



Süleymanîye U. Kütüphanesi	
Yazarı	Hasan Hüsnî Paşa
Numarası	
Eski No	253

- ٢ كتاب القدر
- ٤ باب جف القلم على علم الله
- ٦ باب الله اعلم بما لانوا حاملين
- ٧ باب وكان امر الله قدر امقدورا
- ٩ باب العمل بالخوابم
- ١١ باب القاء النذر العبد الى القدر
- ١٢ باب لاحول ولا قوة الا بالله وباب المعصوم من عصم الله
- ١٣ باب وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يؤمنون وسائر الايات
- ١٤ باب وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الاية
- ١٥ باب تحاج ادم وموسى عليهما السلام
- ١٧ باب لامانع لما اعطى الله
- ١٨ باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء وباب يحول بين المرء وقلبه
- ١٩ باب قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا
- ٢٠ باب وما كنا لنهتدى اولا ان هداانا الله وكتاب الايمان والنذور
- ٢٥ باب قول النبي عليه السلام وايم الله وباب كيف كانت يمين النبي عليه السلام
- ٣٢ باب لا تحلقوا بآبائكم
- ٣٥ باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
- ٣٦ باب من حلف على الشئ وان لم يحلف
- ٣٧ باب من حلف بلة سوى ملة الاسلام
- ٣٨ باب لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم بك
- ٣٩ باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهدايمانهم
- ٤١ باب اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله
- ٤٢ باب عهد الله وباب الحلف بفرقة الله وصفاته وكلماته
- ٤٤ باب قول الرجل لعمر الله
- ٤٥ باب لا يؤخذكم الله باللغو فى ايمانكم الآية وباب اذا حنت ناسيا فى الايمان
- ٥١ باب اليمين الغموس
- ٥٢ باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله الآية
- ٥٤ باب اليمين فيما لا يملك وفى المعصية وفى القصب
- ٥٦ باب اذا قال والله لانتكم اليوم فصلى او قرأ او سجد او كبر او وجد او هلك فهو على نيته
- ٥٧ باب من حلف ان لا يدخل على اهله شهر او كان الشهر تسعا وعشرين وباب اذا حلف ان لا يشرب

- ٥٩ نبيذا فشرب طلاما الخ
- ٦١ باب اذا حلف ان لا يأثم فأكل تمرأ بجيز الخ
- ٦٢ باب النية فى الايمان وباب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة
- ٦٣ باب اذا حرم طعامه
- ٦٤ باب الوفاء بالنذر
- ٦٥ باب اثم من لا يقي بالنذر بدون لفظ اثم
- ٦٦ باب النذر فى الطاعة وباب اذا نذر او حلف ان لا يكلم انسانا فى الجاهلية ثم اسلم
- ٦٧ باب من مات وعليه نذر
- ٦٩ باب النذر فيما لا يملك وفى معصية
- ٧١ باب من نذر ان يصوم اياما فوافق النحر او الفطر
- ٧٢ باب هل يدخل فى الايمان والنذور الارض والغنم والزرع والامتنعة
- ٧٣ كتاب كفارات الايمان
- ٧٤ باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم الآية
- ٧٥ باب من امان المعسر فى الكفارة
- ٧٦ باب صاع المدينة ومد النبي عليه السلام الخ
- ٧٨ باب قول الله تعالى او تحرير رقبه واى الرقاب اذى
- ٧٩ باب عتق المدبر وام الولد والمكاتب الخ
- ٨٠ باب اذا اعتق عبدا بينه وبين آخر وباب اذا اعتق فى الكفارة لم يكون ولاؤه
- ٨١ باب الاستثناء فى الايمان
- ٨٣ باب الكفارة قبل الخنث وبعده
- ٨٧ كتاب الفرائض
- ٨٩ باب تعليم الفرائض
- ٩٠ باب قول النبي عليه السلام لانورث ما تركنا صدقة
- ٩٣ باب قول النبي عليه السلام من ترك مالا فلا هله
- ٩٤ باب ميراث الولد من ابيه وامه
- ٩٦ باب ميراث البنات
- ٩٧ باب ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن وباب ميراث ابنة ابن مع ابنة
- ٩٩ باب ميراث الجد مع الاب والاخوة
- ١٠٠ باب ميراث الزوج مع الولد وغيره
- ١٠١ باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره
- ١٠٢ باب ميراث الاخوة مع البنات عصبة
- ١٠٣ باب ميراث الاخوات والاخوة

- ١٠٤ باب يستفونك قل الله يفتيكم الآية و باب ابني هم احدهما اخ للام والاخر زوج
- ١٠٦ باب نوى الارحام
- ١٠٧ باب ميراث الملاعة
- ١٠٨ باب الولد للفراس حرة كانت اوامة
- ١١٠ باب الولاء لمن اعتق
- ١١٢ باب ميراث السائبة
- ١١٤ باب اذا اسلم على يديه
- ١١٧ باب ما يرث النساء من الولاء
- ١١٨ باب مولى القوم منهم وابن الاخت منهم و باب ميراث الاسير
- ١١٩ باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
- ١٢٠ باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني وائم من اتقى من ولده و باب من ادعى اخا او ابن اخ
- ١٢١ باب من ادعى الى غير ابيه و باب ان ادعت المرأة ابنا
- ١٢٢ باب القائف
- ١٢٣ كتاب الحدود
- ١٢٤ باب ما يحذر من الحدود و باب لا يشرب الخمر
- ١٢٥ باب ما جاء في ضرب شارب الخمر
- ١٢٦ باب من امر بضرب الحد في البيت
- ١٢٧ باب الضرب بالجريد والنعال
- ١٢٩ باب ما يكره من لعن شارب الخمر وانه ليس بخارج من الملة
- ١٣١ باب السارق حين يسرق و باب لعن السارق اذا لم يسلم
- ١٣٢ باب الحدود كفارة
- ١٣٣ باب ظهر المؤمن حتى الا في حدا وحق
- ١٣٥ باب اقامة الحدود والانتقام لحرمة الله و باب اقامة الحدود على الشريف والوضيع
- ١٣٦ باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان
- ١٣٧ باب قول الله تع والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما
- ١٤٢ باب توبة السارق
- ١٤٣ كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة
- ١٤٥ باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا و باب سمر النبي عليه السلام عين المحاربين
- ١٤٦ باب فضل من ترك الفواحش
- ١٤٧ باب اثم الزناة
- ١٤٩ باب رجم المحصن

- ١٥١ باب لا يرمي المجنون والمجنونة
- ١٥٢ باب الرجم في البلاط
- ١٥٤ باب الرجم بالمصلى
- ١٥٥ باب من اصاب ذنبادون الحد فاخبر الامام فلا عقوبة عليه بعد التوبة اذا جاء مستغنيا
- ١٥٧ باب اذا اقر بالحد ولم يبين هل للام ان يستر عليه و باب هل يقول الامام للمقر لعلك لمست او غزت
- ١٥٨ باب سؤال الامام المقر هل احصنت و باب الاعتراف بالزنا
- ١٦٠ باب رجم الحبل من الزنا اذا احصنت
- ١٦٧ باب البكران بجلدان و نفيان
- ١٦٩ باب نفي اهل المعاصي والمخنثين
- ١٧٠ باب من امر غير الامام باقامة الحد فتابا عنه و باب قول الله نعم ومن لم يستطع منكم طولا الآية
- ١٧١ باب اذا زنت الامة
- ١٧٢ باب لا يثرب على الامة اذا زنت ولا تنفى
- ١٧٣ باب احكام اهل الذمة واحصانهم اذا زنا و ارفعوا الى الامام
- ١٧٤ باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم والناس هل على الحاكم ان يبعث اليها فيسألها عما رميت به
- ١٧٥ باب من ادب اهله او غيره دون السلطان
- ١٧٦ باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله
- ١٧٧ باب ما جاء في التعريض
- ١٧٨ باب كم التفجير والادب
- ١٨٢ باب من اظهر الفاحشة والطح والتهمة بغير بينة
- ١٨٣ باب رمي المحضات
- ١٨٤ باب قذف العبد و باب هل يأمر الامام رجلا فيضرب الحد فتاب عنه و كتاب الديات
- ١٨٨ باب قول الله تعالى ومن احياها قال ابن عباس الخ
- ١٩٣ باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الآية و باب سؤال القاتل حتى يقر الخ
- ١٩٤ باب اذا قتل بحجر او بعصا
- ١٩٥ باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين الآية
- ١٩٧ باب من اقاد بالحجر و باب من قتل له قاتل فهو بخير النظرين
- ١٩٩ باب من طلب دم امرئ بغير حق
- ٢٠٠ باب العفو في الخطأ بعد الموت
- ٢٠١ باب قول الله وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ الآية و باب اذا اقر بالقتل مرة قتل به
- ٢٠٢ باب قتل الرجل بالمرأة و باب القصاص بين الرجال والنساء في الجراحات

- ٢٠٤ باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان
 ٢٠٥ باب اذا مات في الزحام لو قتل * وباب اذا قتل نفسه خطأ فلا دية له
 ٢٠٧ باب اذا عض رجلا فوقعت ثنياه
 ٢٠٨ باب السن بالسن
 ٢٠٩ باب دية الاصابع
 ٢١٠ باب اذا اصاب قوم من رجل هل يعاقب او يقتص منهم كلهم
 ٢١٢ باب القسامة
 ٢٢٠ باب من اطلع في بيت قوم ففقوا عينة فلا دية له
 ٢٢١ باب العاقلة
 ٢٢٢ باب جنين المرأة
 ٢٢٤ باب جنين المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد اعلى الولد
 ٢٢٥ باب من استعان عبدا او صبيا * وباب المعدن جبار والبر جبار
 ٢٢٧ باب العجماء جبار
 ٢٢٨ باب اثم من قتل ذميا بغير جرم
 ٢٢٩ باب لا يقتل المسلم بالكافر * وباب اذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب
 ٢٣٠ كتاب استنابة المرتدين والمعاندين وقتالهم
 ٢٣٢ باب حكم المرتد والمرتدة
 ٢٣٦ باب قتل من ابى قبول الفرائض وما نسبوا الى الردة
 ٢٣٧ باب اذا عرض الذمي وغيره بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يصرح بالخ
 ٢٣٩ باب قتل الخوارج والمحدثين بعد اقامه الحج عليهم
 ٢٤٣ باب من ترك قتال الخوارج للتألف
 ٢٤٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل ثمان ودعوتهما واحدة
 ٢٤٦ باب ما جاء في التأولين
 ٢٥١ كتاب الاكراه
 ٢٥٤ باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر
 ٢٥٦ باب بيع المكره ونحوه في الحق وغيره
 ٢٥٧ باب لا يجوز نكاح المكره
 ٢٥٨ باب اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يحز
 ٢٥٩ باب من الاكراه الخ * وباب اذا استكرهت المرأة على الزنا فلا حد عليها
 ٢٦١ باب يمين الرجل لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه الخ
 ٢٦٣ كتاب الحيل وباب في ترك الحيل
 ٢٦٤ باب في الصلاة

- ٢٦٥ باب في الزكاة
 ٢٦٧ باب الحيلة في النكاح
 ٢٦٨ ما يكره من الاحتيال في البيوع ولا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء
 ٢٦٩ باب ما يكره من التناجش وباب ما ينهى عن الاحتيال للولي في البيعة المرغوبة وان لا يكمل صداقتها
 ٢٧٠ باب اذا غصب جارية فزعم انها ماتت فقضى بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبتها فهي له وترد القيمة ولا تكون القيمة ثمننا
 ٢٧١ باب في النكاح
 ٢٧٣ باب ما يكره من احتيال المرأة مع الزوج والضرار وما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك
 ٢٧٤ باب ما يكره من الاحتيال في الفرار من الطاعون
 ٢٧٥ باب في الهبة والشفعة
 ٢٧٩ باب احتيال العامل ليهدي له
 ٢٨١ كتاب التعبير وباب اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة
 ٢٨٥ باب رؤيا الصالحين
 ٢٨٧ باب الرؤيا من الله
 ٢٨٨ باب الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة
 ٢٨٩ باب المبشرات
 ٢٩٠ باب رؤيا يوسف عليه السلام
 ٢٩١ باب رؤيا ابراهيم عليه السلام وباب التواطؤ على الرؤيا
 ٢٩٢ باب رؤيا اهل السجون والفساد والشرك
 ٢٩٥ باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٢٩٨ باب رؤيا الليل
 ٢٩٩ باب الرؤيا بالنهار
 ٣٠٠ باب رؤيا النساء * وباب الحلم من الشيطان
 ٣٠١ باب اللبن وباب اذا جرى اللبن في اطرافه واظافيره وباب القميص في المنام
 ٣٠٢ باب جرا القميص في المنام وباب الخضر في المنام والروضة الخضراء
 ٣٠٤ باب كشف المرأة في المنام
 ٣٠٥ باب ثياب الحرير في المنام وباب المفاتيح في اليد
 ٣٠٦ باب التعليق بالعروة والحلقة وباب عمود القسطاط تحت وسادته * وباب الاستبرق ودخول الجنة في المنام
 ٣٠٧ باب القيد في المنام
 ٣٠٩ باب العين الجارية في المنام

- ٣١٠ باب ترمع المآ من البر حتى يروى الناس
 ٣١١ باب ترمع الذنوب والذنوبين من البر بضعف
 ٣١٢ باب الاستراحة في المنام و باب القصر في المنام
 ٣١٣ باب الوضوء في المنام و باب الطواف بالكعبة في المنام
 ٣١٤ باب اذا اعطى فضله غيره في المنام و باب الامن و ذهاب الروح في المنام
 ٣١٥ باب الاخذ على اليمين في المنام و باب القدح في النوم
 ٣١٦ باب اذا طار الشئ في المنام
 ٣١٧ باب اذا رأى بقراتنحر
 ٣١٨ باب التفتح في المنام
 ٣١٩ باب اذا رأى انه اخرج الشئ من كورة فاسكنه موضعاً آخر * و باب المرأة السوداء و باب المرأة
 الثائرة الرأس
 ٣٢٠ باب اذا هز سيفاً في المنام و باب من كذب في حمله
 ٣٢٢ باب اذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها * و باب من لم ير الرؤيا لا يبرأ اذا لم يصب
 ٣٢٤ باب تعبير الرؤيا بعد صلوة الصبح
 ٣٢٩ كتاب الفتن و باب ما جاء في قول الله واقفوا فتنه لا تصيب الاية
 ٣٣١ باب قول النبي صلى الله عليه وسلم سترون بعدى اموراتكرونها
 ٣٣٣ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك امتي على يدي اضلّة سفهاء
 ٣٣٤ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويل للعرب من شر قد اقترب
 ٣٣٥ باب ظهور الفتن
 ٣٣٨ باب لا يأتى زمان الا الذي بعده شر منه
 ٣٤٠ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حل علينا السلاح فليس منا
 ٣٤١ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض
 ٣٤٤ باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم
 ٣٤٥ باب اذا التقى المسلمان بسيفيهما
 ٣٤٧ باب كيف الامر اذا لم تكن جاعة
 ٣٤٩ باب من كره ان يكثر سواد الفتن والظلم و باب اذا بقي في خثالة من الناس
 ٣٥٠ باب التعرب في الفتن
 ٣٥١ باب التعود من الفتن
 ٣٥٢ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفتن من قبل المشرق
 ٣٥٤ باب الفتن التي تموج كوج البحر
 ٣٦٠ باب اذا اتزل الله بقوم عذابا
 ٣٦٢ باب اذا قال عند قوم شيئاً ثم خرج فقال بخلافه

- ٣٦٤ باب لا تقوم الساعة حتى يغبط اهل القبور و باب تغير اهل الزمان حتى يعبدوا الاوثان
 ٣٦٥ باب خروج النار
 ٣٦٩ باب ذكر الدجال
 ٣٧٢ باب لا يدخل الدجال المدينة
 ٣٧٣ باب يأجوج ومأجوج و كتاب الاحكام
 ٣٧٤ باب قول الله عز وجل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول الاية و باب الامراء من قريش
 ٣٧٦ باب اجر من قضى بالحكمة لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله الآية
 ٣٧٧ باب السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية
 ٣٧٩ باب من سأل الامارة وكل اليها و باب ما يكره من الحرص على الامارة
 ٣٨٠ باب من استرعى رعية فلم ينصح
 ٣٨١ باب من شاق شق الله عليه
 ٣٨٣ باب القضاء والفتيا في الطريق
 ٣٨٤ باب ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن له بواب
 ٣٨٥ باب الحاكم يحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوقيه
 ٣٨٦ باب هل يقضى الحاكم او يفتى وهو غضبان
 ٣٨٨ باب من رأى للقاضي ان يحكم بعلمه في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمة كما قال انبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم خذى ما يكفيك الحديث
 ٣٨٩ باب الشهادة على الخط الخنوم وما يجوز من ذلك وما يضيق عليهم * و كتاب الحاكم الى عماله
 والقاضي الى القاضي
 ٣٩٣ باب متى يستوجب الرجل القضاء
 ٣٩٥ باب رزق الحكام والعاملين عليها
 ٣٩٨ باب من قضى ولا عن في المسجد
 ٣٩٩ باب من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج من المسجد فيقام
 ٤٠٠ باب موعظة الامام للخصوم * و باب الشهادة تكون عند الحاكم في ولايته القضاء او قبل ذلك للخصم
 ٤٠٤ باب الوالى اذا وجه اميرين الى موضع ان يطاوعا ولا يتعاصيا
 ٤٠٥ باب اجابة الحاكم الدعوة و باب هدايا العمال
 ٤٠٧ باب استقضاء المولى واستعمالهم * و باب العرفاء للناس
 ٤٠٨ باب ما يكره من ثناء السلطان واذا خرج قال غير ذلك
 ٤٠٩ باب القضاء على الغائب و باب من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه الخ
 ٤١٢ باب الحكم في البر ونحوها * و باب القضاء في كثير الماد و قليله
 ٤١٣ باب بيع الامام على الناس اموالهم و ضياعهم الخ
 ٤١٤ باب من لم يكثرث بطعن من لا يعلم في الامراء حديثا

- ٤١٥ باب الالدا الخصم وباب اذا قضى الحاكم يجوز او خلاف اهل العلم فهو رد
 ٤١٦ باب الامام بأمر قوم ما يصلح بينهم
 ٤١٧ باب ما يستحب للكتاب ان يكون امينا قافلا
 ٤١٨ باب كتاب الحاكم الى عماله والقاضي الى امانة
 ٤١٩ باب هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر في الامور
 ٤٢٠ باب ترجمة الحكم وهل يجوز ترجان واحد
 ٤٢١ باب محاسبة الامام عماله
 ٤٢٢ باب بطانة الامام واهل مشهريته
 ٤٢٤ باب كيف يبايع الامام الناس
 ٤٢٦ باب من يبايع مرتين
 ٤٢٧ باب بيعة الاعراب وباب بيعة الصغير
 ٤٢٨ باب من يبايع ثم استقال البيعة وباب من يبايع رجلا لا يبايعه الا لدنيا
 ٤٢٩ باب بيعة النساء
 ٤٣٠ باب من نكث بيعة
 ٤٣١ باب الاستخلاف
 ٤٣٥ باب اخراج الخصوم واهل الزيب من البيوت بعد المعرفة
 ٤٣٦ كتاب التمني وباب من تمنى الشهادة
 ٤٣٧ باب تمنى الخير وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان لي احد ذهبا
 ٤٣٨ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت وباب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليت كذا وكذا
 ٤٣٩ باب تمنى القرآن والعلم وباب ما يكره من التمني
 ٤٤٠ باب قول الرجل لوالله ما اهدتني
 ٤٤١ باب كراهية التمني لقاء العدو وباب ما يجوز من الو
 ٤٤٥ باب ما جاء في اجازة خبر الواحد الصدوق في الاذان والصلاة والصيام والفرائض والاحكام
 ٤٥١ باب بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير طليعة وحده
 ٤٥٢ باب قول الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الآية وباب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث من الامراء والرسل واحدا بعد واحد
 ٤٥٤ باب وصاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من ورائهم
 ٤٥٥ باب خبر المرأة الواحدة
 ٤٥٦ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة
 ٤٥٩ باب الاقتداء بسنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٤٦٦ باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه

- ٤٧٠ الاقتداء بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ٤٧١ باب ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والعلو في الدين والبدع
 ٤٧٦ باب اثم من آوى محدثا
 ٤٧٧ باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس
 ٤٨٠ باب ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يسأل مما ينزل الوحي فيقول لا ادري او لم يجب حتى ينزل عليه الوحي ولم يقل برأى ولا قياس لقوله بما اراد الله
 ٤٨١ باب تعليم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته من الرجال والنساء بما علمه الله ليس برأى ولا تمثيل
 ٤٨٢ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم اهل العلم
 ٤٨٣ باب قول الله تعالى او يلبسكم شيئا وباب من شبه اصلا معلوما باصل مبين قديين الله حكمهما ليفهم السائل
 ٤٨٤ باب ما جاء في اجتهاد القضاة بما انزل الله لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله الآية
 ٤٨٥ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتعنين سنن من كان قبلكم
 ٤٨٦ باب اثم من دعا الى ضلالة او من سنة سنة سيئة لقول الله تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم الآية
 ٤٨٧ باب ما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحض على اتفاق اهل العلم وما اجتمع عليه الحرمان مكف والمدينة وما كان بهما من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمهاجرين والانصار ومصلي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنبر والقبر
 ٤٩٥ باب قول الله تعالى ليس لك من الامر شيء
 ٤٩٦ باب قول الله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وقول الله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن
 ٤٩٨ باب قول الله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا وباب اذا اجتهد العامل او الحاكم فاختأ خلاف الرسول من غير علم فحكمه مردود الخ
 ٥٠٠ باب اجر الحاكم اذا اجتهد فاصاب واخطأ وباب الحجية على من قال ان احكام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت ظاهرة وما كان يغيب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامور الاسلام
 ٥٠٢ باب من رأى اترك التكبير من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة لا من غير الرسول
 ٥٠٣ باب الاحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها
 ٥٠٧ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء
 ٥٠٩ باب كراهية الخلاف
 ٥١٠ باب نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحريم الا ما تعرف باحتماله
 ٥١١ باب قول الله تعالى وامرهم شورى بينهم وشاورهم في الامر وان المشاورة قبل العزم والتبيين لقول الله فاذا عزمتم فتوكل على الله

- ٥١٤ كتاب التوحيد * وباب ما جاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تعالى (رقم هذه الصحيفة وقع (٤١٤) خطأ والصواب (٥١٤))
- ٥١٦ باب قول الله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن الخ
- ٥١٨ باب قول الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين * وباب قوله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا وان الله عنده علم الخ
- ٥٢٠ باب قول الله السلام المؤمن
- ٥٢١ باب قول الله تعالى ملك الناس * وباب قول الله وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة ولله العزة ورسوله ومن حلف بعزة الله وصفاته
- ٥٢٤ باب قول الله وهو الذي خلق السموات والارض بالحق * وباب وكان الله سمعاً بصيراً
- ٥٢٦ باب قول الله هو القادر
- ٥٢٧ باب مقلب القلوب وقول الله وتقلب افئدتهم وابصارهم
- ٥٢٨ باب السؤال باسماء الله والاستعاذة بها
- ٥٣١ باب ما يذكر في الذات والنعوت واسامي الله وقال خبيب الخ
- ٥٣٢ باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله تعلم ما في نفسي الآية
- ٥٣٤ باب قول الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه * وباب قول الله تعالى ولتصنع على عيني الخ
- ٥٣٥ باب قول الله هو الخالق البارئ المصور
- ٥٣٦ باب قول الله عز وجل لما خلقت بيدي
- ٥٤١ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاشخص اغير من الله
- ٥٤٣ باب قل اي شيء اكبر شهادة قل الله * وباب وكان عرشه على الماء
- ٥٥٠ باب قول الله تعالى تخرج الملائكة والروح اليه وقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب
- ٥٥٥ باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة
- ٥٦٩ باب ما جاء في قول الله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين
- ٥٧١ باب قول الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا * وباب ما جاء في خلق السموات والارض وغيرهما
- ٥٧٢ باب واقدمت كلنا لعلنا لعلنا المرسلين
- ٥٧٤ باب قول الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه الخ
- ٥٧٦ باب قول الله تعالى قل لو كان البحر مداد الكلمات ربي الخ
- ٥٧٧ باب في المشيئة والارادة وما تشاؤون الا ان يشاء الله
- ٥٨٤ باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا من اذن له الخ
- ٥٨٧ باب كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة
- ٥٨٨ باب قول الله تعالى انزل به الملائكة يشهدون
- ٥٩٠ باب قول الله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الخ

صحيفة

- ٥٩٦ باب كلام الرب يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم
- ٦٠٠ باب وكلم الله موسى تكليماً
- ٦٠٦ باب كلام الرب مع اهل الجنة
- ٦٠٧ باب ذكر الله بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والابلاغ
- ٦٠٨ باب قول الله تعالى فلا تجعلوا الله اندادا الخ
- ٦١٠ باب قول الله وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم الآية * وباب قول الله كل يوم هو في شأن
- ٦١٢ باب قول الله لا تحرك به لسانك وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ينزل القرآن
- ٦١٣ باب قول الله تعالى واسمروا قولكم او اجهروا به الخ
- ٦١٤ باب قول النبي رجل آناه الله القرآن فهو يقوم به آناه الليل والنهار الحديث
- ٦١٥ باب قول الله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فابلغت رسالاته الخ
- ٦١٧ باب قول الله تعالى قل فأتوا بالتوراة فاتلوها
- ٦١٩ باب وسمى النبي الصلاة عملاً وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب * وباب قول الله ان الانسان خلق هلوما الخ
- ٦٢٠ باب ذكر النبي وروايته عن ربه
- ٦٢٢ باب ما يجوز من تفسير التوراة وغيرها من كتب الله بالعربية وغيرها الى آخره
- ٦٢٣ باب قول النبي الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة وزينوا القرآن باصواتكم
- ٦٢٥ باب قول الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن
- ٦٢٦ باب قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر
- ٦٢٧ باب قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ الخ
- ٦٢٨ باب قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون
- ٦٣٠ باب قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم الخ
- ٦٣٢ باب قوله تعالى ونضع الموازين القسط

فيما وقع في هذا الجلد بياض في الاصل اي في نسخة الشارح رحمه الله تعالى

صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة	صحيفة
٣٠	٧٩	١٣٨	٥٢٩	٢٣٠	٥٥٤

الجزء الحادى عشر من عمدة القارى لشرح
صحيح البخارى للعلامة العيني الحنفى
نفعا الله تعالى به
آمين



تعالى عنه على ما يحى عقيب هذا الحديث وحذيفة بن اسيد عند مسلم وعبد الله بن عمر في القدرين وهب وسهل بن سعد وسياتي في هذا الكتاب وابو هريرة عند مسلم وعائشة عند احمد وابودر عند الفريابي ومالك بن الحويرث عند ابى نعيم في الطب وغيرهم وهذا الحديث اخرجه البخاري في التوحيد عن آدم ومضى في بدء الخلق عن الحسن بن الربيع وفي خلق آدم عن عمر بن حفص واخرجه مسلم في القدر عن ابى بكر بن ابى شيبة وغيره واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرناه في بدء الخلق ومضى الكلام فيه هناك ولا تقتصر عليه فقوله انبأني سليمان الاعمش وقال في التوحيد حدثنا سليمان الاعمش وبفهم منه ان التحديث والانباء سواء ويردبه على من زعم ان شعبة يستعمل الانباء في الاجازة قوله وهو الصادق المصدوق اى الصادق في نفسه والمصدق من جهة غيره وقال الكرماني لما كان مضمون الخبر مخالفا لما عليه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان ما قالوه او ذكره تلذذا وتبركا واقتضارا قال الاطباء انما يتصور الجنين فيما بين ثلاثين يوما الى الاربعين والمفهوم من الحديث ان خلقه انما يكون بعد اربعة اشهر انتهى وقال بعضهم بعد ان نقل كلام الكرماني ما ملخصه انه لم يعجبه ما قاله الكرماني حيث قال وقد وقع هذا اللفظ بعينه في حديث آخر ليس فيه اشارة الى بطلان شيء يخالف ما ذكره وهو ما ذكره ابو داود من حديث لمغيرة بن شعبة سمعت الصادق المصدوق يقول لا ينزع الرحمة الا من شئى ومضى في علامات النبوة من حديث ابى هريرة سمعت الصادق المصدوق يقول هلاك امتي على يد اغيلة من قريش انتهى قلت هذا مجرد تحريش من غير طعم وهذه نكتة لطيفة ذكرها من وجهين فالوجه الثاني بمشي في كل موضع فيه ذكر الصادق والمصدق قوله ان احكم قال ابو البقاء لا يجوز ان الا بالفتح لانه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعا عن حدثنا قلت لا يجوز الالكسر لانه وقع بعد قوله قال ان احكم ولفظة قال موجودة في كثير من النسخ هكذا حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق والمصدق قال ان احكم وان كانت لفظة قال غير مذكورة في الرواية فهي مقدرة فلا يتم المعنى الابها قوله ان احكم يجمع في بطن امه كذا هو في رواية ابى ذر عن شيخه وله عن الكشميني ان خلق احكم يجمع في بطن امه وكذا هو في رواية آدم في التوحيد وكذا في رواية الاكثر عن الاعمش وفي رواية ابى الاحوص عنه ان احكم يجمع خلقة في بطن امه وفي رواية ابن ماجه انه يجمع خلق احكم في بطن امه والمراد من الجمع ضم بعضه الى بعض بعد الانتشار والخلق بمعنى المخلوق كقولهم هذا درهم ضرب الامير اى مضروبه وقال القرطبي ما ملخصه ان المنى يقع في الرحم بقوة الشهوة المزجة مبثوثا متفرقا فيحمعه الله في محل الولادة من الرحم قوله اربعين يوما زاد في رواية آدم او اربعين ليلة قوله ثم علاقة مثل ذلك وفي رواية آدم ثم يكون علاقة مثل ذلك يعنى مدة الا ربعين والعلاقة الدم الجامد الغليظ سميت بذلك للرطوبة التى فيها وتعلقها بما مر بها قوله ثم يكون مضغة مثل ذلك يعنى مدة الاربعين والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لانها بقدر ما يعضغ الماضع قوله ثم يبعث الله ملكا وفي رواية الكشميني ثم يبعث اليه ملك وفي رواية مسلم ثم يرسل الله وفي رواية آدم ثم يبعث اليه الملك واللام فيه للعهد وهو الملك من الملائكة الموكلين بالارحام قوله فيؤمر على صبغة المجهول اى يأمره الله تعالى باربعة اشياء وفي رواية آدم



بسم الله الرحمن الرحيم كتاب القدر ش

اي هذا كتاب في بيان القدر وذكره قال الكرماني كتاب القدر اي حكم الله تعالى قالوا القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفاصيله التي تقع قال تعالى (وان من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) ومذهب اهل الحق ان الامور كلها من الايمان والكفر والخير والشر والنفع والضرر بقضاء الله وقدره ولا تجري في ملكه الا مقدراته وقال الراغب القدر بوضعه يدل على القدرة وعلى المقدور الكائن بالعلم ينضم الارادة عقلا والقول نقلا وقدر الله الشيء بالتشديد قضاءه ويجوز التخفيف وفي بعض النسخ باب القدر بعد قوله كتاب القدر قيل هذا زيادة اني ذكر عن المستمل **ح**ص حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة ان ابني سليمان الاعمش قال سمعت زيد بن وهب عن عبد الله قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الصادق المصدوق قال ان احداكم يجمع في بطن امه اربعين يوما ثم علفه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا فيؤمر باربع برزقه واجله وشقي او سعيد فوالله ان احداكم او الرجل يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه وبينها غير باع او ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها وان الرجل يعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع او ذراعين فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وقال ادم الازراع **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في معناه وزيد بن وهب ابو سليمان الهمداني الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق سمع عبد الله بن مسعود وغيره وهذا الحديث اشتهر عن الاعمش بالسند المذكور هنا قال علي بن المدبني في كتاب العلل كنا نظن ان الاعمش تفرد به حتى وجدناه من رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب وروايته عند احمد والنسائي ولم ينفرد به زيد بن وهب ايضا عن ابن مسعود بل رواه عنه ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند احمد وعلقمة عند ابني يعلى ولم ينفرد به ابن مسعود ايضا بل رواه جماعة من الصحابة مطولا ومختصرا منهم انس رضي الله

باربع كلمات والمراد بها القضايا وكل كلمة تسمى قضية قوله باربع كذا هو في رواية الكشميني
 وفي رواية غيره باربعة والمعدود اذا اهتم جاز التذكير والتأنيث قوله برزقه بدل من اربع
 وما بعده عطف عليه داخل في حكمه والمراد برزقه الغداء حلالا ولا حراما وهو كل ما ساقه الله تعالى
 الى العبد لينتفع به وهو اعم لتساوله العلم ونحوه قوله واجله الاجل بطلاق لمعنيين لمدة العمر
 من اولها الى آخرها وللجزء الاخير الذي يموت فيه قوله وشقي اوسعيد قال بعضهم هو بالرفع خبر
 مبتدأ محذوف قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذي هو بدل عن اربع فيكون مجرورا
 لان تقدير قوله فيؤمر باربع اربع كلمات تعلق برزقه وكلمة تعلق باجله وكلمة تعلق بسعادته
 او شقاوته وكان من حق الظاهر ان يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية بصورة
 ما يكتبه وهو انه يكتب برزقه واجله وشقي اوسعيد قيل هذه ثلاثة امور لاربعة واجيب بان
 الرابع كونه ذكرا او انثى كما صرح في الحديث الذي بعده او عمله كما تقدم في اول كتاب بدء الخلق
 وعمله لم يذكره لانه يلزم من المذكور او اختصره اعتمادا على شهرته وقيل هذا بدل على ان الحكم
 بهذه الامور بعد كونه مضعة لانه ازلي واجيب بان هذا الملك بان المقضى في الازل حتى يكتب على
 جبهته مثلا قوله او الرجل شك من الراوى اى او ان الرجل وفي رواية آدم فان احكم بغير شك
 قوله يعمل اهل النار قدم النار على الجنة وفي رواية آدم بالعكس قوله حتى ما يكون قال الطائي حتى هي
 الناصبة وما نافية ولم تكف عن العمل وهي منصوبة بحتى واجاز غيره ان يكون حتى ابتداءية ويكون على هذا
 بالرفع قوله غير باع او ذراع هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره غير ذراع او باع وفي رواية ابى
 الاحوص الا ذراع بغير شك والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت وضابط ذلك بالغرغرة التي جعلت
 علامة لعدم قبول التوبة قوله فيسبق عليه الكتاب الفاء في فيسبق للتعقيب يدل على حصول السبق
 بغير مهلة وضمن يسبق معنى يغلب اى يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلا مهلة فعند ذلك يعمل
 بعمل اهل الجنة وعمل اهل النار والمراد من الكتاب المكتوب اى مكتوب الله اى القضاء الازل قوله
 فيعمل بعمل اهل النار الباء فيه زائدة للتأكيد قوله او ذراعين اى او غير ذراعين فهو شك من الراوى
 قوله وقال آدم الا ذراع اى قال آدم بن اياس الا ذراع هذا تعليق وصله البخارى في التوحيد
 ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس بن مالك رضى الله
 تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة
 اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال اى رب ذكرا ام انثى اشقى ام سعيد فما الرزق فما
 الاجل فيكتب كذلك في بطن امه ش حدثنا حماد هو ابن زيد وعبيد الله هو ابن ابي بكر بن انس
 ابن مالك بروى عن جده انس والحديث مضى في الطهارة في الحيز من مسدد وفي خلق آدم
 عن ابى النعمان واخرجه مسلم في القدر عن ابى كامل الجحدري قوله اى رب اى يارب قوله
 نطفة بالنصب على اعتبار فعل محذوف وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قوله ان يقضى خلقها
 اى يتم قوله في بطن امه ليس ظرفا للكتابة بل هو مكتوب على الجبهة او على الرأس مثلا وهو
 في بطن امه قيل قال هنا وكل الله وفي الحديث السابق ثم يبعث الله ملكا واجيب بان المراد بالبعث
 الحكم عليه بالتصرف فيها ص باب جف القلم على علم الله ش اى هذا باب يذكر
 فيه جف القلم وقال بعضهم باب بالتونين قلت هذا قول من لم يحس شيئا من الاعراب والتونين

يكون في المعرب ولفظ باب هنا مفرد فكيف بنون والتقدير ما ذكرناه او نحو وجفاف القلم عبارة
 عن عدم تغيير حكمه لان الكاتب لما ان جف قلمه عن المداد لا تبقى له الكتابة كذا قاله الكرماني
 وفيه نظر لان الله تعالى قال (محو الله ما يشاء ويثبت) فان كان مراده من عدم تغيير حكمه الذي في الازل
 فسلم وان كان الذي في اللوح فلا والاوجه ان يقال جف القلم اى فرغ من الكتابة التي امر بها
 حين خلقه وامره ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة فاذا اراد بعد ذلك تغيير شئ مما كتبه محو
 كما قال محو الله ما يشاء ويثبت قوله على علم الله اى حكم الله لان معلومه لابد ان يقع والازم الجهل
 فعلمه بمعلوم مستلزم للحكم بوقوعه ص واضله الله على علم ش ذكر هذا اى قول
 الله تعالى اشارة الى ان علم الله حكمه كما في قوله تعالى (واضله الله على علم) اى على علمه في الازل
 وهو حكمه عند الظهور وقيل معناه اضله الله بعد ان علمه وبين له فلم يقبل ص وقال
 ابو هريرة قال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جف القلم بما انت لاق ش صدر الحديث
 هو الترجمة وهو قطعة من حديث ذكر اصله البخارى من طريق ابن شهاب عن ابى سلمة عن ابى
 هريرة قال قالت يا رسول الله انى رجل شاب وانى اخاف على نفسي العنت ولا اجد ما تزوج به
 النساء فسكت عن الحديث وفيه يا ابا هريرة جف القلم بما انت لاق فاخصر على ذلك او ذراخرجه
 في اوائل النكاح ص وقال ابن عباس لها سابقون سبقت لهم السعادة ش اى
 قال ابن عباس في قوله تعالى (اولئك يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون) سبقت لهم السعادة قيل
 تفسير ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والآية تدل على ان الخيرات يعنى السعادة مسبوقة
 واجيب بان معنى الآية انهم سبقوا الناس لاجل السعادة لانهم سبقوا السعادة ص حدثنا
 آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرشك سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير يحدث عن عمران بن
 حصين رضى الله تعالى عنه قال قال رجل يا رسول الله اعرف اهل الجنة من اهل النار قال نعم قال
 فلم يعمل العاملون قال كل يعمل لما خلق له او لما يسر له ش المطابقة للترجمة ظاهرة وآدم
 هو ابن ابي اياس وبزيد من الزيادة الرشك بكسر الراء وسكون الشين المعجمة وبالكاف معناه القسام
 وقال الفسائي هو بالفارسية الغبور وقيل هو كبير المحبة يقال بلغ طول خيته الى ان دخلت فيها
 عقرب ومكثت ثلاثة ايام ولا يدري بها وقال الكرماني الرشك بالفارسية القمل الصغير يلتصق
 باصول الشعر فعلى هذا الاضافة اليه اولى من الصفة وما يزيد في البخارى الا هذا الحديث هنا
 وفي الاعتصام ومطرف على وزن اسم الفاعل من التطريف ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين
 المعجمة وتشديد الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وهذا من صبيغ المبالغة لمن
 بشعر كثيرا كالسكير لمن يسكر كثيرا والحديث اخرجه ايضا في التوحيد عن ابى معمر
 واخرجه مسلم في القدر عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه
 النسائي في التفسير عن محمد بن النضر قوله قال قال رجل هو عمران بن حصين راوى الخبر
 يدنه عبد الوارث ابن سعيد عن يزيد الرشك عن عمران بن حصين قال قلت يا رسول الله
 فذكره قوله اعرف اهل الجنة من اهل النار اى اعرف بينهم ما قيل المعرفة انما هى بالعمل لانه
 اشارة فواجه سؤله واجيب بان معرفتنا بالعمل اما معرفة الملائكة مثلا فهى قبل العمل فالغرض
 من لفظ اعرف اعين ويفرق بينهما تحت قضاء الله وقدره قوله فلم يعمل العاملون وفي رواية

حاد فقيم وهو استفهام والمعنى اذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج العامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدر له قوله كل يعمل اي كل احد يعمل لما خلق له على صيغة المجهول وكلمة ماموصولة اي لاذى خلق له وفي رواية حاد كل ميسر لما خلق له وقد جاء بهذا اللفظ عن جماعة من الصحابة منها ما رواه احد باسناد حسن كل امرئ مهبا لما خلق له قوله اول ما يسرله شك من الراوى اي كل يعمل لما يسرله بضم الياء آخر الحروف وتشديد السين المكسورة وقبح الراء هذا هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره لما يسرله بضم الياء الاولى وقبح الثانية وتشديد السين وحاصل معنى هذا ان العبد لا يدري ما امره في المآل لانه يعمل ما سبق في علمه تعالى فعليه ان يجتهد في عمل ما امر به فان عمله امانة الى ما يؤل اليه امره **ص** باب * الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** اي هذا باب يذكر فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين والضمير في كانوا يرجع الى اولاد المشركين لان صدر الحديث سؤال عن اولاد المشركين وقد مضى في آخر كتاب الجنائز باب ما قيل في اولاد المشركين وذكر فيه حديث ابن عباس الذي ذكر في هذا الباب **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اولاد المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وغندر بضم الفين المعجمة وسكون النون محمد بن جعفر وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وحشية اياس اليشكري الواسطي والحديث مضى في آخر الجنائز فانه اخرجته هناك عن حبان عن عبد الله عن شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقال النووي اطفال المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالاكثرون على انهم في النار ونوقفت طائفة والثالث وهو الصحيح انهم من اهل الجنة وقال البيضاوي الثواب والعقاب ليسا بالاعمال والالزام ان لا يكون الذراري لافى الجنة ولا فى النار بل الموجب لهما هو اللطف الرباني والخذلان الالهى المقدر لهم في الازل فالاولى فيهم التوقف **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن بنونس عن ابن شهاب قال واخبرني عطاء بن يزيد انه سمع ابا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذراري المشركين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبنونس هو ابن يزيد الابلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في او آخر كتاب الجنائز فانه اخرجته هناك عن ابي اليمان عن ابن شبيب عن الزهري قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي انه سمع ابا هريرة الى آخره قال هناك اخبرني عطاء بن يزيد كما رأيت وقال هنا قال واخبرني عطاء بن يزيد بواو العطف على محذوف كأنه حدث قبل ذلك بشئ ثم حدث بحديث عطاء قوله عن ذراري المشركين بتشديد الباء وتخفيفها جمع ذرية وذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا قوله الله اعلم بما كانوا عاملين غرض البخاري من هذا الرد على الجهمية في قولهم ان الله لا يعلم افعال العباد حتى يعملوها تعالى الله عن ذلك القول واخبر الشارع في هذا الحديث ان الله يعلم ما لا يكون ان لو كان كيف يكون فاعرى ان يعلم ما يكون وما قدره وقضاه في كونه وهذا بقوى ما ذهب اليه اهل السنة ان القدر هو علم الله وخفيه الذي استأثر به فلم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقال الداودي لا اعلم لهذا

الحديث وجهها الا الله اعلم بما يعمل به لانه علم ان هؤلاء لا يتأخرون عن آجالهم ولا يعملون شيئا وقد اخبر انهم ولدوا على الفطرة اي الاسلام وان اباؤهم يهودونهم وينصرونهم كما ان البهية تولد سليمة من الجدع والخصا وغير ذلك مما يعمل الناس بها حتى يصنع ذلك بها وكذلك الولدان **ص** حدثني اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما تنجبون البهية هل تجدون فيها من جدعها حتى تكونوا انتم تجدعونها قالوا يا رسول الله ارأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا عاملين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق قال بعضهم هو اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه وقال الكلاباذي يروى البخاري عن اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي واسحق بن ابراهيم الحنظلي واسحق بن ابراهيم الكوسج عن عبد الرزاق قلت كلامه يشير الى ان اسحق هنا يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين لان كلا منهم روى عن عبد الرزاق بن همام وجزم بعضهم بانه اسحق بن راهويه من اين ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد وهمام هو ابن منبه والحديث اخرجته مسلم في القدر عن محمد بن رافع واخرجه البخاري ايضا من وجه آخر عن ابي هريرة في آخر الجنائز في باب ما قيل في اولاد المشركين وفيه او بمجسائه كمثل البهية تنتج البهية هل ترى فيها جدعها واقتصر على هذا المقدار قوله ما من مولود مبتدأ ويولد خبره لان من الاستغراقية في سياق النفي تفيد العموم كقوله ما احد خبر منك والتقدير ما مولود يوجد على امر من الامور الا على هذا الامر وهو قوله على الفطرة اي على الاسلام وقبل الفطرة الخلقة والمراد هنا القابلية لدين الحق اذ لو تركوا وطبائهم لما اختاروا ديننا آخر قوله يهودانه اي يجعلانه يهوديا اذا كانوا من اليهود وينصرانه اي يجعلانه نصرايا اذا كانوا من النصارى والفاء في فابواه اما لتعقيب وهو ظاهر واما للتسبب اي اذا تقرر ذلك فن تغير كان بسبب ابويه قوله كما اما حال من الضمير المنصوب في يهودانه مثلا فاعنى يهودان المولود بعد ان خلق على الفطرة شيئا بالبهية التي جدعت بعد ان خلقت سليمة واما ماصفة مصدر محذوف اي بغير انه تغيرا مثل تغيرهم البهية السليمة قوله تنجبون على صيغة بناء المعلوم وقال ابن التين رويناه تنجبون بضم اوله من الانتاج يقال انتج انتاجا قال ابو علي يقال نجت الناقة اذا اعتنها على النتاج ويقرب منه ما قاله في المغرب نتج الناقة ينتجها نتجا اذاولى نتاجها حتى وضعت فهو نتاج وهو لا بهائم كالتقابلة للنساء قوله هل تجدون فيها من جدعها في موضع الحال اي بهيمة سليمة مقولا في حقها هذا القول قوله جدعها اي مقطوعة الطرف وهو من الجدع وهو قطع الانف وقطع الاذن ايضا وقطع اليد والشفة **ص** باب * وكان امر الله قدرا مقدورا **ش** اي هذا باب في قوله تعالى (وكان امر الله قدرا مقدورا) والقدر بالفتح والسكون ما يقدره الله من القضاء وبالفتح اسم لما صدر مقدورا على فعل القادر كالهدم لما صدر عن فعل الهادم يقال قدرت الشئ بالتشديد والتخفيف بمعنى فهو قدر اي مقدور والتقدير تين الشئ قوله قدرا مقدورا اي حكما متطوعا بوقوعه وقال المهلب غرضه في الباب ان يبين ان جميع مخلوقات الله عز وجل بامر به بكلمة كن من حيوان او غيره وحركات العباد واختلاف ارادتهم واعمالهم من المعاصي والطاعات كل مقدر بالازمان والاوقات لازادة في شئ منها ولا نقصان عنها ولا تأخير لشي منها من وقته ولا يقدم قبل وقته **ص** حدثنا عبد الله بن

يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق اخنها تستفرغ صحتها وتتكلم فان لها ما قدر لها ش **ص** مطابقتها في قوله فان لها ما قدر لها اي من الرزق كانت الزوج زوجة اخرى او لم تكن ولا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء اجابها الزوج ام لم يجبها والحديث مضى في كتاب النكاح في باب الشروط التي لا تحل في النكاح فانه اخرجها هناك من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة تسأل طلاق اخنها تستفرغ صحتها فان لها ما قدر لها وهنا اخرجها عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاصم عن قول اخنها الاخت اعم من اخت القرابة او غيرها من المؤمنات لانهن اخوات في الدين ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها وبصيرها من نفقتها ومعاشرتها ما كان للمطلقة فعبر عن ذلك باستفراغ الصلح بمجازا **ص** حدثنا مالك ابن اسماعيل حدثنا اسرائيل عن عاصم عن ابي عثمان عن اسامة قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رسول احدي بناته وعنده سعدوا بن كعب ومعاذ رضي الله تعالى عنهم ان ابنها يهود بنفسه فبعث اليها لله ما اخذ لله ما اعطى كل باجل فلنصبر ولنحتسب ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله كل باجل من الامر المقدر واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان عبد الرحمن النهدي واسامة هو ابن زيد بن حارثة الكلب والحديث مضى في الجنائز عن عبدان ومضى الكلام فيه قوله وعنده سعد هو سعد بن عباد ومعاذ هو ابن جبل قوله ان ابنها ذكر كذلك ابنها في الجنائز وذكر في كتاب المرضي البت قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوي فاخبر مرة عن صبي ومرة عن صبية قوله يهود بنفسه يعني في السياق يقال جاد بنفسه عند الموت يهود جودا قوله فلنصبر ولنحتسب ولم يقل فلنصبري لانها كانت غائبة والغائب لا يخاطب بما يخاطب به الحاضر وقال الداودي انما خاطب الرسول ولو خاطب المأمور بالصبر لقال فاصبري واحتسبي **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله حدثنا يونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن محرز الجمحي ان اباسعيد الخدري اخبره انه يلثما هو جالس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاورجل من الانصار فقال يا رسول الله انا نصيب سبياً ونحب المال كيف ترى في العزل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او انكم تفعلون ذلك لاعليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نسمة كتب الله ان تخرج الاهي كائنة ش **ص** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وحبان بكسر الخاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد يروي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في البيوع عن ابي اليان وفي النكاح عن عبد الله بن محمد وفي المغازي عن قتيبة وفي العتق عن عبد الله بن يوسف وفي التوحيد عن اسحق بن علفان واخرجه مسلم في النكاح عن عبد الله بن محمد وغيره واخرجه ابو داود وفيه عن القعني واخرجه النسائي في العتق عن علي بن حجر وغيره قوله رجل من الانصار قيل انه ابو صرمة وقيل مجدي الضمري قوله سبيها هو الجوارى المسبيات قوله في العزل وهو نزع الذكر من الفرج وقت الانزال قوله لاعليكم ان لا تفعلوا قيل هو علي النبي وقيل علي الاباحة للعزل اي لكم ان تعزلوا وليس فعل ذلك مؤودة قوله فانه اي فان الشأن قوله نسمة بفتحين وهو النفس قوله كتب الله اي

قد والله ان تخرج اي من العدم الى الوجود **ص** حدثنا موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال لقد خطب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبة ما ترك فيها شيئا الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله ان كنت لارى الشيء قد نسيت فاعرف ما يعرف الرجل اذا غاب عنه فراءه فعرفه ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ما ترك فيها شيئا اي من الامور المقدرة من الكائنات وموسى بن مسعود هو ابو حذيفة النهدي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وحذيفة ابن اليمان والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن عثمان بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة قوله وفي رواية الا حدث به قوله علمه من علمه وجهله من جهله وفي رواية جبر حذيفة من حذيفة ونسبه من نسبه قوله ان كنت كلمة ان مخففة من الثقلية قوله قد نسيت وفي رواية الكشمه بنى نسبه قوله فاعرف ما يعرف الرجل يروي فاعرفه كما يعرفه الرجل المعنى انسى شيئا ثم اذكره فاعرف ان ذلك بعينه **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن رضى الله عنه قال كنا جلوسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه عود ينكت في الارض وقال ما منكم من احد الا قد كتب مقعده من النار او من الجنة فقال رجل من التوهم لا تنكح الا نكح بالرسول الله قال لا تعملوا فكل ميسر ثم قرأ (فاما من اعطى واتقى) الآية ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا تنكح الا نكح لان معناه نعمت على ما قدره في الازل ونترك العمل وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وابو حنيفة بالحاء المهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون السكري وسعد بن عبيدة مصفر عبدة السلمي الكوفي وهو صهر ابي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث وابو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب من كبار التابعين وعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والحديث مضى في الجنائز في باب موعظة الرجل عند القبر باطول منه ومضى الكلام فيه قوله جلوسا اي جالسين ويروي عن الاعمش فعودا جمع القاعد قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاعمش كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بقيع الغرق ففتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وبالدال المهملة وهي مقبرة اهل المدينة قوله ومعه عود وفي رواية شعبة وبه فعمل ينكت بهما في الارض وفي رواية منصور معه مخرصة بكسر الميم وهي عصا او قضيب بمسكه الرئيس ليتوكأ عليه وغير ذلك ومعنى ينكت بالنون بعد الياء يضرب قوله او من الجنة كلمة اول التنويع ووقع في رواية سفيان ما يشهر بأنها بمعنى الواو وقد تقدم من حديث ابن عمر ان لكل احدهم عودين قوله فقال رجل وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم انه سراق فبن مالك بن جعشم قوله لا تنكح الا نكح اي لا تعتمد على ما قدره الله في الازل ونترك العمل فقال لا اذ كل احد ميسر لما خلق له وحاصله ان الواجب عليكم متابعة الشريعة لا تحقيق الحقيقة والظاهر لا يترك للباطن قوله فاما من اعطى واتقى الآية وفي رواية سفيان ووكيع الايات الى قوله العسرى **ص** باب العمل بالخواتيم ش **ص** اي هذا باب يذكر فيه العمل بالخواتيم اي بالعواقب وهو جمع خاتمة يعني الاعتبار لحال الشخص عند الموت قبل المعينة فلا تنكح العذاب **ص** حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا عمر عن الزهري عن سعيد بن مسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل من معه يدعي الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من اشد القتال وكثرت به الجراح فابنته فجاء رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ارأيت الذي تحدثت انه من اهل النار قاتل في سبيل الله من اشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما انه من اهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فيمن هو على ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح

يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نسأل المرأة طلاق اختها لتستفرغ صحتها ولنسكح فان لها ما قدر لها ش مطابقة في قوله فان لها ما قدر لها اي من الرزق كانت للزوج زوجة اخرى او لم تكن ولا يحصل لها من ذلك الا ما كتب الله لها سواء اجابها الزوج ام لم يجبها والحديث مضى في كتاب النكاح في باب الشروط التي لا تحل في النكاح فانه اخرج ههنا من حديث ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لامرأة نسأل طلاق اختها لتستفرغ صحتها فان لها ما قدر لها وهنا اخرج ههنا عن عبد الله بن يوسف النخعي عن مالك عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاصم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة ان نسأل الرجل طلاق زوجته لينسكحها وبصبرها في الدين ونهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المرأة ان نسأل الرجل طلاق زوجته لينسكحها وبصبرها من نفقتها ومعاشرتها ما كان للمطلقة فغير من ذلك باستفراغ الصحفة مجازا ص حدثنا مالك ابن اسماعيل حدثنا اسرائيل عن عاصم عن ابي عثمان عن اسامة قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رسول احدي بناته وعنده سعد بن ابى بن كعب ومعاذ بن رضى الله تعالى عنهم ان ابنها يهود بنفسه فبعث اليها الله ما اخذ الله ما اعطى كل باجل فلتصبر ولتحتسب ش مطابقة للترجمة في قوله كل باجل من الامر المقدر واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق وعاصم هو ابن سليمان الاحول وابو عثمان عبد الرحمن النهدي واسامة هو ابن زيد بن حارثة الكلبي والحديث مضى في الجناز عن عبدان ومضى الكلام فيه قوله وعنده سعد هو سعد بن عباد ومعاذ هو ابن جبل قوله ان ابنها ذكر كذلك ابنها في الجناز وذكر في كتاب المرضى البذل قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوى فاخبر مرة عن صبي ومرة عن صبية قوله يهود بنفسه يعنى في السياق يقال جاد بنفسه عند الموت يهود وجودا قوله فلتصبر ولتحتسب ولم يقل فلتصبري لانها كانت غائبة والغائب لا يخاطب بما يخاطب به الحاضر وقال الداودي انما خاطب الرسول ولو خاطب المأمور بالصبر لقال فاصبري واحسبي ص حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله حدثنا يونس عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن محرز الجمحي ان اباسعيد الخدري اخبره انه بينما هو جالس عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاهد رجل من الانصار فقال يا رسول الله انا نصيب سبياً ونحب المال كيف ترى في العزل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او انكم تفعلون ذلك لاعليكم ان لا تفعلوا فانه ليست نعمة كتب الله ان تخرج الاهى كائنة ش مطابقة للترجمة في آخر الحديث وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن موسى المروزي وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد يروي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في البيوع عن ابي اليان وفي النكاح عن عبد الله بن محمد وفي المغازي عن قتيبة وفي العتق عن عبد الله بن يوسف وفي التوحيد عن اسحق بن عфан واخرجه مسلم في النكاح عن عبد الله بن محمد وغيره واخرجه ابو داود وفيه عن القعني واخرجه النسائي في العتق عن علي بن جرير وغيره قوله رجل من الانصار قيل انه ابو صرمة وقبل مجدي الضمري قوله سبيها هو الجوارى المسبيات قوله في العزل وهو تزعم الذكرك من الفرج وقت الانزال قوله لاعليكم ان لا تفعلوا قبل هو على النبي وقيل على الاباحه للعزل اي لكم ان تفعلوا وليس فعل ذلك مؤودة قوله فانه اي فان الشأن قوله نعمة بفتحين وهو النفس قوله كتب الله اي

قد الله ان يخرج اي من العدم الى الوجود ص حدثنا موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن حذيفة قال لقد خطبني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبة مازك فيها شيئا الى قيام الساعة الا ذكره علمه من علمه وجهله من جهله ان كنت لا ترى الشيء قد نسيت فاعرف ما يعرف الرجل اذا غاب عنه فراه فعرفه ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله مازك فيها شيئا اي من الامور المقدرة من الكائنات وموسى بن مسعود هو ابو حذيفة النهدي وسفيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سادة وحذيفة ابن اليان والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن عثمان بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود عن عثمان بن ابي شيبة قوله الا ذكره وفي رواية الاحديث به قوله علمه من علمه وجهله من جهله وفي رواية جرير حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قوله ان كنت كلمة ان مخففة من الثقيلة قوله قد نسيت وفي رواية الكشي عن نسبه قوله فاعرف ما يعرف الرجل يروي فاعرفه كما يعرفه الرجل المعنى انسى شيئا ثم اذكره فاعرف ان ذلك بعينه ص حدثنا عبدان عن ابي حرة عن الاعمش عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن السلمي عن علي بن رضى الله عنه قال كنا جلوسا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه عود ينكت في الارض وقال ما منكم من احد الا قد كتب مقعده من النار او من الجنة فقال رجل من التميمي لا تشك يا رسول الله قال لا تعملوا فكل من يسرتم فراه فاما من اعطى واتقى الآية ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لا تشك الى آخره لان معناه فاعرف على ما قدره في الازل ونترك العمل وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وقد تكرر ذكره وابو حرة بالخاء المهملة والزاي اسم محمد بن ميمون السكري وسعد بن عبيدة مصفر عبدة السلمي الكوفي وهو صهر ابي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث وابو عبد الرحمن عبد الله بن حبيب من كبار التابعين وعلي بن ابي طالب رضى الله عنه والحديث مضى في الجناز في باب موعظة الرجل عند القبر باطول منه ومضى الكلام فيه قوله جلوسا اي جالسين ويروي عن الاعمش فعودا جمع القاعد قوله مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الاعمش كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بقيق الغرقد بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وبالذال المهملة وهي مقبرة اهل المدينة قوله ومعه عود وفي رواية شعبة وبه فاجعل ينكت بهما في الارض وفي رواية منصور معه نخصرة بكسر الميم وهي عصا او قضيب بمسكة الرئيس ليتوكأ عليه واغير ذلك ومعنى ينكت بالنون بعد الباء يضرب قوله او من الجنة كلمة والتشويح ووقع في رواية سفيان ما يشهر بأنها بمعنى الواو وقد تقدم من حديث ابن عمر ان لكل احد مقعدين قوله فقال رجل وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم انه سراق بن مالك بن جهمم قوله لا تشك اي لا تعتد عني ما قدره الله في الازل ونترك العمل فقال لا تشك اي لا تشك في ما خلقه وحاصله ان الواجب عليكم متابعة الشريعة لا تحقيق الحقيقة والظاهر لا يترك للباطن قوله فاما من اعطى واتقى الآية وفي رواية سفيان ووكيع الايات الى قوله العسري ص باب العمل بالخواتيم ش اي هذا باب يذكر فيه العمل بالخواتيم اي بالعواقب وهو جمع خاتمة بمعنى الاعتبار لحال الشخص عند الموت قبل المعاناة لانكفة العذاب ص حدثنا حبان بن موسى اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال شهدنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خيرة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من معي يدعي الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من اشد القتال وكثرت به الجراح فائتته فجاءه رجل من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ارايت الذي تحدثت انه من اهل النار قاتل في سبيل الله من اشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اما انه من اهل النار فكاد بعض المسلمين يرتاب فبينما هو على ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح

فأهوى يده الى كنانته فانتزع منها سهمًا فأنحر بها فاشتد رجال من المسلمين الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد أنحر فلان فقتل نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا بلال قم فأذن لا يدخل الجنة الا مؤمن وان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الرجل المذكور فيه ختم عمله بالسوء وانما العمل بالخسامة وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي ومعر بفتح الميم ابن راشد والحديث مضى في الجهاد في باب ان الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر ومضى الكلام فيه قوله خير اى غزوة خير بفتح الخاء المعجمة قوله رجل اسمه فرمان بضم القاف وسكون الزاي قوله من يدعى الاسلام اى تلفظه قوله فلما حضر القتال بالرفع والنصب قاله الكرماني قلت الرفع على انه فاعل حضرو والنصب على المفعولية اى فلما حضر الرجل القتال قوله الجراح جمع جراحة قوله فانتبهت اى انخنته الجراح وجملة ما كنا غير متحرك وقبل صرعه صرعا لا يقدر على القيام قوله برتاب اى بشك في الدين لانهم رأوا الوعد شديدًا قوله فلينما اصله بين زيدت فيه الميم والالف ويقع بعده جملة اسمية وهى قوله هو كذلك ويحتاج الى جواب وهو قوله اذ وجد الرجل اى الرجل المذكور قوله فأهوى يده اى مدها الى كنانته فانتزع منها سهمًا اى فأخرج منها نشابة فأنحر بها اى أنحر بها نفسه قوله فاشتد رجال اى فأسرعوا في السير الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاذن اى اعلم وروى فاذن في الناس **ص** حدثنا سعيد بن ابى مرجم حدثنا ابو غسان حدثني ابو حازم عن سهل ان رجلا من اعظم المسلمين غناه عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فنظر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من احب ان ينظر الى الرجل من اهل النار فلينظر الى هذا فاتبه رجل من القوم وهو على ذلك الحال من اشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت فجعل ذبابة سيفه بين يديه حتى خرج من بين كتفيه فاقبل الرجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسرعًا لاشهدك رسول الله فقال وما ذاك قال قلت لفلان من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فلينظر اليه وكان من اعظمنا غناء عن المسلمين فعرفت انه لا يموت على ذلك فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عند ذلك ان العبد يعمل عمل اهل النار وانه من اهل الجنة ويعمل عمل اهل الجنة وانه من اهل النار وانما الاعمال بالخوانيم **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين محمد بن مطرف وابو حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار وسهل بن سعد الانصارى والحديث مضى في الجهاد في باب لا يقول فلان شهيد ومضى الكلام فيه وفي التوضيح ان حديث ابى هريرة السابق وهذا الحديث قصة واحدة وان الراوى نقل على المعنى ويحتمل ان يكونا رجلين قوله غناه بفتح الغين المعجمة والمد يقال اغنى عنه غناه فلان اى تاب عنه واجرى مجراه وما فيه غناه ذاك اى الاضطلاع والقيام عليه وقال ابن ولاد الغناء بالفتح والمد النفع والغنى بالكسر والقصر ضد الفقر وبالدال الصوت قوله في غزوة هي غزوة خير قوله فلينظر الى هذا اى الى رجل وهو فرمان او غيره ان كان قضيتان قوله حتى جرح على صيغة المجهول قوله ذبابة سيفه الذبابة بضم الذال المعجمة وهو الطرف قيل في الحديث السابق انه أنحر نفسه بالسهم وهنا قال بالذبابة واجيب ان كانت القصة واحدة فلا منافاة لاحتمال استعمالهما كليهما وان كانت قصتين فظاهرة قوله بين يديه قال ابن فارس

التدوئة بالهمزة للرجل والتدوئة للمرأة والحديث يرد عليه ولذلك جعل الجوهرى للرجل ايضا قوله وانما الاعمال اى اعتبار الاعمال بالعواقب وفيه حجة قاطعة على القدرية في قولهم ان الانسان يملك امر نفسه ويختار لها الخير والشر **ص** باب * القاء النذر العبد الى القدر **ش** اى هذا باب في بيان القاء النذر الالتقاء مصدر يضاف الى فاعله وهو النذر والعبد منصوب على المفعولية هذا هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره باب القاء العبد النذر فأمر به بعكس ذلك والمعنى ان العبد اذا نذر لدفع شر او جلب خير فان نذره يلقيه الى القدر الذى فرغ الله منه واحكمه لانه شئ يختاره ففهما قدره الله هو الذى يقع ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث الباب ان النذر لا يرد شيئا وانما يستخرج به من البخل ومتى اعتقد خلاف ذلك قد جعل نفسه مشاركا لله تعالى في خلقه ومجوزا عليه مالم يقدره تعالى الله عن ذلك **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله بن مرة عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النذر قال انه لا يرد شيئا انما يستخرج به من البخل **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النذر يلقى العبد الى القدر ولا يرد شيئا والقدر هو الذى يعمل عمله وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة ومنصور هو ابن المعتمر وعبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الهمداني يروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث اخرجه البخارى ايضا في النذور عن خلاد بن يحيى واخرجه مسلم في النذور ايضا عن اسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه ابو داود فيه عن عثمان بن ابى شيبة واخرجه النسائي فيه عن عمر بن منصور واخرجه ابن ماجة في الكفارات عن علي بن محمد قوله انه اى ان النذر لا يرد شيئا قيل النذر التزام قرينة فلم يكن منها واجيب بان القرينة غير منهية لكن التزامها منهى اذ ربما لا يقدر على الوفاء وقيل الصدقة ترد بالبلاء وهذا التزام الصدقة واجيب بانه لا يلزم من رد الصدقة التزامها وقال الخطابي هذا باب غريب من العلم وهو ان ينهى عن الشئ ان يفعل حتى اذا فعل وقع واجبا وفي لفظ انما يستخرج دليل على وجوب الوفاء وفي التوضيح النذر ابتداء جائز وانتهى عنه المعلق كأنه يقول لا افعل خيرا يارب حتى تفعل بي خيرا فاذا دخل فيه فعليه الوفاء **ص** حدثنا بشر بن محمد اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن همام بن منبه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا باتى ابن آدم النذر بشئ لم يكن قد قدرته ولكن يلقيه القدر وقد قدرته له استخرج به من البخل **ش** قبل لا يطابق الحديث الترجمة والمطابق ان يقول القاء العبد الى النذر لان لفظ الحديث يلقيه القدر قلت في رواية الكشميهنى يلقيه النذر ومن عادة البخارى انه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث وان لم يسبق ذلك اللفظ بعينه وقد عقل ما في المطابقة عن رواية الكشميهنى فلذلك ادعى عدم المطابقة وقال الكرماني فان قلت الترجمة مقلوبة اذ القدر يلقى العبد الى النذر لقوله يلقيه القدر قلت هما صادقان اذ بالحقيقة القدر هو الموصل وبالظاهر هو النذر لكن كان الاولى في الترجمة العكس ليوافق الحديث الا ان يقال انهما متلازمان انتهى قلت لو وقف الكرماني ايضا على رواية الكشميهنى لما تكلف فيما تصف وبشر بكسر الباء الواحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد المصنف المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر هو ابن راشد وهمام بن منبه بضم الميم وفتح النون وكسر الباء الواحدة

والحديث من افاده قوله لا يأتي ابن آدم فاعل لا يأتي النذر وابن آدم مفعوله وهو قريب من معنى قوله في الحديث السابق انه لا يرد شيئا وقد وقع قوله لا يأتي بالياء في الاصول وفي رواية ابي الحسن لا يأت بدون الياء كانه كنه على الوصل مثل قوله (سندع الزبانية) بغير واو قوله لم يكن قدرته صفة لقوله بشئ قال الكرمانى وقدرته بصيغة المتكلم ويروى قدرته بلفظ المجهول الغائب والجار والمجرور قوله ولكن يلقبه القدر من الالتقاء ويقال معنى لم يكن قدرته اما قدرته عليه الشدة فيعلمها عنه والنذر لا يحل عنه الشدة بنذره ويكون ذلك النذر استخرجه من الخيل للشدة التي عرضت له قوله ولكن يلقبه القدر من الالتقاء وقيل بالقاء والقاف قوله استخرج بلفظ المتكلم من المضارع **ص** باب **ص** لاحول ولا قوة الا بالله **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه لاحول ولا قوة الا بالله ومعنى لاحول لا نحو بل لا بد في مصيبة الله الابعصمة ولا قوة له على طاعة الله الابنوفيق الله وقيل معنى لاحول لاحيلة وقال النووي هي كلمة استسلام وتقويض وان العبد لا يملك من امره شيئا ليس له حيلة في دفع شره ولا قوة في جلب خير الا بارادة الله عز وجل **ص** حدثني محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا خالد الخذاء عن ابي عثمان النهدي عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزاة فجعلنا لانصعد شرفا ولا نعلو شرفا ولا نهبط في واد الارفعنا اصواتنا بالتكبير قال فدنا من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم فانكم لاتدعون اصم ولا غابا انما تدعون سميعا بصيرا ثم قال يا عبد الله بن قيس الاعلمك كلمة هي من كنوز الجنة لاحول ولا قوة الا بالله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك وابو عثمان النهدي عبد الله بن مل وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري وقدم الحديث في كتاب الدعوات في باب الدعاء اذا علا عقبته فانه اخبره هناك عن سليمان ابن حرب عن جاد بن زيد عن ابي يوب عن ابي عثمان عن ابي موسى الى آخره ومضى ايضا في الجهاد في باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير اخبره عن محمد بن يوسف عن عاصم عن ابي عثمان عن ابي موسى الاشعري قوله في غزاة هي غزوة خيبر والشرف الموضع العالي قوله اربعوا بفتح الباء الموحدة اى ارفعوا بانفسكم واخفضوا اصواتكم يقال ربع الرجل اذا توقف وتحبس قوله اصم ويروى اصما قوله يا عبد الله بن قيس هو اسم ابي موسى الاشعري قوله هو من كنوز الجنة بمعنى ان له ثوابا مدخرا نفيسا كالكنز فانه من نفائس مدخراتكم وقال النووي المعنى ان قولها يحصل ثوابا نفيسا مدخرا لصاحبه في الجنة **ص** **ص** باب **ص** المعصوم من عصم الله **ش** **ص** اى هذا باب يذكر فيه قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المعصوم من عصم الله من عصمه الله بان جاء عن الوقوع في الهلاك يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه والفرق بين عصمة المؤمنين وعصمة الانبياء عليهم السلام ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز **ص** **ص** عاصم مانع **ش** **ص** اشار به الى تفسير (لا عاصم اليوم من امر الله) اى لا مانع **ص** قال مجاهد سدى عن الحق يترددون في الضلالة **ش** **ص** اى قال مجاهد في تفسير سدى في قوله عز وجل (ايحسب الانسان ان يترك سدى) بقوله يترددون في الضلالة وقال بعضهم سدا بتشديد الدال بعدها الف ووصله ابن ابي حاتم من طريق ورقاء عن ابن ابي نجيح عنه في قوله تعالى (وجعلنا من بين ايديهم سدا) قال عن الحق ثم قال ورأيت في بعض نسخ البخارى

سدى بتخفيف الدال مقصور وعليه شرح الكرمانى ثم قال ولم ار في شئ من نسخ البخارى الا الذى اورده انتهى قلت هذا كلام يقض اخره اوله لانه قال اولا ورأيت في بعض نسخ البخارى سدى بتخفيف الدال ثم قال ولم ار في شئ من نسخ البخارى الا الذى اورده ومع هذا هو لم يطلع على جميع نسخ البخارى وهذا لا يتصور الا بالتعسف في النسخ التي في مدينته واما النسخ التي في بلاد كرمان وبلخ وخراسان فن ابن تصوره الاطلاع عليها **ص** **ص** دساها اغواها **ش** **ص** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (وقد خاب من دساها) بقوله اغواها واخرج الطبرى بسند صحيح عن حبيب بن ثابت عن مجاهد وسعيد بن جبير في قوله دساها قال احدهما اغواها وقال الآخر اضلها وقال الكرمانى مناسبة الآيتين بالترجمة بيان ان من لم يعصمه الله كان سدى ومغرى **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهرى قال حدثني ابو سلمة عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما استخلف خليفة الا له بطانان بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه والمعصوم من عصم الله **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهرى هو محمد بن مسلم وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث اخبره البخارى ايضا في الاحكام عن اصيبغ واخرجه النسائي في البيعة وفي السير عن يونس بن عبد الاعلى قوله بطانان البطانة بكسر الباء الصاحب الوليحة المشاور وهو اسم جنس يشمل الواحد والجمع قوله ويحضه اى يحثه قوله وبطانة تأمره بالشر قال الكرمانى لفظ تأمره دليل على انه لا يشترط في الامر العلو ولا الاستعلاء **ص** **ص** باب **ص** وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا **ش** **ص** اى هذا باب في قوله تعالى وحرام الى آخره قال الكرمانى الغرض من هذه الآيات ان الايمان والكفر بتقدير الله تعالى وفي رواية ابي ذر وحرم على قرية اهلكناها الآية وفي رواية غيره وحرام الى آخر الآية والقراءتان مشهورتان فقرأ اهل الحجاز والبصرة والشام حرام وقرأ اهل الكوفة وحرم **ص** **ص** وقال منصور بن النعمان عن عكرمة عن ابن عباس وحرم بالحبشية وجب **ش** **ص** منصور بن النعمان اليشكري البصري سكن مرو ثم بخارى وماله في البخارى سوى هذا الموضع وقال الكرمانى منصور بن النعمان في النسخ هكذا لكن قالوا صوابه منصور بن المعتمر السلى الكوفي وهذا التعليق رواه ابو جعفر عن ابن فهزاد عن ابي عوانة عنه هكذا قاله صاحب القلويع وتبعه صاحب التوضيح وقال بعضهم لم افق على ذلك في تفسير ابي جعفر الطبرى قلت هذا مجرد تشنيع وعدم وقوفه على هذا لا يستلزم عدم وقوف غيره ونسخ الطبرى كثيرة فلا تخلو عن زيادة ونقصان قوله وحرم بالحبشية وجب يعنى معنى حرم بالغة الحبشية وجب وروى غير عكرمة عن ابن عباس وجب عليهم انهم لا يتوبون يعنى في تفسير قوله عز وجل (وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون) وعن عبيدة لاهنا زائدة وذهب الى ان حراما على بابه وانكر البصريون زيادة لاهنا وقيل المعنى وحرام ان يتقبل عنهم عل لانهم لا يرجعون اى لا يتوبون وكذا قال الزجاج وقيل الحرام المنع فالمعنى حرام عليهم الرجوع الى الدنيا وقال المهلب وجب عليهم انهم لا يتوبون وحرم وحرام بمعنى واحد والتقدير وحرام على قرية اردنا اهلاكها التوبة من كفرهم وهذا كقوله انه لن يؤمن من قومك الا من قدامن اى تقدم علم الله في قوم

نوح انه لن يؤمن منهم غير من آمن ولذلك قال نوح عليه السلام (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) الى قوله (فاجر ا كفارا) اذ قد علمنا (انه لن يؤمن منهم الا من قد آمن) واهلكهم لعلمه تعالى انهم لا يرجعون الى الايمان **ص** حدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه بالهم بما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ادر ذلك لا محالة فزنا العين النظر وزنا اللسان المنطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك ويكذبه **ش** مطابقة للترجمة التي هي الايات التي تدل على ان كل شيء غير خارج عن سابق قدره وكذلك حديث الباب لان الزنا ودواعيه كل ذلك مكتوب مقدر على العبد غير خارج من سابق قدره ومحمود بن غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وعبد الرزاق ابن همام ومعمر هو ابن راشد وابن طاوس هو عبد الله يروي عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله ما رأيت شيئا اشبه بالهم بفتحين وهو صغار الذنوب واصله ما يلج به الشخص من شهوات النفس والمفهوم من كلام ابن عباس انه النظر والنطق وقال الخطابي يريد به المعقوع عنه المستثنى في كتاب الله (الذين يحثون كبار الاثم والفواحش الا للهم) وسمى المنطق والنظر زنا لانهما من مقدماته وحقيقته انما يقع بالفرج وعن ابن عباس الهم ان يتوب من الذنوب ولا يعاودها وروى عنه كل ما دون الزنا فهو الهم قوله فزنا العين النظر اى النظر الى الاجنية وقال ابن مسعود العيان تزيان بالنظر والشفقان تزيان وزناهما التقبيل واليدان تزيان وزناهما اللبس والرجلان تزيان وزناهما المشى وقيل انما سميت هذه الاشياء زنا لانها دواعي اليه قوله لا محالة بفتح الميم اى لا بد له من ذلك ولا تحول له عنه قوله تمنى اصله تمنى فحذفت منه احدى التائين قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه يعنى اذا قدر على الزنا فيما كان فيه النظر والتمنى كان زنا صدق ذلك فرجه وان امتنع وخاف ربه كذب ذلك فرجه وتكتب له حسنة قبل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار واجيب بان اطلاقهما هنا على سبيل التشبيه **ص** وقال شبابة حدثنا ورقاء عن ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** شبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبالراء الفزاري روى عنه محمود وورقاء مؤنث الاورق بالواو والراء والقاف ابن عمر الخوارزمي سكن المدينة و اشار البخاري بهذا التعليق الى ان طاوسا سمع القصة من ابن عباس عن ابي هريرة ايضا والظاهر انه سمعه من ابي هريرة بعد ان سمع من ابن عباس ووصل هذا التعليق صاحب التلويح فقال رويناه في معجم الطبراني الاوسط فقال حدثنا عمر بن عثمان حدثنا ابن المنادي عنه فذكره وتبعه في ذلك صاحب التوضيح وقال بعضهم راجعت المعجم الاوسط فلم اجد هذا فيه قلت صاحب التلويح بصرح بانه رواه وتبعه ايضا صاحب التوضيح الذي هو شيخ هذا القائل مع علمه بان المثبت مقدم على النافي ولكن عرق العصبية ينبض فيؤدى صاحبها الى حط من هواكبر منه في العلم والسن والقدم **ص** باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس **ش** اى هذا باب في قول الله تعالى وما جعلناك الا فتنة للناس **ش** قال قوم هي رؤيا عين ما ارى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج من المجائب والآيات فكان ذلك فتنة للناس فقوم انكروا وكذبوا وقوم ارتدوا وقوم حدثوا قوله الا فتنة اى بلاء للناس وقيل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم بنى امية بنزون على منبره تزوالقردة فساءه ذلك فاستجمع ضاحكا حتى مات فانزل الله تعالى (وما جعلنا الرؤيا التي اريناك) الآية وقيل انما فتن الناس بالرؤيا والشجرة لان جاعة ارتدوا وقالوا كيف سرى به الى بيت المقدس في ليلة واحدة وقالوا الما نزل الله تعالى شجرة الزقوم كيف تكون في النار شجرة لانا كلها فكانت فتنة لقوم واستبصارا لقوم منهم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ويقال انه سمى صديقا ذلك اليوم واصل الفتنة في الاصل الاختبار ثم استعملت في الكفر كقوله تعالى (والفتنة اشد من القتل) وفي الاثم كقوله تعالى (الا في الفتنة سقطوا) وفي الاحراق كقوله (ان الذين قتلوا المؤمنين) وفي الازالة عن الشيء كقوله (وان كادوا ليفتنونك) وغير ذلك والمراد بها في هذا الموضع الاختبار **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس قال هي رؤيا عين اريها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة امرى به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم **ش** قال ابن التين وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان الله تعالى قدر للمشركين التكذيب لرؤيا يذهب اليه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم والحميدي عبد الله بن الزبير نسبته الى احد اجداده حميد مصغر جد وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث مضى في تفسير سورة الاسراء عن علي بن عبد الله واخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن يحيى واخرجه النسائي فيه عن محمد بن منصور قوله رؤيا عين اى في اليقظة لا رؤيا منام قوله والشجرة الملعونة يعنى شجرة الزقوم المذكورة في القرآن والشجرة مبدأ وخبره هي شجرة الزقوم وانما ذكر الشجرة الملعونة لانها مثل الرؤيا كانت فتنة وقد ذكرنا كيف كانت فتنة الزقوم شجرة يحتمل طعام اهل النار فان قلت لم يذكر في القرآن لعن هذه الشجرة قلت قد لعن آكلوها وهم الكفار قال تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) وقال (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) وقال فانهم (لا تكون منها خائون منها البطون) فوصفت بلعن آكلها وقيل طعام مكروه ملعون ثم ان هذه الشجرة ثبتت في النار مخلوقة من جوهر لانا كاه النار كسلاسل النار واغلالها وعقاربها وحياتها **ص** باب **ن** حاج آدم وموسى عليهما السلام عند الله **ش** اى هذا باب يذكر فيه حاج آدم وموسى قوله حاج فعل ماض من الحاجة واصله تحاجج بحجين فادغمت احدهما في الاخرى قواه عند الله قيل يعنى في يوم القيامة وقيل في الدنيا قلت اللفظ اعم من ذلك وقد روى احمد من طريق يزيد بن هرم عن ابي هريرة بلفظ احتج آدم وموسى عند ربهما والعندية عندية اختصاص وتشریف لاعندية مكان **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من عمرو عن طاوس سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال احتج آدم وموسى فقال له موسى يا آدم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة فقال له آدم يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده اقلومنى على امر قدره الله على قبل ان يخلقني باربعين سنة فحج آدم موسى ثلاثا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في القدر ايضا عن محمد بن حاتم وغيره واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واحمد بن صالح واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الله واخرجه ابن ماجه في السنة عن هشام بن عمار وغيره قوله حفظناه من عمرو في مسند الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وفيه التأكيد صحة روايته قوله احتج اى تحاج وتناظر وفي رواية همام ومالك تحاج كافى الترجمة وهي اوضح وفي رواية

ابو بن البخاري وبجي بن آدم حج موسى وعليها شرح الطيبي فقال معنى قوله حج آدم موسى عليه
بالحجة وقوله بعد ذلك قال موسى يا آدم انت الى آخره توضيح لذلك وتفسير لما اجل وقوله
في آخره فحج آدم موسى تقرير لما سبق وتأكيده قوله انت ابونا وفي رواية ابن ابي كثير
انت ابوالناس وفي رواية الشعبي انت آدم ابوالبشر قوله خيبتنا اي اوقعنا في الخيبة وهي الحرمان
قوله واخرجنا من الجنة وهي دار الجزاء في الآخرة وهي مخلوقة قبل آدم قوله وخط لك بيده
من المتشابهات فاما ان يفوض الى الله تعالى واما ان يؤول بالقدرة والغرض منه كتابة الواح التوراة
قوله على امر قدره ويروي قدر الله بدون الضمير وهي رواية السرخسي والمستقلى والمراد بالتقدير
هنا الكتابة في اللوح المحفوظ او في صحف التوراة والافتقار الى الله اذ لم يزل قوله باربعين سنة قال ابن
الدين بحتل ان يكون المراد باربعين سنة ما بين قوله نعم الى (اني جاعل في الارض خليفة) الى نفخ
الروح في آدم وقيل ابتداء المدونة في الكتابة في الواح وآخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي
المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ولكن كتابتها وقعت في اوقات
متفاوتة وقد ثبت في صحيح مسلم ان الله قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف
سنة فيحوز ان تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه باربعين سنة ويحوز ان يكون ذلك
القدر مدة لبثه طينا الى ان نفخت فيه الروح فقد ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح
فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموما قبل خلق السموات والارض بخمسين
الف سنة فان قلت وقع في حديث ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه انلومني على امر قدره
على قبل ان يخلق السموات والارض قلت نحمل مدة الاربعين سنة على ما يتعلق بالكتابة ويحمل
الاخر على ما يتعلق بالعلم قوله فحج آدم موسى آدم مرفوع بلا خلاف وشذ بعض الناس فقراه
بالنصب على ان آدم المفعول وموسى في محل الرفع على انه الفاعل نقله الحافظ ابوبكر بن الخاصصة عن
مسعود بن ناصر المجزي الحافظ قال سمعته يقرأ فحج آدم بالنصب قال وكان قد روى وقد روى
احد من رواية الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ فحجه آدم وهذا يقطع الاشكال فان رواه
ائمة حفاظ والزهري من كبار الفقهاء الحفاظ ومعنى فحج اي غلبه بالحجة يقال حاججت فلانا
فحججته مثل خاصته فخصمته وقال الخطابي انما حجه آدم في رفع اللوم اذ ليس لاحد من الآدميين
ان يلوم احدا به وقال النووي معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلني وايضا اللوم شرعي لاعلى واذتاب الله
عليه وغفر له ذنبه زال عنه اللوم فن لاهه كان محجوا قوله فلانا اي قال حج آدم موسى ثلاث مرات
وفي حديث رواه عمرو بن ابي عمرو عن الاصبغ لقد حج آدم موسى لقد حج آدم موسى فان
قلت متى كان ملاقة آدم وموسى قلت قيل يحتمل ان يكون في زمن موسى عليه السلام واهي الله له
آدم معجزة له فكلمه او كشف له عن قبره فحدثنا او اراه الله روحه كما ارى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ليلة المعراج ارواح الانبياء عليهم السلام او اراه الله في المنام ورؤيا الانبياء وحى او كان ذلك بعد وفاة
موسى فالتقى في البرزخ اول مامات موسى فالتقت ارواحهم في السماء وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسبي
او ان ذلك لم يقع وانما يقع بعد في الآخرة والتعبير عنه بلفظ الماضي لانه محقق الوقوع فكانه قد وقع فان قلت
لم يخص موسى عليه السلام بالذكر قلت لكونه اول نبي بعث بالتكاليف الشديدة فان قلت ماوجه
وقوع الغلبة لآدم عليه السلام قلت لانه ليس لمخلوق ان يلوم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه

الاباذن من الله فيكون الشارع هو اللائم فلما اخذ موسى في لومه من غير ان يؤذن له في ذلك عارصه
بالقدر فاسكتته وقيل ان الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والكسب والتوبة فمحو اثر الكسب وقد كان
الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يتوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يستل عايفعل وقيل
ان آدم اب وموسى ابن وليس لابن ان يلوم اياه حكاه القرطبي فان قلت فالعاصي اليوم اوقال هذه
المعصية قدرت على فينبغي ان يسقط عنه اللوم قلت هو باق في دار التكليف وفي لومه زجر له
ولغيره عنها واما آدم فثبت خارج عن هذه الدار فلم يكن في القول فائدة سوى التخجيل ونحوه
ص قال سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاصبغ عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم مثله **ش** اي قال سفيان بن عيينة حدثنا ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن
عبد الرحمن بن هرم عن الاصبغ عن ابي هريرة وهذا موصول وهو معطوف على قوله حفظناه من
عمرو وفي رواية الحميدي قال وحدثنا ابو الزناد باثبات الواو وهي اظهر في المراد وقيل اخفأ
من زعم ان هذا الطريق معلق وقد اخرج الاسمعيلى منفردا بعد ان ساق طريق طاوس عن جماعة
عن سفيان فقال اخبرني القاسم يعني ابن زكريا حدثنا اسحق بن حاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو
مثله سواء وزاد قال وحدثني سفيان عن ابي الزناد به **ص** باب لا مانع لما اعطى الله
ش اي هذا باب في بيان لا مانع لما اعطى الله ويروي لما اعطاه الله وهذا منترج من معنى
حديث الباب فلفظ الحديث لا مانع لما اعطيت **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا
عبد بن ابي ابيبة عن وراذ مولى المغيرة بن شعبه رضى الله تعالى عنه قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب
الى ما سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول خلف الصلاة فاملى على المغيرة قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول خلف الصلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما
منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وان كان بينهما نوع تغيير
ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالنونين وفليح مصغرا للفح بالفاء والحاء المهملة ابن سليمان وكان
اسمه عبد الملك وفليح لقبه فغلب على اسمه وعبد بن عبد الحرة ابن ابي ابيبة بضم اللام وبالباين
الموحدتين الاسدي الكوفي سكن دمشق ووراد بفتح الواو وتشديد الراء مولى المغيرة بن شعبه وكتابه
والحديث مضى في الصلاة في باب الذكر بعد الصلاة واخرجه في مواضع كثيرة في الاعتصام
وفي الرقاق وفي الدعوات وغيرها ومضى الكلام فيه في الصلاة قوله الجسد وهو ما جعل الله
للانسان من المخلوط الدنياوية وكلمة من تسمى من البدلية كقوله تعالى (ارضيتم بالحياة الدنيا من
الآخرة) اي بدل الآخرة اي المخلوط لا ينفعه حظه بذلك اي بدل طمعك وقال الراغب قيل اراد
بالجواب الاب اي لا ينفع احدا نسيبه وقال النووي منهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينفع ذا
الاجتهاد منك اجتهاده انما ينفعه رحمتك **ص** وقال ابن جريج اخبرني عبد بن وراذ
اخبره بهذا ثم وفدت بعد الى معاوية فسمعت بامر الناس بذلك القول **ش** ابن جريج هو
عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وهذا التعليق وصله احمد ومسلم من طريق ابن جريج والمقصود من
هذا التعليق التصريح بان وراذ اخبر به عبد لانه وقع في الرواية الاولى بالنعنة قوله ثم وفدت
القائل بهذا عبد ووفدت من الوفود وهو قصد الامراء لزيادة واسترفاد وانتجاع وغير ذلك يقال
وفد وفد فهو وافر قوله بعد ميني على الضم اي بعد ان سمعته من وراذ قوله الى معاوية هو ابن

ابن سفيان لما كان في الشام حاكما قوله بذلك القول اشار به الى القول الذي كان بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو الدعاء المذكور عقب الصلاة **ص** باب * من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء ش **ش** اي هذا باب في بيان امر التعوذ من هذين الشيتين احدهما درك الشقاء بفتح الراء الحاق والتبعة والشقاء بالفتح والمد الشدة والعسر وهو يتناول الدينية والدنيوية والاخر سوء القضاء اي المقضى اذ حكم الله كاه حسن **ص** وقول الله تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق **ش** اشار بذكر هذه الآية الكريمة الى الرد على من زعم ان العبد يتخلى فعل نفسه لانه لو كان السوء المأمور بالاستعاذة منه مخترعا لفاعله لما كان الاستعاذة بالله منه معنى لانه لا يصح التعوذ الا بمن قدر على ازاله ما استعذبه منه **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن سمى عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الاعداء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء مولى ابي بكر المحزومي وابوصالح ذكوان الزيات والحديث مضى في كتاب الدعوات في باب التعوذ من جهد البلاء فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن سمى الى آخره قوله جهد البلاء بضم الجيم اشهر وهو الحالة التي يختار عليها الموت وقيل هو قلة المال وكثرة العيال وفي التوضيح جهد البلاء اقصى ما يبلغ وهو الجهد بضم الجيم وفتحها قوله وشماتة الاعداء الشماتة هي الحزن بفرح العدو والفرح بحزنه **ص** باب * يحول بين المرء وقلبه **ش** اي هذا باب في قوله تعالى يحول بين المرء وقلبه واوله (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحسرون) وعن سعيد بن جبيرة معناه يحول بين الكافر ان يؤمن وبين المؤمن ان يكفر وعن ابن عباس يحول بين الكافر وطائفة وبين المؤمن ومعتصيته وكذا روى عن الضحاك وعن مجاهد يحول بين المرء وقلبه فلا يعقل ولا يدري ما يعمل والغرض من هذه الترجمة الاشارة الى ان الله خالق لجميع كسب العباد من الخير والشر وانه قادر على ان يحول بين الكافر والايمان ولم يقدره الا على ضده وهو الكفر وعلى ان يحول بين المؤمن والكفر واقدره على ضده وهو الايمان وفعل الله عدل فمن اضله لانه لم يمنعهم حقا وجب عليه وخلقهم على ارادته لا على ارادتهم وكان ما خلق فيهم من قوة الهداية والتوفيق على وجه التفصيل **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا موسى بن عتبة عن سالم عن عبد الله قال كثيرا مما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحلف لاومقلب القلوب **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان معنى مقلب القلوب نقله قلب عبده عن اثار الايمان الى اثار الكفر وعكسه وفعل الله عدل في ذلك كما ذكرناه الآن وعبد الله هو ابن المبارك وموسى بن عتبة بضم العين المهملة وسكون القاف وسالم هو ابن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن سعيد بن سليمان وفي الايمان والذوق عن محمد بن يوسف واخرجه الترمذي في الايمان عن علي بن حجر وعبد الله بن جعفر واخرجه النسائي عن احمد بن سليمان وغيره واخرجه ابن ماجة في الكفارات عن علي بن محمد الطنافسي قوله كثير انصب على انه صفة لمصدر محذوف تقديره يحلف حلفا كثيرا بما كان يريد ان يحلف به من الفاظ الحلف قوله لافيه حذف نحو لا افعل اولا اترك وحق مقلب القلوب وهو الله عز وجل والواو فيه للقسم قال الكرمانى مقلب

القلوب اي يقلب افراسها واحوالها من الارادة وغيرها اذ حقيقة القلب لا تنقلب وفيه دلالة على ان اعمال القلوب من الارادات والدواعي وسائر الاغراض يتخلق الله تعالى كافعال الجوارح **ص** حدثنا علي بن حفص وبشر بن محمد قالا اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابن صياد خبأت لك خبيثا قال الدخ قال اخسأ فلن تعدو قدرك قال عمر رضي الله تعالى عنه انك لن فاضرب عنقه قال دعه ان يكن هو فلا تطيقه وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان يكن هو الى آخره يعني ان كان الذي قال قد سبق في علم الله خروجه واضلاله الناس فلن يقدرك خالك على قتل من سبق في علمه انه يخرج ويضل الناس اذ لو اقدرك على هذا لكان فيه انقلاب علمه والله تعالى عن ذلك وعلي بن حفص المروزي سكن عسقلان وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السخيتاني المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم ابن راشد والزهري محمد بن مسلم وسالم ابن عبد الله بن عمر والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب اذا اسلم الصبي فمات هل يصلى عليه فانه اخرجه هناك مطولا ومضى الكلام فيه مستوفي قوله لابن صياد اسمه صاف قوله خبيثا ويروى خبا قوله الدخ بضم الدال المهملة وتشديد الخاء المعجمة الدخان وقيل اراد ان يقول الدخان فلم يمكنه اهمية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اوزجره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يستطع ان يخرج الكلمة تامة قوله اخسأ بالهمز يقال خسأ الكلب اذا بعدوا خسأ امرنه وهو خطاب زجر واهانة قوله فلن تعدو ويروى يحذف الواو تخفيفا او بتأويل ان بمعنى لم والجزم بلن لغة حكاهما الكسائي قوله ان يكن هو ويروى ان يكنه وفيه رد على النحوي حيث قال والخيار في خبر كان الانفصال قوله فلا تطيقه اي لا تطيق قتله اذ المقدر ان يخرج في آخر الزمان خروجا يفسد في الارض ثم يقتله عيسى عليه السلام قوله فلا خير لك قيل كان يدعى النبوة فلم لا يكون قتله خيرا واجيب بانه كان غير بالغ او كان في مهادة ايام اليهود وحلفائهم واما امتحانه صلى الله تعالى عليه وسلم بالخطب فلاظهار بطلان حاله للصحابه وان مرتبه لا تنجاوز عن الكهانة **ص** باب * قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا قضي **ش** اي هذا باب في قوله تعالى (قل لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا قضي) الى آخره قوله قضي تفسير قوله كتب واثار بهذه الآية الى ان الله تعالى اعلم عباده ان ما يصيبهم في الدنيا من الشدائد والحن والضيق والخصب والجذب ان ذلك كله فعل الله تعالى بفعل من ذلك ما يشاء لعباده ويتلهم بالخير والشر وذلك كله مكتوب في الاوح المحفوظ **ص** قال مجاهد بقاتين بمضلين الا من كتب الله تعالى انه يصلي الجحيم **ش** اي قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (ما انتم عليه بقاتين الا من هو صال الجحيم) ما انتم عليه بمضلين الا من كتب الله تعالى انه يصلي اي يدخل الجحيم وهذا التعليق وصله عبد بن حبيب معناه من طريق اسرايل عن منصور في هذه الآية قال لا يفتنون الا من كتب الله عليه الضلالة **ص** قدر فهدى قدر الشقاء والسعادة وهدى الانعام لمراتها **ش** اشار به الى تفسير مجاهد في قوله والذي قدر فهدى وفهمه بقوله قدر الشقاء والسعادة ووصله الفريابي عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن مجاهد قوله وهدى الانعام لمراتها ليس له تعلق بما قبله بل هو تفسير لثل قوله تعالى رنا الذي اعطى كل شي خلقه ثم هدى **ص**

حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي اخبرنا النضر قال حدثنا داود بن ابي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ان عائشة رضي الله تعالى عنها اخبرته انها سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الطاعون فقال كان عذابا يبعثه الله على من يشاء فجعله الله رجة للمؤمنين ما من عبد يكون في بلد يكون فيه ويمكث فيه لا يخرج من البلدة صابرا محتسبا يعلم انه لا يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر شهيد **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ونسبته الى حنظلة بن مالك بن زيد منات بن تميم بطن عامتهم بالبصرة والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شمير وداود بن ابي الفرات بضم الفاء وتخفيف الراء المروزي تحول الى البصرة وعبد الله بن بريدة مصغر البردة الاسلمي قاضي مرو ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وضم الميم وبالراء القاضى ايضا عمرو والرجال كلهم مروزيون وهو من الغرائب والحديث مضى في التفسير وفي ذكر بني اسرائيل وفي الطب عن اسحق عن حسان واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد ومضى الكلام فيه قوله الطاعون الوباء قاله اهل اللغة وقال الداودي انه حب ينبت في الارفاع وقيل هو بثره ولم جدا يخرج غالبا من الاباط مع اسوداد حواله وخفقان القلب قوله رجة قبل ما معنى كون العذاب رجة واجيب بانه وان كان هو محنة في الصورة لكنه رجة من حيث انه يتضمن مثل اجر الشهيد فهو سبب الرجة لهذه الامة **ص** باب وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لو ان الله هداي لكنت من المتقين **ش** اي هذا باب في قوله تعالى (لولا ان هدانا الله) الى آخره هاتان آتان وحديث الباب نص على ان الله تعالى انفرده بخلق الهدى والضلال وانه اقدر العباد على اكتساب ما اراد منهم من ايمان وكفر وان ذلك ليس بخلق للعباد كما زعمت القدرية **ص** حدثنا ابو النعمان اخبرنا جرير هو ابن حازم عن ابي اسحق عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق يقل التراب معنا وهو يقول (والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا صلينا) فانزلن سكينتنا علينا وثبت الاقدام ان لا قينا) والمشركون قد بغوا علينا) اذا اراد وافئدة ايننا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله لولا الله ما اهتدينا وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري وجرير بن حازم بالخاء المهملة والزاى وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث مضى في الجهاد في باب حفر الخندق فانه اخرجته هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه ومضى الكلام فيه هناك قوله قد بغوا اي ظلموا قوله ايننا من الابهاء وهو الامتناع ويروى ايننا من الايمان والله ولي التوفيق

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الايمان والندور **ش**

اي هذا كتاب في بيان انواع الايمان وانواع الندور والايمن جمع بين وهو القوة لعمه قال الله عز وجل (لاخذنا منه باليمين) اي بالقوة والقدرة وهي الجارحة ايضا وفي الشرع تقوية احد طرفي الخبر بالقسم به وقال الكرماني اليمين تحقيق ما يجب وجوده بذكر الله تعالى والزام المكلف قرينة او صفتها وقال اصحابنا النذر ايحساب شيء من عبادة او صدقة او نحوهما على نفسه تبرعا يقال نذرت الشيء انذر وانذر بالضم والكسر نذرا **ص** باب قول الله تعالى لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة فن لم يجد فصيام ثلاثة ايام

ذلك كفارة ايمانكم اذا حلفتم واحفظوا ايمانكم كذلك بين الله لكم آياته لعلكم تشكرون **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى هكذا وقع في بعض النسخ ولم يقع لفظ باب عند اكثر الرواة وذكر الآية كلها انما هو في رواية كريمة قوله باللغو هو قول الرجل في الكلام من غير قصد لا والله وبلى والله هذا مذهب الشافعي وقيل هو في الهزل وقيل في المعصية وقيل على غلبة الظن وهو قول ابي حنيفة واحد وقيل اليمين في الغضب وقيل في النسيان قوله بما عقدتم الايمان اي بما صمتم عليه من الايمان وقصدتموها قريء بتشديد القاف وتخفيفها والعقد في الاصل الجمع بين اطراف الشيء ويستعمل في الاجسام ويستعار للمعاني نحو عقد البيع وعن عطاء معنى عقدتم الايمان اكدتم قوله مساكين اي محاييج من الفقراء ومن لا يجد ما يكفيه قوله من اوسط ما تطعمون اهليكم قال ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة من اعدل ما تطعمون اهليكم وقال عطاء الخراساني من اعدل ما تطعمون اهليكم وقال ابن ابي حاتم باسناده عن علي رضي الله تعالى عنه قال خبر ولبن وسمن وباسناده عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال من اوسط ما تطعمون اهليكم قال الخبر والحم واليمن والخبز والابن والخبز والزيت والخبز والخل واختلفوا في مقدار ما يطعمهم فقال ابن ابي حاتم باسناده عن علي رضي الله تعالى عنه قال يغذيهم ويعشيهم وقال الحسن ومحمد بن سيرين بكفيه ان يطعم عشرة مساكين اكلة واحدة خبر او لحما وزاد الحسن فان لم يجد فخبز او سمنا ولبنا فان لم يجد فخبز او زيتا وخلا حتى يشبعوا وقال قوم بطم كل واحد من العشرة نصف صاع من براوتر ونحوهما وهذا قول عمر وعلي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد بن جبير وابراهيم النخعي ومنصور بن مهران ومالك والضحك والحكم ومكحول وابي قلابه ومقاتل بن حيان وقال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه نصف صاع من براوصاع من غيره وهو قول مجاهد ومحمد بن سيرين والشعبي والثوري والنخعي واحد وروى ذلك عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي الواجب في كفارة اليمين مبدد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او كسوتهم قال الشافعي لو دفع الى كل واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة من قيص او سراويل او ازارا وعمامة او مقنعة اجزاء ذلك واختلف اصحابه في القلنسوة هل تجزى ام لا على وجهين وحكى الشيخ ابو حامد الاسفرائيني في الخلف وجهين ايضا واصحح عدم الاجزاء وقال مالك لا بد ان يدفع الى كل واحد منهم ما يصح ان يصلي فيه ان كان رجلا او امرأة كل بحسبه وقال العوفي عن ابن عباس عبادة لكل مسكين او شملة وقال مجاهد ادناه ثوب واعلاه ماشئت وعن سعيد بن المسيب عبادة بلف بها رأسه وعبادة يلتف بها قوله او تحرير رقبة اخذ ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه باطلاقها فاجوز الكفارة وقال الشافعي وآخرون لا يجوز الا مؤمنة قوله فن لم يجد اي فان لم يقدر المكلف على واحدة من هذه الخصال الثلاث فصيام اي فعليه صيام ثلاثة ايام واختلفوا فيه هل يجب التتابع او يستحب فالتنصوص عن الشافعي انه لا يجب التتابع وهو قول مالك وقال ابو حنيفة واحد يجب التتابع ودلائلهم مذكورة في كتب الفقه قوله ذلك اشارة الى المذكور قبله قوله واحفظوا ايمانكم عن الحنث فاذا حنثتم فاحفظوها بالكفارة **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه لم يكن يحنث في عين قط حتى انزل الله تعالى كفارة اليمين وقال لا تحلف على يمين فرأيت غيرها خيرا

منها الاثبات الذي هو خير وكفرت عن يميني ش **ص** مطابقتها الآية التي هي الترجمة ظاهرة وشيخه مروزي وعبدالله هو ابن المبارك مروزي ايضا وهشام بن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث من افرادة قوله ان ابا بكر الصديق وفي رواية عبدالله بن عمر عن هشام بسنده عن ابي بكر الصديق قوله لم يكن حنث انما زادت لفظ الكون للبالغة فيه وليان انه لم يكن من شأنه ذلك قوله قط اصله قطط فادغم الطاء في الطاء ومنهم من يقول قط بضم القاف تبعا لضم الطاء ومنهم من يخففه قوله كفارة اليمين اي آيتها وهي المذكورة في اول الباب قوله لا حلف على يمين الى آخره قالوا انما قال ابو بكر هذا لما حلف انه لا يبر مسطحا لما تكلم في قصة الافك واتزل الله تعالى (الانحجون ان يغفر الله لكم) قال بلى يارب انا نحب ذلك ثم عاد الى برة كما كان اولا قوله غيرها الضمير يرجع الى اليمين باعتبار ان المقصود منها المحلوف عليه مثل الخصلة المفعولة او المتروكة اذ لا معنى لقوله لا حلف على الحلف **ص** حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن حدثنا عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة فانك ان اوتيتها عن مسألة وكلت اليها وان اوتيتها عن غير مسألة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك واثبت الذي هو خير ش **ص** مطابقتها للترجمة في قوله فكفر عن يمينك والحسن هو البصري وعبد الرحمن بن سمرة ابن حبيب وهو من مسلمة الفتح وقد شهد فتوح العراق وكان قح سحستان على يديه ارسله عبدالله بن عامر امير البصرة وليس له في البخاري الا هذا الحديث والحديث اخرجه البخاري في الاحكام عن جلال بن منهال وفي الكفارات عن محمد بن عبدالله واخرجه مسلم في الايمان عن شيبان بن فروخ وغيره واخرجه ابو داود في الخراج عن محمد بن الصباح وغيره واخرجه الترمذي في الايمان عن محمد بن عبد الاعلى واخرج النسائي قصة الامارة في القضاء وفي السير عن مجاهد بن موسى وقصة اليمين في الايمان عن جماعة آخرين قوله الامارة بكسر الهمزة اي لا تسأل ان تعمل اميرا اي حاكما قوله اوتيتها على صيغة المجهول بالتشديد والتخفيف قوله اعنت على صيغة المجهول ايضا وفيه كراهة سؤال ما يتعلق بالحكومة نحو القضاء والحسبة ونحوهما وان من سأل لا يكون معه اعانة من الله تعالى فلا يكون له كفاية لذلك العمل فينبغي ان لا يولى قلت اذا كان عن مجرد السؤال فايكون حال من يسأل بالرشوة ويحتهد فيه خصوصا في غالب قضاة مصر فلا يتولون الا بالبراطيل والرشى ولا يخاف من استحقاق اللعنة من الله تعالى في ذلك وقد روى عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله الراشي والمرتشى والرائش وفيه ان من حلف على فعل او ترك وكان الحنث خيرا من التماسي عليه استحب له الحنث بل يجب نظرا لظاهر الامر وفيه جواز التكفير قبل الحنث وبه اخذ الشافعي ومالك في رواية ولا يجوز عند الحنفية لان الكفارة تستر الجنابة ولا جنابة قبل الحنث فلا يجوز وحكم الحديث انه تعارضه رواية مسلم اخرجه عن ابي هريرة من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وكذلك في حديث عبد الرحمن بن سمرة غير ان البخاري انفرد بتقديم الحنث قبل الكفارة وكذلك في رواية ابي داود في سننه تقديم الكفارة قبل الحنث وجاء تقديم الحنث على الكفارة في حديث ابي موسى الذي اخرجه البخاري ومسلم وفي لفظ

لهما تقديم الكفارة فاذا كان الامر كذلك فالأخذ برواية تقديم الحنث على الكفارة اولى لما ذكرنا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن غيلان بن جرير عن ابي بردة عن ابيه قال ائيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في رهط من الاشعر بين استحملة فقال والله لا احللكم وما عندي ما احللكم عليه قال ثم لبنا ماشاء الله ان نلبث ثم اتى بثلاث ذودغر الذرى فحملنا عليها فلما انطلقنا قلنا او قال بمضنا والله لا يبارك لنا اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نستحملة فحلف ان لا يحملنا ثم حملنا فارجموا بنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره فائتناه فقال ماانا حملكم بل الله حملكم واني والله ان شاء الله لا احلف على يمين قارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن يميني واثبت الذي هو خير وكفرت عن يميني ش **ص** مطابقتها للترجمة تفهم من معنى الحديث وابو النعمان محمد بن جرير وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن جرير بفتح الجيم الازدي البصري وابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء قيل اسمه الحارث وقيل عامر بروى عن ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في كفارات الايمان عن قتيبة واخرجه ايضا مطولا في كتاب الخمس في باب ومن الدليل على ان الخمس لنواب المسلمين فليظفر فيه واخرجه مسلم في الايمان عن خلف بن هشام وغيره واخرجه ابو داود في الايمان عن سليمان بن حرب واخرجه النسائي في الايمان عن قتيبة واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن احمد بن عبدة قوله في رهط قد ذكرنا غير مرة ان الرهط مادون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة ولا واحد من لفظه قوله من الاشعر بين جمع اشعري نسبة الى الاشعر واسمه ثبت بن ادد بن يشجب بن عريب بن زيد بن كهلان وانما قيل له الاشعر لان امه ولدته اشعر قوله استحملة اي اطلب منه ما يحملنا من الابل ويحمل ائقنا ذلك كان في غزوة تبوك قال الله تعالى (ولا على الذين اذا ما توك لتعلمهم) الآية قوله ثم اتى على صيغة المجهول اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بثلاث ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال المهملة وهو الابل من الثلاث الى العشرة وهي مؤنثة ليس لها واحد من لفظها والكثير اذواد وقيل الذود الواحد من الابل بدليل قوله ليس فيما دون خمس ذود صدقة وقال القزاز العرب تقول الذود من الثلاثة الى التسعة وقال ابو عبيد هي من الاناث فلذلك قال بثلاث ذود ولم يقل بثلاثة وقال الكرماني قيل هو من باب اضافة الشيء الى نفسه قوله غر الذرى بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وهو جمع الاغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال المعجمة وفتح الراء وكسرهما جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شيء اعلاه والمراد هنا الاسنة وقد تقدم في كتاب الجهاد في باب الخمس في غزوة تبوك انه ستة ابرة ولا منافاة بينهما اذ ليس في ذكر الثلاث نفي السنة قوله فحملنا بفتح اللام اي حملنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك ثم حملنا بفتح اللام قوله بل الله حملكم بمعنى لا معطى الا الله او المعنى انما اعطيتكم من مال الله او بامر الله لانه كان يعطى بالوحى قوله واني اسم ان ياء الاضافة وخبرها قوله لا حلف الى آخره والجلتان معترضتان بين اسم ان وخبرها قوله اوتيت اما شك من الراوى في تقديم ائيت على تقديم كفرت والعكس واما تنويع من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى جواز تقديم الكفارة على الحنث وتأخيرها **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن

عمر بن ميمون قال هذا ما حدث ابو هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله لان يلج احدكم
 بينه في اهله آثم له عند الله من ان يعطى كفارته التي افترض الله عليه **ش** مطابقة للترجمة
 تؤخذ من قوله لان يلج الى آخره واما وجه ادخال قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة فهو
 ان هذا اول حديث في صحيفة همام عن ابي هريرة وكان همام اذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم
 سرد الاحاديث فذكره الراوى ايضا كذلك وقال ابن بطال وجه ذلك انه يمكن ان يكون سمع
 ابو هريرة كذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نسق واحد فحدث بهما جميعا
 كما سمعهما ويمكن ان الراوى فعل ذلك لانه سمع من ابي هريرة احاديث اولها ذلك فذكرها على
 الترتيب الذي ذكره واسحق بن ابراهيم يحتمل ان يكون ابن راهويه ويحتمل ان يكون اسحق بن
 نصر لان كلامهما روى عن عبدالرزاق ومهر بفتح الميم ابن راشد والحديث اخرجه ابن ماجة
 في الكفارات عن سفيان من قوله اذا استلج قوله نحن الآخرون اي آخر الائم السابقون يوم القيامة
 في الحجاب ودخول الجنة قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالفاء وفي رواية الكشي يهني بالواو
 قوله لان يلج من الاجاج بالجمعين يعني اقام على بينه ولا يكفرها فيخلها ويرغم انه صادق وقيل هو ان
 يحلف ويرى ان غيرها خير منها فيقيم على ترك الكفارة وذلك اثم وفي الصحاح لججت بالكسر
 يلج لجاجا ولجاجة ولججت بالفتح لغة قوله بينه في اهله يعني اذا حلف يمينا يتعلق باهله
 ويتضررون بعدم حنثه ولا يكون في الحنث معصية يذنبى له ان يحنث ويكفر فان قال لا حنث
 واخاف الاثم فهو مخطئ قوله آثم له بعد الهمة وقبح الثاء المثلثة على وزن لفظ افعال التفضيل
 وهو خبر قوله لان يلج لان ان مصدرية واللام للتأكيده تقديره لجاجة باستمراره في بينه اشدائما
 من ان يعطى الى آخره ويجوز كسر ان فقوله آثم بالمداي اكثر اثما قال الكرمانى هذا يشعر بان
 اعطاء الكفارة فيه اثم لان الصيغة تقتضى الاشتراك ثم اجاب بان نفس الحنث فيه اثم لانه يستلزم
 عدم تعظيم اسم الله تعالى وبين اعطاء الكفارة وبينه ملازمة عادة **ص** حدثنا اسحق
 يعني ابن ابراهيم حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية عن يحيى عن عكرمة عن ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من استلج في اهله يمين فهو اعظم اثمما لير يعني الكفارة
ش هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق اخرجه عن اسحق ثم بينه بقوله ابن
 ابراهيم وقال القسائى اسحق يشبه ان يكون ابن منصور فالظاهر انه هو الصواب لان في كثير
 من النسخ ذكر اسحق مجردا حتى قال جامع رجال الصحيحين في ترجمة يحيى بن صالح الحمصى
 روى عنه اسحق غير منسوب وهو ابن منصور واما النسخة التي فيها يعني ابن ابراهيم ما زالت
 الابعام لان في مشايخ البخارى اسحق بن ابراهيم بن نصر واسحق بن ابراهيم بن عبدالرحمن واسحق
 بن ابراهيم الصواف واسحق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه ويحيى بن صالح روى عنه البخارى
 ايضا بلا واسطة في الصلاة ومعاوية هو ابن سلام بالتشديد الحبشى الاسود ويحيى هو ابن كثير
 ضد القليل قوله من استلج من باب الاستفعال والسين فيه للتأكيده وذكر ابن الاثير انه وقع
 في رواية من اتجج بفك الادغام قوله لير بلفظ امر الغائب من البرا والابرار يعني ليفعل
 البراى الخير بترك اللجاج يعني ليعط الكفارة وانما فصره بذلك لئلا يظن ان البر هو البقاء على

اليمين وقوله لير هكذا في رواية ابن السككن ولا يذ عن الكشي يهني قوله يعني بفتح الياء
 آخر الحروف وسكون العين المهملة وكسر النون تفسير لير ويروى ليس تغنى الكفارة وهذه
 الرواية اولى اذهو تفسير لاستلج بمعنى الاستلجاج وهو عدم عناية الكفارة وارا دتها واما المفضل
 عليه فحذوف يعني اعظم من الحنث والجملة استئناف او صفة للائم يعني اثمنا لا يغنى عنه كفارة
ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وايم الله **ش** اي هذا باب
 في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بينه وايم الله الهمة فيه للوصول وهو اسم وضع
 للقسم او هو جمع بين وحذف منه النون وعند الفراء وابن كيسان الف الف القطع وقال الجوهري
 ربما حذفوا الياء فقالوا ام الله وربما بقوا الميم مضمومة فقالوا ام الله **ص** حدثنا قتيبة بن
 سعيد عن اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال بعث رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امرته فقام رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان كنتم تطعنون في امره ابوه من قبل وايم الله ان كان خليقا بالامارة
 وان كان لمن احب الناس الى وان هذا لمن احب الناس الى بعده **ش** مطابقة للترجمة
 في قوله وايم الله والحديث مضى في باب مناقب زيد بن حارثة مولى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قوله بعثا اي سرية قوله في امرته بكسر الهمة وسكون الميم ويروى في امرته
 قوله تطعنون المشهور فيه فتح العين وقال ابن فارس عن بعضهم طعن بالرخ بطعن بالضم وطعن
 بالقول بطعن بالفتح قوله وايم الله يعني يمين الله ولكن معناه يمين الخالف بالله لانه لا يجوز ان
 بوصف الله بانه يحلف بيمين وانما هو من صفات المخلوقين وروى عن ابن عمر وابن عباس انهما كانا
 يحلفان بايم الله وابى الحلف بها الحسن البصرى وابراهيم النخعي وهويين عند اصحابنا قاله الطحاوى
 وبه قال مالك وقال الشافعى ان لم يرد بها يمينا فليست بيمين وروى عن ابن عباس انه اسم من اسماء الله
 تعالى فان صح ذلك فهو الحلف بالله قوله ان كان ان مخففة من الثقيلة قوله خليقا بالامارة اي
 لجبرا لها واهلا قوله لمن احب الناس قال الكرمانى الاحب بمعنى المحبوب وفيه تأمل قوله
 الى بتشديد الياء **ص** باب كيف كانت يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اي هذا باب في بيان كيفية يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال سعد قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده **ش** اي قال سعد بن ابى وقاص واخرج
 البخارى هذا المعلق موصولا في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه مطولا فراجع اليه
ص وقال ابو قتادة قال ابو بكر رضي الله تعالى عنه عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 لاهاء الله اذا **ش** ابو قتادة هو الحارث بن ربيع الانصارى الخزرجى فارس رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وحديثه مضى في كتاب الخمس في باب من لم يخمس الاسلاب حدثنا
 عبد الله بن مسleme عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن افلح عن ابى محمد مولى ابى قتادة
 عن ابى قتادة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام حنين الحديث الى ان قال
 صدق يا رسول الله وسلبه عندي فارضه يا رسول الله فقال ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
 لاهاء الله اذا بعد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سلبه فقال النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم صدق فاعطاه قوله لاهاء الله قال ابن الاثير هكذا جاء الحديث لاهاء الله اذا

والصواب لاهل الله بحذف الهمزة ومعناه لا والله لا يكون اذا اولوا الله ما الامر ذا فحذف تخفيفا ولك في الف ما مذهبان (احدهما) ثبت الفها في الوصل لان الذي بعدها مدغم مثل دابة (والثاني) تحذفها لالتقاء الساكنين وقال صاحب المطالع لاهل الله كذا رويها بقصرها واذا قل اسماعيل القاضي عن المازني ان الرواية خطأ وصوابه لاهل الله ذاوذ اصله في الكلام قال وليس في كلامهم لاهل الله اذا وقاله ابو زيد وقال ابو حاتم يقال في القسم لاهل الله ذا والعرب تقول لاهل الله ذا بالهمزة والقياس ترك الهمزة والمعنى لا والله هذا ما قسم به فادخل اسم الله بين هذا وذا وقال الكرماني اذا جواب وجزاء اي لا والله اذا صدق لا يكون كذا وروي اذا اسم اشارة الى والله لا يكون هذا **ص** يقال والله وبالله ونالله **ش** اشار به الى حروف القسم وهي ثلاثة الاول والله بالواو والثاني بالله بالباء الموحدة والثالث تالله بالتاء المثناة من فوق والواو والياء الموحدة يدخلان على كل محذوف والتاء المثناة لا تدخل الاعلى لفظة الله وحده **ص** حدثنا محمد بن يوسف عن سفيان عن موسى بن عتبة عن سالم عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كانت بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لاومقلب القلوب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وقدمت في هذا الحديث عن قريب في باب يحول بين المرء وقلبه فانه اخرجته هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى بن عتبة الى آخره وهنا اخرجته عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفيان الثوري وليس المراد عن محمد بن يوسف البكندى عن سفيان ابن عيينة والثوري روى عن موسى بن عتبة بضم العين وسكون القاف عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة عن عبد الملك عن جابر بن سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا هلك قبصر فلا قبصر بعده واذا هلك كسرى فلا كسرى بعده والذي نفسي بيده انتفن كنوزهما في سيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله والذي نفسي بيده وموسى هو ابن اسماعيل ابو سلمة التبوذكي وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو اسمه الواضح اليشكري وعبد الملك هو ابن عمر الكوفي والحديث مضى في الخمس عن اسحق بن ابراهيم وفي علامات النبوة عن قبيصة ابن عتبة وقبصر اسم ملك الروم وكسرى بكسر الكاف وفتحها لقب ملوك الفرس قال الكرماني اسم لا اذا كان معرفة وجب التكرير ثم قال هو علم نكر او كلمة لا بمعنى ليس او مأول نحو قضية ولا باحسن او مكرر اذ حاصله لا قبصر ولا كسرى وفيه معجزة اذ وقع كما اخبر صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قبصر فلا قبصر بعده والذي نفس محمد بيده انتفن كنوزهما في سيل الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مثل حديث جابر بن سمرة سواء غير ان في حديث جابر قبصر مقدم على كسرى **ص** حدثنا محمد حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا امة محمد والله لو تعلمون ما اعلم لبكنتم كثير اولضحكتم قليلا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والله لو تعلمون ومحمد هو ابن سلام وعبدة ضد الحرة ابن سليمان ومثل هذا الحديث عن ابي هريرة وانس مضى في الرقاق في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

لو تعلمون ما اعلم الحديث **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني حيوة حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد انه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فقال له عمر يا رسول الله لانت احب الى من كل شيء الا من نفسي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عرفانه الآن والله لانت احب الى من نفسي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الآن يا عمر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفسي بيده ويحيى بن سليمان الجعفي يروي عن عبد الله بن وهب وحيوة هو ابن شريح وابو عقيل بفتح العين زهرة بضم الزاي ابن معبد بفتح الميم والياء الموحدة ابن عبد الله بن هشام بن زهرة بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تميم بن مرة ذهبت به امه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صغير ففسح رأسه ودعاه شهده ففتح مصروله بهاخطة وله في البخاري حديثان قال الكرماني ورجال السند مصريون قلت كان يحيى بن سليمان كوفي اسكن مصر وعبد الله بن وهب مصري وكذلك زهرة وهذا السند بعينه ذكر في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وذكر من متن الحديث قوله كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب ولم يذكر غير هذا قوله حتى اكون اي لا يكمل ايمانك حتى اكون قوله الآن يعني كمال ايمانك **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد انهما اخبراه ان رجلا من اخوتنا اختصما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال الآخر وهو اقضيهما اجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله واؤذن لي ان اتكلم قال تكلم قال ان ابني كان عسيفا على هذا قال مالك والعسيف الاجير زنى بامرأته فاخبروني ان علي ابني الرجم فافتدت منه بمائة شاة وجارية ثم اتى سأل اهل العلم فاخبروني انما علي ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على امرأته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله اما غنمك وجاريتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاما وامر انيس الاسلمي ان يأتى امرأة الآخر فان اعترفت فارجهما فاعترفت فرجهما **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اما والذي نفسي بيده واسمعيل هو ابن ابي اويس وزيد بن خالد الجهني ابو عبد الرحمن المدني من جهينة ابن زيد بن ابيث بن اسلم بن الحاف بن قضاة من مشاهير الصحابة مات بالمدينة وقيل بالكوفة سنة ثمان وسبعين وهو ابن خمس وثمانين وذكر البخاري هذا الحديث في مواضع كثيرة مختصرا ومطولا في الصلح في الاحكام عن آدم بن ابي ذئب في باب اذا اصطلموا على صلح جور وفي المحاربين عن عبد الله بن يوسف وعن عاصم بن علي وفي الوكالة عن ابي الوليد وفي الشروط عن قتيبة وفي الاعتصام عن مسدد وفي خبر الواحد عن ابي اليمان وفي الشهادات عن يحيى بن بكير واخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه في الصلح وغيره قوله اجل يا رسول الله اي نعم قال اخفش اجل جواب مثل نعم الا انه احسن منه في التصديق ونعم احسن منه في الاستفهام قوله والعسيف بفتح العين وكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء قوله ثم اتى سأل اهل العلم فاخبروني فيه فقبا العالم مع وجود من هو اعلم منه قال ابو القاسم العذري كان يفتي من الصحابة فيما بلغني في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الخلفاء الاربعة وثلاثة من الانصار ابي ومعاذ وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم قوله بكتاب الله قيل هو قوله

ويدرأ عنها العذاب والعذاب الذي يدره لازوجة عن نفسها هو الرجم واهل السنة يجمعون على ان الرجم من حكم الله وقال قوم انه ليس في كتاب الله وانما هو في السنة وان السنة تنسخ القرآن فزعموا ان معنى قوله لا تضيبن بينكما بكتاب الله اي بوحى الله تعالى لا بالمثل وقيل يريد بقضاء الله حكمه فيكم وقضاه عليكم قوله اما غنك وجاريتك فرد عليك اي فريدان عليك وفيه ان الصلح الفاسد ينقض اذا وقع قوله وامر انيس الاسلمى انيس مصغر انيس ابن الضمك الاسلمى نسبة الى اسلم بن افضى بالفاء ابن حارثة بن عمرو والاسلمى ايضا نسبة الى اسلم بن جمح قيل فيه اباحة تأخير الحدود عند ضبط الوقت وانكره بعضهم ويروى فامض الى امرأة هذا وفي لفظ اغدو يا انيس على امرأة هذا قوله الى امرأة الاخر بفتح الخاء كذا ضبطه الديلمى خطا وقال ابن التين هو بقصر الالف وكسر الخاء كذا وروناه قوله فان اعترفت فارجهما قال صاحب التوضيح فيه ان مطلق الاعتراف يوجب الحد ولا يحتاج الى تكراره وبه قال مالك والشافعى وقال احمد لا يجب الا باعتراف اربع مرات في مجلس او اربع مجالس وقال ابو حنيفة لا يجب الا باعتراف في اربع مجالس فان اعترف في مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد واخرج ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه بما في حديث ابى هريرة رضى الله تعالى عنه فلما شهد على نفسه اربع مرات الحديث اخرجاه في الصحيحين وكذا في حديث جابر بن سمرة اخرجاه مسلم فشهد على نفسه اربع مرات وكذا في حديث ابن عباس اخرجاه مسلم حتى شهد اربع مرات وكذا في حديث جابر بن عبد الله اخرجاه مسلم حتى شهد على نفسه اربع شهادات والجواب عن حديث العسيف ان معناه اغد يا انيس على امرأة هذا فان اعترفت الاعتراف المهود بالتردد اربع مرات وجاء في بعض طرق حديث الغامدية انه ردها اربع مرات اخرجاه البرار في مسنده فان قلت سلمنا الاقرار اربع مرات فاشترط اختلاف المجالس من اين قلت اخرج مسلم من حديث ابى هريرة ان ما عزا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فردده ثم اتاه الثانية من الفرد الحديث وفيه فاته الثالثة الى ان قال فلما كان الرابعة حفر له ورجه

ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني عروة عن ابى حنيفة الساعدي انه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل عاملا فجاءه العامل حين فرغ من عمله فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا هدى لي فقال له افلا قدمت في بيت ابيك وامك فنظرت ايهدي لك ام لأم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشية بعد الصلاة فشهد واثني على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فا بال عامل نستعمله فبا تينا فيقول هذا من عملكم وهذا اهدى لي افلا قدمت في بيت ابيه وامه فنظر هل يهدى له ام لا فوالذي نفس محمد بيده لا يقل احدكم منها شيئا الا جاءه يوم القيامة بحمله على عنقه ان كان يعير اجابه له رغاء وان كانت بقرة جاء به اله اخوار وان كانت شاة جاء به اتيعة فقد بلغت فقال ابو حنيفة ثم رفع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يده حتى انا لنظر الى عفرة ابطيه قال ابو حنيفة وقد سمع ذلك معي زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسلوه **ش** مطابقة للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده و ابو اليان الحكم بن نافع وعروة ابن الزبير بن العوام و ابو حنيفة بضم الخاء وفتح الميم الساعدي الانصاري وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل المنذر وقيل انه عم سهل بن سعد والحديث مضمي في الهبة عن عبد الله بن محمد في باب من لم يقبل الهدية اعلة ومضى الكلام فيه قوله استعمل عاملا هو عبد الله بن التبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق وكسر الباء

الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف وتقدم في باب الهبة انه استعمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من الانصار يقال له ابن التبية على الصدقة قوله لا يقل اي لا يتخون من القلول قوله رغاء بضم الراء وبالفين المعجمة والمد قال الكرمانى الرغاء الصوت قلت هو صوت البعير خاصة قوله خوار بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو وهو صوت البقر وقال ابن التين وروناه بالجيم والهمزة وهو رفع الصوت قوله تيعر بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وفتح العين المهملة وكسرها اي صيح وقال ابن التين قرأناه بفتح العين وقال الجوهرى يعر بالعين تيعر بالكسر يعارا بالضم صاحبت وقال ابن فارس اليعار صوت الشاة قوله فقد بلغت بالتشديد من التبليغ قوله الى عفرة ابطيه بضم العين المهملة وسكون الفاء وبالراء البياض الذي فيه شئ كالون الارض وقال الجوهرى الاعفر الابيض وليس بالشديد البياض وشاة عفره يعلو بياضها حرة قوله وقال ابو حنيفة هو موصول بالسند المذكور وهو راوى الحديث وفي الحديث ان هدية العامل مردودة الى بيت المال وقال صاحب التوضيح وما احسن قول صاحب الحاوى الصغير وهديته سمحت ولا يملك **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام هو ابن يوسف عن معمر عن همام عن ابى هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون ما اعلم لبيكنم كثيرا واضهكنم قليلا **ش** مطابقة للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده و ابراهيم بن موسى ابن يزيد القرام ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهشام بن يوسف ابو عبد الرحمن الصنعاني القمي قاضيها ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهمام هو ابن منه والحديث مضمي عن قريب عن عائشة رضى الله تعالى عنها ومضى مثله عن قريب عن ابى هريرة وانس رضى الله تعالى عنهما قوله ما اعلم اي من الافعال والاحوال **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابى عن الاعشى عن المعمر عن ابى ذر قال انتهيت اليه وهو يقول في ظل الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة هم الاخسرون ورب الكعبة قلت ماشأتني ارى في شئ ماشأتني فجلست اليه وهو يقول فا استطعت ان اسكت وتغشاني ماشاء الله فقلت من هم بابى انت و امى يا رسول الله قال الاكثر من اموالا الامن قال هكذا وهكذا وهكذا **ش** مطابقة للترجمة في قوله ورب الكعبة وعمر بن حفص بروى عن ابيه حفص بن غياث النخعي الكوفي والاعشى سليمان والمعمر بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاوى ابن سويد الاسدي عاش مائة وعشرين سنة وكان اسود الرأس واللحية وابوذر جندب بن جنادة الغفارى وصدر الحديث مضمي في الزكاة بهذا الاسناد بعينه في باب زكاة البقر قوله انتهيت اليه اي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصرح به في الزكاة قوله وهو يقول الواو فيه للحال قوله قلت ماشأتني اي ما حالى ابرى على صيغة المجهول وقوله شئ مرفوع به قوله في بكسر الفاء وتشديد الباء ومعناه انظر في نفسي شئ بوجب الاخسرية وروى ابرى بصيغة المعلوم ويروى انزل في حق شئ من القرآن قوله وما شأتني اي ما حالى وما امرى قوله وتغشاني بالفين والشين المعجمة قوله بابى و امى اي انت الفدى بابى و امى قوله هكذا ثلاث مرات اي الامن صرف ماله بيما وشمالا على المستحقين **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال سليمان لا طوفن اليلة على نسمة امرأة كاهن تأتى بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له صاحبه ان شاء الله فلم يقل ان شاء

الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق وايم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وايم الذي نفس محمد بيده وهذا السند بعينه بهؤلاء الرجال قدمضى في احاديث كثيرة وابواليمان الحكم بن نافع وابوزناد بازاي والنون عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الجهاد في باب من طلب الولد للجهاد ومضى ايضا في كتاب الانبياء في باب قول الله تعالى (ووهبنا لداود سليمان) ومضى الكلام فيه هناك قوله لا طوفن الطواف كناية عن الجماع قوله على تسعين وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين وقال شعيب وابوزناد تسعين وهو اصح ولا منافاة اذ هو مفهوم العدد وفي صحيح مسلم ستمون ويروى مائة قوله قال له صاحبه اي الملك او قرينه قوله بشق رجل اي بنصف ولدوا طلاق الرجل باعتبار ما يؤول اليه قوله وايم الله الى آخره من باب الوحي لانه من باب علم الغيب قوله اجمعون تأكيد لضمير الجمع الذي في قوله لجاهدوا وفرسانا نصب على الحال جمع فارس **ص** حدثنا محمد بن حذافا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن البراء بن عازب قال اهدى الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرقة من حرير فجعل الناس يتداولون بينهم ويحبون من حسنهما ولينها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انحبون منها قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفسي بيده لمناديل سعد في الجنة خير منها لم يقل شعبة واسرائيل عن ابي اسحق والذي نفسي بيده **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفسي بيده ومحمد هو ابن سلام قاله النسائي وابوالاحوص سلام بالتشديد ابن سليم الخنفي الكوفي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي والحديث اخرجه ابن ماجه في السنة عن هناد بن السرى قوله سرقة بفتح السين المهملة وقبح الراء وبالقاف اسم لقطعة من الحرير قوله لمناديل سعد هو ابن معاذ سيد الانصار وتخصيص سعد بهذا اما ان مناديل سعد كانت من جنس تلك السرقة واما ان الحال كان اقتضى استمالة قلبه واما انه كان اللامسون المتحبون من الانصار فقال مناديل سيدكم خير منه واما ان سعدا كان يحب ذلك الجنس من الثوب او ذلك اللون وفيه منقبة عظيمة لسعد رضي الله تعالى عنه وان ادنى ثيابه في الجنة كذلك لان المنديل ادنى الثياب معدا لوسخ والامتنان والمناديل جمع منديل بكسر الميم وهو ما يمسح به ما يتعلق باليد من الطعام تقول منه تمتدلت بالمنديل وتمدلت وانكر الكسائي تمتدلت قوله خير منها يحتمل وجهين ان يريد في الصفة وانها لا تفتى قوله لم يقل شعبة واسرائيل اي لم يذكر شعبة في هذا الحديث ولا اسرائيل حدثنا يونس عن ابي اسحق الى آخره اما حديث شعبة عن ابي اسحق فاخرجه مسلم قال حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابي اسحق قال سمعت الراء بن عازب يقول اعدت لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلة حرير فجعلوا يمسونها ويحبون من حسنهما فقال اتحبون من لين هذه لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها والين واما حديث اسرائيل عن جده ابي اسحق فاخرجه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان هذبت عتبة بن ربيعة قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض اهل اخباء او خباء احب الى من ان يذلوا من اهل اخباءك وخباياك شك يحيى ثم ما اصبح اليوم اهل اخباء او خباء احب الى من ان يعزوا من اهل اخباءك او خباياك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وايضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان

اباسفيان رجل مسيك فهل على حرج ان اطم من الذي له قال لا الا بالمعروف **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى مختصرا في النفقات في باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها اخرجه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت جاءت هند بنت عتبة فقالت يا رسول الله ان اباسفيان الحديث قوله ان هند منصرف وغير منصرف بنت عتبة بضم العين وسكون الناء المثناة من فوق ابن ربيعة القرشبة ام معاوية بن ابي سفيان اسلمت يوم الفتح قوله اهل اخباء او خباء بالشك بين الجمع والمفرد والخباء احد بيوت العرب من وبر او صوف ولا يكون من الشعر ويكون على عمود بن او ثلاثة ويجمع على اخبية وجمع هنا على اخباء على غير قياس وقال ابن بطال المعروف في جمع خباء اخبية لان فعلا في القليل يجمع على افعله كسقاء واسقية ومثال وامثلة قوله من ان يذلوا ان مصدرية اي من ذلهم وكذلك في قوله من ان يعزوا اي من عزهم قوله شك يحيى هو يحيى بن بكير شيخ البخاري قوله وايضا اي وسنزيد من ذلك اذ يمكن الايمان في قلبك فيزيد حبك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين يريد لا يبلغ حقيقة الايمان واعلى درجاته حتى اكون احب اليه الى آخره وقيل معناه وانا ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك والاول اولى قوله مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة كذا هو المحفوظ وقال ابن التين حفظناه بفتح الميم وهو الخيل وانما سمى بذلك لانه يمسك ما في يديه ولا يخرج منه لاحد قوله قال لا اي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا حرج عليك الا بالمعروف اي الا ان تطعين من ماله بحسب العرف بين الناس في ذلك **ص** حدثنا احمد بن عثمان حدثنا شريح بن مسلة حدثنا ابراهيم عن ابيه عن ابي اسحق قال سمعت عمرو بن ميمون قال حدثني عبد الله بن مسعود قال بينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مضيف ظهره الى قبة من ادم يمان اذ قال لاصحابه اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قالوا بلى قال افلم ترضوا ان تكونوا ثلث اهل الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفسي محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة **ش** مطابقتها للترجمة في قوله والذي نفسي محمد بيده واحمد بن عثمان ابن حكيم الاودي الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وشريح بن مسلة بفتح الميم واللام الكوفي وابراهيم هو ابن يوسف يروي عن ابيه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وبوسف يروي عن جده ابي اسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بالواو ابن ميمون ادرك الجاهلية وقدم غير مرة والحديث مضى باتم منه في الرقاق في باب كيف الخمر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون قوله مضيف اي مسند وميل قوله يمان اصله يمني قدم احدي اليائين على النون وقلب الفا فصار مثل قاض ويروي على الاصل قوله اذ قال جواب بينما قوله ربع اهل الجنة بضم الراء وسكون الباء وضمها وكذا في الثالث قوله افلم ترضوا ويروي افلم ترضون **ص** حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد بردها فلما اصبح جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالتها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن **ش** مطابقتها للترجمة

(187)

(جادی عشر)

(میں)

(c)

خبرنا عن كان قبله وقال مقاتل يعني رواية عن الانبياء والاثار الرواية ومنه قبل الحديث اثر
 ص تابعه عقيل والزبيدي واسحق الكلبى عن الزهرى **ش** اى تابع يونس
 في روايته عن ابن شهاب الزهرى عقيل بضم العين ابن خالد وروى هذه المتابعة مسلم فقال حدثنا
 عبد الملك بن شعيب قال حدثني ابي عن جدي حدثني عقيل بن خالد الحديث **قوله** والزبيدي
 اى تابعه ايضا محمد بن الوليد الزبيدي بضم الزاى صاحب الزهرى وروى هذه المتابعة النسائي عن عمرو بن
 عثمان عن محمد بن حرب عنه **قوله** واسحق الكلبى اى تابعه ايضا اسحق بن يحيى الكلبى الحمصى
 ووقعت متابعته في نسخة من طريق احمد بن ابراهيم بن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الحمصى
 عن سليمان بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوحاظى عن اسحق بن يحيى فذكره **ص** وقال
 ابن عينة ومعه عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اى قال صفيان بن عينة ومعه عن راشد الى آخره وتعليق ابن عينة وصله ابن ماجة عن محمد بن
 ابي عمر العدنى عن صفيان وتعليق معه وصله ابو داود عن احمد بن حنبل عن عبد الرزاق عنه
 والترمذى عن قتيبة وقال حسن صحيح وما ذكر يعقوب بن شيبه هذا الحديث في مسنده قال
 حديث مدنى حسن الاسناد ورواه يحيى بن ابي اسحق عن سالم عن ابن عمر ولم يقل عن عمرو ورواه عبيد الله
 بن عمر واوب السخيتانى ومالك واللبث وعبد الله بن دينار فكلهم جعله عن ابن عمر ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ادرك عمر رضى الله تعالى عنه وهو يحلف بابيه غير اوب فانه جعله
 عن نافع ان عمرو لم يذكر ابن عمر في حديثه **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز
 ابن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر رضى الله عنها يقول قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحلفوا بآبائكم **ش** متابعته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن
 مسلم القسملى وعبد الله بن دينار مولى ابن عمر وقال المهلب كانت العرب في الجاهلية تحلف بآبائهم
 وآلهتهم فاراد الله ان يفتح من قلوبهم والسننهم ذكر كل شئ سواء وبقي ذكره تعالى لانه الحق
 المعبود والسنة اليمين بالله عز وجل **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن اوب عن ابي
 قلابة والقاسم التميمى عن زهدم قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعرىين ودواخا
 فكان عند ابي موسى الاشعرى فقرب اليه طعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني تميم الله
 اجر كانه من الموالى فدعا الى الطعام فقال انى رأيت بأكل شيئا فقد نرت فحافت ان لا
 آكله فقال قلا فلا حدثك عن ذلك انى آتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من
 الاشعرىين نستحمه فقال والله لا احل لكم وما عندى ما احل لكم فاقى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ينهب ابل فسأل عنها فقال اين النفر الاشعرىون فامر لنا بخمس ذود غزال ذرى
 فلما انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا
 ثم حملنا تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمينه والله لا نفلح ابدا فارجعنا اليه فقلنا له انا
 اتيناك لتحملنا فحلفت ان لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال انى لست انا حملكم ولكن الله حملكم والله
 لا احلف على عيني فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحلفتها **ش** قيل لا مطابقة
 بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى وقال الكرماني الظاهر ان هذا الحديث كان على الحاشية في الباب
 السابق ونقله الناسخ الى هذا الباب انتهى قلت هذا بعيد جدا مع ان فيه نفي المطابقة ايضا

وقال الكرماني ايضا استدله البخارى من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم حلف في هذه القضية
 مرتين اولا عند الغضب واثرا عند الرضى ولم يحلف الا بالله فدل على ان الحلف انما هو بالله في الحالين
 انتهى قلت هذا الذى ذكره ليس فيه بيان المطابقة بين الحديث والترجمة لان الترجمة لا تحلفوا بآبائكم
 والحديث فيه حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمطابق ذكره في الباب السابق لان ترجمته
 باب كيف كانت يمين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن جملة ما يحلف به حلفه بالله واليمين الترجمة
 في بيان ان الحلف على ضربين عند الغضب وعند الرضى وانما هو بالله في الحالين ويمكن ان يوجه
 وجه المطابقة وان كان فيه بعض التعسف بان الترجمة لما كانت في معنى الحلف بالآباء وذكر حديثين
 مطابقين لهذا ذكر هذا الحديث تنبيها على ان الحلف اذا لم يكن بالآباء ونحو ذلك لا يكون الا بالله فذكره
 لان فيه الحلف بالله في الموضعين وقتيبة هو ابن سعيد وعبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفى البصرى
 واوب هو السخيتانى وابوقلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمى والقاسم ابن عاصم التميمى البصرى
 وزهدم بفتح الزاى وسكون الهاء وقبح الدال المهملة ابن مضرب على وزن اسم فاعل من التضرب
 بالضاد المعجمة الجرهمى الازدى البصرى والحديث قدمضى في اوائل كتاب الايمان ولكن من قول
 ابي موسى اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من الاشعرىين الى آخره والذى ذكر قبله
 هنا ليس هناك **قوله** من جرم بفتح الجيم وسكون الراء وهو بطنان من العرب احدهما من قضاة
 وهو جرم بن ربان والآخر في طى **قوله** وبين الاشعرىين وروى الاشعرىين بحذف ياء النسبة **قوله**
 ود بضم الواو وتشديد الدال وهو المحبة **قوله** واخاه بكسر الهمزة وتخفيف اخاء المعجمة وبالد تقول
 اخاه مواخاة واخاه والعامه تقول واخاه **قوله** فكان عند ابي موسى اى فكان زهدم عنده وروى
 فكنا **قوله** دجاج هو مثلث الدال جمع دجاجة لذكر والانثى لان الهاء انما دخلت على انه واحد
 من جنسه **قوله** من تيم الله بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهى حى من بكر
قوله فقد نرت بفتح النال وكسر ها اى كرهته **قوله** فلا حدثك اى فوالله لا حدثك بنون التأكيد
 وروى بلا نون **قوله** في نفر هو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من
 الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه وفي رواية التى تقدمت
 في رهط من الاشعرىين وقد ذكرنا هناك ان رهط عشيرة الرجل من الرجال ما دون العشرة
 وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وتفسير بقية الافاظ
 قدم مر هناك والمسافة قريبة **قوله** ينهب اى من الغنمة قيل تقدم في غزوة تيوك انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم اتاعهم من سعد واجيب بانه لعله اشتراها منه من سباه من
 ذلك النهب او هما قضيتان احداهما عند قدوم الاشعرىين والثانية في غزوة تيوك **قوله**
 تغفلنا اى طلبنا غفلته **قوله** وتحلفتها اى كفرتها والتحلف هو التفصى عن عهدة اليمين
 والخروج من حرمتها **ص** باب * لا يحلف باللات والعزى ولا بالطسواضيت
ش اى هذا باب يقال فيه لا يحلف على صيغة المجهول وفي بعض النسخ باب لا تحلفوا
 باللات بصيغة امر الجمع واللات قال التعلبى اخذ اللات من لفظة الله فالحقت بهما تاء التانيث
 كما قيل لانكر عمرو ثم قبل اللاتى عمرة قلت ارادوا ان يسموا آلهتهم بلفظة الله فصرفها
 الله الى اللات صيانة لهذا الاسم الشريف وعن قتادة اللات صخرة بالطائف وعن ابي زيد

بنحلة كانت قريش تعبدوه وقبل كان رجل يلت السويقي للحاج فلما مات عكفوا على قبره فعبدوه
وعن الكمي كان رجل من ثقيف يسمى حرمة بن عيم كان يسلي السمن فيصعد على صخرة ثم يأتي
العرب فيلت به اسوقتهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فعبدوها والعزى اختلف
فيها فمن يجاهد هي شجرة لفظان يعبدونها وهي التي بعث اليها رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فقطعها فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية
ويلها واضعة يدها على رأسها فقتلها خالد رضى الله تعالى عنه وعن الضحاك هي صنم لفظان
وضعهماهم سعد بن ظالم الغطفاني وذلك انه لما قدم مكة ورأى ان اهلها يطوفون بين الصفا
والمروة اخذ حجرا من الصفا وحجرا من المروة فقلعهما الى نخلة ثم اخذ ثلاثة ابحار فاسندها الى صخرة
وقال هذا ربكم فاعبدوه فجعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة حتى اقتنع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم مكة فامر بهدمها وعن ابن زيد العزى بيت بالطائف كانت تعبدوه ثقيف ومن اصنامهم
المناة قال قتادة كانت نخزاعة وكانت بقديدة وعن ابن زديت كان بالسيل تعبدوه بنو كعب وقال
الضحاك مناة صنم لهذيل ونخزاعة تعبدوها اهل مكة وقال اللات والعزى ومناة اصنام من
حجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها قوله ولا بالطواف ايتى ولا يحلف بالطواف ايتى
وهو جمع الطافوت وهو صنم وقيل شيطان وقيل كل رأس ضلال وعن جابر وسعيد بن جبير
الكاهن وقال الطبري هو عندي فعلوت من الطغيان كالجبروت من الجبر قيل ذلك لكل من طغى
على الله فعبد من دونه انسانا كان ذلك الطاغى او شيطانا او صنما قلت اصله طغيوت قدمت الياء
على الغين فصار طغيوت ثم قلبت الياء الفا لتحركها وانتاح ما قبلها **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن جريد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله
ومن قال لصاحبه تعال اقامرك فليصدق **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى
في تفسير والنجم فانه اخرجته هناك بهذا الاسناد والمتن بعينه ومضى في الادب ايضا عن اسحق
وفي الاستيذان عن يحيى بن بكير قوله فليقل لا اله الا الله انما امر بذلك لانه تعاطى صورة تعظيم
الاصنام حين حلف بها وان كفارته هو هذا القول لا غير قوله تعال اقامرك تعال بفتح اللام
امر واقامرك مجزوم لانه جزاؤه وانما امر بالصدقة تكفيرا للخطيئة في كلامه بهذه المعصية والامر
بالصدقة محمول عند الفقهاء على التذنب بدليل ان مرید الصدقة اذا لم يفعلها ليس عليه صدقة
ولا غيرها بل يكتب له حسنة **ص** باب * من حلف على الشئ وان لم يحلف **ش**
اي هذا باب فيه بيان من حلف على شئ يفعل او لا يفعله قوله وان لم يحلف على صيغة المجهول
وهو معطوف على محذوف تقديره حلف على ذلك وان لم يحلف **ص** حدثنا قتيبة
حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اصطنع
خاتما من ذهب وكان يلبسه فيجعل فضه في باطن كفه فصنع الناس ثم انه جلس على المنبر فترعه
فقال اني كنت البس هذا الخاتم واجعل فضة من داخل فرمى به ثم قال والله لا الاله الا الله
فنبذ الناس خواتيمهم **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
حلف لا يلبس خاتم الذهب والخال ان احدا ما حلفه على ذلك وفيه انه لا بأس بالحلف على ما يجب

المره تركه او على ما يجب فعله من سائر الافعال واما وجه حلفه صلى الله تعالى عليه وسلم فهو في ذلك
ما قاله المهلب انما كان صلى الله عليه وسلم يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه تبرعا بذلك
النسخ ما كانت الجاهلية عليه من الحلف بابائهم والهنتم واصنام وغيرها ليعرفهم ان لا يحلوف به سوى
الله عز وجل وليتدربوا على ذلك حتى ينسوا ما كانوا عليه من الحلف بغير الله تعالى والحديث مضى
في كتاب اللباس في باب خواتيم الذهب فانه اخرج هناك عن مسدد وعن يحيى عن عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر واخرجه ايضا في باب خاتم الفضة عن يوسف بن موسى عن ابي سلمة عن
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قوله فيجعل فضه بفتح الفاء وكسر هاء قاله الكرماني وقال الجوهري
العامية تقول بالكسر قوله في باطن كفه انما الاله كذلك لبيان انه لم يكن للزينة بل للحنتم
ومصالح اخرى قوله فرمى به اي لم يستعمله وليس انه ائلفه لئنه صلى الله تعالى عليه وسلم عن
اضاعة المال قوله والله لا الاله الا الله اراد بذلك تأكيد الكراهة في نفوس الناس بيمينه لئلا يتوهم
ان كراهته لمعنى فاذا زال ذلك المعنى لم يكن يلبسه بأس واكد بالحلف ان لا يلبسه على جميع وجوهه
قوله فنبذ الناس اي طرح الناس خواتيمهم **ص** باب * من حلف بلة سوى ملة
الاسلام **ش** اي هذا باب في بيان من حلف بلة سوى ملة الاسلام ولم يذكر ما يرتب على
الحالف اكتفاء بما ذكره في الباب وفي بعض النسخ باب من حلف بلة غير الاسلام والملة بكسر
الميم وتشديد اللام وقال ابن الاثير الملة الدين كلمة الاسلام واليهودية والنصرانية وقيل هي معظم
الدين وجملة ما يحكى به الرسل **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف باللات
والعزى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر **ش** هذا تعليق ذكره موصولا عن قريب
في باب لا يحلف باللات والعزى عن ابي هريرة واراد به ان الحالف باللات والعزى يقول لا اله الا الله
ولا يكفر لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امره ان يقول لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر وروى ابن
ابي شيبة في مصنفه حدثنا عبيد الله حدثنا اسرائيل عن ابي مصعب عن مصعب بن سعد عن ابيه قال
حلفت باللات والعزى فآتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني حلفت باللات والعزى
فقال قل لا اله الا الله ثلاثا وانت عن شمالك ثلاثا وتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ولا تعد **ص**
حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ابوب عن ابي قلابة عن ثابت بن الضحاك قال قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم من حلف بغير ملة الاسلام فهو كافر قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به في نار جهنم
ولمن المؤمن كقتله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وهيب
مصنف وهب ابن خالد البصري وابوب السخيتاني وابو قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام
عبيد الله بن زيد وثابت بالثاء المثلثة ابن الضحاك الانصارى كان من اصحاب الشجرة والحديث مضى
في الجنائز عن مسدد في باب ما جاء في قاتل النفس ومضى الكلام فيه ومضى في الادب ايضا قوله
فهو كافر قال المهلب يعني هو كاذب في يمينه لا كافر لانه لا يخلو ان يعتقد الملة التي حلف بها فلا كفارة
عليه الا بالرجوع الى الاسلام او يكون معتقدا الاسلام بعد الحنث فهو كاذب فيما قاله لان
في الحديث الماضي لم ينسبه الى الكفر وقبل براديه التهديد والوعيد وقال ابن انصار معناه التمس
عن موافقة ذلك اللفظ والتحذير منه لانه يكون كافرا بالله قوله عذب به اي بالشئ الذي قتل
نفسه به لان جزاءه من جنس عمله قوله ولعن المؤمن كقتله يعني في التحريم او في الابعاد فان اللعن

تبعيد من رحمة الله وقيل المراد المسالفة في الائم قوله ومن رمى مؤمنا بكفر فهو كقتله يعني في
في الحرمة وقيل لان نسبته الى الكفر الموجب ا قتله كالقتل لان المتسبب لاشئ كفاءله **ص**
باب لا يقول ماشاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم بك **ش** اى هذا باب مترجم
بلفظ لا يقول الشخص في كلامه ماشاء الله وشئت على صيغة المنكاه من الماضى قال الكرماني يعني
لا يجمع بينهما يعني بين قوله ماشاء الله وقوله وشئت لجواز كل واحد منهما مفردا وقال غيره لان
الواو بشرك بين المعنيين وليس هذا من الادب وقد روى في ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال لا يقولن احدكم ماشاء الله وشاء فلان ولكن ليقول ماشاء الله ثم ماشاء فلان وانما جاز
دخول ثم مكان الواو لان مشيئة الله مقدمة على مشيئة خلقه قال عروجل (وما تشاؤون الا ان يشاء الله)
فهذا من الادب وذكر عبدالرزاق عن ابراهيم النخعي انه كان لا يرى بأسا ان يقول ماشاء الله
ثم شئت قوله وهل يقول انا بالله وبك ذكره بالاستفهام لعدم ثبوت احد الامرين عنده وهما
جواز القول بذلك وعدمه ولكن روى عبدالرزاق عن ابراهيم النخعي انه كان يكره ان يقول
اعوذ بالله وبك حتى يقول ثم بك والعلة في ذلك ما ذكرناه وهو ان بالواو يلزم الاشتراك وبكلمة
ثم لا يلزم لان مشيئة الله متقدمة **ص** وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبدالله
ابن ابي طلحة حدثنا عبدالرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة رضى الله تعالى عنه حدثه انه سمع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلثة في بنى اسرائيل اراد الله ان يبتليهم فبعث ملكا في الابرص
فقال تقطعت في الحبال فلا بلاغ لي الا بالله ثم بك فذكر الحديث **ش** قال الكرماني ليس
في الباب ما يدل عليه يعني ليس في الباب حديث يدل على ما ترجم به ثم تكلف بالجواب بما ليس
تحت طائل فقال بروى عن ابي اسحق المستملى انه قال انسخت كتاب البخارى من اصله الذي كان
عند الفربري فرائته لم يتم بعد وقد بقيت عليه مواضع مبيضة كثيرة فيها تراجم لم يثبت بعدها شيئا
ومنها احاديث لم يترجم عليها فاضفنا بعض ذلك الى بعض قالوا وقد وقع في النسخ كثير من التقديم
والتاخير والزيادة والنقصان لان ابا الهيثم والحوي نسخا منه ايضا فبحسب ما قدر كل واحد منهم
ما كان في رقعة او في حاشية او مضافة انه من الموضع الفلاني اضافه اليه انتهى وقال صاحب
التوضيح والحديث في ذلك اى في عدم جواز ان يقال ماشاء الله وشئت مارواه محمد بن بشار حدثنا
ابو احمد الزبيرى حدثنا مسعر عن معبد بن خالد عن عبدالله بن بشار عن قتيلة امرأة من جهينة
قالت جاء يهودى الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انكم تشركون وانكم تقولون
والكعبة وتقولون ماشاء الله وشئت فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارادوا
ان يحلفوا ان يقولوا ورب الكعبة وامرهم ان يقولوا ماشاء الله ثم شئت وهذا الحديث رواه البخارى
ولم يكن من شرطه فترجم به واستنبط معناه من حديث ابي هريرة انتهى قلت هذا لا بأس به لا قرب
من الترجمة ماشاء الله وشئت لان فيه هذا وقوله ماشاء الله ثم شئت قوله محمد بن بشار بفتح الباء
الموحدة وتشديد الشين المحجمة الذى يقال له بدار اى الحافظ روى عنه الجماعة وابو احمد الزبيرى
سمه محمد بن عبدالله بن الزبير الكوفي روى له الجماعة ومسعر بكسر الميم ابن كدام روى له الجماعة
ومعبد بن خالد الجدلى التابعى روى له الاربعة وعبدالله بن يسار الجهنى روى له ابوداود وقيلة
بضم القاف وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وفتح اللام وقال ابو عمر قتيلة

بنت صبي الجهنية ويقال الانصارية كانت من المهاجرات الاول روى عنها عبدالله بن يسار
قوله وقال عمرو بن عاصم هو من شيوخ البخارى روى عنه في الصلاة وغير موضع وهنا علق
عنه وهمام بتشديد الميم ابن يحيى العوذى البصرى بروى عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة
واسمه زيد الانصارى ابن اخى انس بن مالك وعبدالرحمن بن ابي عمرة واسمه عمر والانصارى
قاضى اهل المدينة ووصل البخارى هذا المعلق في بدء الدنيا في باب ما ذكر عن بنى اسرائيل وقال
حدثني احمد بن اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبدالله حدثني عبدالرحمن
ابن ابي عمرة ان ابا هريرة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلثة من بنى اسرائيل
الحديث بطوله والثلثة هم ابرص واقرع واعى قوله الحبال بالحاء المهملة جمع حبل وبروى
بالجيم قوله فلا بلاغ لي قال الكرماني البلاغ الكفاية وقال المهلب انما اراد البخارى ان يخرج
ماشاء الله ثم شئت استدلالا من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث ابي هريرة ولا بلاغ لي الا
بالله ثم بك ولم يخرج ان يقول ماشاء الله وشئت وقد ذكرناه وجهه عن قريب **ص** **باب**
قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم **ش** اى هذا باب في قول الله تعالى واقسموا هذه
الآية الكريمة في الانعام وبعدها (لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها) الآية وفي سورة النور (واقسموا بالله
جهد ايمانهم لئن امرتهم ليخرجن) الآية وقال الثعلبي الآية الاولى نزلت في قريش قالوا يا محمد نخبرنا
عن موسى كان معه العصا يضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا عن عيسى
انه يحيى الموتى وتخبرنا ان نوحا كانت لهم ناقة فأثنا بشئ من الآيات حتى نصدقك
الحديث بطوله فانزل الله تعالى (واقسموا بالله) اى حلفوا بالله (جهد ايمانهم) اى بجهد ايمانهم يعني
بكل ما قدروا عليه من الايمان واشدها لئن جاءتهم آية كاجاء من قبله من الائم ليؤمنن بها والآية
الثانية نزلت في المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما
كنت نكنا معك ان ائت انفسا وان خرجت خرجنا وان جاهدت جاهدنا معك فقال الله تعالى (قل
لهم لا تقسموا طاعة معروفة) بالقول والالسان دون الاعتقاد فهي معروفة منكم بالكذب انكم تكذبون
فيها قاله مجاهد وقال المهلب قوله تعالى (واقسموا بالله جهد ايمانهم) دليل على ان الحلف بالله اكبر
الايمان كلها لان الجهد شدة المشقة **ص** وقال ابن عباس قال ابوبكر رضى الله تعالى عنه
قواله يا رسول الله تحدثني بالذى اخطأت في الرؤيا قال لا تقسم **ش** مطابقته للترجمة من
حيث ان فيها انكار قسم المنافقين لكنهم في ايمانهم وفي حديث ابن عباس انكار القسم الذى
اقسم به ابوبكر رضى الله تعالى عنه ولكن الفرق ظاهر بين القسمين وهو من حديث مطول ذكره
البخارى مسندا في كتاب التعبير في باب من امر الرؤيا لاول ما روى قوله في الرؤيا اى في تعبير الرؤيا
قوله لا تقسم نهى عن القسم فان قلت امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابرار المقسم كما يحى الآن
فلم ما ابره قلت ذلك مندوب عند عدم المنع فكان له صلى الله تعالى عليه وسلم مانع منه وقال
ابن المنذر امر الشارع بابرار المقسم امر ندب لا وجوب لان الصديق رضى الله تعالى عنه اقسم على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يبر قسمه ولو كان واجبا لا يبره وقال المهلب ابرار المقسم انما
يستحب اذا لم يكن في ذلك ضرر على المخوف عليه او على جماعة اهل الدين لان الذى سكت عنه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من بيان موضع الخطأ في تعبير الصديق هو عائد على المسلمين

وسمى ابصاح ذلك في التعبير في الباب المذكور **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن
اشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثني
محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن اشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضى الله
تعالى عنه قال امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابرار المقسم **ش** **ص** مطابقته للترجمة
من حيث وجود المقسم فيها واما التعارض الظاهر الذي بين حديث ابن عباس وحديث البراء هذا
فجوابه بفهم مما ذكرناه الآن عن ابن المنذر والمهلب واخرج حديث البراء من طريقين (الاول) عن
قبيصة بن عقبة العامري الكوفي عن سفيان الثوري عن اشعث بفتح الهزة وسكون الشين المعجمة
وفتح العين المهملة وبالثاء المثناة ابن ابي الشعثاء سليم بن الاسود الكوفي عن معاوية بن سويد بضم
السين المهملة وفتح الواو ابن مقرن بضم الميم وفتح القاف وتشديد الراء المكسورة وبالنون الكوفي
عن البراء بن عازب (الطريق الثاني) عن محمد بن بشار عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو
لقب محمد بن جعفر عن شعبة عن اشعث الى آخره والحديث الذي فيه ابرار المقسم مطولا ومختصرا
قد مضى في مواضع كثيرة في الجناز والمظالم واللباس والطب والذوق والادب والنكاح
والاستيذان والاشربة قوله المقسم روى بفتح السين فوجهه ان يكون مصدرا بمعنى الاقسام وقد
يحيى المصدر على لفظ المفعول كما في قوله ادخله مدخلا بمعنى ادخله واخرجه مخرجا بمعنى اخرج
ص **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة اخبرنا عاصم الاحول سمعت ابا عثمان يحدث
عن اسامة ان ابنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت اليه ومع رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد وسعد وابي ان ابني قد احتضر فاشهدنا فارسل يقرأ السلام
ويقول ان الله ما اخذ وما اعطى وكل شئ عنده مسمى فلتصبر وتحتسب فارسلت اليه تقسم
عليه فقام وقتنا معه فلما قعد رفع اليه فاقعده في حجره ونفس الصبي تقعقع ففاضت
عيننا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد ما هذا يا رسول الله قال هذا رجة
يضعها الله في قلوب من يشاء من عباده وانما يرحم الله من عباده الرحاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة
في قوله تقسم عليه وهو ايضا يناسب الحديث السابق من حيث ان في كل منها ابرار المقسم وابي
عثمان عبد الرحمن النهدي والحديث مضى في الجناز من عبد ان وفي الطب عن حجاج ويأتي
في التوحيد عن ابي النعمان ومضى الكلام فيه واسامة هو ابن زيد بن حارثة الكلبي وسعد
هو ابن عبادة الخزرجي وابي بضم الهزة وفتح الباء الموحدة هو ابن كعب الانصاري وروى
او ابى بفتح الهزة وكسر الباء بالاضافة الى ياء المتكلم بمعنى معه سعد وابي كلاهما او احدهما شك
الراوى في قول اسامة وفي اول كتاب القدر ابى بن كعب جزما بلا شك قوله قد احتضر بالضم
اي حضره الموت فلما قعد اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاقعده اي فاقعد الصبي
في حجره بفتح الحاء المهملة وكسرها قوله ونفس الصبي الواو فيه للحال قوله تقعقع فعل مضارع
من تقعقع وهو حكاية صوت صدره من شدة النزاع قوله ما هذا استفهام على سبيل الاستفسار
وايس بعث على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعله سمعته ينهى عن البكاء الذي فيه الصياح
او العويل فظن انه نهى عن البكاء كله قوله هذا اشارة الى البكاء من غير صوت **ص**
حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى

عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد
تسمي النار الا تحلة القسم **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة في آخر الحديث واسمعيل هو ابن
ابي اويس وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري يروى عن سعيد بن المسيب والحديث مضى
في الجناز في باب فضل من مات له ولد فاحتسب فانه اخرجته هناك عن علي عن سفيان عن
الزهري الى آخره واخرجه في الادب عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذي والنسائي كلاهما عن
قتيبة قوله الاتحلة القسم اي تحليلها والمراد من القسم ما هو مقدر في قوله تعالى (وان منكم
الاواردها) اي والله ما منكم الاواردها والمستثنى منه هو قوله تسمي النار لانه في حكم البدل من قوله
لا يموت فكأنه قال لا تسمي النار من يموت له ثلاثة الا بقدر الورود **ص** **ص** حدثنا محمد بن
المثنى حدثني غندر حدثنا شعبة عن معبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الا ادلكم على اهل الجنة **ص** كل ضعيف متضعف لو اقسم
على الله لآبره واهل النار كل جواظ مستكبر **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله
لو اقسم على الله وغندر هو محمد بن جعفر ومعبد بفتح الميم وسكون العين وفتح الباء الموحدة وبالذال
المهملة ابن خالد وحارثة بن وهب الخزاعي والحديث مضى في تفسير سورة نون والقلم فانه
اخرجه هناك عن ابي نعيم عن سفيان عن معبد بن خالد الى آخره ومضى الكلام فيه قوله
متضعف بتشديد العين المفتوحة اي الذي يستضعفه الناس ويحتقرونه اضعف حاله في الدنيا
وبكسر العين ايضا المتواضع الحامل المتذلل قوله لو اقسم اي لو حلف يمينا طمعا في كرم الله
بابراره لا يبره وقبل معناه اودعاه لاجابه قوله جواظ بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء المعجمة وهو
الجموع المنوع وقيل الكثير اللحم الغزال في المثنى يقال جواظ يحوط جوظا وفي العين
الجواظ الا كول ويقال الفاجر وقال الداودي الكثير اللحم الغليظ الرقة وقيل القصير البطين
قوله مستكبر اي عن الحق والمراد ان اغلب اهل الجنة هؤلاء كان اهل النار هؤلاء وايس المراد
الاستيعاب في الطرفين وحاصله ان كل ضعيف اهل الجنة ولا يلزم العكس وكذلك اهل النار
ص **ص** **ص** باب اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله **ش** **ص** اي هذا باب مترجم بقول
الشخص اشهد بالله لا فعلن كذا ولا افعلن كذا او قال شهدت بالله لا فعلن كذا ولم يبين جواب
هذا ولا في الحديث الباب صرح بذلك فكأنه اعتمد على من يفحص عن ذلك من موضعه وللعلماء في هذا
الباب اقوال (احدها) ان اشهد واحلف واعزم كلها ايمان نجب فيها الكفارة وهو قول ابراهيم
النخعي وابي حنيفة والثوري وقال ربيعة والاوزاعي اذا قال اشهد ان لا افعل كذا ثم حنث فهو
يمين **ص** الثاني ان اشهد لا يكون يمينا حتى يقول اشهد بالله وان لم يرد ذلك فليس يمين **ص** والثالث
اذا قال اشهد او اعزم ولم يقل بالله فهو كقوله والله حكاه الربيع عن الشافعي **ص** الرابع ان باعبيد
انكر ان يكون اشهد يمينا وقال الخالف غير الشاهد **ص** الخامس اذا قال اشهد بالكعبة او بالنبي
لا يكون يمينا **ص** **ص** حدثنا سعد حدثنا حفص حدثنا شيخان عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة
عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي الناس خير قال قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين
يلونهم ثم يحيى قوم تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته قال ابراهيم وكان اصحابنا يهونوا
ونحن عثمان ان نحلف بالشهادة والعهد **ش** **ص** مطابقته للترجمة لاثبات الامن قول ابراهيم

وكان اصحابنا الى آخره لان معنى قوله ان نحلف بالشهادة شهد بالله ومعنى قوله والعهد على عهد الله
وسعد بن حفص ابو محمد الطحى الكوفي يقال له الضخم وشيخان بفتح الشين المعجمة وسكون الياء
آخر الحروف وبالياء الموحدة ابن عبد الرحمن النحوى ابو معاوية ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم
هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة السملاني وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
والحديث مضى في الشهادات وفي الفضائل وفي الزمان عن عبدان ومضى الكلام فيه قوله قرنى
اي اهل قرنى الذين اتفهم قوله تسبق قيل هذا دور واجيب بان المراد بيان حرصهم على
الشهادة يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يعكسون او مثل
في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليه حتى لا يدري بالهم ما يتدري فكأنهما يتسابقان لقله بالآلة
ص باب عهد الله ش **ص** اي هذا باب مترجم بقول الشخص عهد الله لا فعلن
كذا اولا فعلن كذا ولم يبين فبما حكمه ولا في حديث الباب هذه اللفظة وانما هي في الآية المذكورة
فيه فكأنه تركه اعتمادا على الطالب **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن ابي عدى عن
شعبة عن سليمان ومنصور عن ابي وائل عن عبد الله رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال رجل مسلم او قال اخيه القى الله وهو عليه
غضبان فانزل الله تصديقه (ان الذين يشتركون به عهد الله) قال سليمان في حديثه فوالاشعث بن قيس فقال
ما يحدثكم عبد الله قالوا له فقال الاشعث نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا ش **ص**
مطابقته للترجمة في قوله بعهد الله وابن ابي عدى محمد بن ابي عدى واسمه ابراهيم البصرى وسليمان
هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتز وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث
مضى في كتاب الشرب في باب الخصومة في البرقة اخرج هذا عن عبدان عن ابي حنيفة عن سليمان
الاعمش عن شقيق عن عبد الله الخ قوله ومنصور بالجرح عطف على سليمان قوله قال سليمان هو
المذكور وهو الاعمش قوله فوالاشعث بالثاء المثناة في آخره هو ابن قيس الكندي قوله نزلت
في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله وفي صاحب لي وفي رواية الشرب كانت لي بئر في ارض ابن عم لي
ومضى الكلام فيه هناك والعهد على خمسة اوجه تلزم الكفارة في وجهين وتسقط في اثنين
واختلف في الخامس فان قال على عهد الله كفر ان حنت وان قال وعهد الله كفر عند مالائ وابي
حنيفة وقال الشافعي ان اراد به يمينا كفر والا فلا وقال الدمياطي لا كفارة عليه اذا قال وعهد الله
حتى يقول على عهد الله او اعطيتك عهد الله وان قال اما عهد الله فقال ابن ابي حبيب عليه كفارة
يمين وقال ابن شعبان لا كفارة عليه وقال مالك اذا قال على عهد الله وميثاقه فعليه كفارتان
الا ان ينوي التأكيد فيكون يمينا واحدة وقال الشافعي عليه كفارة واحدة وبه قال مطرف وابن
الماجنون وعيسى بن دينار وروى عن ابن عباس اذا قال على عهد الله فحنث يعق رقة **ص**
باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته ش **ص** اي هذا باب في بيان الحلف بعزة الله نحو
ان يقول وعزة الله لا فعلن كذا اولا فعلن كذا وهذا يمين فيه الكفارة قوله وصفاته قال ابن بطال
اختلف العلماء في اليمين بصفات الله تعالى فقال مالك في المدونة الحلف بجميع صفات الله واسماؤه لازم
كقوله والسميع والبصير والعليم والخبير والطيف او قال وعزة الله تعالى وكبريائه وقدرته وامانه
وحقه فهي ايمان كلها تكفر وذكر ابن المنذر مثله عن الكوفي اذا قال وعظمة الله وكبريائه وجلال الله

وامانة الله وحنث عليه الكفارة وكذلك في كل اسم من اسماء الله تعالى وقال الشافعي في
جلال الله وعظمة الله وقدرة الله وحق الله وامانة الله ان نوى بها اليمين فذاك والا فلا وقال ابو بكر
الرازي عن ابي حنيفة ان قول الرجل وحق الله وامانة الله ليست يمين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من كان حالفا فلحلف بالله قوله وكلماته اي الحلف بكلمات الله نحو الحلف بالقرآن او بما انزل الله
واختلفوا فيمن حلف بالقرآن او بالمصحف او بما انزل الله فروى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه
ان عليه لكل آية كفارة يمين وبه قال الحسن البصرى واحمد بن حنبل وقيل كلام ابن مسعود محمول
على التغليظ ولادليل على صحته وقال ابن القاسم اذا حلف بالمصحف عليه كفارة يمين وهو قول
الشافعي فيمن حلف بالقرآن وبه قال ابو عبيد وقال عطاء لا كفارة عليه **ص** وقال ابن عباس
كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اعود بعزتك ش **ص** هذا التعليق وصله البخارى في
التوحيد من طريق يحيى بن معمر عن ابن عباس فراجع اليه **ص** وقال ابو هريرة عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم يبق رجل بين الجنة والنار فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا امثلك
غيرها وقال ابو سعيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله لك ذلك وعشرة امثاله ش **ص**
مطابقته للترجمة في قوله وعزتك لا امثلك غيرها وهذا التعليق مضى مطولا عن قريب في باب الصراط
جسم جهنم وابو سعيد الخدرى **ص** وقال ايوب وعزتك لا غنى لي عن بركتك ش **ص** مطابقته
للترجمة في قوله وعزتك وهذا التعليق مضى في كتاب الوضوء في باب من اغتسل عريانا وحده
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بيننا ايوب يغتسل عريانا فخر عليه جراد
من ذهب فجعل ايوب يحشى في ثوبه فناداه ربه يا ايوب الم اكن اغيتك عما ترى قال بلى وعزتك
ولكن لا غنى لي عن بركتك ومضى الكلام فيه هناك قوله لا غنى لي اي لا استغناء اولاد
ص حدثنا ادم حدثنا شيخان حدثنا قتادة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول
قطط وعزتك ويروى بعضها الى بعض رواه شعبة عن قتادة ش **ص** مطابقته للترجمة
في قوله وعزتك وادم هو ابن ابي اياس واسمه عبد الرحمن واصله من خراسان سكن عسقلان وشيخان
مر عن قريب والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن عبد بن حنيد واخرجه الترمذي في التفسير
عن عبد بن حنيد ايضا واخرجه النسائي في التعلوت عن الربيع بن محمد عن ادمه قوله وتقول جهنم
هل من مزيد قال الشعبي يحتمل ان يكون هذا مجازا مجازة هل من مزيد ويحتمل ان يكون استغناء ما بمعنى
الاستزادة وانما صلح للوجهين لان في الاستغناء ضربا من الجحد وطرفا من النفي قوله مزيد اسم
بمعنى الزيادة قوله قدمه قال الكرمانى هو من المتشابهات وقال المهلب اي مقدم لها من خلقه وسبق
لها بمشيئته ووعدته من يدخلها وقال النضر بن شميل معنى القدم هنا الكفار الذين سبق في علم
الله تعالى انهم من اهل النار وحل القدم على المتقدم لان العرب تقول للشيء المتقدم قدم وقيل
القدم خلق يخلقه الله يوم القيمة فيسميه قدما ويضيفه اليه من طريق الفعل والمالك يضعه في النار
فتنلى النار منه وقيل المراد به قدم بعض خلقه فاضيف اليه كما يقول ضرب الامير اللص على معنى
انه عن امره وسئل الخليل عن معنى هذا الخبر فقال هم قوم قدمهم الله تعالى الى النار وعن عبد الله
ابن المبارك من قد سبق في علمه انهم من اهل النار وكل ما يقدم فهو قدم قال الله تعالى ان لهم قدم

صدق عند ربه يعني اعمالا صالحا قدموها وروى عن حسان بن عطية حتى يضع الجبار قدمه
بكسر القاف وكذلك روى عن وهب بن منبه وقال ان الله تعالى قد كان خلق قوما قبل آدم
عليه السلام يقال لهم القدم رؤسهم كركس الكلاب والدواب وسائر اعضائهم كاعضاء بني آدم
فقصوا رايهم فاحلهم الله تعالى بلاء الله جهنم حين تستزيد فان قلت جاء في مسلم حتى يضع تبارك
وتعالى فيها رجلاه فقول قط قط فهناك تمتلي قلت الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم
والاضافة من طريق الملك قوله قط قط مر الكلام فيه في سورة (ق) ومعناه حسبي حسبي
اكتفيت وامليت وقبل ان ذلك حكاية صوت جهنم قال الجوهري اذا كان بمعنى حسبي وهو
الاكتفاء فهو مفتوح القاف ساكن الطاء وقال ابن التين رويانه بكسرهما وفي رواية ابي ذر
بكسر القاف قوله وبزوى بضم الباء وسكون الزاي وقبح الواو يعني يجمع ويقبض
قوله رواه شعبة اي روى الحديث المذكور شعبة عن قتادة وصل البخاري روايته في تفسير
سورة (ق) فراجع اليه ص باب قول الرجل لعمر الله ش اي هذا باب
في بيان قول الشخص لعمر الله ولم يبين حكمه اعتمادا على تخرج الطالب ومعناه بحياة الله وبقائه
وقال الزجاج لعمر الله كانه حلف بقاءه تعالى قال الجوهري عمر الرجل بالكسر بعمر عمرا وعمر
على غير قياس لان قياس مصدره التحريك اي عاش زمانا طويلا وان كان المصدر ان بمعنى الا انه
استعمل في القسم المفتوح فاذا ادخلت عليه اللام رفعته بالابتداء والخبر محذوف اي ما قسم به
فان لم تأت باللام نصبته نصب المصادر فقلت عمر الله ما فعلت كذا وعمر الله ما فعلت ومعنى
لعمر الله وعمر الله احلف بقاء الله ودوامه فاذا قلت عمر الله فكذلك قلت لعمر الله اي باقرارك
له بالبقاء واما حكمه فهو يمين عند الكوفيين ومالك وقال الشافعي هو كناية بمعنى لا يكون يمينا الا
بالنية وبه قال اصح واذا قال لعمرى فقال الحسن البصري عليه الكفارة اذا حنت فيها وسائر
الفقهاء لا يرون فيها كفارة لانها ليست بيمين عندهم ص قال ابن عباس لعمر لك لعيشك
ش اشار به الى ان ابن عباس فسر لعمر بكوله لعيشك ووصله ابن ابي حاتم من طريق
ابي الجوزاء عنه في قوله تعالى لعمر اي حياتك فالحياة والعيش واحد ص حدثنا
الاويبي حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب (ح) وحدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر
القمي حدثنا يونس سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله
ابن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل
الافك ما قالوا فبرأها الله وكل حدثني طائفة من الحديث وفيه فقام النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فاستعذر من عبد الله بن ابي فقام اسيد بن حضير فقال لسعد بن عباد لعمر الله لنقتله
ش مطابقة للترجمة في قوله لعمر والله لنقتله والاويبي نسبة الى اوييس مصفرا وس
بفتح الهزة وسكون الواو وبالسين المهملة واوس هو ابن سعد بن بن سرح ينسب اليه جماعة
منهم ابو القاسم عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اوس شيخ البخاري وهو مدني صدوق قاله
ابن ابي حاتم وابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان يروي عن محمد
ابن مسلم بن شهاب الزهري هؤلاء هم رجال الطريق الاول ورجال الطريق الثاني حجاج على وزن فعال
بالتشديد ابن منهال بكسر الميم وسكون النون الانماطى البصري يروي عن عبد الله بن عمر النخعي

بضم النون وقبح الميم عن يونس بن يزيد الايلي عن الزهري وقدمضي الحديث مطولا في مواضع
في قضية الافك في الشهادات عن ابي الربيع وفي المغاري وفي التفسير وفي الايمان عن عبد العزيز بن
عبد الله وسجي ايضا في التوحيد والاعتصام ومضي الكلام فيه مستوفي قوله فاستعذراي طلب
من يعذره من عبد الله بن ابي ابن سلول اي من ينصف منه قوله فقام اسيد بن حضير كلاهما بالنصغير
قوله لنقتله بصيغة جمع المتكلم واللام فيه التأكيد وكذا النون المشددة ص باب (لا يؤاخذكم
الله بالافو في ايمانكم ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حلیم) ش اي هذا
باب مترجم بقوله تعالى (لا يؤاخذكم الله بالافو في ايمانكم) كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره لا يؤاخذكم الله
الى قوله بما كسبت قلوبكم وهذه الآية في سورة البقرة واما التي في سورة المائدة فانه ذكرها في
اول كتاب الايمان والنذور وقد مضى هناك تفسير الافو قوله بما كسبت قلوبكم اي عزمت
وقصدتم وتعمدتم لان كسب القلب القصد والنية والله غفور اعطاه حلیم عنهم ص
حدثني محمد بن المثنى حدثنا يحيى عن هشام قال اخبرني ابي عن عائشة رضي الله تعالى عنها لا يؤاخذكم الله
بالافو قال قالت انزلت في قوله لا والله وبلى والله ش مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى
هو القطان وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة عن عائشة ام المؤمنين وقال ابو عمر تفرد يحيى
بن سعيد بذكر السبب في نزول الآية الكريمة ولم يذكره احد غيره قبل صرح بعضهم برفعه
عن عائشة رواه ابو داود من حديث ابراهيم الصائغ عن عطاة عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال افو اليمين هو كلام الرجل في بيته كلا والله وبلى والله وأشار ابو داود الى انه
اختلف على عطاة وعلى ابراهيم في رفعه ووقفه ص باب اذا حنت ناسيا
في الايمان ش اي هذا باب يذكر فيه اذا حنت الخالف حال كونه ناسيا ولم يبين حكمه
كعادته في الابواب الماضية ص وقول الله وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به وقال
لا تؤاخذني بما نسيت ش ثبوت الواو في وليس رواية لقوم وفي رواية ابي ذر بدون
الواو اي ليس عليكم اثم فيما فعلتموه مخطئين ولكن الاثم فيما تعمدتموه وذلك انهم كانوا ينسبون
زيد بن حارثة الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون زيد بن محمد فنهاهم عن ذلك وامرهم
ان ينسبوهم لابائهم الذين ولدوهم وقال وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به قبل النهي ويقال ان هذا
على العموم فدخل فيه كل مخطئ وغرض البخاري هذا يدل عليه حديث الباب قوله وقال
لا تؤاخذني بما نسيت هذه في آية اخرى في سورة الكهف يخاطب موسى عليه السلام بقوله
لا تؤاخذني الخضر عليه السلام وذلك بعد ما جرى من امر السفينة وروى ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كانت الاولى من امر موسى النسيان والثانية
العدو ولو صبر لقص الله علينا اكثر مما قص وبهذا استدل ايضا على ان الناس لا يؤاخذ بحشده في بيته
فان قلنا خطأ تقبض الصواب والنسيان خلاف الذكر ولم يذكر في الترجمة الا النسيان ولا تطابقها
الا الآية الثانية وكذلك لا يناسب الترجمة من احاديث الباب الا الذي فيه تصريح بالنسيان والآية
الاولى لا تطابقها لما في الذكرها الا يرى ان الدية تجب في القتل بالخطأ واذا اختلف مال الغير خطأ
فانه يغرم قلت انما ذكر الآية الاولى واحاديث الباب على الاختلاف ليستنبط كل احد منها
ما يوافق مذهبه ولهذا لم يذكر الحكم في الترجمة وانما ذكرها لانها اصول الاحكام ومواد الاستنباط

لني بصلح ان يفسر عليها ووجوب الدية في الخطأ وغيره اما المال بانلأه خطأ من خطاب الوضع فينظر فانه
 موضع دقيق **ص** حدثنا خالد بن يحيى حدثنا معمر حدثنا قنادة حدثنا زرارة بن اوفي عن ابي هريرة
 برفعه قال ان الله تجاوز لامني عما سوست او حدثت به نفسي ما لم تعمل به او تكلم ش **ص** مطابقة للترجمة
 من حيث ان الوسوسة من متعلقات عمل القلب كالنسيان واخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام السلي
 يضم السين المهملة ومسر بكسر الميم وسكون السين وقبح العين المهملة ابن كدام بكسر الكاف ووزرارة
 يضم الزاي وتخفيف الراء الاولى ابن اوفي بفتح الهزة وسكون الواو وبالفاء الفعامة امرى قاضى البصرة
 والحديث مضى في الطلاق عن مسلم بن ابراهيم وفي العتاق عن محمد بن عرعة وذكره الاسمعيلى ان
 القرات بن خالد ادخل بين زرارة وبين ابي هريرة في هذا الاسناد رجلا من بنى عامر وهو خطأ فان
 زرارة من بنى عامر فكانه كان فيه عن زرارة رجلا من بنى عامر فظنه آخر وليس كذلك قوله برفعه
 اى برفع ابو هريرة الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرمانى انما قال برفعه الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون اعم من انه سمعه منه او من صحابي آخر منه انتهى وقال بعضهم
 ولا اختصاص لذلك بهذه الصيغة بل مثله في قوله قال وعن وانما برفع الاحتمال اذا قال سمعت
 او نحوه قلنا غرض هذا القائل تحريشه على الكرمانى والا فلا حاجة الى هذا الكلام لانه ما ادعى
 الاختصاص ولا قوله ذلك بنا في غيره يعرف بالتأمل وذكر الاسمعيلى ان وكيعا رواه عن مسر
 ولم يرفعه قال والذي رواه ثقة فوجب المصير اليه قوله تجاوز لامني وفي رواية هشام عن قتادة
 عن امي وهو اوجه قوله او حدثت به وفي رواية هشام عما وسوست به وما حدثت به من غير
 تردد وكذا في رواية مسلم قوله انفسها بالنصب عند الاكثرين وعند بعضهم بالرفع قوله
 او تكلم بالجزم اراد ان الوجود الذهني لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود القولي في القويات والعمل
 في العمليات قبل لو اصر على العزم على المعصية يعاقب عليه لاعلمها واجيب بان ذلك لا يسمى
 وسوسة ولا حديث نفس بل هو نوع من عمل القلب **ص** حدثنا عثمان بن الهيثم او محمد عنه
 عن ابن جريح قال سمعت ابن شهاب يقول حدثني عيسى بن طلحة ان عبد الله بن عمرو بن العاص
 حدثه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيثا هـ ويخطب يوم النحر اذ قام اليه رجل فقال
 كنت احسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا ثم قام آخر فقال يا رسول الله كنت احسب
 كذا وكذا لهؤلاء الثلاث فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افعول ولا حرج ان كلفن يومئذ فاسئل
 يومئذ عن شئ الا قال افعول افعول ولا حرج **ص** مطابقة للترجمة من حيث ان البخاري الحقي الحسينان
 بانفسيان لان كلامهما من عمل القلب وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح الناء المثلثة
 ابن الجهم ابو عمر المؤذن البصري قوله او محمد عنه اى او حدثني محمد عنه اى عن عثمان بن الهيثم عن
 ابن جريح ومحمد هذا هو ابن يحيى الذهلي وكل واحد من عثمان ومحمد بن يحيى من شيوخ البخاري
 واخرج الاسمعيلى هذا الحديث من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن عثمان بن الهيثم وقدم نحوه هذا
 في اواخر كتاب اللباس في باب الذريرة حدثنا عثمان بن الهيثم او محمد عنه عن ابن جريح الحديث
 وقدم الكلام فيه وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وعيسى بن طلحة ابن عبيد الله
 التميمي القرشي والحديث مضى في كتاب العلم في باب الفنيا وهو واقف على ظهر الدابة ومضى الكلام
 فيه قوله كنت احسب كذا وكذا قبل كذا وكذا اى كنت احسب الطواف قبل الذبح او الذبح قبل الخلق

قوله ثم قام اخر اى رجل آخر قوله لهؤلاء الثلاث وهى الذبح والخلق والطواف قوله
 لمن اى قال لاجل هؤلاء الثلاث افعول ولا حرج عليك في التقديم والتأخير **ص** حدثنا
 احمد بن يونس حدثنا ابو بكر عن عبد العزيز بن رفيع عن عطاء عن ابن عباس قال قال رجل
 للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم زرت قبل ان ارمى قال لا حرج قال آخر حلقت قبل ان اذبح
 قال لا حرج قال آخر ذبحت قبل ان ارمى قال لا حرج **ص** مطابقة للترجمة مع انه
 ليس فيه ذكر اليمين هى بيان رفع القلم عن الناسى والخطي ونحوهما وعدم الجناح فيه
 وعدم المواخذة قاله الكرمانى وقال ابض هذا الحديث وما بعده من الاحاديث مناسبتها بهذا الوجه
 وفيه تأمل وابو بكر هو ابن عياش بن شبيب الياء آخر الحروف وبالسين المعجمة القارى وعبد العزيز ابن
 رفيع يضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة ابو عبد الله الاسدى المكي سكن
 الكوفة وسمع انس بن مالك وعن جرير اتي عليه نيف وتسعون سنة وكان يتزوج ولا يمكث حتى
 تقول المرأة فارقتى من كثرة جاعه وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مضى في كتاب الحج مع شرحه
 قوله زرت بمعنى طفت طواف الزيارة وهو طواف الركن **ص** حدثني اسحق بن منصور حدثنا
 ابو اسامة حدثنا عبيد الله بن عمر عن سعيد بن ابي سعيد عن ابي هريرة ان رجلا دخل المسجد يصلي ورسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم في ناحية المسجد فجاء فسلم عليه فقال ارجع فصل فانك لم تصل فارجع
 فصلى ثم سلم فقال وعليك ارجع فصل فانك لم تصل قال في الثالثة فاعلمنى قال اذا قلت الى الصلاة فابغ
 الوضوء ثم استقبل القبلة فكبر واقرأ بما تيسر معك من القرآن ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع رأسك
 حتى تعدل قائما ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تستوى وتطمئن جالسا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا
 ثم ارفع حتى تستوى قائما ثم افعول ذلك في صلاتك كلها **ص** قيل لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة
 وليس فيه ذكر يمين قلت هذا الحديث قدمضى في كتاب الصلاة في باب وجوب القراءة للامام والمأموم
 وفيه وقال والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فيدخل في الباب من هذه الحثية وابو اسامة هو
 جاد بن اسامة وعبيد الله ابن عمر العمري وسعيد هو المقبري وفيه حجة قاطعة لابي حنيفة رضى الله
 تعالى عنه في جواز القراءة في الصلاة بما تيسر **ص** حدثنا فروة بن ابى المغراء حدثنا علي بن
 مسهر عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت هزم المشركون يوم احد
 هزيمة تعرف فيهم فصرخ ابليس اى عباد الله اخراكم فرجعت اولاهم فاجلست هى واخراهم
 فظفر حذيفة بن اليمان فاذا هو بايه فقال ابى ابى قالت فوالله ما انحجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة
 غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله **ص** مطابقة
 للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يشكر على الذين قتلوا والد حذيفة لجهلهم فجعل
 الجهل هنا كالنسيان فهذا الوجه دخل الحديث في الباب مع ان فيه اليمين وهو قول حذيفة فوالله
 ما انحجزوا وفروة بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو ابن ابى المغراء بفتح الميم وسكون الغين المعجمة
 وبالراء وبالمد ابو القاسم الكندي الكوفي وعلي بن مسهر على وزن اسم الفاعل من الاسمار بالسين
 المهملة ابو الحسن القرشي الكوفي تولى قضاء نواحي الموصل مات سنة تسع وثمانين ومائة والحديث
 مضى في آخر المناقب في باب ذكر حذيفة بن اليمان وفي غزوة احد قوله هزم على صيغة المجهول من
 الماضي وكذلك قوله تعرف على صيغة المجهول قوله اى عباد الله يا عباد الله قوله اخراكم

قال الكرماني اي يا عبد الله احذروا الذين من ورائكم واقتلوهم والخطاب للمسلمين اراد ابليس
تغييظهم ليقاتل المسلمون بعضهم بعضا فرجعت الطائفة المتقدمة قاصدين لقتال الاخرى ظانين انهم
من المشركين فيجادل الطائفتان ويحتمل ان يكون الخطاب للكافرين قوله ابى ابى وقع مكررا بمعنى
يا قومى هذا ابى لا تقتلوه فقتلوه ظانين بانه من المشركين قوله ما انحجزوا بالزاي اي ما امتنعوا
وما انفكوا حتى قتلوه يقال حجزه يحجزه حجزا اذا منعه قوله منها اي من قتله اي به قوله ببقية مرفوع
بقوله ما زالت قال الكرماني اي بقية حزن وتحسر من قتل ابيه بذلك الوجه قلت هكذا فسر الكرماني
على ان لفظة بقية مرفوعة وهى رواية الكشميهنى وفي رواية غيره بقية خير بالاضافة اي استمر الخير
فيه وقال بعضهم وهم الكرماني في تفسيره والصواب من المراد انه حصل له خير بقوله للمسلمين
الذين قتلوا ابا خطا بقوله عفا الله عنكم واستمر ذلك الخير فيه قلت نسبة الكرماني الى الوهم
وهم لان الكرماني انما فسر على رواية الكشميهنى على ما ذكرنا والا قرب فيها ما فسر له لانه تحسر
غاية التحسر على قتل ابيه على يد المسلمين على ما لا يخفى **ص** حدثني يوسف بن موسى
حدثنا ابواسامة حدثني عوف بن خلاص ومحمد بن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من اكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما اطعمه الله وسقاه **ش** مطابقتة للترجمة
في قوله ناسيا بمجرد ذكره من غير قيد بشئ من اليمين او غيرها ويوسف بن موسى ابن راشد القطان
الكوفي سكن بغداد وابواسامة جاد بن اسامة وعوف بفتح العين المهملة وسكون الواو وبالقاف وهو
المشهور بالاصرابي وخلاس بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسين المهملة ابن عمر والمجبري
ومحمد بن سيرين وهو عطف على خلاص والحديث قدمضى في كتاب الصوم في باب الصائم اذا اكل
او شرب **ص** حدثنا آدم بن ابى اياس حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن الاعمري عن
عبد الله بن بختينة رضى الله تعالى عنه قال صلى بنار رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقام في الركعتين
الاوليين قبل ان يجلس فضى في صلاته فلما قضى صلاته انتظر الناس تسليمة فكبر وسجد قبل ان يسلم
ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم **ش** مطابقتة من حيث ان فيه ترك القعدة
الاولى ناسيا فيدخل في الباب من هذه الخبثية واسم ابن ابى ذئب محمد بن عبد الرحمن بن الحارث
ابن ابى ذئب واسمه هشام بن سعد والاصح عبد الرحمن بن هرمز وعبد الله بن بختينة بضم
الباء الموحدة وفتح الحاء المهملة وسكون الباء آخر الحروف والنون وهو اسم امه وابوه مالك الهاشمي
والحديث تقدم في ابواب سجود السهو في آخر كتاب الصلاة ومضى الكلام فيه هناك
ص حدثني اسحق بن ابراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا منصور عن ابراهيم
عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى بهم صلاة الظهر
فزاد او نقص منها قال منصور لا ادري ابراهيم وهم ام علقمة قال قيل يا رسول الله اقصررت الصلاة
ام نسيت قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فمجد بهم مجدين ثم قال هاتان السجدة لمن
لا يدري زاد في صلاته ام نقص فيتحري الصواب فيتم ما بقى ثم يسجد سجدتين **ش** مطابقتة
لترجمة تؤخذ من ام نسيت ولكن بالنسبة الاحسن وان يقال ذكر هذا الحديث بطريق الاستطراد
للحديث السابق وامحق بن ابراهيم هو ابن راهويه قوله سمع عبد العزيز تقديره انه سمع
عبد العزيز وعادتهم انهم يسقطون مثل هذا في الخط في بعض الاحيان وعبد العزيز هو ابن

عبد الصمد العمى بفتح العين المهملة وتشديد الميم البصري قلت العمى نوعان الاول منسوب الى قبيلة
عم من بني تيم وفيهم كثرة والثاني لقب زيد بن الحواري لقب به لانه كلما كان يسأل عن شئ قال
حتى اسأل عمى وامام عبد العزيز المذكور فالظاهر انه منسوب الى عم القبيلة وقد ذكر ابن ما كولا
بجاعة ينسبون الى عم ومنصور هو ابن المعمر و ابراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن قيس والحديث
قدمضى في الصلاة في باب النوجة نحو القبلة عن عثمان عن جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة
قال قال عبد الله صلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فزاد او نقص شك من الراوى قوله قال منصور
لا ادري ابراهيم وهم اي في الزيادة والنقصان ام علقمة اي او وهم علقمة هو بفتح الهاء قال الجوهري
وهمت في الحساب او هم اي غلطت وسهوت ووهمت في الشئ بالفتح او هم وهما اذا ذهب وهما
اليه وانت تريد غيره وقال الكرماني فان قلت لفظ اقصررت صريح في انه نقص قلت هذا خلط
من الراوى وجمع بين الحديثين وقد فرق بينهما على الصواب في كتاب الصلاة قال في باب استقبال القبلة
عن منصور عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم
لا ادري زاد او نقص فلما سلم قبل له يا رسول الله احدث في الصلاة شئ قال وما ذاك قالوا صليت
كذا الى آخره وقال في باب سجود السهو عن ابن هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
انصرف من اثنتين فقال له ذوالبدن اقصررت الصلوات ام نسيت ويحتمل ان يحاسب بان المراد من
القصر لازمه وهو التغير فكأنه قال اغبرت الصلاة عن وضعتها انتهى قلت في رواية جرير عن
منصور قال قال ابراهيم لا ادري ازاد او نقص فجزم بان ابراهيم هو الذي تردد وهذا يدل على
ان منصورا حين حدث عبد العزيز كان مترددا هل علقمة قال ذلك او ابراهيم وحين حدث جريرا
كان جازما بابراهيم قوله يتحري اي يجتهد في تحقيق الحق بان يأخذ بالاقول **ص**
حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار حدثني سعيد بن جبيرة قال قلت لابن عباس
فقال حدثنا ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تؤاخذني بما نسيت
ولا ترهقني من امرى عسرا قال كانت الاولى من موسى عليه السلام نسيانا **ش** مطابقتة
لترجمة في مجرد ذكر النسبان من غير قيده بشئ والحميدي عبد الله بن الزبير نسب الى احد اجداده
جيد وسفيان هو ابن عيينة قوله قلت لابن عباس مقوله محذوف تقديره قلت لابن عباس
حدثنا من معنى هذه الآية او حدثنا مطلقا فقال حدثنا ابى بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال الى آخره وقد حذف البخاري هنا اكثر الحديث في قصة موسى مع الخضر عليها
السلام وقد مر بهذا السند في تفسير سورة الكهف ومرت ايضا في كتاب العلم في باب الخروج
في طلب العلم **ص** قال ابو عبد الله كتب الى محمد بن بشار حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون
عن الشعبي قال قال البراء بن عازب وكان عنده ضيف لهم فامراهله ان يذبحوا قبل ان يرجع لبا كل ضيفهم
فذبحوا قبل الصلاة فذكروا ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم ان يعيدوا الذبح فقال يا رسول الله
عندي عناق جذع عناق ابن هى خير من شاتى لحم وكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث
الشعبي ويحدث عن محمد بن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا ادري ابلغت
الرخصة غيره ام لا رواه ايوب عن ابن سيرين عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
ابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله كتب الى بشير بن بشار فاعل كتب واخرج البخاري
هذا الحديث بصيغة المكاتب لم يقع له الا في هذا الموضع وقال المحدثون المكاتب بان يكتب اليه بشئ من

حديثه قبل هو كالمناولة المقرونة بالاجازة فانها كالسماع عند الكثير وجوز بعضهم فيها ان يقول
 اخبرنا وحدثنا مطلقا والاحسن تقييده بالكتابة قوله حدثنا معاذ هو المكتوب له ومعاذ بن معاذ بضم
 الميم فيها وابن عون هو محمد بن عون بفتح العين المهملة وبالنون والشعبي هو مامر بن سراحيل قوله
 قال قال البراء بن عازب اي قال الشعبي قال البراء بن عازب رضي الله عنه ظاهر هذا يدل على ان هذه القصة
 وقعت للبراء بن عازب ولكن وقع فيما تقدم في كتاب العبدان الامر بالذبح هو ابو بردة بضم الباء
 الموحدة وسكون الراء ابن يار بكسر النون وتخفيف الباء آخر الحروف وبالراء كذا رواه زيد عن
 الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه فقام ابو بردة بن نيار وقد ذبح فقال ان عندي جذعة الحديث
 وروى من طريق مطرف عن الشعبي عن البراء فقال ضحى خالي يقال له ابو بردة قبل الصلاة ووفق
 الكرماني هذا بقوله بان اباردة خال البراء كانوا اهل بيت واحد فتارة نسب البراء الى نفسه وتارة
 الى خاله وقال غيره لولا اتحاد مخرج الحديث والسند من رواية الشعبي عن البراء لكان يحمل على
 التعدد والاختلاف فيه من الرواة عن الشعبي قوله قبل ان يرجع في رواية السرخسي والمستمل
 قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان يرجع اليهم قوله ضيفهم بالرفع لانه فاعل لبأكل قوله فذكروا
 ذلك اي ذبحهم قبل الصلاة قوله فامر اي فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البراء ان
 يعيد الذبح بكسر الهمزة وقال ابن التين كذا روياه الذبح بالكسر وهو ما يذبح وبالفصح مصدر ذبحت
 قوله عندي عناق بفتح العين المهملة وتخفيف النون وهو الانثى من اولاد المعز قوله جذع بفتح
 الجيم والذال المعجمة وهي الطاعنة في السنة الثانية وقال ابن الاثير الجذع من الابل ما طعن في السنة
 الخامسة ومن البقر والمعز ما دخل في السنة الثانية وقيل البقر في الثالثة ومن الضأن ما تمت له سنة
 وقيل اقل منها ومنهم من يخالف بعض هذا التقدير قوله عناق ابن بالاضافة وبالرفع لانه بدل من
 قوله عناق وقوله جذع بالرفع صفة لعناق قوله خير خبر مبتدأ محذوف اي هو خير من شاتي لحم وقد
 مر الكلام فيه في الاضاحي قوله فكان ابن عون هو محمد بن عون الراوي يقف في هذا المكان
 عن حديث الشعبي اي بترك تكلمته ويقول لا ادري ابلفت الرخصة وهي قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ضح بالعناق الذي عندك قوله غيره اي غير البراء وقد مر في الاضاحي في باب قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابي بردة ضح الجذع من المعز ولن تجزي عن احد بعدك ولفظ
 الحديث اذبحها وان تصلح لفيرك وفي رواية ولن تجزي عن احد بعدك قوله ورواه
 ابوب اي روى الحديث المذكور ابوب المختار عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك رضي الله
 تعالى عنه ووصله البخاري في اوائل الاضاحي عن مسدد عن اسمعيل هو ابن عليه عن ابوب عن
 محمد عن انس بن مالك الحديث **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الاسود بن
 قيس قال سمعت جنديا قال شهدت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى يوم عيد ثم خطب ثم قال من
 ذبح فليبدل مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح **ش** مطابقة هذا للحديث الذي قبله ظاهره وقال
 الكرماني مناسبة حديث البراء وجندب للترجمة الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والناسي
 في وقت الذبح والاسود بن قيس العبدى الكوفي وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال
 المهملة وبالباء الموحدة ابن عبد الله بن سفيان الجلي ومضى الحديث في العبد بن مسلم بن ابراهيم
 وفي الاضاحي عن آدم وسياتي في التوحيد عن حفص بن عمرو ومضى الكلام فيه هناك **ص**

باب اليمين الغموس **ش** اي هذا باب في بيان حكم اليمين الغموس بفتح الغين على
 وزن فعول بمعنى فاعل لانها تغمس صاحبها في الائم في الدنيا وفي النار في الآخرة وقال ابن الاثير
 هو على وزن فعول للمبالغة وقيل الاصل في ذلك انهم كانوا اذا ارادوا ان يتعاهدوا احضروا
 جفنة فجعلوا فيها طيبا او ماء ورد ثم يحلفون عند ما يدخلون ايديهم فيها ليتيم لهم المراد من ذلك
 تأكيد ما ارادوا فسميت تلك اليمين اذا غدر حالفها غموسا لكونه بالغ في نقض العهد وقال بعضهم
 وكانها على هذا بمعنى مفعول لانها مأخوذة من اليد الغموسة انتهى قلت هذا تصرف من ليس له
 ذوق من العربية وهي على هذا القول مأخوذة من غمس اليد لامن اليد وهي على هذا ايضا بمعنى
 فاعل على ما لا يخفى على الفطن واليمين الغموس عند الفقهاء هي ان يحلف الرجل عن الشيء وهو يعلم
 انه كاذب ليرضى بذلك احدا او يعتذر او ليقطع بهامالا وقال اصحابنا حلف الرجل على امر ماض
 كذبا حامدا غموس وظانا على ان الامر كما قال لغو واختلفوا في حكمها فقال ابن عبد البر اكثر اهل العلم
 لا يرون في الغموس كفارة ونقله ابن بطال ايضا عن جمهور العلماء وبه قال النخعي والحسن البصري
 ومالك ومن تبعه من اهل المدينة والاوزاعي في اهل الشام والثوري وسائر اهل الكوفة واحمد
 واسحق وابوثور وابوعبيد واصحاب الحديث وقال الشافعي فيها الكفارة وبه قال طائفة من التابعين
ص ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم فترل قدم بعد ثبوتها وتدوقوا سوء بما صدقتم عن
 سبيل الله ولكم عذاب عظيم دخلا مكررا وخيانة **ش** وجه ذكر هذه الآية لليمين الغموس
 ورود الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا وهذه الآية كلها سبقت في رواية كريمة وفي رواية اخرى
 ذكر الى قوله بعد ثبوتها قوله ولا تتخذوا ايمانكم نهام الله تعالى عن اتخاذ ايمانهم دخلا ويحيى
 تفسيره الآن وقال مجاهد كانوا يحالفون الحلفاء فيجدون اكثر منهم واعز فينقضون حلف هؤلاء
 ويحالفون الاكثر فنهوا عن ذلك قوله فترل قدم بعد ثبوتها اي فترل اقدامكم عن محبة الاسلام
 بعد ثبوتها عليها قوله وتدوقوا سوء اي في الدنيا قوله بما صدقتم اي بسبب صدوقكم عن
 سبيل الله وهو الدخول في الاسلام قوله ولكم عذاب عظيم يعني في الآخرة قوله دخلا مكررا
 وخيانة تفسير قتادة وسعيد بن جبير اخرجه عبدالرزاق عن معمر عن قتادة قال خيانة وغدرا وقال
 ابو عبيد الدخول كل امر كان على فساد **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا النضر اخبرنا
 شعبة حدثنا فراس قال سمعت الشعبي عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة والنضر بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصفر شمل بالشين المعجمة وفراس
 بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى المكتب والشعبي عامر والحديث اخرجه
 البخاري ايضا في الديات عن ابن بشار عن غندر وفي استنابة المرتدين عن محمد بن الحسين
 واخرجه الترمذي في التفسير عن ابن بشاره واخرجه النسائي فيه وفي القصاص وفي المحاربة
 عن عبدة بن عبد الرحمن عن النضر بن شميل قوله الكبار جمع كبيرة وعدها اربعة ورواه غندر عن
 شعبة بلفظ الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين او قال اليمين الغموس وسياتي عد الكبار
 والاختلاف فيه في كتاب الحدود وقال الكرماني فان قلت قال الفقهاء الكبيرة هي المعصية التي توجب
 الحد ولا حد فيها قلت المشهور عند الجمهور انها معصية او عد الشارع عليها بخصوصها **ص**

باب قول الله تعالى (ان الذين يشترون بعهد الله ايمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يذكهم وله عذاب عظيم) وقوله عز وجل (ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبروا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم) وقوله جل ذكره (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا ان ما عند الله خير لكم ان كنتم تعلمون واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا) **ش** ترجم البخاري بهذه الآيات اشارة الى ان الغموس لا كفارة فيها لانها لم تذكر فيها ولذلك ذكر حديث الباب اعني حديث عبدالله بن مسعود عقيب ذكر هذه الآيات وهو وجه المناسبة ايضا بين هذا الباب والباب الذي قبله وقال ابن بطال وبهذه الآيات والحديث اخرج الجمهور على ان الغموس لا كفارة فيها لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر في هذه اليمين المقصود بها الحنث والعصيان والعقوبة والاثم ولم يذكر فيها كفارة واو كانت لذكرت كما ذكرت في اليمين المعقودة فقال فليكفر عن يمينه وليأت الذي هو خير وقال ابن المنذر لانعم سنة تدل على قول من اوجب فيها الكفارة بل هي دالة على قول من لم يوجبها قلت هذا كله حجة على الشافعية قوله قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم الآية كذا هو في رواية ابى ذر وساق في رواية كريمة الآية تمامها الى قوله عذاب اليم وقال بعض المفسرين هذه الآية نزلت في الاشعث بن قيس خاصم بعض اليهود في ارض فجعده اليهودي فقدمه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لاك بينة قال لا قال لليهودي انحلف فقال اشعث اذا انحلف فيذهب مالي ويحیی الان هذا الحديث وقال ابن كثير قوله تعالى ان الذين يشترون اي يعتاضون عما هداهم الله عليه من اتباع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر صفته للناس وبيان امره عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الائمة بالاثمان القليلة وهي عروض هذه الحياة الدنيا القانية الزائلة قوله اولئك لا خلاق لهم فيها ولا حظ لهم منها قوله ولا يكلمهم الله قالوا ان كانوا كفارا فلا يكلمهم الله اصلا وان كانوا من العصاة فلا يسرهم الله ولا ينفعهم قوله ولا ينظر اليهم اي ولا يرجعهم ولا يعطف عليهم قوله ولا يذكهم اي ولا يثنى عليهم واخرج بهذه الآية بعض المالكية على ان العهد يمين وكذلك الميثاق والكفالة قوله قوله عز وجل ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم وقع في رواية ابى ذر وقول الله ولا تجعلوا الله عرضة وفي رواية غيره وقوله جل ذكره قال النسفي نزلت هذه الآية في ابى بكر رضي الله تعالى عنه حين حلف ان لا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم وقيل نزلت في عبد الرحمن بن رواحة وذلك انه حلف ان لا يدخل على ختمه ولا يكلمه قوله عرضة اي علة مانعة لكم من البر والتقوى والاصلاح فان تحلفوا ان لا تفعلوا ذلك ففعلوا بها او تقولوا احلفنا ولم تحلفوا به وعرضة على وزن فعلة من الاعتراض والمعرض بين الشيئين مانع وقال ابن عباس عرضة اي حجة قوله ان تبروا اي على ان لا تبروا وكلمة لا مضرة فيه كما في قوله تعالى (بين الله لكم ان تضلوا) ويقال كراهة ان تبروا وقال سعيد بن جبير هو الرجل يحلف ان لا يبر ولا يصل ولا يصلي ولا يصلح فيقال له فيه فيقول قد حلفت قوله ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله كفيلا تمامه وقع في رواية ابى ذر وسقط جميعه لغيره وقال ابن بطال في هذه الآية دليل على تأكيد الوفاء بالعهد لانه تعالى قال (ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) ولم يقدم غير ذكر العهد قوله وقد جعلتم الله عليكم كفيلا اي شهيدا في العهد هكذا روى عن سعيد بن جبير وعن مجاهد يعني وكيفا اخرجه ابن ابى حاتم عنه

ص حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابى وائل عن عبدالله رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر بقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله عز وجل وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك (ان الذين يشترون بعهد الله وايمانهم ثمنا قليلا) الى اخر الآية فدخل الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن فقالوا كذا وكذا قال في انزلت كانت لي بئر في ارض ابن عمي فانيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بينك او يمينه فقلت اذا بحلف عليها رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من حلف على يمين صبر وهو فيها فاجر بقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان **ش** مطابقته للآية التي هي الاولى ظاهرة وابوعوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو والوضاح الاشكري والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وعبدالله هو ابن مسعود والحديث قدمضي في الشرب في باب الخصومة في البرز والقضاء فيها فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابى حزة عن الاعمش عن شقيق الى آخره ومر الكلام فيه قوله على يمين صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة وهي التي يلزم ويجبر عليها حالها ويقال هي ان يحبس السلطان رجلا على يمين حتى يحلف بها يقال صبرت يميني اي حلفت بالله واصل الصبر الحبس ومعناه ما يجبر عليها وقال الداودي معناه وان يوقف حتى يحلف على رأس الناس قوله وهو فيها الواو للحال فاجر اي كاذب كذا في رواية الاعمش فيها وفي رواية ابى معاوية عليها ووقع في رواية شعبة على يمين كاذبا قوله بقطع حال وفي رواية حجاج بن منهال ليقطع بزيادة لام التعليل ويقطع بفتح من القطع كأنه يقطعه عن صاحبه او يأخذ قطعة من ماله بالخلف المذكور قوله وهو عليه الواو للحال وفي رواية مسلم وهو عنه معرض وفي رواية ابى داود الاقاي الله وهو اجزم وفي حديث ابى امامة بن ثعلبة عند مسلم والنسائي في نحو هذا الحديث فقد اوجب الله له النار وحرم عليه الجنة وفي حديث نجران عند ابى داود فليقبوا بوجهه مقدمه من النار قوله فانزل الله تصديق ذلك اي تصديق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فان قلت قد تقدم في تفسير سورة آل عمران انها نزلت فيمن اقام سلعته بعد العصر فحلف كاذبا قلت يجوز ان يكون نزلت في الامرين معا في وقت واحد واللفظ عام متناول للقضيتين واغبرهما قوله ما حدثكم ابو عبد الرحمن هو كنية عبدالله بن مسعود فان قلت هنا فدخل الاشعث وفي رواية في كتاب الرهن ثم ان الاشعث بن قيس خرج اليها فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن قلت الجمع بين الروايتين بان يقال انه خرج عليهم من مكان كان فيه فدخل المكان الذي كانوا فيه فان قلت سيأتي في الاحكام في رواية الثوري عن الاعمش ومنصور جميعا فجاء الاشعث وعبدالله يحدثهم قلت التوفيق هنا ان يقال ان خروج الاشعث من مكانه الذي كان فيه الى المكان الذي كان فيه عبدالله وقع وعبدالله يحدثهم فلعل الاشعث تشاغل بشيء فلم يدرك تحديث عبدالله فسأل اصحابه بقوله ما حدثكم ابو عبد الرحمن قوله فقالوا كذا وكذا وبروي قالوا بدون الفاء وفي رواية جرير فحدثناه يعني الاشعث وبين شعبة في روايته ان الذي حدثه بما حدثهم به عبدالله بن مسعود هو ابو وائل الراوي شقيق بن سلمة فان قلت قد مر في الاشخاص قال فلقبني الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم عبدالله اليوم قلت كذا وكذا قلت ليس بين الروايتين منافاة لانه انما افرد في هذه الرواية لكونه الجيب قوله قال في انزلت اي قال الاشعث في انزلت هذه الآية وكلمة في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله

فقال آتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين فوافقته وهو غضبان واستحملناه
 فحلف ان لا يحملنا ثم قال والله ان شاء الله لا احلف على عين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذي
 هو خير وتحملتها **ش** مطابقة للجزء الثالث في قوله فوافقته وهو غضبان وقدم الكلام
 في حلف الغاضب عن قريب في الحديث الاول واخرجه عن معمر بن قيس بن عبد الله بن عمرو وعن
 عبد الوارث بن سعيد عن ايوب بن الحنظلي عن القاسم بن عاصم عن زهدم بن زهدم بفتح الزاي وسكون
 الهاء وقبح الدال المهملة ابن مضرب الجرمي الى آخره وقدم هذا الحديث بانتم منه عن قريب
 في باب لا تحلفوا بآبائكم فانه اخرجه عن قتيبة عن عبد الوهاب عن ايوب عن ابي قلابة والقاسم
 التميمي عن زهدم الى آخره وقدم الكلام فيه **ص** باب اذا قال والله
 لا اتكلم اليوم فصلى او قرأ او سجد او كبر او همل فهو على نيته **ش** اي هذا باب
 في بيان ما اذا قال شخص والله الى آخره قوله فهو على نيته يعني ان قصد بالكلام ما هو كلام
 مر فلا يبحث بهذه الاذكار والقراءة والصلاة وان قصد الاعم يبحث بها قاله الكرماني وقال صاحب
 التوضيح اذا كانت نيته لا يتكلم في شيء من امر الدنيا فلا بحث عليه اذا سجد وقال ابن بطال المعنى
 في الخالف ان لا يتكلم اليوم انه محمول على كلام الناس لا على التلاوة والتسبيح وقال اصحابنا حلف
 ان لا يتكلم فقرأ القرآن في صلاته او سجد لم يبحث وان قرأ في غير الصلاة يبحث خلافا لشافعي والقياس ان
 يبحث فيه ما قاله الفقيه ابو الليث ان عقد اليمين بالعربية فكذلك وان عقدها بالفارسية لا يبحث اذا قرأ القرآن
 او سجد في غير صلاته **ص** وقال النبي صلى الله عليه وسلم افضل الكلام اربع سبحان الله
 والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان غرض البخاري بيان
 ان الاذكار ونحوها كلام وكلمة فبحث بها قبل هذا من الاحاديث التي لم يصلها البخاري في موضع اخر
 وقد وصله النسائي من طريق ضرار بن مرة عن ابي صالح عن ابي سعيد وابي هريرة مرفوعا بلفظه واخرجه
 مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ احب الكلام ووجه فضليته ان فيه اشارة الى جميع صفات الله
 عز وجل عدمية ووجودية اجمالا لان التسبيح اشارة الى تنزيه الله تعالى عن النقائص والتحميد الى
 وصفه بالكمال (فالاول) فيه نفي النقائص (والثاني) فيه اثبات الكمال (والثالث) الى تخصيص ما هو
 اصل الدين واساس الايمان يعني التوحيد (والرابع) الى انه اكبر مما عرفناه سبحانه ما عرفناك حق
 معرفتك **ص** وقال ابو سفيان كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى هرقل تعالوا الى
 كلمة سواء بيننا وبينكم **ش** ابوسفيان صخر بن حرب بن امية ابو معاوية وهذا طرف من حديث
 طويل اخرجه في اول الكتاب واراد به هذا الاشارة الى ان لفظ الكلمة قد يطلق على الكلام من باب
 اطلاق البعض على الكل مثلا اذا اطلق لفظ كلمة على مثل سبحان الله والحمد لله الى آخره يكون
 المراد منها الكلام كما يقال كلمة التوحيد وهي تشمل على كلمات **ص** وقال مجاهد كلمة التقوى
 لا اله الا الله **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (وازمهم كلمة التقوى) اي لا اله الا الله فان لا اله
 الا الله كلام اطلق عليه الكلمة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال اخبرني
 سعيد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت اباطالبا الوفاة جاءه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال قل لا اله الا الله كلمة احاج لك بها عند الله **ش** الكلام في ذكر هذا هنا مثل الكلام
 الذي ذكرناه الآن فيما قبله فانه اطلق على قول لا اله الا الله كلمة وهذا مختصر تقدم تمامه في

قصة ابي طالب في آخر كتاب فضائل الصحابة وابو اليمان الحكم بن نافع والسبب بفتح الياء وكسر هاء
 وقال الكرماني قالوا هذا مما يبطل القاعدة القائلة بان شرط البخاري ان لا يروى من شخص حتى
 يكون له راويان وليس للمسيب الا راو واحد وهو ابنه فقط قوله كلمة بالنصب على انه في نخل
 لا اله الا الله ويجوز رفعها على تقدير هي كلمة قوله احاج بضم الهزة واصله احاجج يعني اظهر
 لك بها الحجة عند الله يعني يوم القيمة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا
 عمار بن القعقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله
 العظيم **ش** الكلام فيه مثل الكلام فيما قبله وابوزرعة هرم الجحلي والحديث قدمضي في كتاب
 الدعوات في باب فضل التسبيح فانه اخرجه هناك عن زهير بن حرب عن ابن فضيل الى آخره نحوه وسجي
 في آخر الكتاب عند ختمه ان شاء الله تعالى **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش
 عن شقيق عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة وقلت اخرى من مات يجعل الله ندا
 ادخل النار وقلت اخرى من مات لا يجعل الله ندا ادخل الجنة **ش** هو ايضا مثل ما قبله من اطلاق الكلمة
 على الكلام وعبد الواحد هو ابن زياد والاعمش سليمان وشقيق هو ابن سلمة ابو وائل وعبد الله هو
 ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة وهي قوله من
 مات وهو يشرك بالله شيئا دخل النار قوله وقلت اخرى من كلام ابن مسعود اي قلت انا اخرى
 وهي من مات لا يجعل الله ندا ادخل الجنة وهذا مر في اول باب الجنائز فانه اخرجه هناك عن عمر بن
 حفص عن ابيه عن الاعمش الى آخره قوله ندا بكسر النون وتشديد الدال المثل والنظير وقال الكرماني
 العكس الظاهر ان يقال من مات لا يجعل الله ندا لا يدخل النار ثم قال هذا هو الصحيح لان الموحد ربما
 يدخل النار لكن دخول الجنة محقق لا شك فيه وان كان آخره انتهى قلت كلامه في كلام ابن مسعود
 فافهم **ص** باب من حلف ان لا يدخل على اهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين
ش اي هذا باب في بيان من حلف لا يدخل على اهله شهرا واتفق ان الشهر كان تسعا
 وعشرين يوما اي ناقصا ثم دخل عليه فلا يبحث لان الشهر يكون تسعا وعشرين وهذا لا خلاف
 فيه اذا حلف في اول جزء من الشهر واما اذا حلف في اثناء الشهر يتعين ان يلفق ثلاثين يوما عند
 الجمهور وقالت طائفة من المالكية منهم عبد الحكم يكتب في تسع وعشرين **ص** حدثنا عبد
 العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن حميد عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من نسيانه وكانت انفكت رجله فاقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم
 نزل فقالوا يا رسول الله آليت شهرا فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين **ش** مطابقة
 للترجمة ظاهرة والحديث مضى في الصوم عن عبد العزيز ابض وفي النكاح عن خالد بن مخلد
 وفي الطلاق عن اسمعيل بن ابي اويس قوله الى اي حلف وليس المراد منه الايلاء الفقهى قوله
 في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء وقبحها الغرفة **ص** باب اذا
 حلف ان لا يشرب نبيذا فتشرب طلاء او سكرا او عصيرا لم يبحث في قول بعض الناس وليست هذه
 نبيذة عنده **ش** اي هذا باب يذكر فيه ان حلف شخص ان لا يشرب نبيذا الى آخره واليبيذ
 فعل بمعنى فحول وهو اندي يعمل من الاشربة من التمر والزبيب والعسل والخططة والشعير والزرة

والأرز ونحو ذلك من ثمرات التمر إذا أقيمت عليه الماء يخرج عليه حلاوته سواء كان مسكرا أو غير مسكر
فإنه يقال له نبيذ ويقال للخمر الممتص من العنب نبيذ كما يقال للنبيذ خمر قوله طلاء بكسر الطاء المهملة والمد
ويزوي الطلاء بالالف واللام وقال ابن الأثير هو الشراب المطبوخ من العنب وهو الرب وأصله القطران
الخثار الذي يطلى به الأبل وقال أصحابنا الطلاء الذي يذهب ثلثه وإن ذهب ثلثه فهو المنصف وإن طبع
الربى طبعه فهو الباذق والكل حرام إذا غلا واشتد وقذف بالزبد قوله أو سكر أو فختين وهو تقيع الرطب
وهو أبض حرام إذا غلا واشتد وقذف بالزبد وقال الكرماني السكر نبيذ يتخذ من التمر قوله لم يثبت
في قول بعض الناس قال ابن بطل مراد البخاري بعض الناس أبو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا إن الطلاء
والعصير ليسا نبيذا لأن النبيذ في الحقيقة ما يذ في الماء ويقع فيه ومنه سمي النبيذ مبيذا لأنه
نبيذ ويطرح فإراد البخاري الرد عليهم ورد عليه من ليس له تعصب فقال الذي قاله هذا
لشارح بمزلة عن مقصود البخاري وإنما أراد تصويب قول أبي حنيفة ومن قال لم يثبت
ولا يضره قوله بعده في قول بعض الناس فإنه لو أراد خلافه لترجم على أنه يثبت وكيف يترجم على
وفق مذهب وبخالفه انتهى ثم حسن بعضهم ممن لم يدرك دقائق مذهب أبي حنيفة كلام ابن بطل
فقال والذي فهمه ابن بطل أوجه وأقرب إلى مراد البخاري وليت شعري ما وجه الأوجهية
والقرب وأبو حنيفة ما رأى من شرب الطلاء إلا الطلاء الذي كان يشربه أنس بن مالك رضي الله
تعالى عنه وروى ابن أبي شيبة فقال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان ووكيع عن عبيدة عن خيثمة عن أنس
رضي الله تعالى عنه أنه كان يشرب الطلاء على النصف وكذا روى عن البراء وأبي جحيفة وجبر بن
عبد الله وابن الحنفية وشريح القاضي وقيس بن سعد وسعيد بن جبيرة وإبراهيم النخعي والشعبي
وقال الطحاوي حدثنا فهد قال حدثنا أحمد بن بنونس قال حدثنا أبو شهاب عن ابن أبي ليلى عن عيسى
أن أباه بعثه إلى أنس بن مالك في حاجة فابصر عنده طلاء شديدا واسم أبي شهاب عبد ربه بن نافع
الحناط بالنون الكوفي وابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى القاضي الكوفي وهو يروي
عن أخيه عيسى بن عبد الرحمن قوله وليست هذه أي الطلاء والسكر والعصير ليست بالنبيذ وفي رواية
لكنه يبي ويأكل قوله عنده أي عند بعض الناس وهو أبو حنيفة وفيه نظر لأنه يحتاج إلى دليل ظاهر
أنه نقل هكذا عن أبي حنيفة ولئن سلمنا ذلك فمناه كل واحد منها يسمى باسم خاص وإن كان يطلق
عليها اسم النبيذ في الأصل فإن قلت فعلى هذا من حلف على أنه لا يشرب نبيذا فشرب شيئا من هذه الثلاثة
ينبغي أن لا يثبت قلت أن نوى تعيين أحدها لا ينبغي أن لا يثبت وإن أطلق يثبت بالنظر إلى أصل
المعنى أو بالنظر إلى العرف **ص** حدثني علي بن محمد بن عبد العزيز بن أبي حازم أخبرني أبي عن سهل بن
سعد أن أبا سعيد صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعرس فدعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لعرسه فكانت العروس خادمهم فقال سهل لقوم هل تدرون ما سقته قال انقعت له تمرا في تور من
ليل حتى أصبح عليه فسقته إياه **ش** قال الكرماني مناسبة الحديث للباب مفهوم نبيذ
إذا التبادر إلى الذهن منه أن العروس المذكورة فيه سقت المتخذ من التمر فقيه الرد على بعض الناس
وقال صاحب التوضيح وجه تعلق البخاري من حديث سهل في الرد على أبي حنيفة وهو أن سهلا
تعارف أصحابه أنهم يسبق الشارع الأنبياء قريبا العهد بالانقياد مما يحل شربه لا ترى قوله انقعت
له تمرا في تور من الليل حتى أصبح عليه فسقته إياه وهكذا كان ينذله صلى الله تعالى عليه وسلم لئلا

ويشربه غدوة وينذله غدوة ويشربه عشية انتهى قلت ليس في حديث سهل رد على أبي
حنيفة لأنه لم ينف اسم النبيذ عن المتخذ من التمر وإنما قال الطلاء والسكر والعصير ليست بالنبيذ على
تقدير صحة النقل عنه بذلك لأن كلا منها يسمى باسم خاص كما ذكرناه الآن وعلى شيخ البخاري
فيه هو ابن المديني وعبد العزيز فيه يروي عن أبيه أبي حازم سلمة بن دينار الأصم وهو يروي
عن سهل بن سعد الساعدي الأنصاري كان اسمه حزنا فسماه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سهلا
وأبو سعيد بضم الهمزة مصغر الاسد مالك الساعدي والحديث قدمضي في كتاب الأشربة في باب
الانقياد في الأوعية قوله صاحب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر لفظ صاحب أما لما إذا واما
افتخارا وأما تعظيما وأما تقيها لما لا يعرفه قوله فكانت العروس على وزن فعول يستوي فيه الذكر
والأنثى والمراد هنا الزوجة قوله خادمهم بالنسبة كبرلانه يطلق على الرجل والمرأة كليهما قوله
في تور بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الواو وبراء هو إياه من صفر أو حجر كالأجانة وقديتوضا
منه قوله فسقته إياه أي فسقت العروس المذكورة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إياه أي التمر
المنقوع في التور **ص** حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد عن
الشعبي عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قالت ماتت لنا شاة فدبنا مسكها ثم ما زلنا نبيذ فيه حتى صارت شاة **ش** قيل
مطابقته لترجة في قوله ما زلنا نبيذ فيه وأنهم دبوا مسك الشاة لا نبيذ فيه وقال صاحب التوضيح
هذا وجه استدلال البخاري من حديث سودة قلت لا مطابقة بينه وبين الترجمة إلا أن يؤخذ ذلك
بالوجه المذكور بالنسبة وليس المراد ذلك لأن في زعم هؤلاء أن هذا يرد على أبي حنيفة فيما
نقلوا عنه فلذلك أورده البخاري هنا وليس كذلك كما ذكرناه الآن ومحمد بن مقاتل المروزي
يروي عن عبد الله بن المبارك عن اسمعيل بن أبي خالد واسمه سعد ويقال هرمز الجلي عن عامر الشعبي
عن عكرمة عن عبد الله بن عباس عن سودة بنت زمعة رضي الله تعالى عنها والحديث من أفراد
قوله مسكها بفتح الميم وهو الجلد قوله شاة بفتح الشين المجمة وتشديد النون وهو القرية الخلق
ص **باب** * إذا حلف أن لا يأكل فأكلى تمرا بخبز وما يكون من الأدم **ش** أي
هذا باب يذكر فيه إذا حلف أن لا يأكل إذا فأكلى تمرا بخبز أي ملتبساه مقارناله وجواب إذا
مخذوف تقديره هل يكون بذلك مؤثما لا قوله وما يكون من الأدم عطف على جملة الشرط
والجزء أي باب يذكر فيه أيضا ما يكون أي شيء يكون من الأدم ولم يذكر حكم هذين المذكورين
اعتمادا على مستنبط الأحكام من النصوص (أما الفصل الأول) فقد روى فيه عن حفص بن عياض عن
محمد بن يحيى الأسلمي عن يزيد الأعور عن ابن أبي أمية عن يوسف عن عبد الله بن سلام قال رأيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرا وقال هذه أدام هذه فأكلها
وبهذا يحتج أن كل ما يوجد في البيت غير الخبز فهو أدام سواء كان رطبا أو يابساً فعلى هذا أن من
حلف أن لا يأكل فأكلى تمرا فإنه يثبت ولكن قالوا إن هذا محمول على أن الغالب في تلك الأيام أنهم
كانوا يتقوتون بالتمر لشطب عيشهم ولعدم قدرتهم على غيره إلا نادرا (وأما الفصل الثاني)
ففيه خلاف بين العلماء فقال أبو حنيفة وأبو يوسف الأدام ما يصطبغ به مثل الزيت والعسل
والمخ والخل وأما ما لا يصطبغ به مثل اللحم المشوي والجبن والبيض فليس بأدام وقال محمد هذه أدام

وبه قال مالك والشافعي واحد وهو رواية عن أبي يوسف فان قلت معنى ما يصطبغ به ما يختلط به
الخبر فكيف يختلط الخبر بالمح قلت يدوب في الفم فيحصل الاختلاط وفي التوضيح وعند المالكية
يحت بكل ما هو عند الخائف ادم ولكل قوم عادة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما شبع آل محمد من خبر
برأؤهم ثلثة ايام تباعا حتى لحق بالله **ش** قال الكرماني كيف دل الحديث على الترجمة ثم
قال لما كان التمر غالب الاوقات موجودا في بيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكانوا شاعا
منه علم انه ليس اكل الخبر به ابتداء او ذكر هذا الحديث في هذا الباب بادنى ملاسة وهو لفظ المأدوم
ولم يذكر غيره لانه لم يجد حديثا بشرطه يدل على الترجمة وهو ايضا من جملة تصرفات النقلة على
الوجه الذي ذكره انتهى قلت ذكر فيه ثلاثة اوجه (الوجه الاول) رده بعضهم بقوله هو مبان
لمراد البخاري ولم يبين المراد ما هو قلت حديث عبد الله بن سلام المذكور آنفا أقوى في الرد عليه
(الوجه الثاني) قال فيه بعضهم انه هو المراد لكن ينضم اليه ما ذكره ابن المنير والذي ذكره ابن
المنير هو انه قال مقصود البخاري الرد على من زعم انه لا يقال ايدم الا اذا اكل ما يصطبغ به انتهى
قلت الحديث لا يدل اصلا على رد الزاعم بهذا لأن لفظ مأدوم اعم من ان يكون الادام فيه مما يصطبغ به
اولا يصطبغ به (الوجه الثالث) بعيد جدا على ما لا يخفى ومحمد بن يوسف شيخ البخاري هو البخاري
البيكندي وسفيان هو ابن عيينة وعبد الرحمن بن عابس بالعين المهملة وبالباء الموحدة المكسورة
وبالسين المهملة بروى عن ابيه عابس بن ربيعة الخمي والحديث مضى في الاطعمة عن خلاد بن يحيى
عن سفيان مطولا وهنا ذكر قطعة منه قوله تباعا بكسر التاء اي متتابعة قوله حتى لحق بالله
كناية عن الموت **ص** وقال ابن كثير اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن عابس عن ابيه انه قال لعائشة
بهذا **ش** اي قال محمد بن كثير بالتاء المثناة البصري وهو احد مشايخ البخاري وسفيان
هو الثوري وعبد الرحمن هو ابن عابس المذكور في الحديث السابق وانما ذكره البخاري مذاكرة
عن ابن كثير اشارة لدفع ما يتوهم من العنينة في الطريق التي قبلها من الانقطاع وقد صرح في هذا
الطريق لقوله انه قال لعائشة اي ان عابسا والد عبد الرحمن قال لعائشة بهذا يعني سأل منها بعد
ان لقياها عن هذا الحديث **ص** حدثنا قتيبة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه
سمع انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال ابو طلحة لام سليم لقد سمعت صوت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ضعيفا اعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فقالت نعم فاخرجت اقراصا
من شعير ثم اخذت خارا لها فقلت الخبر ببعضه ثم ارسلتني الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فذهبت فوجدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد ومعه الناس فقامت عليهم
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسلت ابو طلحة فقلت نعم فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لن معه قوموا فانطلقوا وانطلقت بين ايديهم حتى جئت ابا طلحة فاخبرته فقال
ابو طلحة يا ام سليم قد جاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وليس عندنا من الطعام ما نطعمهم
فقلت الله ورسوله اعلم فانطلق ابو طلحة حتى لقي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاقبل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابو طلحة حتى دخلا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم هلم يا ام سليم عندك فانت بذلك الخبر قال فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك الخبر

فت وعصرت ام سليم حكمة لها فادمتها ثم قال فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما شاء الله ان يقول
ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال ائذن لعشرة فاذن لهم فاكل القوم كلهم
وشبعوا والقوم سبعون او ثمانون رجلا **ش** مطابقة للجزء الثاني للترجمة تؤخذ من قوله فادمتها
والحديث قد مضى في علامات النبوة بطوله وفي الصلاة مختصرا عن عبد الله بن يوسف وفي الاطعمة
عن اسمعيل ومضى الكلام فيه وابو طلحة هوزيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم ام انس بن
مالك قوله حكمة بضم العين المهملة وتشديد الكاف وهي اناه السمن قوله فادمتها اي خلطت
الخبر بالادام وفيه مجزة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب النية
في الايمان **ش** اي هذا باب في بيان النية في الايمان بفتح الهمزة جمع بين كذا في رواية
الجميع وقال الكرماني في بعض الرواية الايمان بكسر الهمزة ثم قال مذهب البخاري ان الاعمال
داخلة في الايمان وقال المهلب وغيره اذا كانت اليقين بين العبد وربه لا خلاف بين العلماء انه ينوي
ويحمل على نيته واذا كانت بينه وبين آدمي وادعى في نيته غير الظاهر لم يقبل قوله وحمل على
ظاهر كلامه اذا كانت عليه بينة باجتماع واستدليله على ان اليقين على نية الخائف الا في حق الادمي
على نية المستخلف كما ذكر وقال آخرون النية نية الخائف ابدا وله ان يوري واحتجوا بحديث الباب
واجعوا على انه لا يوري فيما اذا اقتطع مال امرئ مسلم بينه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد يقول اخبرني محمد بن ابراهيم انه سمع علقمة بن وقاص
الليثي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول انما الاعمال بالنية وانما الامرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله
ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه **ش**
مطابقته للترجمة من حيث ان اليقين ايضا عمل وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي ويحيى بن
سعيد هو الانصاري ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث التيمي القرشي المدني والحديث مرفى اول الكتاب
ومر الكلام فيه مستقصى **ص** باب اذا اهدى ماله على وجه النذر والتوبة **ش**
اي هذا باب يذكر فيه اذا اهدى شخص ماله اي جعله هدية للمسلمين او تصدق به على وجه النذر او على
وجه التوبة بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وهكذا هو في رواية الجميع الا الكشميهني فان في
روايته الا القربة بضم القاف وسكون الراء وجوابه محذوف تقديره هل ينفذ ذلك اذا انجزه او علقه
وهذا الباب اول ابواب النذور لان الكتاب كان في الايمان والنذور وفرغ من ابواب الايمان وشرع
في ابواب النذور وهو جمع نذر وهو ايجاب شيء من عبادة او صدقة او نحوهما على نفسه تبرعا يقال
نذرت الشيء انذر وانذر بالكسر والضم نذرا ويقال النذر في اللغة التزام خير او شر وفي الشرع
التزام المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او معلقا والنذر نوعان نذر تبرر ونذر لجناح (فالاول) على
قسمين (احدهما) ما يتقرب به ابتداء كقوله الله على ان اصوم كذا مطلقا او اصوم شكرا على ان شفي الله
مريض ونحوه وقبل الاتفاق على صحته في الوجهين وعن بعض الشافعية في الوجد الثاني انه لا ينعقد
(والثاني) من القسمين ما يتقرب به معلقا كقوله ان قدم فلان من سفره فعلى ان اصوم كذا وهذا لازم اتفاقا
ونذر الجناح كذلك على قسمين (احدهما) تعلقه على فعل حرام او ترك واجب فلا ينعقد (والقسم الاخر)

ما يتعلق بعمل مباح أو ترك مستحب أو خلاف الأولى ففيه ثلاثة أقوال للعلماء الوفاء أو كفارة
 عن التخيير بينهما عند الشافعية وعند المالكية لا ينعقد أصلا وعند الحنفية يلزمه كفارة اليمين في الجميع
ص حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن
 عبد الله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بني حنيفة قال سمعت كعب بن مالك في حديثه
 (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) فقال في آخر حديثه ان من توبى ان يتخلع من ماله صدقة الى الله
 ورسوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امسك عليك بعض مالك فهو خير لك **ش**
 مطابقته للترجمة من حيث ان كعب بن مالك جعل من توبته التخلع من ماله صدقة الى الله ورسوله
 قيل فيه نظر لانه ليس في التخلع المذكور ما يدل على النذر منه والترجمة فيها النذر ويمكن
 الجواب بان يقال ان في التخلع معنى الالتزام وفي الالتزام معنى النذر ولم يذكر هذا احدا من الشراح
 واحمد بن صالح ابو جعفر المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد الايلي عن
 محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث مضى بطوله في كتاب المغازي وكعب بن مالك هو واحد
 الثلاثة الذين خلفوا ونزلت الآية فيه وفي صاحبيه وهما مرارة بضم الميم وهلال قوله في
 حديثه اي في حديث تخلعه عن غزوة تبوك قوله ان يتخلع كلمة ان مصدرية والتخلع من التخلع اي
 ان امرى من ماله كايبرى الانسان اذا خلعت ثوبه قوله امسك عليك بعض مالك وفي رواية ابى داود عن
 احمد بن صالح بهذا السند قلت انى امسك سمي الذي بخير قوله فهو خير لك اي امسك
 بعض مالك خير لك وعين البعض في رواية لابي داود قال يحزى عنك الثلث واختلف العلماء
 فمن نذر ان يتصدق بجميع ماله على عشرة اقوال * الاول يلزمه ثلث ماله وبه قال مالك *
 الثاني انه ان كان مليا فكذلك وان كان فقيرا فكفارة يمين وبه قال الليث وابن وهب * الثالث ان كان متوسطا
 يخرج بحصة الثلث وهو قول ربيعة * الرابع يخرج مالا بضره وهو قول سحنون من المالكية * الخامس
 يخرج زكاة ماله يروي ذلك عن ربيعة ايضا * السادس يخرج جميع ماله وهو قول ابراهيم النخعي
 * السابع ان علقه بشرط كقوله ان شفى الله مريضى او ان دخلت الدار فالتقياس ان يلزمه اخراج
 كل ماله وهو قول ابى حنيفة * الثامن ان اخرج نذره مخرج التبرر مثل ان شفى الله مريضى
 فيلزمه جميع ماله وان كان لجاجا وغضبا فيقصد منع نفسه من فعل مباح كأن دخلت الدار فهو
 بالخيار ان شاء ان يبق بذلك او يكفر كفارة يمين وهو قول الشافعي * التاسع لا يلزمه شئ أصلا
 وهو قول ابن ابى ليلى وطاوس والشمي * العاشر يحبس لنفسه من ماله قوت شهرين ثم يتصدق
 بمثله اذا افاد وهو قول زفر **ص** باب * اذا حرم طعامه **ش** اي هذا باب
 يذكر فيه اذا حرم الشخص طعامه بان قال طعام كذا او شراب كذا على حرام او قال نذرت
 لله ان لا أكل كذا ولا اشرب كذا ولم يذكر جواب اذا على عادته قوله طعامه وروى عن ابى ذر
 طعاما والجواب ينعقد بيمينه وعليه كفارة يمين اذا استباحه لكن اذا حلف وهو الذي ذهب
 اليه البخاري فلذلك اورد حديث الباب لان فيه قد حلفت وعن ابى حنيفة والاوزاعي كذلك
 ولكن لا يشترط لفظ الحلف وقال الشافعي لا شئ عليه في ذلك وقال مالك لا يكون الحرام مينا
 في طعام ولا شراب الا في المأذنة يكون طلاقا يحرمها عليه وروى عن الشافعي كذلك رواه الربيع عنه
 وروى عن بعض التابعين ان التحريم ليس بشئ سواء حرم عليه زوجته او شيئا من ذلك لا يلزمه

كفارة في شئ من ذلك وبه قال ابو سفيان ومسروق والشمي **ص** وقوله تعالى يا ايها النبي
 لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم قد فرض الله تحلة ايمانكم
 وقوله لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم **ش** ذكرها بين الايتين اشارة الى بيان
 ما ذكره من الترجمة بان تحريم المباح يمين وفيها الكفارة لكن لفظ الحلف شرط عنده
 ذكرناه وسبب نزول الآية الاولى قد مر في كتاب الطلاق في باب لم تحرم ما احل الله لك واورد
 فيه حديثين عن عائشة رضى الله تعالى عنها وبين فيها قصة تحريم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مارية التي اهداها اليه المقوقس صاحب اسكندرية والعسل وذكرنا الاختلاف فيه هل نزلت الآية
 في تحريم مارية او في تحريم العسل **قوله** تبغى مرضات ازواجك اي تطلب رضاهن بتحريم
 ذلك **قوله** قد فرض لكم تحلة ايمانكم اي قد قدر الله ما تحللون به ايمانكم واصل تحلة تحلة
 على وزن تفعلة فادغمت اللام في اللام وهى من المصادر كالترضية والتسمية **قوله** ولا تحرموا
 طيبات ما احل الله لكم هذا توييح لمن فعل ذلك فلذلك قال ولا تعتدوا فجعل ذلك من الاعتداء
ص حدثنا الحسن بن محمد حدثنا الحجاج عن ابن جريح قال زعم عطاء انه سمع عبيد بن عمر
 يقول سمعت عائشة رضى الله عنها تزعى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يمكث عند زينب
 بنت جحش رضى الله تعالى عنها ويشرب عندها عسلا فتواصيت انا وحفصة رضى الله عنهما ان ايننا
 دخل عليهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلتقل انى اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير فدخل على احدهما
 فقالت ذلك له فقال لابل شربت عسلا عند زينب بنت جحش وان اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم
 ما احل الله لك ان تتوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا امر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت
 عسلا وقال لى ابراهيم بن موسى عن هشام بن ابي اعدوله وقد حلفت فلا تخبري بذلك احدا **ش**
 مطابقته للترجمة ظاهرة والحسن بن محمد بن محمد بن الصباح الزعفراني والحجاج هو ابن محمد المصيصي وابن جريح
 هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح المكي وعطاء هو ابن ابى رباح وعبيد بن عمر كلاهما مصنف والحديث
 قد مر في كتاب الطلاق يمين هذا الاسناد والمتن ومرا الكلام فيه **قوله** زعم اي قال وكذا معنى
 زعم اي تقول **قوله** ان ايننا بالتاء لغة في ايننا والمشهور بغير التاء **قوله** مغافير جمع مغفور وهو نوع
 من الصمغ يتحلب عن بعض الشجر حلوا كالعسل وله رائحة كريهة ويقال ايضا مغافير بالتاء المثلثة بدل الفاء
 جمع مغفور كنوم وفوم ويقال المغفور شئ ينفضه شجر العرط كربة الرائحة وقيل هو حلوا كاناطف
 يحل بالماء ويشرب وقال ابو عمرو يقال اغفر الرمث اذا ظهر ذلك فيه وقال الكسائي خرج الناس
 بمغفرون اذا خرجوا يجتنونونه من ثمره وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يكره ان يوجد منه الرائحة
 لاجل مناجاة الملائكة فحرم على نفسه بظن صدقهما قال الكرماني كيف جاز على ازواجه صلى الله
 تعالى عليه وسلم امثال ذلك ثم اجاب بقوله هو من مقتضيات الغيرة الطبيعية للنساء او هو صغيرة
 مغفونها ثم قال فان قلت تقدم في كتاب الطلاق انه صلى الله تعالى عليه وسلم شرب في بيت حفصة
 والمنظاهرات هي عائشة وسودة وزينب قلت لعل الشرب كان مرتين **قوله** وان اعود له اي قال والله لا
 اعود له فلذلك كفره **قوله** لعائشة اي الخطاب لعائشة وحفصة **قوله** واذا امر النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الى بعض ازواجه قوله بل شربت عسلا اي الحديث المسر كان ذلك القول **قوله** وقال لى ابراهيم بن
 موسى وفي رواية ابى ذر وقال ابراهيم بغير لفظ لى وقد تقدم في التفسير بلفظ حدثنا ابراهيم بن موسى

وهو ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروي عن هشام بن يوسف وصرح به في التفسير وقد اختصر هنا
 مير السد ومراده ان هشام رواه عن ابن جريح بالسند المذكور والمنقلى قوله ولن اعود فزاد وقد
 حلفت فلا تخبري بذلك احدا **ص** باب الوفاء بالنذر **ش** اي هذا باب في بيان حكم وفاء
 النذر بنذره وفي بيان فضل الوفاء بالنذر **ص** وقول الله تعالى يوفون بالنذر **ش**
 ورد هذه الآية اشارة الى ان الوفاء بالنذر مما يحب الشاء على فاعله ولكن المراد هو نذر الطاعة
 والنذر المعصية وقام الاجماع على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى (اوفوا بالعقود)
 وقال (يوفون بالنذر) فدلهم بذلك واختلاف في ابتداء النذر فقبل انه مستحب وقبل مكروه وبه جزم
 النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحل بعض المتأخرين النهي على نذر اللجاج واستحب
 نذر التبرر **ص** حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فليح بن سليمان حدثنا سعيد بن الحرث انه
 سمع ابن عمر رضي الله تعالى عنهما يقول اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال ان النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخر وانما يستخرج بالنذر من الخيل **ش** مطابقة للترجمة
 ظاهرة ويحيى بن صالح الوحاظي بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبعد الالف ظاء معجمة وفليح
 مصغر فليح وسعيد بن الحرث الانصاري المدني قاضي المدينة والحديث من افراده قوله اولم ينهوا عن
 النذر على صيغة المجهول وقال الكرماني بلفظ المعروف والمجهول وفيه حذف بينه الحاكم في المستدرک
 والاسم على عن سعيد بن الحرث قال كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن عمرو احد بني عمرو بن كعب فقال
 يا ابا عبد الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبيد الله بن معمر بارض فارس فوقع فيها وباء وطاعون شديد
 فجعلت على نفسي لئن الله سلم ابني ليمشين الى بيت الله تعالى فقدم علينا وهو مريض ثم مات فأتقول
 فقال ان عمر اولم ينهوا عن النذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث المرفوع وزاد
 اوف بنذرک وقال ابو عامر فقال يا ابا عبد الله انما نذرت ان يمشی ابني فقال اوف بنذرک قال
 سعيد بن الحرث فقلت له اتعرف سعيد بن المسيب قال نعم قلت له اذهب اليه ثم اخبرني ما قال لك قال فاخبرني
 انه قال له امش عن ابنك قلت يا ابا محمد وتري ذلك مقبولا قال نعم ارأيت لو كان على ابنك دين
 لا قضاء له فتضيبته اكان ذلك مقبولا قال نعم قال فهذا مثل هذا انتهى وابو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمرو ابو
 محمد كنية سعيد بن المسيب وقال الكرماني فان قلت ليس في الحديث ما يدل على كونهم منهين قلت يفهم
 من السياق اولما كان مشهورا بينهم لم يذكروا ههنا وجاء صريحا في الحديث بعده قوله لا يقدم شيئا ولا
 يؤخر ويروي لا يؤخره بالصغير المنصوب ومعناه لا يقدم شيئا من قدر الله ومشيئته ولا يؤخره وفي
 رواية عبد الله بن مرة لا يرد شيئا وهي اعم على ما يأتي الا ان ذلك يأتي في حديث ابى هريرة لا يأتي ابن آدم
 النذر بشئ لم يكن قدره وفي رواية لا يقرب من ابن آدم شيئا لم يكن الله قدره قوله وانما يستخرج
 بالنذر من الخيل يعني ان من الناس من يسمع بالصدقة والصوم الا اذا نذر شيئا لخوف او طمع فكأنه او
 لم يكن ذلك الشيء الذي طمع فيه او خافه لم يسمع باخراج ما قدره الله تعالى ما لم يكن يفعله فهو بخيل
ص حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور اخبرنا عبد الله بن مرة عن عبد الله بن عمر
 قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن النذر وقال انه لا يرد شيئا ولكنه يستخرج به من الخيل
ش هذا طريق آخر في حديث ابن عمر اخرجه عن خلاد بن يحيى بن صفوان الكوفي
 سكن مكة يروي عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد

الراء ومضى الحديث في القدر عن ابن نعيم قوله من الخيل وفي رواية مسلم النسخ وفي رواية
 ابن ماجه من الاثم **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى
 هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يأتي ابن آدم النذر بشئ لم يكن قدره ولكنه يلقه
 النذر الى القدر قد قدره فيستخرج الله به من الخيل فيؤتيه عليه ما لم يكن يؤتيه عليه من قبل **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكيم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج
 عبد الرحمن بن هرم بن ورواه ابن ماجه من طريق الثوري عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة في
 الكفار استوفاه ان النذر لا يأتي ابن آدم بشئ الا ما قدره قوله ابن آدم منصوب لانه مفعول والنذر بالرفع
 فاعله قوله لم يكن قدره على صيغة المجهول والجملة صفة لقوله بشئ وفي رواية لا يذلم اكن قدرته
 وعلى هذا فهو في الحقيقة من الاحاديث القدسية ولكنه ما صرح برفعه الى الله تعالى وفي رواية النسائي
 لم اكن وفي اخر كتاب القدر من طريق همام عن ابى هريرة بلفظ لم يكن قدرته وبروي هناك قدر
 به بضم القاف وكسر الدال المشددة قوله بلفظه بضم الباء من الالقاء والنذر بالرفع فاعله قوله قد قدره
 على صيغة المجهول والجملة حال من القدر قيل الامر بالعكس فان القدر يلقه الى النذر واجيب بان تقدير
 النذر غير تقدير الاتفاق فالاول يلجئه الى النذر والنذر يوصله الى الالباء والاخراج قوله فيستخرج الله
 به من الخيل فيه التفات على رواية لم اكن قدرته واصل الكلام ان يقال فاستخرج به ليوافق رواية لم اكن
 قدرته قوله فيؤتيه عليه اي فيعطيني على ذلك الامر الذي بسببه نذر كالتشفاء ما لم يكن يؤتيه
 عليه من قبل النذر وفي رواية الكشممى يؤتي بالجزم ووجهه ان يكون بدلا من قوله لم يكن المجزوم
 بل وفي رواية مالت يؤتي في الموضعين وفي رواية ابن ماجه فييسر عليه ما لم يكن ييسر عليه من
 قبل ذلك وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من الخيل ما لم يكن الخيل يريد ان يخرج به وهذا اوضح
 الروايات **ص** باب اثم من لا يفي بالنذر **ش** اي هذا باب في بيان اثم من لا يفي
 بنذره وفي رواية غير ابى ذر باب من لا يفي بالنذر بدون لفظ اثم **ص** حدثنا مسدد عن يحيى
 عن شعبة حدثني ابو جرة حدثنا زهدم بن مضرب قال سمعت عمران بن حصين يحدث عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال خيركم فرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمران ذكر ثنتين او ثلاثا بعد قرنه ثم
 يحيى قوم يندرون ولا يفون ويخونون ولا يؤتمنون وبشهودون ولا يستشهدون وبظهور فيهم السمن
ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله يندرون ولا يفون ويحيى هو القطان ويروي عن يحيى بن
 سعيد بن سفيان الى ابيه وابو جرة بالجيم وبالراء واسمه نصر بن عمران وزهدم بفتح الزاي والدال بينهما
 هاء ساكنة ابن مضرب على صيغة اسم الفاعل واسم المفعول ايضا من التصريب بالضاد المعجمة
 والحديث مضى في الشهادات وفي فضائل الصحابة وفي كتاب الرقاق في باب ما يحذر من زينة الدنيا
 فانه اخرجه هنا عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابى جرة عن زهدم عن عمران بن حصين
 قوله قرني اي اهل قرني الذين انا فيهم وهم الصحابة قوله ثم الذين يلونهم اي ثم قرن الذين يلون
 قرني وهم التابعون قوله ثم الذين يلونهم وهم اتباع التابعين قوله يندرون بكسر الدال وضها
 قوله ولا يفون وفي رواية الكشممى ولا يفون واصله يوفون لانه من اوفى ابفاء استقلت الضمة
 على الياء فنقلت الى ما قبله فاجتمع ساكنان وهما الباء والواو فحذفت الياء فصار يوفون على وزن يفعون
 ولم تحذف الواو لانها علامة الجمع وكذا الكلام في لا يفون قوله ويخونون اي خيانة ظاهرة حتى

لا يؤمنون اي لا يؤمنونهم انما قوله وبشهودن اي يتحملون الشهادة بدون التحميل او يؤدونها بدون الطلب وشهادة الحسبة في التحمل خارجة عنه بدليل آخر قوله ويظهر فيهم العمن بكسر الميم وقح ليم اي يتكثرون بمساليب فيهم من الشرف او يجمعون الاموال او يغفلون عن امر الدين لان الغالب على العمن ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في معناه لكن اذا كان مكتسبا لاختلقا ويقال معنى ويظهر فيهم العمن انه كناية عن رغبتهم في الدنيا وابشارهم شهواتها على الآخرة وما اعد الله فيها لا وليا من الشهوات التي لا تفد والنعم الذي لا يبدد يأكلون في الدنيا كائنا كل الانعام ولا يقتدون بمن كان قبلهم من السلف الذين كانت همهم من الدنيا في اخذ القوت والبلغة وتأخير شهواتهم الى الآخرة **ص** باب * النذر في الطاعة **ش** اي هذا باب في بيان النذر في الطاعة وقال بعضهم يحتمل ان يكون باب بالنون ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذر المعصية نذرا شرعيا قلت لهذا الاحتمال وجه ولكن قوله باب منون لا يقال كذلك لان المنون هو العرب والعرب جزء المركب نحو قولك زيد قائم فان زيدا وحده لا يكون معربا وكذا قائم وحده وكذا لفظ باب لا يكون معربا الا بالتقدير الذي قدرناه **ص** قوله وما انتقم من نفقة او نذرتم من نذر فان الله بعلمه وما لا ظالمين من انصار **ش** ساق هذه الآية غير ابي ذر الى قوله من انصار ذكرها ههنا اشارة الى ان الذي اوقع الشئ على فاعل النذر هو ما نذر في الطاعة لان النذر في الطاعة واجب الوفا به عند الجمهور لمن قدر عليه والنذر على اربعة اقسام (احدها طاعة كالصلاة **ص** الثاني معصية كالزنا **ص** الثالث مكروه كنذر ترك التطوع **ص** الرابع مباح كنذر اكل بعض المباحات وليس له واللازم الطاعة والقربة عملا بحديث الباب ولا يلزم العمل بماعده عملا بقية الحديث **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وطلحة بن عبد الملك الايلي بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف تزيل المينة ثقة من طبقة ابن جريح والقاسم ابن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه ابوداود في النذر عن القعني واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن مالك به واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة وغيره واخرجه ابن ماجه في الكيفيات عن ابي بكر بن ابي شيبة وقال ابو عمر قال قوم من اهل الحديث ان طلحة تفرد بهذا الحديث عن القاسم قيل ليس كذلك فقد تابعه ايوب ويحيى بن ابي كثير عن ابن حبان ورواه الطحاوي ايضا من حديث عبد الرحمن بن مجبر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الباء الواحدة عن القاسم قوله ان يطيع الله كلمة ان مصدرية والاطاعة اعم من ان يكون في واجب او مستحب قوله فليطعه مجزوم لانه جواب الشرط قوله فلا يعصه مجزوم ايضا لانه جواب الشرط وروي من نذر ان يعصى الله **ص** باب * اذا نذر او حلف ان لا يكلم انسانا في الجاهلية ثم اسلم **ش** اي هذا باب يذكر فيه النذر شخص او حلف ان لا يكلم انسانا في الجاهلية وهو ظرف لقوله نذر وهي زمان فترة النبوات يعني قبل بعثة نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الكرماني قوله ثم اسلم اي النذر ولم يبين حكمه وهو جواب اذا فان نقل احد عن البخاري انه من يوجب ذلك فجواب اذا يجب ذلك والا يكون جوابه يندب ذلك وقد عدا الطحاوي لهذا الباب ترجمة وهي احسن من هذه الترجمة ووضح

حيث قال باب الرجل ينذر وهو مشرك نذرا ثم يسلم لان معنى قوله في الجاهلية الذي فسرهم الكرماني بقوله قبل بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستلزم ان يكون حكم المشرك الذي كان بعد البعثة ونذر نذرا ثم اسلم خلاف حكم الذي نذر في الجاهلية ثم اسلم بعد البعثة مع ان حكمه مساويا **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن قال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة في المسجد الحرام قال اوف بنذر **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اوف بنذر لانه يدل على ان نذر الكافر صحيح فاذا اسلم يلزمه الوفا به وفيه خلاف بين الفقهاء على ما ذكره انشاء الله تعالى وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبيد الله بن عمر العمري والحديث مضى في آخر الاعتكاف فانه اخرجه هناك عن عبيد الله بن اسمعيل عن ابي اسامة عن عبيد الله بن عمر الخ ورواه الطحاوي من ثلاث طرق ثم قال فذهب قوم الى ان الرجل اذا اوجب على نفسه شيئا في حال شركه من اعتكاف او صدقة او شيء مما يوجب المسلمون لله ثم اسلم ان ذلك واجب عليه واحتجوا في ذلك بهذه الآثار قلت اراد بالقوم هؤلاء طاووسا وقتادة والحسن البصري والشافعي واحد واسحق وجهامة الظاهرية وبه قال ابن حزم ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون لا يجب عليه في ذلك شيء قلت اراد بالآخرين ابراهيم النخعي والثوري واباحنيفة وابايوسف وتحمدا ومالكا والشافعي في قول واحد في رواية واحتجوا في ذلك بحديث عائشة المذكور قبل هذا الباب وبحديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما النذر ما يتنغي به وجه الله رواه الطحاوي عن عبد الله بن وهب في مسنده فدل على ان فعل الكافر لم يكن تقربا الى الله لانه حين كان يوجه بقصد به الذي كان يعبد من دون الله وذلك معصية فدخل في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نذر في معصية الله واما حديث عمر رضي الله تعالى عنه فاجواب عنه انما امر به صلى الله تعالى عليه وسلم ان يفعله الآن على انه طاعة لله عز وجل وكان خلاف ما يوجب به في حال نذره الذي هو معصية وقال ابو الحسن القاسمي لم يأمره الشارع على جهة الايجاب وانما هو على جهة الرأي وقيل اراد صلى الله تعالى عليه وسلم ان يعلمهم ان الوفاء بالنذر من آكد الامور فلفظ امره بان امر عمر بالوفا قوله قال يا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان قوله لرسول الله تعالى عليه وسلم ذلك بعد ما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غنائم حنين بالطائف وقال الكرماني وفي الحديث ان الصوم ليس شرطا لصحة الاعتكاف وهو حجة على الحنفية انتهى قلت ذهل الكرماني عن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا اعتكاف الا بالصوم **ص** باب * من مات وعليه نذر **ش** اي هذا باب في بيان من مات والحال ان عليه نذرا هل يقضى عنه ام لا **ص** وامر ابن عمر امرأة جعلت امها على نفسها صلاة بقاء فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هذا اوضح حكم الترجمة يعني من مات وعليه نذر يقضى عنه وبهذا اخذت الظاهرية وقالوا يجب قضاء النذر عن الميت على ورثته صوما كان او صلاة وقالت الشافعية تجوز النيابة عن الميت في الصلاة والحج وغيرهما تتضمن احاديث الباب بذلك وفي التوضيح الفحل الذي يتضمن فعل النذر خاصة كالصلاة والصوم فالشهور من مذاهب الفقهاء انه لا يفعل وقال محمد بن الحكم بصام عنه وهو القديم للشافعي وصحت به الاحاديث فهو المختار وقاله احمد واسحق وابو ثور واهل الظاهر وعند الحنفية لا يصلي احد عن احد ولا يصوم عنه ونقل ابن بطال اجماع الفقهاء على ان لا يصلي احد عن احد فرضا

ولمسة لا عن شي ولا عن ميت والجواب عماري عن ابن عمر انه صح عنه خلاف ذلك فقال
مالك في الموضع انه بلغه ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يقول لا يصلي احد عن احد
ولا يصوم احد عن احد ويحمل قوله في الاثر المذكور صلى عنها ان شئت وقال الكرماني
وبروي صلى عليها فاما ان يقام على مقام عن اذ حروف الجر بينها مناوبة واما ان يقال
الضمير راجع الى فباء انتهى قلت المناوبة بين الحروف ليست على الاطلاق ولم يقل احد ان علي تأتي
بمعنى عن مع ان جماعة زعموا ان علي لا يكون الاسماء ونسبوه لسيدويه اقول لم لا يجوز ان يكون
معنى صلى عليها ادعى لها فيكون قد امرها بالدعاء لها لا بالصلاة عنها **ص** وقال ابن عباس
نحوه **ش** اي قال عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما نحو ما قال عبد الله بن عمر ووصل هذا المعلق
ابن ابي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى عنه
وليه وروى عنه خلاف ذلك رواه النسائي من طريق ايوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس
قال لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد وجع بعضهم بين الروايتين بان الاثبات في حق
من مات والنفي في حق الحي قلت النقل عنه في هذا مضطرب فلا يقوم به حجة لاحد **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب عن الزهري قال اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عباس اخبره
ان سعد بن عباد الانصاري استفتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نذر كان على امه فتوفيت قبل ان
تقضى فافتاه ان يقضيه عنها فكانت سنة بعد **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويوضح حكمها ايضا
وابو اليمان الحكم بن نافع وشبيب بن ابى حزة الحمصي والزهري محمد بن مسلم وعبد الله هو ابن
عبد الله بن عتبة بن مسعود والحديث مضى في كتاب الوصايا في باب ما يستحب لمن يتوفى فجاءه
ان يتصدقوا عنه وقضاه النذر عن الميت فانه اخرجهم هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن
ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الحديث **قوله** كان على امه اختلفوا في النذر الذي كان عليها فقبل كان صياما وقبل عتقا
وقبل كان صدقة وقبل كان نذرا مطلقا لا ذكر فيه شيء من هذه الاشياء والحكم في النذر المبهم كفارة
يمين روى هذا عن ابن عباس وعائشة وجابر رضي الله تعالى عنهم وقال ابن بطال وهو قول جمهور
الفقهاء وروى عن سعيد بن جبير وقادة ان النذر المبهم اغلظ الايمان وله اغلظ الكفارات عتق
او كسوة او اطعام قال والصحيح قول من جعل فيه كفارة يمين لما رواه ابن ابي شيبة عن وكيع عن
اسماعيل بن رافع عن خالد بن يزيد عن عتبة بن عامر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نذر
نذرا لم يسمه فكفارته كفارة يمين **قوله** فافتاه اي فافتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضيه
عنها اي عن امه وذلك بحسب ما وقع نذرها **قوله** فكانت سنة بعد قال الكرماني اي صار قضاء
الوارث ماعلى الموروث طريقة شرعية وتبعه بعضهم على هذا التفسير قلت هذا وان كان حاصل
المعنى ولكن معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه فكانت فتوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
سنة يعمل بها بعد افتائه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك والضمير في كانت يرجع الى الفتوى
يدل عليها قوله فافتاه وهو من قبل قوله (اعدوا هو اقرب للفتوى) اي فان العدل يدل عليه قوله
اعدوا **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة عن ابى بشر قال سمعت سعيد بن جبير عن ابن عباس قال
اتى رجل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له ان اخي نذرت ان تحج وانها ماتت فقال النبي

صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان عليها دين اكنث قاضيه قال نعم قال فاقض الله فهو احق بالقضاء
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وادم هو ابن ابى اياس وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون
السين المججمة واسمه جعفر بن ابى وحشية واسمه اياس اليشكري البصري ويقال الواسطي **قوله** اتى
رجل قد تقدم في او اخر كتاب الحج في باب الحج عن الميت ان امرأته قالت ان امي نذرت الى آخره ولا
منافاة لاحتمال وقوع الامرين جميعا وقدمضى الكلام في الحج عن الغير بتفصيله **قوله** لو كان عليها
دين تميل منه صلى الله تعالى عليه وسلم وتعلم لامته القياس والاستدلال **قوله** فهو احق بالقضاء
اي فبين الله احق بالاداء قبل اذا اجتمع حق الله وحق العباد يقدم حق العباد فاعني فهو احق اجيب
بان معناه اذا كنت تراعى حق الناس فلان تراعى حق الله كان اولي ولا دخل فيه لتقديم والتأخير اذ ليس
معناه احق بالتقديم **ص** باب النذر فيما لا يملك وفي معصية **ش** اي هذا باب في بيان النذر فيما
لا يملكه الناذر **قوله** وفي معصية اي وفي بيان حكم النذر في معصية مثل من نذر ان يخرابه ونحو ذلك وفي
بعض النسخ ولا في معصية **ص** حدثنا ابو عاصم عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة
قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه **ش**
مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة ولا مدخل له في النذر فيما لا يملك وقال ابن بطال لا مدخل لاحاديث
الباب كلها في النذر فيما لا يملك وانما تدخل في نذر المعصية وقال الكرماني ما ملخصه ان ما لا يملك مثل
النذر باعتاق عبد فلان واتفقوا على جواز النذر في الذمة بما لا يملك كاعتاق عبد ولم يملك شيئا
انتهى وقال غيره تلقى البخاري عدم لزوم النذر فيما لا يملكه من عدم لزومه في المعصية لان نذره
ملك غيره تصرف في ملك الغير وهو معصية انتهى قلت كل منهما لم يذكر شيئا فيه كفاية
للمقصود غايته ما في الباب تكلفا في باب وجه المطابقة بين الترجمة والحديث الاول ولم يجيبا عما قاله
ابن بطال لا مدخل لاحاديث الباب كلها في النذر فيما لا يملكه وهو ظاهر لا يخفى على المتأمل وشيخ
البخاري في الحديث المذكور هو ابو عاصم النبيل الضحاك بن محمد البصري والقاسم هو ابن محمد بن
ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث مر عن قريب جدا في باب النذر في الطاعة ومضى
الكلام فيه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن جريد عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ان الله اغنى عن تعذيب هذا نفسه ورأه يمشي بين ايديه **ش** هذا يمكن
ان يدخل في الجزء الثاني للترجمة واما الجزء الاول فلا دخل له فيه اصلا ويحيى هو القطان وجريد
ابن ابى جريد الطويل ابو عبيدة البصري عن ثابت بالشاء المثلثة في اوله ابن اسلم البصري ابو محمد البصري
والحديث مضى في الحج عن محمد بن سلام واوله رأى شيخنا بهادى بين ايديه وهنا ذكره مختصرا
ومضى الكلام فيه **ص** وقال الفزاري عن جريد حدثني ثابت عن انس **ش**
الفزاري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء هو مروان ابن معاوية الكوفي واثار بهذا الى ان جريدا
صرح بالحديث هنا عن ثابت ووصله في الحج عن محمد بن سلام عن الفزاري **ص** حدثنا
ابو عاصم عن ابن جريح عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم رأى رجلا يطوف بالكعبة بزمام او غيره فقطعه **ش** الكلام فيه مثل الحديث
الذي قبله وابو عاصم قد مر الان وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح والحديث مضى في
الحج عن ابى عاصم ايضا وعن ابراهيم بن موسى **قوله** رأى رجلا اسمه تراب قاله الكرماني **قوله**

او غيره شك من الراوى اى او غير الزمام وهو الخطام **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام بن جريح اخبرهم قال اخبرني سليمان الاحول ان طاوسا اخبره عن ابن عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر وهو يطوف بالكعبة بانسان يقود انسانا بخزامة في انفه فقطعها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم امره ان يقوده بيده **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور اخرجه عن ابراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الرازي عن هشام بن يوسف عن عبد الملك بن جريح عن سليمان بن ابي موسى الاحول عن طاوس عن ابن عباس وهذا الطريق انزل من الطريق المذكور قوله وهو يطوف الواو فيه للحال قوله يقود جلة وقعت صفة لقوله بانسان قوله بخزامة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الزاي وهى حلقة من شعرا ووبر تجعل في الحاجز الذى بين منخرى البعير بشد بها الزمام ليسهل القياد اذا كان صعبا **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بخطب اذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائيل نذر ان يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مره فليتكلم وليستظل وليتم صومه **ش** مطابقتها للجزء الثانى من الترجمة لان نذر الرجل بترك القعود وترك الاستظلال وترك التكلم ليست بطاعة فاذا كان نذره في غير طاعة يكون معصية لان المعصية خلاف الطاعة وموسى بن اسمعيل ابوسلمة المنقرى الذى يقال له التبوذكى وهيب مصغر وهب بن خالد وايوب هو الحنطاني والحديث اخرجه ابوداود في الايمان عن موسى المذكور واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن الحسين بن محمد الواسطي قوله بخطب زاد الخطيب في المهمات من وجه آخر يوم الجمعة قوله اذا برجل جواب قوله بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابي يعلى اذا لثقت فاذا هو برجل قوله قائم صفة رجل وفي رواية ابي داود قائم في الشمس وفي رواية قائم يصلى قوله فسأل عنه اى فسأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل قوله فقالوا ابو اسرائيل وفي رواية ابي داود هو ابو اسرائيل وزاد الخطيب رجل من قريش وقال الكرماني رجل من الانصار وقال بعضهم ترجم له ابن الاثير تبعنا لغيره فقال ابو اسرائيل الانصارى فاعتزلت الكرماني فجزم بانه من الانصار والاول اولى انتهى قلت يقال لهذا القائل ان كان الكرماني اغتر بكلام ابن الاثير فانت اغترت بكلام الخطيب واولوية الاول من اين مع ان ابا عمر بن عبد البر نفى في الاستيعاب في باب الكنى ابو اسرائيل رجل من الانصار من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر حديثه المذكور ثم قال اسمه يسير بضم الياء آخر الحروف وبالسين المهملة وقبل فشير بضم القاف وفتح الشين المعجمة وقبل نصير باسم ملك الروم ولا يشاركه احد في كنية من الصحابة قوله مره امر من امر اى مرايا اسرائيل وفي رواية ابي داود مروه بصيغة الجمع قوله ولتم صومه لان الصوم قرينة بخلاف اخواته وفي حديثه دليل على ان السكوت عن المباح او عن ذكر الله ليس بطاعة وكذلك الجلوس في الشمس وفي معناه كل ما يأتى به الانسان بالمطاعة فيه ولا قرينة بنص كتاب او سنة كالجلوس وغيره وانما الطاعة ما امر الله به ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** قال عبد الوهاب حدثنا ايوب عن عكرمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اشار بتعلقه عن عبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي عن ايوب الحنطاني عن عكرمة مولى ابن عباس الى انه روى ايضا مراسلا لان عكرمة من التابعين واختلفوا

في مثل هذا فقال الا كثرون ان الموصول ارجح لزيادة العلم من وصله **ص** باب من نذر ان يصوم اياما فوافق النحر او الفطر **ش** اى هذا باب في بيان حكم من نذر ان يصوم اياما بعينها فاتفق انه وافق يوما منها يوم الفطر او يوم النحر هل يجوز له ان يصوم ذلك اليوم او لا ام كيف حكمه ولم يبين الحكم على عادته في غالب الابواب اما اكتفاء بما يوضح ذلك من حديث الباب او اعتمادا على المستنبط مما قاله الفقهاء في ذلك الباب والحكم هنا ان انشاء الصوم الفطر او يوم النحر لا يجوز اجاعا ولو نذر صومها لا يتعد عند الشافعي وهو المشهور من مذهب مالك وعند ابي حنيفة يتعد ولكن لا يصوم ريب عليه قضاؤه وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء وقد مضى الكلام فيه مستقصى في اواخر كتاب الصوم **ص** حدثنا محمد بن ابي بكر المديني حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا حكيم بن ابي حرة الاسلمي انه سمع عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما سئل عن رجل نذر ان لا يأتى عليه يوم الاضحية فوافق يوم اضحى او فطر فقال لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لم يكن يصوم يوم الاضحية والفطر ولا يرى صيامهما **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وفيه ابضاح حكم الترجمة ومحمد بن ابي بكر المديني على صيغة اسم المفعول من التقديم وحكيم بفتح الحاء المهملة وبالكاف ابن ابي حرة بضم الحاء المهملة وتشديد الراء الاسلمي المدني وابو حرة لا يدري اسمه وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وقد اوردته متابعا لزياد بن جبير عن ابن عمر في الحديث الآتى قوله سئل عن رجل جلة وقعت حالا عن عبد الله بن عمرو سئل على صيغة المجهول لم يسم السائل فيحتمل ان يكون رجلا او امرأة قال بعضهم بعد ان اورد من طريق ابن حبان عن كريمة بنت سيرين انها سألت ابن عمر فقالت جعلت على نفسي ان اصوم كل اربعة ايام في اليوم يوم الاربعاء وهو يوم النحر فقال امر الله بوفاء النذر ونهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن صوم يوم النحر ورواه ثقات بفسر بها المبهمة في رواية حكيم بخلاف رواية زياد بن جبير حيث قال فسأله رجل انتهى قلت فيه نظر لان ابانهم اخرج الحديث المذكور من طريق محمد بن ابي بكر شيخ البخارى واخرجه الاسمعيلى ايضا من وجه آخر عن محمد بن ابي بكر ولفظه انه سمع رجلا يسأل عبد الله بن عمر عن رجل نذر فذكر الحديث وهذا اقرب واولى لتفسير المبهمة المذكور من تفسيره بما في حديث اجنبى عن هذا مع انه لا منافاة ان يكونا قضيتين وفي واحدة منهما السائل رجل وفي الاخرى امرأة قوله لم يكن اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ولا يرى قال الكرماني ولا ترى بلفظ التكلم فيكون من جلة مقول عبد الله بن عمر ويزيد بلفظ الغائب وفاعله عبد الله وقائله حكيم بن ابي حرة وقال بعضهم وقع في رواية يوسف بن يعقوب القاضي بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم يوم الاضحية ولا يوم الفطر ولا يامر بصياهما انتهى قلت قصده ان يحدد في كلام الكرماني في نقله الوجهين في قوله ولا يرى ولا يضره ذلك لان كون الفاعل في هذا هو الله تعالى لا ينافي كون الفاعل في ذلك هو عبد الله في الوجهين والقائل هو حكيم بن ابي حرة في الوجه الثانى بناء على تعدد القضية **ص** حدثنا عبد الله بن سلمة حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال كنت مع ابن عمر فسأله رجل فقال نذرت ان اصوم كل يوم ثلاثا او اربعة ايام ما عشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر فقال امر الله بوفاء النذر ونهى ان يصوم يوم النحر فاعاد عليه فقال مثله لا يزيد عليه **ش** هذا وجه آخر في حديث ابن عمر ويونس هو ابن عبيد مصغرا وزياد بكسر الزاي وتخفيف الياء

آخر الحروف ابن جبر يضم الجيم وفتح الباء الموحدة مصغر جبر والحديث مضى في اواخر كتاب
الصوم في باب الصوم في يوم النحر قوله ثلاثا او اربعاء شك من الراوى وهما لا ينصرفان لاجل
لف التانيث المدودة كالف حراء وسمراء ونحوهما ويجمعان على ثلاثا وات والاربعة بكسر
الياء وحكى عن بعض بني اسد قبحها قوله امر الله حيث قال وليوفوا نذورهم قوله ونهينا
على صيغة المجهول والعرف شاهد بان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو الناهى قوله فاعاد
اليه اى اعاد الرجل كلامه على ابن عمر قوله فقال مثله اى فقال ابن عمر مثل ما قال في الاول لا يزيد عليه
اى لا يقطع بلا او نعم وهذا من غاية ورعه حيث توقف في الجزم باحدهما لتعارض الدليلين عنده
وفي التوضيح جواب ابن عمر جواب من اشكل عنده الحكم فتوقف نعم جوابه ان لا يصح
وهو مذهب الائمة الاربعة انتهى قلت وفي ياق الرواية اشعار بان الراجح عنده المنع على ما لا يخفى
ص باب هل يدخل في الايمان والنذور الارض والغنم والزروع والامتنعة
ش اى هذا باب يذكر فيه هل يدخل في الايمان الى آخره يعنى هل يصح اليمين والنذر على
الايمان فصورة اليمين نحو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسى بيده ان هذه الشملة تشتمل
عليه نارا وصورة النذر مثل ان يقول هذه الارض لله نذرا ونحوه وقال المهلب اراد البخارى بهذا
ان يبين ان المال يقع على كل ممثلك الا ترى قول عمر رضى الله تعالى عنه اصبحت ارضا لم اصب مالا فظ
نفس منه وقول ابى طحمة احب الاموال الى بيرحاء وهم القدوة في الفصاحة ومعرفة لسان العرب
وقال صاحب التوضيح اراد البخارى بهذا الرد على ابى حنيفة فانه يقول ان من حلف او نذر ان
يتصدق بماله كله فانه لا يقع بيمينه ونذره من الاموال الاعلى ما فيه الزكاة خاصة انتهى قلت قد كثر
اختلافهم في تفسير المال حيث قال ابن عبد البر وآخرون ان المال في لغة دوس قبيلة ابى هريرة
غير العين كالعروض والثياب وعند جماعة المال هو العين كالذهب والفضة خاصة وحكى المطرزي
ان المال هو الصامت كالذهب والفضة والناطق وحكى القالى عن ثعلب انه قال المال عند العرب اقله
ما يجب فيه الزكاة وما ينقص عن ذلك فلا يقال له مال وقال ابن سيدة في العريض العرب لا توقع اسم
المال مطلقا الاعلى الابل اشرفها عندهم وكثرة غنائمها قال وربما وقعوه على انواع المواشى كلها
ومنهم من اوقعه على جميع ما يملكه الانسان لقوله تعالى (ولا تؤثثوا السفهاء اموالكم) فليخص شيئ
دون شئ وهو اختيار كثير من المتأخرين فلما رأى البخارى هذا الاختلاف اشار الى ان المال
يقع على كل ممثلك كما حكى عنه المهلب كما ذكرناه الآن فبين من ذلك ان اختار هذا القول فلا حاجة الى
قول صاحب التوضيح انه اراد به الرد على ابى حنيفة لانه اختار قولاً من الاقوال فكذلك اختار
ابو حنيفة قولاً من الاقوال فلا اختصاص بذكر الرد عليه خاصة ولكن عرق العصية الباطلة
نزعته الى ذلك ص وقال ابن عمر قال عمر رضى الله تعالى عنهما للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اصبت ارضا لم اصب مالا فظت نفس منه قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها ش
ذكر هذا اشارة الى ان الارض يطلق عليها المال وهذا تعليق ذكره البخارى في كتاب الوصايا موصولا
بقوله حبست اى وقفت وقدم الكلام فيه هناك ص وقال ابو طحمة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احب
اموالى الى بيرحاء لحائطه مستقبلة المسجد ش ذكر هذا التعليق ايضا عن ابى طحمة يزيد بن سهل
الانصارى اشارة الى ان الحائط الذى هو البستان من النخل يطلق عليه المال وقد تقدم هذا موصولا

في باب الزكاة على الاقارب قوله الى بن شبيب الياء قوله بيرحاء قد مر ضبطه هناك قوله لحائط اللام
فيه للتبيين كما في نحو هيت لك اى هذا لاسم لحائط قوله مستقبلة المسجد اى مقابله وتأييده باعتبار البقعة
ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ثور بن زيد الديلى عن ابى الغيث مولى ابن مطيع عن
ابى هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم خيبر فلم نغنم ذهاب ولا فضة الا الاموال
والثياب والمتاع فاهدى رجل من بنى الضبيب يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم غلاما يقال له مدغم فوجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى وادى القرى حتى اذا كان
وادى القرى بيضا مدغم يحيط رحلا لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا سمع عاير فقتله فقال الناس
هنيئله الجنة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلا والذي نفسى بيده ان الشملة التى
اخذها يوم خيبر من المغنم لم تنصبها المقاسم تشتمل عليه نارا فلما سمع ذلك الناس جاء رجل بشراك
او شراكين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شراك من نار او شراكين من نار ش
اشار بهذا الحديث الى ان المال لا يطلق الاعلى الثياب والامتنعة ونحوهما لان الاسماء تنشاء في قوله
الااموال منقطع يعنى لكن الاموال هى الثياب والمتاع قيل هذا على لغة دوس قبيلة ابى هريرة
كما ذكرناه عن قريب وقد اختلف الروايات في الحديث عن مالك فروى ابن القاسم مثل رواية البخارى
وروى يحيى بن يحيى وجماعة عن مالك الاموال والثياب من المتاع بواو العطف واسمعيل شيخ
البخارى هو ابن اويس وثور بن زيد المثلثة ابن زيد الديلى بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف
نسبة الى ديل بن هداد بن زيد قبيلة من الازد وفي تغلب وفي ضبة وابو الغيث بفتح الغين المججمة وسكون الياء
آخر الحروف وبالثاء المثلثة واسمه سالم مولى ابن مطيع والحديث مضى في المغازى في غزوة خيبر
فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن ابى اسحق عن مالك بن انس عن ثور
ابن زيد عن سالم الى آخره قوله من بنى ضبيب بضم الضاد المججمة وفتح الباء الموحدة وسكون
الياء آخر الحروف وبياء اخرى وقال ابن الرضا طى في جذام الضبيب قوله رفاعه بكسر الراء
وتخفيف الفاء وبالعين المهملة ابن زيد بن وهب قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذنة
الحديبية في جماعة من قوم فاسلوا وعقد له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على قومه قوله
مدغم بكسر الميم وسكون الدال المهملة وفتح العين المهملة وكان اسود قوله فوجه على صيغة
المجهول قوله وادى القرى جمع القرية موضع بقرب المدينة قوله عاير بالعين المهملة وبعد الف
ياء آخر الحروف وبالراء لا يدري من روى به كذا ضبطه بعضهم وقال الكرماني العاير بالعين المهملة
والهمزة بعد الالف وبالراء الجائر عن قصده قوله ان الشملة هى الكساء قوله لم تنصبها المقاسم
اى اخذها قبل قسمة الغنائم وكان غلولا قوله بشراك بكسر الشين المججمة وتخفيف الراء هو
سير العمل الذى يكون على وجهه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب كفارات الايمان ش

اى هذا كتاب في بيان حكم كفارات الايمان هكذا في رواية ابى ذر عن المسننى وفي رواية غيره
باب كفارات الايمان والكفارات جمع كفارة على وزن فعاله بالتشديد من الكفر وهو النقطية
ومنه قيل للزراع كافر لانه يغطى البذر وكذلك الكفارة لانها تكفر الذنب اى تستر منه
تكفر الرجل بالسلاح اذا تستر به وفي الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة ونحوها

ص وفول الله تعالى فكفارة اطعام عشرة مساكين **ش** وفول الله الجرع عطف على كفارات
الايمان واوله (لا تأخذكم بالله وفي ايمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفارة اطعام عشرة
مساكين) الآية اي فكفارة ما عقدتم الايمان اطعام عشرة مساكين (واختلفوا في مقدار الاطعام) فقالوا
طائفة يجزيه لكل انسان مدين طعام بعد الشارح روى ذلك عن ابن عباس وابن عمرو بن ثابت
وابن هريرة رضي الله تعالى عنهم وهو قول عطاء والقياس وسالم والفقهاء السبعة وبه قال
مالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وقالت طائفة بطم لكل مسكين نصف صاع من
حنطة وان اعطى تمرا او شميرا فصاعا صاعا روى هذا عن عمر بن الخطاب وعلي بن زيد بن ثابت
في رواية رضي الله تعالى عنهم وهو قول النخعي والشمعي والثوري وابي حنيفة وسائر الكوفيين
ص وما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين نزلت فدية من صيام او صدقة
او نسك **ش** كلمة ما موصولة اي والذي امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين
نزل قوله عز وجل (فدية من صيام او صدقة او نسك) يشير بها الى حديث كعب بن عجرة
رضي الله تعالى عنه الذي يأتي في هذا الباب وانما ذكر البخاري حديث كعب في هذا الباب
من اجل التخيير في كفارة الاذى كما هي في كفارة اليمين بالله وما كان في القرآن كلمة او نحو
تعالى (فكفارة اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او تحرير رقبة)
فصاحبه بالخيار يعني هو الواجب الخير على ما يأتي الآن ويقال معنى قوله وما امر الله الكفارة
الخيرة **ص** ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن او او فصاحبه
بالخيار وقد خير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعبا في الفدية **ش** انما ذكر هذا
عن ابن عباس بصيغة التقرير لانه رواه سفيان الثوري في تفسيره عن ابي لبث بن ابي سليم عن
بجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن او او نحو قوله تعالى (فدية من صيام او صدقة او نسك) فهو فيه
مخير وما كان (فن لم يجد) فهو على الولا اي الترتيب واما اثر عطاء بن ابي رباح فوصله الطبري من
طريق ابن جريح قال عطاء ما كان في القرآن او او فصاحبه ان يختار ابها شاء واما اثر عكرمة فوصله
الطبري ايضا من طريق داود بن ابي هند عنه قال كل شيء في القرآن او او فليختر فاذا كان فن لم يجد
فالاول فالاول قوله كعبا اي كعب بن عجرة على ما يأتي الآن **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا
ابوشهاب عن ابن عون عن مجاهد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة قال اتيت به النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال ادن فدنوت فقال ابؤ ذلك هو امك قلت نعم قال فدية من صيام او صدقة او نسك
واخبرني ابن عون عن ابوب قال صيام ثلاثة ايام والنسك شاة والمساكين ستة **ش** مطابقة
لترجمة من حيث ان فيه التخيير كما في كفارة الايمان واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس نسب
الى جده وابوشهاب هو الاصغر واسمه عبد ربه بن نافع الخطيب صاحب المدائني وابن عون هو
عبد الله بن عون بن اوطبان البصري والحديث مضى في الحج بشرحه قوله اتيت به في رواية ابي نعيم
فأتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله هو امك جمع هامة وكان ينذر القمل من رأيه قوله
واخبرني عطف على تقدير اي قال ابوشهاب اخبرني فلان كذا واخبرني ابن عون عن ابوب السخيتاني
ان المراد بالصيام ثلاثة ايام والنسك شاة والصدقة اطعام ستة مساكين **ص** **باب** قول الله
تعالى (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم) متى تجب الكفارة على الغني

ش اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (قد فرض الله لكم) الآية وفي بعض
النسخ باب متى تجب الكفارة على الغني والفقير وقول الله عز وجل (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم)
اي قوله العليم الحكيم كذا في رواية ابي ذر وغيره باب قول الله وساقوا الآية وبعدها متى تجب
الكفارة على الغني والفقير كما في نسخنا وقد سقط ذكر الآية عند البعض وقال الكرمانى المناسب
ان يذكر هذه الآية في اول الباب الذي قبله قلت الانسب ان يذكر في التفسير في سورة التحريم
قوله قد فرض الله اي قد بين الله لكم تحلة ايمانكم اي تحليلها بالكفارة **ص** حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري قال سمعته من فيه عن جدي بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء
رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال صلى الله عليه وسلم وما شأنك قال وقعت على امرأتى
في رمضان قال تستطيع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال
فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعرق فيه
تمر والعرق الممثل الضخم قال خذ هذا فتصدق به قال أعلى افقر مني فضحك النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى بدت نواجذه قال اطعمه عيال **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني
وسفيان هو ابن عيينة والزهري محمد بن مسلم وجدي بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري والحديث
اخرجه الجماعة واخرجه البخاري في مواضع في الصوم عن ابي اليمان وفي الهبة والذوق عن محمد بن
محبوب وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وعن القعنبي وعن محمد بن مقاتل وفي النفقات عن احمد بن يونس
وفي المحاربين عن قتيبة ومضى الكلام فيه في الصوم قوله سمعته من فيه اي قال سفيان سمعته من فم الزهري
وغرضه انه ليس معناه وهما للتدليس قوله جاء رجل قبل اسمه سلمة بن صخر البياض قوله هلكت
يريد ما وقع فيه من الاثم وقد يقال انه واقع متمدا وفي الناسي خلاف فذهب مالك انه لا كفارة عليه خلافا
لابن الماجنون قوله وما شأنك اي وما حالات وما جرى عليك قوله تستطيع ان تعتق رقبة اخرج به ابو حنيفة
والشافعي على ان كفارة الوقاع مرتبة وهو احد قول ابن حبيب وعن مالك في المدونة لا اعرف غير الاطعام
وقال الحسن البصري عليه عتق رقبة او هدى بدنة او عشرون صاعا لاربعة مسكينا قوله فأتى
على صيغة المجهول بعرق بفتح العين المهملة والراء السقيمة المنسوجة من الخوص قوله الممثل
بكسر الميم الزنيل الذي يسع خمسة عشرة صاعا واكثر قوله أعلى افقر مني وروى من
والهمزة في أعلى الاستفهام قوله حتى بدت اي ظهرت نواجذه بالذال المجرية آخر الاسنان واولها
التساييم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاء ثم النواجذ وقال الاصمعي النواجذ
الاضراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هي الضواحك وقال ابن فارس الناجذ السن بين الانياب
والضرس وقبل الاضراس كلها النواجذ وقيل سبب ضحكك وجوب الكفارة على هذا المجمع
واخذ ذلك صدقة وهو غير آثم قيل هذا مخصوص به وقبل منسوخ **ص** **باب**
من اعان المعسر في الكفارة **ش** اي هذا باب في بيان من اعان المعسر المعجز في الكفارة
الواجبة عليه **ص** حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبيد الواحد حدثنا معمر عن الزهري
عن جدي بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال هلكت فقل وماذا قال وقعت باهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع ان
تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الانصار

يعرق والعرق المكمل فيه ثم قل اذهب بهذا فتصدق به قال اهل احوج منا رسول الله والذي
 بهلك بالحق ما بين لابتيها اهل بيت احوج منا ثم قل اذهب فاطمه اهلك **ش** هذا طريق
 آخر في حديث ابي هريرة ترجمه بالترجمة المذكورة واخرجه عن محمد بن محبوب البصري
 عن عبد الواحد بن زياد العبدى عن ممر بن قيس الميمى بن راشد عن الزهرى الى آخره **قوله** ما بين لابتيها
 تسمية لابة بخفيف الباء الموحدة وهى الحرة بمعنى بين طرفى المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
 ارض ذات حجارة **ورد** **ص** باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان او بعيدا **ش**
 اى هذا باب مترجم بقوله يعطى في الكفارة اى في كفارة اليمين عشرة مساكين كما في نص القرآن
قوله قريبا اى سواء كانت المساكين قريبة او بعيدة وانما قل قريبا او بعيدا بالتذكير اما باعتبار افظ
 مسكين فلذلك قل كان وامر بكانت ولا تكونوا واما باعتبار ان فعلا يستوى فيه التذكير والتأنيث
 كما في قوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) قبل لاوجه الذكر عشرة هنا لانها في كفارة
 اليمين وحديث الباب في كفارة الوقوع الا بطريق الحديث الترجمة واجاب المهاب بما حاصله
 ان حكم عشرة مساكين في كفارة اليمين مهمة من حيث لم اذكر فيه قريب ولا بعيد وجاء في كفارة
 الوقوع في حديث الباب اطعمه اهلك وهو مفسر والمفسر يقضى على الجمل وقاس كفارة اليمين على كفارة
 الجماع في اجازة الصبر الى الاقرباء لانه اذا جاز اطعام الاقرباء فالبعده اجوز انتهى قلت هذا
 انما يشى اذا حل قوله اطعمه اهلك على وجه الكفارة لا على وجه الصدقة لانه لا يجوز ان يعطى
 الكفارة احدا من اهله اذا كان ممن يلزمه نفقته واما اذا كان ممن لا يلزمه نفقته فيجوز وقال الكرماني
 وقبل لعل اهله كانوا عشرة وابس بنى **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا سفيان عن
 الزهرى عن حبيب بن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلك قال
 وما شأنك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال هل تجد ما تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع
 ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا اجده فأتى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يعرق فيه ثم قال خذ هذا فتصدق به فقال اهل اى اقربا ما بين لابتيها اقرب منا ثم قل
 خذ فاطمه اهلك **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي هريرة السابق اخرجه عن عبد الله
 ابن مسleme القعنبى عن سفيان بن عيينة عن الثورى عن حبيب بن عبد الرحمن عن ابي هريرة وقد
 مر الكلام فيه **ص** **باب** صاع المدينة ومد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبركته
 وما توارث اهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن **ش** اى هذا باب في بيان صاع مدينة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واشتار بذلك الوجوب الاخراج في الواجبات بصاع اهل المدينة
 لان التشريع وقع اولا على ذلك حتى زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه على
 ما يجرى **قوله** ومد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى وفي بيان مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قوله وبركته قال الكرماني اى بركة المد او بركة كل منهما قالت الاحسن ان يقال وبركة النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لانه دعا حيث قال اللهم بارك لهم في كبا لهم وصاعهم ومدهم ويحى
 عن قريب في حديث انس رضى الله تعالى عنه **قوله** وما توارث اهل المدينة اى وفي بيان ما توارث
 اهل المدينة قرنا اى جبلا بعد جبلا على ذلك ولم يغير الى زمنه الا ترى ان ابا يوسف لما اجتمع مع مالكا
 في المدينة فوفعت بينهما المناظرة في قدر الصاع فزعم ابو يوسف انه ثمانية ارطال وقام مالكا ودخل بيته
 واخرج صاعا وقال هذا صاع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو يوسف فوجدته خمسة ارطال

وثلاثا فرجع ابو يوسف الى قول مالكا وخالف صاحبه في هذا وجه مناسبة ذكر هذا الباب بكتاب
 الكفارات هو ان في كفارة اليمين اطعام عشرة امداد عشرة مساكين وكفارة الوقوع اطعام ستين
 مسكينا ستين مداه وفي كفارة الخلف اطعام ثلثة اصع لسته مساكين **ص** حدثنا عثمان بن
 ابي شيبة حدثنا القاسم بن مالك المزنى حدثنا الجعيد بن عبد الرحمن عن السائب بن يزيد قال كان الصاع
 على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدا وثلاثا بمدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز
ش مطابقته للترجمة ظاهرة والقاسم بن مالك المزنى بضم الميم وقح الزاى وبالنون والجعيد
 بضم الجيم وقح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة ويقال بالتكبير ابن اوس
 الكندى المدني والسائب بالسين المهملة والمهزة بعد الالف وبالباء الموحدة ابن يزيد من الزيادة
 الكندى ويقال اللبى ويقال الازدى المدني مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع وهو
 ابن سبع سنين ويقال ابن عشر سنين مات سنة احدى وتسعين والحديث مضى في الحج وبأنى في
 الاعتصام واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن زرارة **قوله** بمدكم اليوم يعنى حين حدثهم السائب
 كان مدهم اربعة ارطال فاذا زيد عليه ثلثة وهو رطل وثلث يكون خمسة ارطال وثلاثا وهو
 الصاع البغدادي بدليل ان مدته صلى الله تعالى عليه وسلم رطل وثلث وصاعه اربعة امداد وقال
 ابن بطال اما ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه فلا تعلمه وانما الحديث يدل
 على ان مدهم ثلاثة امداد بمد ومضى الكلام في الطهارة في باب الوضوء بالمد والاختلاف في
 المد والصاع **ص** حدثنا منذر بن الوليد الجارودى حدثنا ابو قتيبة وهو سلم حدثنا مالكا
 عن نافع قال كان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يعطى زكاة رمضان بمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المد الاول وفي كفارة اليمين بمد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو قتيبة قال لنا مالكا مدنا
 اعظم من مدكم ولا ترى النضل الا في مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالى مالكا لوجاءكم
 امير فضرب مدا اصغر من مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باى شئ كنتم تعطون قلت كنا نعطي
 مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلا ترى ان الامر انما يعود الى مد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ومنذر بصيغة اسم الفاعل من الاشارة ابن الوليد
 الجارودى بالجيم قال الرشادى الجارودى في عبد القيس نسب الى الجارود وهو بشر بن عمرو
 من الجرد وابوقتيبة بضم القاف مصغر قبة الرجل واسمه سلم بفتح السين المهملة وسكون اللام ابن
 قتيبة الشيمى بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الخراساني سكن البصرة مات بعد المائتين ادركه
 البخارى بالسن ومات قبل ان يلقاه وهو غير سلم بن قتيبة الباهلى ولد امير خراسان قتيبة ابن مسلم وقدولى
 هو امرأة البصرة وهو اكبر من الشيمى ومات قبله باكثر من خمسين سنة والحديث من افرادة وهو حديث
 غريب ماروا عن مالكا الابوقتيبة ولاعه الا منذر **قوله** يعطى زكاة رمضان اراد به صدقة الفطر
قوله المد الاول صفة لازمة له واراد نافع بذلك انه كان لا يعطى بالمد الذى احده هشام بن الحارث
 وقال الكرماني المد الاول هو مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما الثاني فهو المزد في العمرى
قوله في كفارة اليمين اى يعطى في كفارة اليمين **قوله** وقالى مالكا اى قال ابو قتيبة قالى مالكا
 ابن انس وهو موصول بالسند الاول **قوله** لوجاءكم امير الى آخره اراد به مالكا الزام خصمه
 بان لا يرجع الا الى مد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا

مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكياهم وصاعهم ومدهم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة والحديث مضى في البوع عن القعني واخرجه مسلم والنسائي كلاهما في المناسك عن فتية قوله لهم اي لاهل المدينة قوله في مكياهم بكسر الميم وهو ما يكال به قيل يحتمل ان تخص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ حتى لا يدخل المداحات بعده ويحتمل ان تم كل مكيا لاهل المدينة الى الابد والظاهر هو الثاني ولكن كلام مالك الذي سبق الآن يؤيد الاول وعليه المدة **ص**

باب قول الله تعالى او تحرير رقبة واي الرقاب اذكي **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى او تحرير رقبة ذكر هذا الجزء من الآية واقتصر عليه اعتمادا على المستنبط فان تحرير الرقبة على نوعين (احدهما) في كفارة اليمين وهي مطلقة فيها (والآخر) في كفارة القتل وهي مقيدة بايمان ومن هنا اختلف الفقهاء (فذهب) الاوزاعي ومالك والشافعي واحدا واسحق الى ان المطلق يحمل على المقيد (وذهب) ابو حنيفة واصحابه وابو ثور وابن المنذر الى جواز تحرير الكافرة ببقية الكلام في هذا الباب في كتب الاصول والفروع قوله واي الرقاب اذكي اي افضل والافضل فيها اعلاها ثمنا وانفسها عند اهلها وقدر في اوائل العتق عن ابي ذر رضى الله عنه وفيه فقلت فاي الرقاب افضل قال اغلاها ثمنا وفيه اشارة الى ان البخاري جنح الى قول الحنفية لان افضل التفضيل يستدعي الاشتراك في التفضيل فان قلت لم لا يجوز ان يكون مراده من قوله اذكي الاسلام وبه اشار الكرماني حيث قال قوله مسلمة اشارة الى بيان اذكي الرقاب فلا تجوز الرقبة الكافرة قلت حديث ابي ذر يحكم عليه لانه مطابق وقد فسر الافضية بفلا الثمن والنفاسة عند اهلها **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم عن ابي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن اسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرجانة عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منه عضوا من النار حتى فرجه بفرجه **ش** مطابقتها لترجمة في قوله رقبة ومحمد بن عبد الرحيم هو المعروف بصاعقة وهو من افراد داود بن رشيد مصفر الرشد بالراء والشين المعجمة وبالذال المهملة البغدادي مات سنة تسع وثلاثين ومائتين والوليد بن مسلم القرشي الاموي الدمشقي وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون كنية محمد بن مطرف على صيغة اسم الفاعل من التطريف بالطاء المهملة وزيد ابن اسلم مولى عمر بن الخطاب ابواسامة العدوي وعلي بن حسين ابن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنهم المشهور بزين العابدين وسعيد بن مرجانة بفتح الميم وسكون الراء والجيم والنون وهي اسم امه واما ابوه فهو عبد الله العامري وفي هذا السند ثلاثة من التابعين في نسق زيد وعلي وسعيدو الثلاثة مديون والحديث قد مضى في اوائل العتق من وجه آخر عن سعيد بن مرجانة ومضى الكلام فيه هناك وقد اخرج مسلم هذا الحديث عن داود بن رشيد شيخ البخاري وبينه وبين البخاري محمد بن عبد الرحيم صاعقة وايس لداود في كتاب البخاري غير هذا الحديث الواحد قوله حتى فرجه بالنصب قاله الكرماني ولم يبين وجهه وقال بعضهم حتى عاطفة لوجود شرائط العطف فيها فيكون فرجه بالنصب قلت هو ايضا ما بين شرائط العطف ما هي فاقول حتى اذا كانت عاطفة تكون كالواو الا ان بينهما فرقا من ثلاثة اوجه احدها ان المعطوف بحيث له ثلاثة شروط احدها ان يكون ظاهرا لا مضمرا **و** الثاني اما ان يكون بعضا

من جمع قبلها كقدم الحجاج حتى المشاة او جزاء من كل نحو اكلت السمكة حتى رأسها او كجزء نحو اعجنتي الجارية حتى حديثها ويمنع ان يقال حتى ولدها **و** الثالث ان يكون غاية لما قبلها اما زيادة او نقص فالاول نحو مات الناس حتى الانبياء والثاني نحو زارك حتى الحجاجون والشروط الثلاثة موجودة هنا (الاول) فهو قوله رقبة فانه ظاهر منصوب (واما الثاني) فان الفرج جزء مما قبله (واما الثالث) فان قوله فرجه غاية لما قبلها بزيادة واعلم ان اهل الكوفة ينكرون العطف بحيثى البتة ولهم في هذا دلائل مذكورة في موضعها ووقوع العطف بحيثى عند الجمهور ايضا قليل فانهم وبعض الشراح ذكر هنا كلاما لا يشفي العليل ولا يروى القليل **ص** **باب** عتق المدبر وام الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا **ش** اي هذا باب في بيان حكم المدبر وام الولد الى آخره ولم يبين حكمه على عادته كما ذكرنا غير مرة **ص** وقال طاوس ويجزى المدبر وام الولد **ش** اي قال طاوس بن كيسان الخولاني الهمداني يجوز عتق المدبر وام الولد في الكفارة وروى هذا الاثر ابن ابي شيبة باسناد فيه لين ووافق طاوسا في المدبر الحسن وابراهيم في ام الولد وخالفه في المدبر الزهري والشعبي وابراهيم واختلف الفقهاء في هذا الباب فقال مالك لا يجوز ان يعتق في الرقاب الواجبة مكاتب ولا مدبر ولا ام ولد ولا المعلق عتقه وقال ابو حنيفة والاوزاعي ان كان المكاتب ادى شيئا من كتابته فلا يجوز والا جاز وبه قال الليث واحدا واسحق وقال الشافعي وابو ثور يجوز عتق المدبر واما عتق ام الولد فلا يجوز في الرقاب الواجبة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور وعليه فقهاء الامصار واما عتق ولد الزنا في الرقاب الواجبة فيجوز روى ذلك عن عمرو بن علقمة وعائشة وجاعة من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وطاوس وابو حنيفة والشافعي واحدا واسحق وابو عبيد وقال عطاء والشعبي والنخعي والاوزاعي لا يجوز عتقه فان قلت روى عن ابي هريرة مرفوعا انه شرا ثلاثة فقلت روى عن ابن عباس وعائشة انكار ذلك وقال ابن عباس لو كان شرا الثلاثة بامه حتى تضعه وقالت عائشة ما عليه من ذنب ابويه شيء ثم قرأت ولا تزوروا زورا ولا زورا اخرى **ص** حدثنا ابوالنعمان اخبرنا جاد بن زيد عن عمرو بن جابر ان رجلا من الانصار دبر بمملوكه ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال من يشتريه مني فاشتره نعيم النخام ثمانمائة درهم فسمعت جابر بن عبد الله يقول عبدا قبطيا مات عام اول **ش** قال الكرماني كيف دل الحديث على الترجمة ثم قال اذا جاز بيع المدبر جاز اعتاقه وقاس الباقي عليه وقال بعضهم اشار بالترجمة الى انه اذا جاز بيعه جاز ما ذكر معه بطريق الاولى قلت كلام الكرماني له وجه ما لانه قال اذا جاز بيع المدبر جاز اعتاقه وقد علم انه ممن يجوز بيع المدبر واما كلام هذا القائل فلا وجه له اصلا لانه قال اشار في الترجمة انه اذا جاز بيعه الى آخره فسيحان الله في اي موضع اشار في الترجمة انه اجاز بيعه حتى يبنى عليه جواز العتق على ان كلام الكرماني ايضا لا يمشي الا بالضعف وابوالنعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري يعرف بعارم وعمرو هو ابن دينار والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاكرام عن ابي النعمان واخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي الربيع قوله ان رجلا هو ابو مذكور بالذال المعجمة قوله دبر بمملوكا له اسمه يعقوب فاشتره نعيم النخام قال الكرماني في بعض النسخ نعيم النخام زيادة الابن والصواب عدمه ونعيم بضم النون وفتح العين المهملة مصفر النعم والنخام بفتح النون وتشديد الخاء المهملة لقب به لانه صلى

الله تعالى عليه وسلم قال سمعت نعمة نعيم اى سئلته في الجنة ليلة الاسراء قوله عبدا قطيبا بكسر القاف
وسكون الباء الموحدة نسبة الى قط و هم اهل مصر قوله عام اول بفتح اللام على الباء وهو من قبيل اضافة
الوصف الى الصفة والبصريون يقولون انه ما يقدر فيه المضاف نحو عام الزمن الاول **ص**
باب اذا اعتق عبد ايده وبين آخر **ش** اى هذا باب في بيان حكم شخص اذا اعتق عبدا
مشتراكا بينه وبين آخر في الكفارة هل يجوز ام لا ولكن لم يذكر فيه حديثا قال الكرماني قالوا
ان البخاري ترجم الابواب بين ترجمة و ترجمة ليحقق الحديث بها فلم يجد حديثا بشرطه
يناسبها اولم يف عمره بذلك وقيل بل اشار به الى ان ما نقل فيه من الاحاديث ليست بشرطه
وقال بعضهم ثبتت هذه الترجمة للمستمل وحده بغير حديث فكان المصنف اراد ان يكتب
حديث الباب الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق او تردد في الترجمة فاقصر الاكثر على الترجمة
التي تلي هذه وكتب المستمل الترجمة احتياطا والحديث الذي في الباب الذي يليه صالح
لها بضرب من التأويل انتهى قلت هذا الذي ذكره كاهن تخمين وحسبان (اما الوجه الاول)
بما قاله الكرماني فليس بسديد لان الظاهر انه كان لا يكتب ترجمة الابد وقوفه على حديث
يناسبها (واما الوجه الثاني) فكذلك (واما الوجه الثالث) فابعد من الوجهين الاولين لان الإشارة
تكون للحاضر فكيف يطلع الناظر فيها على ان ههنا احاديث ليست بشرطه واما الذي قال بعضهم
ان المستمل كتب الترجمة احتياطا فافى احتياط فيه وما وجه هذا الاحتياط يعني لو ترك الترجمة التي هي
بالاحديث لكان يرتكب اثما حتى ذكره احتياط واما قوله والحديث الذي في الباب الذي يليه الى آخره
فليس بموجه اصلا ولا صالح لما ذكره لان الولاء لمن اعتق قاله عبد الله الذي اعتقه له وولاؤه ايضا له فابن
الاشراك بين الاثنين في هذا غاية ما في الباب اذا اعتق عبد ايده وبين آخر عن الكفارة فانه ان
كان موسرا اجزاء ويضمن لشريكه حصته وان كان معسرا لم يجزه وهو قول ابي يوسف ومحمد
والشافعي وابي ثور وعند ابي حنيفة لا يجزيه عن الكفارة مطلقا والصواب ان يقال ان هذه
الترجمة ليس لها وضع من البخاري ولهذا لم تثبت عند غير المستمل من الرواة ومع هذا في ثبوتها
عنده نظر والله اعلم **ص** **باب** اذا اعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه **ش** اى هذا
باب فيه اذا اعتق شخص في الكفارة لمن يكون ولاؤه اى ولاه العتق وجواب اذا محذوف تقديره
يصح عند البعض في صورة ولا يصح في صورة صورته ما ذكرناه الان وهي عبد مشترك بين اثنين
فاعتق احدهما عن الكفارة فان كان موسرا يصح ويضمن لشريكه حصته وولاؤه وان كان
معسرا فلا يصح وهنا صورة اخرى وهي ان تقول لرجل اعتق عبدك عني لاجل كفارة على
فاعتق عنه اجزاء وبه قال مالك والشافعي وابي ثور وان اعتقه عنه بأمره على غير شيء ففي
قول الشافعي يجزئ ويكون ولاؤه للعتق عنه وقال ابو ثور يجزئ ذلك وولاؤه للذي اعتقه
وعند ابي حنيفة الولاء للعتق ولا يجزئ ذلك **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة
عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها ارادت ان تشتري بريرة فاشتروا
عليها الولاء فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اشترها انما الولاء لمن اعتق
ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انما الولاء لمن اعتق والحكم بفتح الحين هو ابن عتيبة
مصر عتبة الدار و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم المذكور والحديث

مضى في الطلاق عن عبد الله بن رجاء وفي الزكاة عن آدم وبأني في الفرائض عن حفص بن
عمر واخرجه النسائي ايضا في مواضع في الزكاة والطلاق والفرائض قوله بريرة بفتح الباء الموحدة
قوله فاشترطوا اى فاشترط اهل بريرة على عائشة الولاء ومضى الكلام فيه محررا **ص**
باب الاستثناء في الايمان **ش** اى هذا باب في بيان حكم الاستثناء في الايمان وفي بعض
النسخ في اليقين والمراد بالاستثناء هنا لفظ ان شاء الله وليس المراد به الاستثناء الاصطلاحي نحو والله
لا فعلن كذا ان شاء الله تعالى او قال والله لا افعلن كذا ان شاء الله وفيه اختلاف للعلماء فقال ابراهيم
والحسن والثوري وابو حنيفة واصحابه والاوزاعي والليث وجهور العلماء شرطه ان يتصل بالحلف
وقال مالك اذا سكنت او قطع كلامه فلا استثناء وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول
ووصله ان يكون نسقا فان كان بينهما سكوت انقطع الا اذا كان لذكر او تنفس او عى او انقطاع
صوت وقال الحسن البصري وطاوس للحالف الاستثناء ملزم بقم من مجلسه وقال قتادة اوتنكلم
وقال احمد الاستثناء مادام في ذلك الامر وبه قال اسحاق الا ان يكون سكوت ثم عود الى ذلك الامر
وقال عطاء ان له ذلك قدر حلب الناقة الغزيرة وقال سعيد بن جبير له ذلك الى بعد اربعة اشهر
وقال مجاهد له ذلك بعد سنتين وقال ابن عباس يصح ذلك ولو بعد حين فليل اراد به سنة وقيل
ابد احكام ابن القصار واختلفوا ايضا في الاستثناء في الطلاق والعتق فقال ابن ابي ليلى والاوزاعي والليث
ومالك لا يجوز الاستثناء وروى مثله عن ابن عباس وابن المسيب والشعبي وعطاء والحسن
ومكحول وقتادة والزهرى وقال طاوس والنخعي والحسن وعطاء في رواية وابو حنيفة واصحابه والشافعي
 واصحابه واسحق بن عيسى بن عيسى بن سعيد حدثنا جاد عن غيلان بن جرير عن ابي
بردة بن ابي موسى عن ابي موسى الاشعري قال اتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من الاشعريين
استعمله فقال والله لا احل لكم ما عندى ما احل لكم ثم لبثنا ما شاء الله فأتى بابل فامرنا بثلاثة ذود فلما
انطلقنا قال بعضهم لبعض لا يبارك الله لنا اتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نستعمله فحلف
ان لا يحملنا فحملنا فقال ابو موسى فأئذنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال ما انا
حلتكم بل الله حلتكم انى والله ان شاء الله لا احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا كفرت عن
يمينى واتيت الذي هو خير وكفرت **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انى والله ان شاء الله
فيل ان قوله ان شاء الله لم يقع في اكثر الطرق لحديث ابي موسى وليس كذلك بل هو ثابت في الاصول
واراد البخاري بارادته ان صفة الاستثناء بالمشيئة وعن ابي موسى المدني انما قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ذلك لتبرك لالاستثناء وهو خلاف الظاهر وحاد في السند هو ابن زيد لان فتية لم يدرك جاد بن سلمة
وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف ابن جرير بفتح الجيم وابو بردة بضم الباء الموحدة
وسكون الراء اسم عامر وقيل الحارث بروى عن ابيه ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث
مضى في النذر عن ابي النعمان بن محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه قوله استعمله اى اطلب منه ما يحمله
واثقالنا قوله فاني بابل كذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية الاصيلي وابي ذر عن السرخسي والمستمل
سائل بالشين المعجمة والهمزة بعد الالف اى قطع من الابل وقال الخطابي جاء بلفظ الواحد والمراد
بالجمع كالسامر يقال ناقة سائل اذا قل لبناها وقال الكرماني وفي بعض الروايات شوائل وقال ابن
بطال في رواية ابي ذر بسائل مكان قوله بابل واطنه بشوائل ان صححت الرواية وبخط الديباضي

تسائل بلاهاء النافذة التي تشول بذنبها القاح ولا يلبس الاصل والجمع شول مثل را كع وركع والسائلة بالاء
هي التي جف لبثها وارتفع ضرعها واتى عليها من تاجها سبعة اشهر او ثمانية قوله ثلاثة ذود وفي رواية
ابن ذر ثلاث ذود وهو الصواب لان الذود مؤنث والذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال
المهملة من الثلاث الى العشرة وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى التسع من النوق ولا واحد له من افظه
والكثير اذواد والاكثر على انه خاص بالاناث وقيد الملق على الذكور فان قلت مضى في المغازي بلفظ
خس ذود قلت الجمع بينهما بانه يحمل على انه امر لهما ولا بثلاثة ثم زادهم اثنين قوله فحملنا بفتح
الميم واللام قوله انى والله ان شاء الله هذا موضع الاستثناء فيه قوله الا كفرت عن يميني واتيت
الذى هو خير وكفرت كذا وقع لفظ كفرت تكررا في رواية السرخسي وبقيّة الكلام مضى
في النذور **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد وقال الا كفرت عن يميني واتيت الذى هو
خير واتيت الذى هو خير وكفرت **ش** ابو النعمان هو محمد بن الفضل وحاده هو ابن زيد
واراد بك طريق ابى النعمان هذا بيان التخيير بين تقديم الكفارة على الحنث وتأخيرها عنه وفيه الخلاف
وقد ذكرناه وقال الكرماني لو هو شك من الراوى قلت كذا اخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب
عن حاد بن زيد بالترديد ايضا **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن هشام بن
حجير عن طاوس سمع ابا هريرة قال قال سليمان عليه السلام لا طوفن الليلة على تسعين امرأة كل تلد
غلاما يقاتل في سبيل الله فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك قل ان شاء الله فتسعى فطاف بهن فماتت
امرأة منهن بولد الا واحدة بشق غلام فقال ابو هريرة يرويه قال لو قال ان شاء الله لم يحتمل وكان
دركا في حاجته وقال مرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو استثنى **ش** مطابقة
نترجة في قوله لو استثنى اى لو قال ان شاء الله وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان
معا بن عيينة وهشام بن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون الياء اخر الحروف وباراء المكي
وقال الكرماني لم يتقدم ذكره يعني في مضى والحديث مضى بغير هذا الطريق في الجهاد في باب
من طلب الولد للجهاد فانه قال هناك وقال الليث حدثني جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن ابن هرمز سمعت
ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال سليمان بن داود عليهما السلام لا طوفن الليلة على
مائة امرأة او تسع وتسعين الحديث قوله لا طوفن اللام جواب القسم كانه قال مثلا والله لا طوفن
والنون فيه لتأنيديا فطاف به يعني المبه وقاربه قوله الليلة نصب على الظرفية قوله على تسعين امرأة
وقال الكرماني قيل ليس في حديث صحيح اكثر اختلافا في العدد من حديث سليمان عليه السلام
فيه مائة وتسعة وتسعون وستون ولا منافاة اذا اعتبار لفهوم العدد قوله كل تلد اى كل واحدة
منهن تلد غلاما قوله بشق غلام بكسر الشين المعجمة وتشديد القاف اى نصف غلام وقال الكرماني
الحنث معصية كف يجوز على سليمان عليه السلام ثم قال لم يكن باختياره او هو صغيرة ممفوعة
قلت فيه نظر لا يخفى لانه حل الحنث على معناه الحقيقي وليس كذلك بل معناه هنا عدم وقوع
ما اراد وفيه نسبة وقوع الصغيرة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ما فيه واول الحديث
موقوف على ابى هريرة ولكنه رفعه بقوله يرويه قال لو قال ان شاء الله لم يحتمل لان قوله يرويه
كناية عن رفع الحديث وهو كما لو قال مثلا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد وقع
في رواية الحميدي التصريح بذلك ولفظه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا اخرجه

مسلم عن ابن ابى عمر عن سفيان قوله لم يحتمل بالاء الثلاثة المراد بعدم الحنث وقوع ما اراد وقال
الكرماني ويروى لم يحتمل بالخاء المعجمة من الحية وهى الحرمان قوله وكان دركا بفتح الراء وسكونها
اى ادراكا او لحاقا او بلوغ امل في حاجته قوله وقال مرة اى قال ابو هريرة قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لو استثنى معناه ايضا او قال ان شاء الله ولكن قال مرة او قال ان شاء الله
ومرة اخرى قال لو استثنى قال لفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لو محذوف اى لو استثنى لم يحتمل
وقال ابن النين ليس الاستثناء في قصة سليمان عليه السلام الذى يرفع حكم اليمين ويحل عقده وانما
هو بمعنى الاقرار لله بالمشيئة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله (ولا تقولن اثنى اثنى فاعل ذلك غدا
الا ان يشاء الله) وانما يرفع حكم اليمين اذا نوى به الاستثناء في اليمين **ص** حدثنا ابو الزناد عن
الاعرج مثل حديث ابى هريرة **ش** القائل بقوله وحدثنا هو سفيان بن عيينة وقد افسح
به مسلم في روايته وهو موصول بالسند الاول وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج
هو عبد الرحمن بن هرمز قوله مثل حديث ابى هريرة اى مثل الذى ساقه من طريق طاوس عن
ابى هريرة وأشار بهذا الى ان لسفيان فيه سندان الى ابى هريرة هشام عن طاوس وابو الزناد عن
الاعرج **ص** باب الكفارة قبل الحنث وبعده **ش** اى هذا باب في بيان الكفارة
قبل الحنث وبعده واختلف العلماء في جواز الكفارة قبل الحنث فقال ربيعة ومالك والثوري
والليث والاوزاعي يجزئ قبل الحنث وبه قال احمد واسحق وابو ثور وروى مثله عن ابن عباس
وعائشة وابن عمر قال الشافعي يجوز تقديم الرقة والكسوة والطعام قبل الحنث ولا يجوز تقديم
الصوم وقال ابو حنيفة واصحابه لا يجزئ الكفارة قبل الحنث وقال صاحب التوضيح لاسلف
لاي حنيفة فيه واحتج له الطحاوي بقوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتن) والمراد اذا حلقتن
وحتمت قلت ابو حنيفة ما انفرد بهذا وقال به ايضا اشهب من المالكية وداود الظاهري وصاحب
التوضيح ما يقول فيما ذهب اليه الشافعي وهو ان الكفارة اسم لجميع انواعها فبعد الحنث حل
اللفظ على جميعها وقبل الحنث خصص اللفظ ببعضها فترك الظاهر من ثلاثة اوجه (احدها) تسميتها
كفارة وليس هناك ما يكفر **ص** والثاني صرف الامر عن الوجوب الى الجواز **ص** والثالث
تخصيص الكفارة ببعض الانواع **ص** حدثنا علي بن حجر حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ابوب
عن القاسم التميمي عن زهدم الجرمي قال كنا عند ابى موسى وكان بيننا وبين هذا الحى من جرم اخاه
ومعروف قال فقدم طعاما قال فقدم في طعامه لم دجاج قال وفي القوم رجل من بنى تميم الله اجر
كائه مولى قال فلم يدن فقال له ابو موسى ادن فانى قد رايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يأكل منه قال
انى رايت به يأكل شيئا فذرتة فحلفت ان لا اطعمه ابدا فقال ادن اخبرك عن ذلك اني نارسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في رهط من الاثريين استحملة وهو يقسم نعمان ثم الصدقة قال ابوب احسبه قال وهو غضبان
قال والله لا احللكم وما عندى ما احللكم قال فانطلقنا فاقى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينهب
ابل فقيل ابن هؤلاء الا شعر بون ابن هؤلاء الا شعر بون فاتيانا فامر لنا بخمس ذود غر الذرى
قال فاندفعنا فقلت لاصحابي اتينا رسول الله تعالى عليه وسلم نستحملة فحلف ان لا يحملنا ثم ارسل اليانا
فحملنا نسي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عيته والله لن تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

عنه لا تفتح ابدا رجوعا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه فلذلك كره بينه فرجعا فلما قلنا بارسل الله
 انما نك نسفك فحلفت ان لا نكفك فحلفت ان لا نكفك فحلفت ان لا نكفك فحلفت ان لا نكفك فحلفت ان لا نكفك
 حذركم الله اني والله ارساه الله لا نسف دلي بين هري غيرها خيرا منها الايات الذي هو خير
 ونحوها **ش** اي هذا الحديث لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحث فينبذ لا يكون المطابقة
 بينه وبين الترجمة الا في قوله وبعده اي وبعده الحث وكذلك الحديث الاخر الذي يأتي في هذا الباب
 لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحث ولا يذكر شيئا في هذا الباب يدل على ان الكفارة قبل الحث
 ايضا فكأنما كفي بما ذكر قبل هذا الباب عن ابي الثمان عن جاد وهذا الحديث قد مر في مواضع
 كثيرة في فرض الخمس عن عبد الله بن عبد الوهاب وفي المغازي عن ابي نعيم وفي الذبايح عن ابي ممر
 وعن يحيى عن وكيع وفي التذوق عن ابي ممر وعن قتيبة وسياقي في التوحيد عن عبد الله بن عبد
 الوهاب ومضى اكثر الكلام في شرحه في باب لا تحلفوا بايمانكم وعلى بن حجر بضم الحاء
 المهملة وسكون الجيم وبراء السعدي مات سنة اربع واربعين ومائتين واسمعيلى بن ابراهيم
 هو ابن علي اسم امه واوب هو الحنظلي والقاسم بن عاصم التميمي وزهدم بفتح الزاي
 وسكون الهاء وفتح الدال المهملة الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء وابو موسى هو عبد الله بن قيس
 الاشعري قوله وكان بيننا وبين هذا الحلي الى قوله اتينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من كلام زهدم مع تحلل بعض القول عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه لا يخفى على الناظر المتأمل
 ذلك وفي رواية الكشيتهى وكان بيننا وبينهم هذا الحلي قال الكرمانى الظاهر ان يقال بينه يعنى
 ابا موسى كما تقدم في باب لا تحلفوا بايمانكم حيث قال كان بين هذا الحلي من جرم وبين الاشعريين
 ثم قال لعله جعل نفسه من تابع ابي موسى كواحد من الاشاعرة واراد بقوله بيننا ابا موسى
 واتباعه الحقيقية والادمانية قوله اخاءكم ابراهيمة وبالحاء المعجمة وبالمدى صداقة قوله ومعروف
 اي احسان وبر قوله تقدم طعام هكذا في رواية الكشيتهى وفي رواية غيره تقدم طعامه
 اي وضع بين يديه قوله رجل من بني تيم الله هو اسم قبيلة يقال لهم ايضا تيمم الاثوهم من قضاة قوله
 اجر صفة رجل اي لم يكن من العرب الخالص قوله كانه مولى قد تقدم في فرض الخمس
 كانه من الموالي قوله فلم يدن اي فلم يقرب الى الطعام قوله ادن بضم الهمزة وسكون
 الدال امر من دنا بدنو قوله فذرت بضم الدال المعجمة وفتحها اي كرهته لانه كان
 من الجلالة قوله اخبرك بحزوم لانه جواب الامر قوله من ذلك اي عن الطريق في
 حل البمين قوله استعمله اي اطلب منه ما تركه قوله نعم بفتح النون والعين المهملة
 قوله قال ايوب هو السخنياني احد الرواة قوله والله لا احل لكم قال القرطبي فيه جواز
 البمين عند المنع ورد السائل المحلف قوله نهى بفتح النون وسكون الهاء بعدها باء موحدة واراد
 بدانغيمه قوله يحمر ذود قد مر تفسيره عن قريب وقد مر في المغازي بسنة ابرهة ولا منافاة اذ ذكر
 القليل لا يفي الكثير قوله غر الذرى اي بيض الاسنة والغر بضم الغين المعجمة وتشديد الراء
 جمع اخر اي ابيض والذرى بضم الدال المعجمة وفتح الراء المخففة جمع ذروة وذروة الشئ اعلاه
 واراد بها السنام قوله فاندضنا اي سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة قوله والله انن تغفلنا
 اي لئن طلبنا غفلت في عينه من غير ان تذكره لا تفتح ابدا وفي رواية عبد الوهاب وعبد السلام فلما
 قبضناها قلنا تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفتح ابدا وفي رواية جاد فلما انطلقنا

فلما صعدنا لا يبارك لنا ولم يذكر النسيان وفي رواية غيلان لا يبارك الله لنا وقلت رواية يزيد عن
 هذه الزيادة كما خات عما بعدها الى آخر الحديث قوله فلذلك كره من الاذكار اومن التذكير اي
 فلذلك كره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينه قوله او فخرنا شك من الراوى قوله لا احلف
 على بين اي محالوف بين فاطمى عليه لفظ بين للملابسة وقال ابن الاثير اطلق البمين فقال احلف
 اي اعقد شيئا بالعزم والنية وقوله على بين تأكيد لعقد واعلام بانه ليس لغوا قوله غيرها يرجع
 الضمير للبمين المقصود منها المحالوف عليه مثل الخصلة المفعولة او المتروكة اذ لا معنى لاطلاق لا احلف
 على الحلف قوله ونحوها اي كفرتها وفيه حجة للحنفية قال الكرمانى الحث معصية ثم قال لا خلاف
 في انه اذا اتى بما هو خير من المحالوف عليه لا يكون معصية **ص** تابعه جاد بن زيد عن
 ايوب عن ابي قلابه والقاسم بن عاصم الكلبي **ش** اي تابع اسمعيل بن ابراهيم الذي يقال له
 ابن علي جاد بن زيد وهو مرفوع بالفاعلية في روايته عن ايوب السخنياني عن ابي قلابه بكسر القاف
 عبد الله ابن زيد الجرمي والقاسم بن عاصم والقاسم مجرور لانه عطف على ابي قلابه يعنى ان ايوب
 روى عنهما جميعا والكلبي بضم الكاف وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة
 نسبة الى كليب بن حبشية في خزاعة والى كليب بن وائل في تغلب والى كليب بن يربوع في تميم والى
 كليب بن ربيعة في نخع وقال الكرمانى هذا يحتمل التعليق وقال بعضهم كلامه هذا يستلزم عدم التعليق
 وليس كذلك بل هو في حكم التعليق قلت لا يحتاج الى هذا الكلام بل هذه متبعة وقعت في الرواية عن
 القاسم ولكن جاد اضم اليه ابا قلابه **ص** حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابي قلابه
 والقاسم التميمي عن زهدم بهذا **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بن
 سعيد عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن ايوب السخنياني الخ وقد مر هذا في باب لا تحلفوا بايمانكم
 وسيجيئ ايضا في كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب قوله بهذا اي بجميع الحديث
ص حدثني ابو ممر حدثنا عبد الوارث حدثنا ايوب عن القاسم عن زهدم بهذا **ش**
 هذا طريق آخر اخرجه عن ابي ممر بفتح الميمين عبد الله بن عمرو بن ابي الحجاج التميمي المقعد
 البصري عن عبد الوارث بن سعيد روايته عن ايوب الى آخره وقد مضى هذا في كتاب الذبايح وقال
 الكرمانى لم قال اول تابعه وثانيا وثالثا حدثنا ثم اجاب بانه اشار الى ان الاخيرين حدثناه بالاستقلال والاول
 مع غيره بان قال هو كذلك او صدقه او نحوه قلت قال بعضهم لم يظهر لي معنى قوله مع غيره قلت
 معناه انه سمع غيره يذكر هذا الحديث وصدقه هو او قال هو كذلك بخلاف قوله حدثنا في المواضع
 لانه سمعه فيهما استقلا بنفسه وفي نفس الامر هذا كلام حشولان الاول متبعة ظاهرا والاخيرين
 تحديثه اياهما ظاهرا **ص** حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا عثمان بن عمر بن فارس اخبرنا ابن
 عون عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسأل
 الامارة فانك ان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها وان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها واذ حلفت
 على بين فرايت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن بينك **ش** قد ذكرنا على رأس
 الحديث السابق ان هذا ايضا يطابق من الترجمة قوله او بعده اي بعد الحث ومحمد بن عبد الله هو
 محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذويب الذهلي النيسابورى الحافظ المشهور وقال
 صاحب كتاب رجال الصحيحين روى عنه البخارى في قريب من ثلاثين موضعا ولم يقل حدثنا محمد
 ابن يحيى الذهلي مصرحا بل يقول حدثنا محمد تارة ولا يزيد عليه وتارة يقول حدثنا محمد ابن

عبدالله فينسبه الى جده وتارة يقول حدثنا محمد بن خالد فينسبه الى جدابه والسبب في ذلك ان البخاري لما دخل نيسابور شغب عليه محمد بن يحيى الذهلي في مسألة خلق اللفظ وكان قد سمع منه ولم يترك الرواية عنه ولم يصرح باسمه مات محمد بن يحيى بعد البخاري يسير تقديره نحو سنة سبع وخمسين ومائتين وعثمان بن عمر بن فارس البصري مر في الفهرست روى عن عبدالله بن عون عن الحسن البصري عن عبدالرحمن بن سمرة القرشي سكن البصرة ومات بالكوفة سنة خمسين والحديث مضى في اول كتاب الايمان والنذور فانه اخرجته هناك عن ابى النعمان محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه هناك قوله الامارة بكسر الهمزة اى الامرة قوله ان اعطيتها في الموضعين على صيغة المجهول وكذلك قوله اعنت ووكت وهو بتخفيف الكاف ومعناه وكت الى نفسك وعجزت قوله فرأيت من رأى اى لامن الرؤية بالبصر قوله غيرها قد ذكرنا عن قريش ان مرجع الضمير لليين ولكنه بالتأويل وهو اعتبار الخصلة الموجودة فيه قوله وكفر عن بينك هكذا بالواو في رواية الاكثرين وروى فكفر بالقاء **ص** تابعه اسهل عن ابن عون **ش** اى تابع عثمان بن عمر في روايته عن عبدالله بن عون اسهل على وزن اجد بالشين المعجمة ابن حاتم وفي بعض النسخ صرح باسم ابيه واسهل مرفوع لانه فاعل والضمير في تابعه منصوب لانه مفعول ووصل هذه المتابعة ابو عوانة والحاكم والبيهقي من طريق ابى فلابة الرقاشي عن محمد بن عبدالله الانصاري واسهل بن حاتم قالا حدثنا ابن عون به **ص** وتابعه يونس وسماع بن عطية وسماع بن حرب وحيد وقتادة ومنصور وهشام والربع **ش** يعنى هؤلاء الثمانية تابعوا عبدالله بن عون في روايته عن الحسن بن سمرة رضى الله تعالى عنه قيل وقع في نسخة من رواية ابى ذر وحيد عن قتادة وهو خطأ والصواب وحيد وقتادة بواو العطف اما متابعة يونس وهو ابن عبيد بن دينار العبدي البصري فوصلها البخاري في كتاب الاحكام في باب من سأل الامارة وكل اليها قال حدثنا ابو معمر حدثنا عبدالوارث حدثنا يونس عن الحسن قال حدثني عبدالرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالرحمن بن سمرة لا تسأل الامارة الحديث وامامنا عبدالله بن سماع بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبالكاف ابن عطية المربدي من اهل البصرة فوصلها مسلم وقال حدثنا ابو كامل الجحدري حدثنا حاد بن زيد عن سماع ابن عطية ويونس بن عبيد وهشام ابن حسان كلهم عن الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم احاله على حديث جرير بن حازم فانه اخرجته عنه فقال حدثنا شيان بن فروخ حدثنا جرير بن حازم حدثنا الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبدالرحمن بن سمرة الحديث وامامنا عبدالله بن سماع بن حرب ضد الصلح ابى الغيرة الكوفي فوصلها عبدالله بن احمد في زيادته والطبراني في الكبير من طريق حاد بن زيد عنه عن الحسن وامامنا عبدالله بن حيد الطويل فوصلها مسلم من طريق هشيم قال حدثني علي بن حجر السعدي حدثنا هشيم عن يونس ومنصور وحيد عن الحسن وامامنا عبدالله بن قتادة فوصلها مسلم ايضا قال حدثنا عقبة بن المكرم العمي حدثنا سعيد بن عامر عن سعيد عن قتادة وذكر جماعة آخرين قبله ثم قال كلهم عن الحسن بن عبدالرحمن بن سمرة الحديث وامامنا عبدالله بن منصور هو ابن المغيرة فوصلها مسلم ايضا وقد مر الآن واما رواية هشام هو ابن حسان القردوسي

فوصلها ابو نعيم في مستخرج مسلم من طريق حاد بن زيد عن هشام عن الحسن وامامنا عبدالله بن الربيع بن راء ابن مسلم الجمحي البصري جزم به الحافظ الدمياطي وهو من رجال مسلم وقال بعضهم بالظن انه الربيع بن صبيح بفتح الصاد وهو من رجال الترمذي وابن ماجه فوصلها ابو عوانة من طريق لاود بن عامر عن الربيع بن صبيح عن الحسن ووصلها الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن ولم ينسب الربيع فيحتمل ان يكون مثل ما قال الحافظ الدمياطي ويحتمل ان يكون مثل ما روى ابو عوانة ولكن يؤكده قول من يقول بالجزم دون الظن والله اعلم

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفرائض ش

اى هذا كتاب في بيان احكام الفرائض وهو جمع فريضة وهي في اللغة اسم ما يفرض على المكلف ومنه فرائض الصلوات والزكوات وسميت ابض الموارث فرائض وفروض لما فيها مقدرات لاصحابها ومبنيات في كتاب الله تعالى ومقطوعات لانحوز الزيادة عليها ولا النقصان منها وهي في الاصل مشتقة من الفرض وهو القطع والتقدير والبيان يقال فرضت لفلان كذا اى قطعت له شيئا من المال وقال الله تعالى (سورة اترلناها وفرضناها) اى قدرنا فيها الاحكام وقد قال تعالى (قد فرض لكم تحلة ايمانكم) اى بين كفارة ايمانكم **ص** وقول الله تعالى بوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين فان كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك وان كانت واحدة فلها النصف ولا يورث لكل واحد منهما السدس مما ترك ان كان له ولد فان لم يكن له ولد وورثه ابواه فللامه الثلث فان كان له اخوة فلأخوه السدس من بعد وصية يوصي بها او دين اباؤكم وابناؤكم لا تدرون ايم اقرب لكم نفعا فريضة من الله ان الله كان عليما حكيميا ولكم نصف ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد فان كان لهن ولد فلكم الربع مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم واد فان كان لكم ولد فلهن الثلث مما تركن من بعد وصية يوصي بها او دين وان كان رجل يورث كلالة او امرأة وله اخ او اخوة فلكل واحد منهما السدس فان كانوا اكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث من بعد وصية يوصي بها او دين غير مضار وصية من الله والله عليم حكيم **ش** وقول الله بالجرح عطف على قوله الفرائض والآيات المذكورتان سبقا بتمامهما في رواية ابى ذر وغيره ساق الآية الاولى وقال بعد قوله عليما حكيميا الى قوله والله عليم حكيم هاتان الآيتان الكريمتان والآية التي هي خاتمة السورة التي هما منها وهي سورة النساء آيات علم الفرائض وهو مستنبط من هذه الآيات ومن الاحاديث الواردة في ذلك مما هي كالتفسير لذلك وكانت الوراثة في الجاهلية بالرجولية والقوة اى كانوا يورثون الرجال دون النساء وكان في ابتداء الاسلام ايضا مخالفة قال الله تعالى (والذين عاقدت ايمانكم) يعنى الخلفاء اتوهم نصيبهم اى اعطوهم حظهم من الميراث فصارت بعده بالهجرة فتدخ هذا كله وصارت الوراثة بوجهين بالنسب والسبب فالسبب النكاح والولاء والنسب القرابة ويبحث ذلك في علم الفرائض والذين لا يسقطون من الميراث اصلASTE الابوان والولدان والزوجان والذين لا يرثون اصلASTE العبد والمرء والمكاتب وام الولد وقاتل العمد واهل الملتين وزاد بعضهم اربعة اخرى وهي النبي وجهالة الوارث وجهالة تاريخ الموت والارتداد وسجى تفسير هذه الآيات وبيان سبب نزولها في الابواب التي تذكر ههنا ولذكر بعض شئ قوله بوصيكم الله اى بأمركم بالعدل في

اولادكم بذلك فصح ما كانت الجاهلية تفعله من عدم تورث النساء فجعل للذكر مثل حظ الانثيين لاحتياج الرجل الى مؤنة النفقة والكلفة ومقاساة التجارة والتكسب وتحمل المشقة **قوله** فان كن نساء اي اي فان كانت المتروكات نساء فوق اثنين يعني اثنين فصاعدا قيل لفظ فوق صلة كقوله نعم (فاضربوا فوق الاعناق) وقيل هذا غير مسلم لاهنا ولا هنا كقوليس في القرآن شيء زائد لافائدة فيه **قوله** وان كانت واحدة اي وان كانت المتروكة واحدة بنتا كانت او امرأة واحدة نصيب على انه خبر كانت وقرئ بالرفع على معنى وان وقعت واحدة فحينئذ لا خبر له لان كان يكون تامة **قوله** ولا يويه اي ولا يوي الميت كناية عن غير مذكور والقربة دالة عليه **قوله** لكل واحد منهما اي من الابوين السدس مما ترك اي الميت ان كان له اي للميت ولد وقوله ولد يشمل ولد الابن والاب هنا صاحب فرض فان لم يكن له اي للميت ولد والحال ان ابويه يرثانه فلامه الثلث من التركة ويعلم منه ان الباقي وهو الثلثان للاب **قوله** فان كان له اي للميت اخوة اثنين كان او اكثر ذكرانا او انثانا فلامه السدس هذا قول عامة الفقهاء وكان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يحجب الام عن الثلث الى السدس باقل من ثلاثة اخوة وكان يقول في ابوين واخوين للام الثلث وما بقي فللاب اتبع ظاهر اللفظ **قوله** من بعد وصية يوصي بها اي الميت **قوله** اودين اي بعد دين اجمع العلماء سلفا وخلفا على ان الدين مقدم على الوصية ولكن الدين على نوعين دين الله ودين العباد فدين الله ان لم يوص به سقط عندنا سواء كان صلاة او زكاة وبقي عليه المأثم والمطالبة يوم القيامة وعند الشافعي يلزم قضاؤه كدين العباد اوصى اولاد او بعض الدين اولى من بعض فدين الصحة ومأثم بالمعينة في المرض او بالينة اولى بما ثبت عليه بالاقرار عندنا وقال الشافعي دين الصحة وما قر به في مرضه سواء وما قر به فيه مقدم على الوصية ولا يصح اقراره فيه لو ارثه بدين او عين عندنا خلافا له في احد قوليه الا ان يجوز بقية الورثة فيجوز وان اجتمع الدينان فدين العباد اولى عندنا وعند دين الله اولى وعنه انهما سواء واما الوصية في مقدار الثلث فقدمت على الميراث بعد قضاء الديون فلا يحتاج الى اجازة الورثة **قوله** اباؤكم وابناؤكم اي لا تدرون من انفع لكم من اباؤكم وابنائكم الذين يموتون امن اوصى منهم ام من لم يوص يعني ان من اوصى ببعض ماله فمريضكم لثواب الآخرة بامضاء الوصية فهو اقرب لكم نفعا قال مجاهد في الدنيا وقال الحسن لا تدرون ايهم اسعد في الدين والدنيا **قوله** فريضة نصيب على المصدر اي هذا الذي ذكرنا من تفصيل الميراث واعطاء بعض الورثة اكثر من بعض هو فرض من الله حاصله فرض الله ذلك فريضة وحكمه وقضاه وهو العلم الحكيم الذي يضع الاشياء في محلها ويعطي كل ما يستحقه بحسبه **قوله** ولكم اي ولكم ايها الرجال نصف ما ترك ازواجكم اذمتن ولم يكن لهن ولد **قوله** ولهن اي للزوجات وسواء في الربع او الثمن او زوجة او زوجتان والثلث والاربع يشتركن فيه **قوله** وان كان رجل يورث صفة لرجل وكلاهما نصيب على انه خبر كان وهي مشتقة من الاكل وهو الذي يحيط بالرأس من جوانبه والمراد هنا من يرثه من حواشيه لا اصوله ولا فروعه وهو من لا والد له ولا ولد وهكذا قال علي بن ابي طالب وابن مسعود وعبد الله بن عباس وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم وبه قال الشعبي والنخعي والحسن البصري وقتادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول اهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة والائمة الاربعة وجهور الخلف والسلف بل جميعهم وقد حكي الاجماع على ذلك غير واحد وقال

طاوس الكلاله مادون الولد وقال عطية هي الاخوة للام وقال عبيد بن عمير هي الاخوة للاب وقيل هي الاخوة والاخوات وقيل هي مادون الاب **قوله** او امرأة عطف على رجل **قوله** وله اخ او اخت ولم يقل ولهما لان المذكور الرجل والمرأة لان العرب اذا ذكرت اسمين فاخبرت عنهما وكانا في الحكم سواء ربما اضافت الى احدهما وربما اضافت اليهما جميعا كما في قوله تعالى (واستعينوا بالصبر والصلاة وانها لكبيرة) **قوله** وله اخ اي لام او اخت لام دليله قراءة سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه وله اخ او اخت من ام **قوله** فهم شركاء في الثلث بينهم بالسوية ذكورهم واناثهم سواء **قوله** اودين غير مضار يعني على الورثة وهو ان يوصي بدين ليس عليه وروى ابن ابي حاتم باسناده الى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاضرار في الوصية من الكبائر وقال الزمخشري قوله غير مضار حال اي يوصي بها وهو غير مضار اورثه وذلك بان يوصي بزيادة على الثلث **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر سمع جابر بن عبد الله الانصاري يقول مرضت فعادني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابوبكر رضي الله تعالى عنه وهما ماشيان فأتاني وقد اغشى على فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصب على وضوءه فاقت فقلت يا رسول الله كيف اصنع في مالي فلم يجني بشيء حتى نزلت آية الموارث **ش** مطابقته للآيتين المذكورتين اللتين هما كالترجمة ظاهرة لان فيهما ذكر الموارث وسفیان هو ابن عيينة والحديث مضى في الطب من عبد الله بن محمد **قوله** وهما ماشيان الواو فيه الحال **قوله** فأتاني وروى فأتاني اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وقد اغشى بلفظ المجهول وعلى بتشديد الياء **قوله** وضوءه بفتح الواو على المشهور **قوله** آية الموارث وروى آية الميراث وهي قوله يوصيكم الله الى آخره فان قلت روى انها نزلت في سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قلت لا منافاة لاحتمال ان بعضها نزل في هذا وبعضها في ذلك او كانا في وقت واحد وقال الكرماني فيه انه كان ينظر الوحي ولا يحكم بالاجتهاد ثم اجاب بقوله ولا يلزم من عدم اجتهاده في هذه المسألة عدم اجتهاده مطلقا او كان يجتهد بعد اليأس من الوحي او حيث ما تيسر عليه اولم يكن من المسائل التعبدية وفيه عيادة المريض والمشي فيها والتبرك بانار الصالحين وطهارة الماء المستعمل وظهور بركة اثر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** باب * تعليم الفرائض **ش** اي هذا باب في بيان تعليم الفرائض قيل لوجه ادخول هذا في هذا الباب ورد بأنه حث على تعليم العلم ومن العلم الفرائض وقد ورد حديث في الحث على تعليم الفرائض ولكن لم يكن على شرطه فلذلك لم يذكره وهو ما رواه احمد والترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه تعلموا الفرائض وعلموها الناس فاتي امرء مقبوض وان العلم سيقبض حتى يختلف الانسان في الفريضة فلا يجد ان من يفصل بينهما **ص** وقال عتبة بن عامر رضي الله تعالى عنه تعلموا قبل الظانين يعني الذين يتكلمون بالظن **ش** عتبة بالقاف ابن عامر الجهني والى مصر من قبل معاوية ولها سنة اربع واربعين ثم عزله بمسند بن بخلد وجعل له معاوية بين مصر والمغرب مائة سنة اثنتين وستين بالمدينة وقيل بمصر وقال ابن يونس توفي باسكندرية وكان عتبة ابني بمصر دارا قال ابو عمر توفي في آخر خلافة معاوية وقال الواقدي ودفن في المقطم وقال خليفة توفي سنة ثمان

وخمين قوله تعلموا اي العلم حذف مفعوله ليشمل كل علم ويدخل فيه علم الفرائض ايضا وهذا وجه المناسبة وبهذا يرد كلام التوضيح حيث قال واما كلام عقبة والحديث الذي بعده فلا مناسبة بينهما لما ذكره قلت من له ادق فهم يقول بال مناسبة لما ذكرنا على انه يجوز ان يكون مراد عقبة من قوله تعلموا اي علم الفرائض بر بده هذا العلم المخصوص شدة الاهتمام به لان الحديث الذي ذكرناه لا يدل على شدة الاعتناء بعلم الفرائض وتعلمه وتعليمه وكيف لا وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم نصف العلم في حديث ابي هريرة رواه ابن ماجة عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا الفرائض وعلوها الناس فانها نصف العلم وهو اول شيء ينسى من امتي وروى الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة اوسنة قائمة او فريضة عادلة قوله قبل الظانين فسر به قوله يعني الذين يشككون بالظن قال الكرمانى اى قبل اندراس العلم والعلماء وحدثوا الذين لا يعلمون شيئا ويشككون بمقتضى ظنونهم الفاسدة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تباغضوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا **ش** مطابقتنا لآثر عقبة ظاهرة في قوله اياكم والظن وهو مصغر وهب هو ابن خالد البصرى بروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه والحديث مضمي في كتاب النكاح في باب لا يخطب على خطبة اخيه قوله اياكم والظن معناه اجنبوه قال المهلب هذا الظن ليس هو الاجتهاد على الظن وانما هو الظن المنهى عنه في الكتاب والسنة وهو الذى لا يستند الى اصل وقال الكرمانى والظاهر ان المراد به ظن السوء بالمسلمين لا ما يتعلق بالاحكام قوله اكذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة والنقصان فكيف جاء منه اقل التفضيل واجيب بان معناه الظن اكثر كذبا من سائر الاحاديث قيل الظن ليس بحديث واجيب بانه حديث نفساني ومعناه الحديث الذى منشأ الظن اكثر كذبا من غيره وقال الخطابي اى الظن منشأ اكثر الكذب ولا تجسسوا بالجيم وهو ما تطلبه لغريك ولا تحسسوا بالحاء وهو ما تطلبه لنفسك وقيل التجسس بالجيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال ذلك في الشر وقيل بالجيم في الخير وبالحاء في الشر وقال الجرمي معناه واحدا وهما تطلب معرفة الاخبار قوله ولا تدابروا اى ولا تقاطعوا ولا تنافسوا **ص** باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة **ش** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركنا صدقة على صيغة المجهول ولوروى بكسر الراء على صيغة المعلوم لكان له وجه لصحة المعنى قلت ووجه هذا ان الله عز وجل لا يعنه الى عباده ووعد على التبليغ لدينه والصدقة بامر الله تعالى لا يأخذ اجرا ولا ينسب اليه من متاع الدنيا بقوله قل ما اسئلكم عليه من اجر اراد صلى الله عليه وسلم ان لا ينسب اليه من متاع الدنيا شي يكون عند الناس في معنى الاجر والثمن فلم يحل له شي منها وما وصل الى المرء واهله فهو واصل اليه فلذلك حرم الميراث على اهله لئلا يظن به انه جمع المال او زنته كما حرم عليهم الصدقات الجارية على يديه في الدنيا لئلا ينسب الى ما تبرأ منه في الدنيا وكذلك سائر الرسل على ما عرف في موضعه قوله ما تركنا صدقة كلمة ما موصولة وتركنا صلة وصدقة بالرفع خبر اعني خبر ما ويجوز ان يقدر فيه لفظة هو اى الذى تركناه هو صدقة وهو

معنى قوله ان آل محمد لا يحل لهم الصدقة وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا معشر الانبياء لا نورث ما تركنا صدقة فهذا عام في جميع الانبياء عليهم السلام ولا يعارضه قوله تعالى (وورث سليمان داود) لان المراد ارث النبوة والعلم والحكم وكذلك قوله تعالى (يرثني ويرث من آل يعقوب) **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس رضى الله تعالى عنهم اتيا ابا بكر رضى الله تعالى عنه يلتمسان ميراثهما من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهما حينئذ يطلبان ارضيهما من فدىك وسهمهما من خير فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا نورث ما تركنا صدقة انما يأكل آل محمد من هذا المال قال ابو بكر والله لا ادع امرأ رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصنعه فيه الا صنعتة قال فهجرت فاطمة فلم تكلمه حتى ماتت **ش** مطابقتنا للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى وهشام هو ابن يوسف اليماني قاضيهما ومعمر بفتح اليمين هو ابن راشد بروى عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضمي باتم منه في باب فرض الخمس ومضى الكلام فيه قوله من فدىك بفتح الفاء والدال المهملة وبالكاف موضع على مرحلتين من المدينة كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صالح اهله على نصف ارضه وكان خالصا له قوله من خير كان صلى الله تعالى عليه وسلم فقها عنوة وكان خسرهما له لكنه كان صلى الله تعالى عليه وسلم لا يستأثر به بل يتفق حاصله على اهله وعلى المصالح العامة قوله من هذا المال اشار به الى المال الذى يحصل من خمس خير وكلمة من التبعيض اى يأكلون البعض من هذا المال مقدار نفقتهم قوله لا ادع اى لا اترك قوله فهجرت فاطمة رضى الله تعالى عنها اى هجرت ابا بكر بمعنى انقضت عن لقائه وليس المراد منه الهجران المحرم من ترك الكلام ونحوه وهى ماتت قريبا من ذلك بسنة اشهر بل اقل منها **ص** حدثنا اسمعيل بن ابان اخبرنا ابن المبارك عن يونس عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة المذكور اخرجه عن اسمعيل بن ابان بفتح الهززة وتخفيف الباء الموحدة وبالنون اى اسحق الوراق الازدى الكوفي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني مالك بن اوس بن الخديان وكان بمحمد بن جبير بن مطعم ذكر لي ذكر امر من حديثه ذلك فانطلقت حتى دخلت عليه فسلمته فقال انطلقت حتى ادخل على عمر رضى الله تعالى عنه فاتاه حاجبه يرفي فقال هل لك في عثمان وعبد الرحمن والزبير وسعد قال نعم فاذن لهم ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم قال عباس يا امير المؤمنين افض بيني وبين هذا قال انشدكم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه فقال الرهط قد قال ذلك فاقبل على علي وعباس فقال هل تعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك قالوا قال عمر رضى الله تعالى عنه فاني احديثكم عن هذا الامر ان الله قسكان خمس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا النبي بشي لم يعطه احدا غيره فقال ما افاء الله على رسوله الى قوله قدبر فكانت خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والله ما احتازها دونكم ولا استأثر بها عليكم لقد اعطاكم الله وبها فيكم حتى بقي منها هذا المال وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتفق على اهله من هذا المال نفقة

سنة ثم يأخذ ما بقي فيصمله بمجل مال الله فعمل بذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حياته
 انشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس انشدكما بالله هل تعلمان ذلك قالوا نعم فتوفي
 الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه انا ولي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقبضها فعمل بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم توفي الله ابا بكر
 فقلت انا ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضتها سنتين اعمل فيها ما عمل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر ثم جئتماني وكلتكما واحدة وامركا جميع جئتمني تسألاني
 نصيبك من ابن اخيك وانا في هذا يسألني نصيب امرائه من ابوها فقلت ان شئتما دفنتها
 البكر اذهت قلتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا اقبض فيها
 قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما فادفنها الى فانا اكفيكم بها ش **ش** مطابقة
 الترجمة في قوله لانورث ما تركنا صدقة وبجي بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير بضم الباء
 الموحدة مصغر بكر المصري يروي عن ليث بن سعد المصري عن عقيل بضم العين المهملة ابن خالد
 الايلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن مالك بن اوس بن الحدثان بفتح الحاء المهملة والذال
 المهملة وبالثاء المثناة الى آخره والحديث مضى في باب فرض الخمس باطول منه فانه اخرجه هناك عن
 اسحق بن محمد الفروي حدثنا مالك بن انس عن مالك بن اوس بن الحدثان ومحمد بن جبير ذكر لي
 من حديثه ذلك الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله من حديثه اي من حديث مالك بن اوس
 قوله يرفى بفتح الياء آخر الحرف وسكون الراء وبالفاء مهموز او غير مهموز وهو علم حاجب
 عمر رضي الله تعالى عنه قوله هل لك في عثمان يعني ابن عفان وعبد الرحمن يعني ابن عوف
 والزبير يعني ابن العوام وسعد يعني ابن ابي وقاص رضي الله تعالى عنهم اراد هل لك رغبة في دخولهم
 عليك قوله انشدكم الله بضم الشين اي اسألكم بالله قوله يريد نفسه وسائر الانبياء عليهم السلام فلذلك
 قال لانورث بالنون قوله قال الرهط اراد به الصحابة المذكورين قوله ولم يعطه غيره حيث خصص
 النبي كنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل اي حيث حبل القسيمة ولم يحل لسائر الانبياء عليهم السلام
 قوله فكانت خالصة كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المستمل والكشميني خاصة قوله
 ما احتازها بالخاء المهملة وبالزاي اي ما جمعها لنفسه دونكم قوله ولا استأثر اي ولا استبد بها وتفرده قوله
 لقد اعطاكموه اي المال وفي رواية الكشميني لقد اعطاكموها اي الخالصة قوله وبها
 فيكم اي نشرها ووفرها عليكم قوله هذا المال اشار به الى المقدار من المال الذي يطلبان
 حصتها منه قوله بمجل مال الله اي الموضع الذي جعل مال الله في جهة مصالح المسلمين قوله
 وكلتكما واحدة اي متفقان لاتزاع بينكما قوله بذلك اي بان تملا فيه كما عمل رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل ابو بكر فيها فدفنتها اليكم بهذا الوجد فاليوم جئتما وتسألان مني قضاء
 غير ذلك وقال الخطابي هذه القضية مشككة لانهما اذا كانا قد اخذا هذه الصدقة من عمر رضي الله
 تعالى عنه على الشريطة فالذي بداهما بعد حتى تخاصما وقال الكرمانى الجواب انه كان شق عليهما
 الشراكة فطلبوا ان يقسم بينهما ليستقل كل منهما بالتدبير والتصرف فيما يصير اليه فغلبهما عمر
 القسمة لئلا يجرى عليها اسم الملك لان القسمة انما تقع في الاملاك وبطلان الزمان بظن به الملكية
 قوله فلتسنان اي فلتطلبان قوله فوالله الذي وفي رواية الكشميني فوالذي يحذف الجلالة

ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله
 تعالى ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقسم ورثتي دينار اما تركت بعد نفقة نسائي
 ومؤنة عاملي فهو صدقة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس وابو
 الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الخمس
 والوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك قوله لا يقسم وفي رواية ابي ذر عن الكشميني
 لا يقسم يحذف التاء الفوقية وهو رفع اليه على ان لا ينفق وقال ابن التين كذلك قرأته وكذلك في الموطأ
 وروى لا يقسم بالجزم كانه نهاهم ان خلف شيئا ان لا يقسم بعده فان قلت يعارضه ما تقدم
 في الوصايا من حديث عمرو بن الحارث الخزاعي مترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دينارا
 ولا درهما قلت نهاهم هنا عن القسمة على غير قطع بانه لا يخلف دينارا ولا درهما لانه يجوز ان يملك
 ذلك قبل موته ولكنه نهاهم عن قسمته وفي حديث الخزاعي المعنى مترك دينارا او لادرهما لاجل
 القسمة فيجوز معناهما قوله لا يقسم ورثتي اي لا يقسمون بالقوة لو كنت بمن يورث او لا يقسمون
 ما تركته لجهة الارث فلذلك اتى بلفظ الورثة وقيد باليكون اللفظ مشعرا بما به الاشتقاق وهو الارث
 فظهر ان المنفي الاقسام بطريق الارث عند قوله دينار التقييد بالدينار من باب التنبيه على مساوئ ما قال الله
 عز وجل (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) قوله بعد نفقة نسائي يريدانه توخذ نفقة نسائه لانهن
 محبوسات عنده بحرمان علي غيره بنص القرآن قوله ومؤنة عاملي قبل هو القائم على هذه الصدقات
 والناظر فيها وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ونائب عنه في امته وقيل خادمه صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل حافر قبره وقيل الاجير فان قيل
 كيف اختصت النساء بالنفقة والعامل بالمؤنة وهل بينهما فرق قيل له بان المؤنة القيام بالكفاية
 والاتفاق بذل القوة وهذا يقتضي ان النفقة دون المؤنة وكان لابد من النفقة لازاج النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاقصر على ما يدل عليه والعامل في صورة الاجير فيحتاج الى ما يكفيه فاقصر
 على ما يدل عليه قوله فهو صدقة يعني لا تحل لآله وبما يستفاد من الحديث جواز الوقف وان يجرى
 بعد الوفاة كالحياة فلا يباع ولا يملك كاحكام الشارع فيما افاء الله عليه بانه لا يورث ولكن يصرف لما
 ذكره والباقي لمصالح المسلمين وهما اساء الادب صاحب التوضيح حيث قال وبين
 اي الحديث المذكور فساد قول ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قلت الفساد قول من
 لا يدرك مدارك الامور فابو حنيفة لم ينفرد بطلان الوقف ولا قاله برأيه وهذا شرح قال
 جاء محمد يبيع الحبس ولان الملك فيه باق ولانه يتصدق بالغلة او بالمنفعة المدومة وهو غير
 جائز الا في الوصية **ص** حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابي شهاب عن عروة
 عن عائشة رضي الله عنها ان ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين توفي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اردن ان يبعن عثمان الى ابي بكر رضي الله عنها يسألنه ميراثن فقالت
 عائشة اليس قد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لانورث ما تركنا صدقة **ش** **ش**
 مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكر واغير مرة والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن يحيى
 ابن يحيى واخرجه ابو داود في الخراج عن القسبي واخرجه النسائي في الفرائض عن قتيبة ثلاثهم
 عن مالك به **ص** **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك ما لاهله **ش**

اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ترك مالا فلاهله اي فهو لاهله **ص**
 حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب حدثني ابوسلمة عن ابى هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاق
 فعلينا قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث لان ورثته هم
 اهله وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المروزي يروي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس
 ابن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن ابى سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابى هريرة والحديث
 اخرجه مسلم ايضا في الفرائض عن زهير بن حرب وغيره قوله انا اولي بالمؤمنين هكذا اورده
 مختصرا وقدم في الكفالة من طريق عقيل عن ابن شهاب ولفظه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 كان يؤتي بالرجل المتوفى عليه الدين فيقول هل ترك لدينه قضاة فان قيل نعم صلى عليه والاقال صلوا
 على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال انا اولي بالمؤمنين من انفسهم الحديث قوله فمن مات يعني من
 المسلمين والحال ان عليه دين ولم يترك وفاق اي ما بقى دينه قوله فعلينا قضاؤه قال المهلب هذا الوعد
 منه لما وعد الله به من الفتوحات من ملك كسرى وقبصر وليس على الضمان دليل تأخره عن الصلاة
 على المديان حتى ضمنه بعض من حضر وقال غيره انه ناسخ لترك الصلاة على من مات وعليه
 دين وقوله فعلينا قضاؤه اي فعلينا الضمان اللازم وقال الكرماني قضاء دين الميراث الميت كان
 من خصائصه صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من خالص ماله وقبل من بيت المال وفيه انه قائم
 بمصالح الامة حيا وميتا وولي امرهم في الحالين قوله ومن ترك مالا فلورثته وهذا مجمع عليه وكذا
 ثبت في رواية الكشي عن هنا يعني اورثته وكذا في رواية مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن عميرة فلورثة
 عصيته من كانوا قال الداودي المراد بالعصبة هنا الورثة لان يرث بالانصب لان العاصب في الاصطلاح
 من ليس له سهم مقدر من المجمع على تورثهم ويرث كل المال اذا انفرد ويرث ما فضل بعد الفروض
 وقيل المراد من العصبة هنا قرابة الرجل وهو من يلتقي مع الميت في اب ولو علا **ص**
باب ميراث الولد من ابيه وامه **ش** اي هذا باب في بيان ميراث الولد من ابيه وامه
 والولد يشمل الذكر والانثى وولد الولد وان سفل **ص** وقال زيد بن ثابت رضي الله تعالى
 عنه اذا ترك رجل او امرأة بنة فلها النصف وان كانتا اثنتين او اكثر فلهن الثلثان وان كان معهن
 ذكر بدى بمن شركهم فيؤتى فريضته فابقى فلذلك كمثل حظ الاثنتين **ش** زيد بن ثابت ابن
 الضحاك الانصاري النجاشي المدني كاتب وحى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من فضلاء
 الصحابة ومن اصحاب الفتوى مات بالمدينة سنة خمس واربعين وقال ابو عمر اصل ما بقى عليه مالك
 والشافعي واهل الحجاز ومن وافقهم في الفرائض قول زيد بن ثابت واصل ما بقى عليه اهل العراق
 ومن وافقهم فيها قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكل من الفريقين لا يخالف صاحبه الا
 في اليسير النادر اذا ظهر ووصل اثره سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه عن خارجة
 بن زيد بن ثابت عن ابيه قد كرمته قوله فلها النصف اي فلانثى الواحدة النصف هذا قول الجماعة
 الا من يقول بالرد وكذا في الاثنتين فاكثر الا من يقول بالرد والا بن عباس فانه كان يجعل للثنتين النصف
 قوله وان كان معهن اي مع البنات ذكر بدى على صيغة المجهول بمن شركهم اي بمن شرك البنات
 والذي كرمه التذكير على التأنيث يعني ان كان مع البنات اخ لهن وكان معهن غيرهم فمن له فرض مسمى

كلام مثلا كما اومات عن بنات وابن وام يبدأ بالام فتعطي فرضها وما بقى فهو بين البنات والا بن للذكر
 مثل حظ الانثيين وقال ابن بطال قوله وان كان معهن ذكر بريد ان كان مع البنات اخ من ابيه وكان
 معهن غيرهم بمن له فرض مسمى كالأب مثلا قال فلذلك قال شركهم ولم يقل شركهن فيعطي الأب مثلا
 فرضه ويقسم ما بقى بين الابن والبنات للذكر مثل حظ الانثيين قال وهذا تأويل حديث الباب وهو
 قوله الحقوا الفرائض باهلها **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس
 عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فابقى فهو لاولي
 رجل ذكر **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يدخل فيه ميراث الابن على ما لا يخفى وهو هيب هو ابن
 خالد يروي عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه مسلم
 في الفرائض ايضا عن امية بن بسطام وعن غيره واخرجه ابوداود فيه ايضا عن احمد بن صالح
 وغيره واخرجه الترمذي عن عبد بن حنبل وغيره واخرجه النسائي فيه عن محمد بن ميمر وغيره
 وقيل تفرد بوصله وهيب ورواه الثوري عن طاوس ولم يذكر ابن عباس بل ارسله اخرجه
 النسائي والطحاوي و اشار النسائي الى ترجيح الارسل والمرجح في الصحيحين الوصل واذا
 تعارض الوصل والارسل ولم يرجح احد الطرفين قدم الوصل قوله الحقوا الفرائض
 اي الانصبا المقدرة في كتاب الله وهي النصف والربع والثلث والثلثان والثلث والثلثان والثلث
 واصحابها المذكورة في الفرائض قوله باهلها وهو من يستحقها بنص القرآن ووقع في رواية روح
 ابن القاسم عن ابن طاوس اقموا المال بين اهل الفرائض على كتاب الله اي على وفق ما نزل الله في
 كتابه قوله فابقى اي من اصحاب الفرائض قوله فهو لاولي رجل قال النووي المراد بالاولي الاقرب
 والاخللا عن الفائدة لانا لا ندري من هو الاحق وقال الخطابي الاول الاقرب رجل من العصبة وفي
 التلويح قوله فهو لاولي رجل يريد اذا كان في الذكور من هو اولي من صاحبه بقرب او بطن فاما
 اذا استوا في التعداد وادوا بالاناث والامهات معا كالاخوة وشبههم فلم يقصدوا بهذا الحديث لانه
 ليس في البنين من هو اولي منهم لانهم قد استوا في المنزلة ولا يجوز ان يقال اولي وهم سواء فلم يرد
 البنين بهذا الحديث وانما اراد غيرهم ووقع في رواية الكشي عن فلولي رجل بفتح الهزة واللام
 بينهما واوسا كنة على وزن افعال التفضيل من الولي بسكون اللام وهو القرب اي لمن يكون اقرب في
 النسب الى الموروث وليس المراد هنا الاحق وقال عياض ان في رواية ابن الخلاء عن ابن مهران في مسلم
 فهو لادنى بدل ونون وهو بمعنى الاقرب وقال ابن التين انما المراد به العمة مع العم وبنت الاخ مع ابن الاخ
 وبنت العم مع ابن العم وخرج من ذلك الاخ والاخت لابوين واولاب فانهم يرون بنص قوله تعالى (وان كانوا
 اخوة رجالا ونساء فلذلك كمثل حظ الاثنتين) ويستثنى من ذلك من يحجب كالاخ للاب مع البنت والاخت
 الشقيقة وكذا يخرج الاخ والاخت لام بقوله تعالى (فلنكل واحدهما السدس) وقد نقل الاجماع
 على ان المراد بها الاخوة من الام قوله رجل ذكر فيه اقوال كثيرة اعني في توصيف الرجل بالذكورة
الاول قال ابن الجوزي والمنذرى هذه اللفظة ليست بحفوفة وقال ابن الصلاح فيها بعد عن الصحة
 من حيث اللغة فضلا عن الرواية **الثاني** انما وصف الرجل بالذكر للتنبيه على سبب استحقاقه
 وهي الذكورة التي هي سبب العصوبة وسبب الترجيح في الارث **الثالث** قال السهيلي قوله
 ذكر صفة لاولي لالرجل والاولي بمعنى القريب الاقرب فكانه قال فهو لقريب الميت ذكر
 من جهة الرجل وصلب لامن جهة بطن ورحم فالاولي من حيث المعنى مضاف الى الميت وقد

اشير بذكر الرجل الى جهة الاولوية فايد بذلك نفى الميراث عن الاولى الذي هو من جهة الام كالخال وبقوله ذكر الى نفىها عن النساء بالعصوبة وان كن من الاولين للميت من جهة الصلب ولو جعلناه صفة لرجل يلزم اللغو وان لا يبقى معه حكم الطفل الرضيع اذا يطلق الرجل الاعلى البالغ وقد علم انه يرث ولو ابن ساعة وان لا تحصل التفرقة بين قرابة لاب وقرابة لام * الرابع قال الخطابي انما قال ذلك لبيان ارثه بالذكورة ليعلم ان العصبية اذا كان بها او ابن عم مثلا وكان معه اخت له لا يرث ولا يكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين ورد بانه ظاهر من التعبير بقوله رجل * الخامس قال ابن التين انه لثنا كيد كافي قوله ابن ابون ذكر ورد بان هذا ليس بثنا كيد لفظي ولا معنوي * السادس قال غيره هذا الثنا كيد لمتعلق بالحكم وهو الذكورة لان الرجل قد يراد به معنى النجدة والقوة في الامر قد يحكى سبويه مررت برجل رجل ابوه فلماذا احتاج الكلام الى زيادة التوكيد بذكر حتى لا يظن ان المراد به خصوص البالغ * السادس انما قيد بذكر خشية ان يظن ان المراد من الرجل الشخص وهو اعم من الذكر والانثى وفيه ما فيه على ما لا يخفى * الثامن ما قاله بعض الفرضيين انه احتراز عن الخثى * التاسع ما قيل ان المراد بالرجل الميت لان الغالب في الاحكام ان تذكر الرجال وتدخل النساء فيهم بالنسبة * العاشر انه للاشارة الى الكمال في ذلك كما يقال امرأة انثى وفيه ما فيه وقيل غير ذلك مما الغالب فيه النظر والرد * ص * باب * ميراث البنات ش * اي هذا باب في بيان ميراث البنات والاصل فيه الآية التي تقدمت في اول الكتاب وهي قوله تعالى (بوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين) الآية وان الجاهلية كانوا لا يورثون البنات فابطل الله ذلك وشاركهن مع الذكور وقدم ربانه هناك * ص * حديثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري اخبرني عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال مرضت بمكة مرضا فاشفيت منه على الموت فأتاني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعودني فقلت يا رسول الله ان لي مالا كثيرا وليس يرثني الا ابنتي افأصدق بثلاثي مالي قال لا قال قلت فالشرط قال لا قلت التمسك كبرائك ان تركت ولدك اغنياء خيرون ان تركهم عالة يتكففون الناس وانك لن تنفق نفقة الا اجرت عليها حتى القيمة ترفعها الى في امرئك فقلت يا رسول الله اخلف عن هجري فقال لن تخلف بعدي فتعمل عملك تريد وجه الله الا زدت به رفعة ودرجة ولعل ان تخلف بعدي حتى ينتفع بك اقوام وبضربك اخرون ولكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله ان مات بمكة قال سفيان وسعد بن خولة رجل من بني عامر بن لؤي ش * مطابقة للترجمة في قوله ليس يرثني الا ابنتي والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى نسبة الى حميد بالضم احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة بروي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في كتاب الجنائز في باب رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن شهاب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص الى آخره وايضا مضى في كتاب الوصايا في باب ان تترك ورثك اغنياء اخرجته فيه عن ابي نعمان عن سفيان وفي الباب الذي يليه عن قتيبة عن سفيان ومضى الكلام فيه هناك فوافقت قوله ما لا كثيرا بالباء المثناة وبالباء الواحدة قوله فالشرط بالجر والرفع قاله الكرماني ولم يبين وجههما قلت اما الجر فبالعطف على قوله بثلاثي مالي واما رفعه فلي انما مبتدأ وخبره محذوف تقديره فالشرط تصدق به اي النصف قوله ان تركت بكسر الهمزة وقحها قوله خير اي فهو خير ليكون جزاء للشرط قوله عالة جمع العائل وهو الفقير

قوله يتكففون اي يدعون الى الناس كقوله لسؤال قوله اجرت على صيغة المجهول من الاجر قوله واخلف على صيغة المجهول اي ابقى بمكة متخلفا عن الهجرة قوله ولعل وروى ولعل استعمل هنا استعمال عيسى قوله وبضربك على صيغة المجهول قوله البائس بالباء الواحدة شديدة الحاجة او الفقير قوله يرثي بكسر الشاء المثناة اي يرق ويرحم قبل هو كلام سعد وقبل كلام الزهري وسعد بن خولة مات بمكة في حجة الوداع وتقدمت فيه مباحث في كتاب الجنائز * ص * حديثنا محمود حدثنا ابو النضر حدثنا ابو معاوية شيبان عن اشعث عن الاسود بن يزيد قال اتانا معاذين جبل باليمن معلما واميرا فسالناه عن رجل توفي وترك ابنته واخته فاعطى الابنة النصف والاخت النصف ش * مطابقة للترجمة في قوله اعطى الابنة النصف ومحمود هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة ابو احمد المروزي وابو النضر هو هاشم التميمي المنقب بقصر واشعث بالشين المعجمة وبالعين المهملة وبالشاء المثناة ابن سليم يكنى بالشعث الكوفي والاسود بن يزيد ابن قيس التميمي الكوفي والحديث اخرجه ابو داود في الفرائض عن موسى بن اسمعيل قوله اعطى الابنة النصف اجمع العلماء على ان ميراث البنت الواحدة النصف وللأخت النصف بنص القرآن * ص * باب * ميراث ابن الابن اذا لم يكن ابن ش * اي هذا باب في بيان ارث ابن ابن الرجل اذا لم يكن له ابن لصلبه * ص * وقال زيد ولد الابناء بمنزلة الولد اذا لم يكن دونهم ولد ذكر ذكرهم كذكرهم وانما هم كأنشاهم يرثون كما يرثون ويحبسون كما يحبسون ولا يرث ولد الابن مع الابن ش * اي قال زيد بن ثابت الانصاري الى آخره وهذا الذي قاله زيد اجاع ووصل اثره سعيد ابن منصور عن عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن خارجة بن زيد عن ابيه واخرجه ايضا زيد بن هرون عن محمد بن سالم عن الشعبي عنه قوله بمنزلة الولد اي بمنزلة الولد الصلب قوله دونهم اي اذا لم يكن بينهم وبين الميت ولد للصلب قوله ذكر كذا في رواية الكشميهني وليس في رواية الاكثرين لم يكن بينهم وبين الميت ولد للصلب قوله ذكر كذا في رواية الكشميهني وليس في رواية الاكثرين لفظ ذكر واحترز بالذكر عن الانثى قوله ذكرهم كذا في رواية الكشميهني وليس في رواية الاكثرين لفظ ذكر ولد الابناء كأنشاهم يرثون اي ولد الابناء كما يرث الابناء وهو ظاهر قوله ويحبسون اي يرثون جميع المال اذا انفردوا ويحبسون دونهم في الطبقة ممن بينهم وبين الميت وقال ابن بطال قال اكثر الفقهاء فممن خلفت زوجا واما وبنتا وابن ابن وبنت ابن يقدم الفرض للزوج الربع وللأم السدس وللبنات النصف وما بقي بين ولدي الابن للذكر مثل حظ الانثيين فان كانت البنت اسفل من الابن فالباقي له دونها وقيل الباقي له مطلقا لقوله فابقي فلاولى رجل ذكر قوله ولا يرث ولد الابن مع الابن ذكره ذاتا كيدا لما تقدم فان حجب اولاد الابن بالابن انما يؤخذ من قوله اذا لم يكن دونهم الى آخره بطريق المفهوم * ص * حديثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحقوا الفرائض باهلها فابقي فهو لاولى رجل ذكر ش * هذا الحديث بعينه تقدم عن قريب في باب ميراث الولد من ابيه وانه وفائدة اعادته لشئيين احدهما الاشارة الى ان ولد الابناء بمنزلة الولد والآخر الى انه روى هذا الحديث عن شئيين احدهما عن موسى بن اسمعيل عن وهيب كما تقدم والاخر عن مسلم بن ابراهيم عن وهيب الى آخره * ص * باب * ميراث ابنة ابن مع ابنة ش * اي هذا باب في بيان ميراث ابنة ابن مع وجود ابنة وفي رواية الكشميهني مع بنت * ص * حديثنا ادم حدثنا شعبة اخبرنا ابو فليس

سمعت هزيل بن شرحبيل قال سئل ابو موسى عن ابنة وابنة ابن واخت فقال لابنة النصف
وللاخت النصف واثت ابن مسعود فسئلا عن ابنة وابنة ابن واخت فقال لابنة النصف
لقد ضللت اذا وما انا من المهتدين افضى فيها بما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابنة النصف
ولابنة الابن السدس تكلمة للثلاثين وما بقي فللاخت فالتينا ابا موسى فاخبرناه بقول ابن مسعود فقال
لانسألوني مادام هذا الخبر فيكم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وادم هو ابن ابي اياس وابو
قيس بفتح القاف وسكون اليا آخر الحروف وبالسعين المهملة واسمه عبدالرحمن بن ثروان بفتح
الثاء المثناة وسكون الراء وبالواو والنون الاوody بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة مات
سنة عشرين ومائة وهزيل بضم الهاء وفتح الزاي وسكون الياء آخر الحروف وباللام
ولقد صحف من قال بالذال المعجمة موضع الزاي ابن شرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء
وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وباللام قال الكرماني ولم يتقدم
ذكرهما والحديث أخرجه ابوداود في الفرائض عن عبدالله بن عامر بن زرارة وأخرجه الترمذي
فيه عن الحسن بن عرفة وأخرجه النسائي فيه عن محمود بن غيلان وأخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن
محمد عن وكيع قوله سئل ابو موسى ورواية غندر عن شعبة عند النسائي جاء رجل الى ابي موسى الاشعري
وهو الامير والى سلمان بن ربيعة الباهلي فسأله او كذا أخرجه ابوداود وكذا للترمذي وابن ماجه
والطحاوي والدارمي من طرق عن سفيان الثوري بزيادة سلمان بن ربيعة مع ابي موسى وقد ذكر
ان سلمان المذكور كان على قضاء الكوفة قوله واثت ابن مسعود قال ذلك للاستنبات قوله لقد ضللت
اذا وما انا من المهتدين قال الكرماني غرض عبدالله بن مسعود من قراءة هذه الآية هو انه لو قال بحرمان
بنت الابن لكان ضالا قلت الحاصل من ذلك ان قول ابن مسعود هذا جواب عن قول ابي موسى انه
سينا يعني وأشار الى انه لو تابعه لخالف صريح السنة التي عنده وانه لو خالفها عامدا لضل قوله
اقضى فيها اي في هذه المسألة او في هذه القضية بما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذي
قضاء هو قوله لابنة النصف الى آخره وفي رواية الدارقطني من طريق ججاج بن ارطاه عن
عبدالرحمن بن ثروان فقال ابن مسعود كيف اقول يعني مثل قول ابي موسى وقد سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فذكره وكانت هذه القضية في زمن عثمان رضي الله تعالى عنه
لانه هو الذي امر ابا موسى على الكوفة وكان ابن مسعود قبل ذلك اميرها ثم عزل قبل ولاية ابي
موسى عليها بمدة قوله فالتينا ابا موسى فيه اشعار بان هزيل الراوي المذكور توجه مع السائل
الى ابن مسعود فسمع جوابه فعاد الى ابي موسى معه فاخبره فلذلك ذكر المزي في الاطراف هذا
الحديث من رواية هزيل عن ابن مسعود قوله مادام هذا الخبر بفتح الحاء وسكون الباء الموحدة
وبالراء واراد به ابن مسعود والخبر هو الذي يحسن الكلام ويزينه وذكر الجوهرى الخبر بالفتح
والكسر ورجح الكسر وجزم الفراء بالكسر وقال سمي بالخبر الذي يكتب به قلت هو بالفتح
في رواية جميع المحدثين وانكر ابو الهيثم الكسروفي ان الحججة عند التنازع سنة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فيجب الرجوع اليها وفيه بيان ما كانوا عليه من الانصاف والاعتراف بالحق والرجوع اليه
وشهادة بعضهم لبعض بالعلم والفضل وكثرة اطلاع ابن مسعود على السنة وثبت ابي موسى عن
الفتيا حيث دل على من ظن انه اعلم منه قال ابن بطال ولا خلاف بين العلماء فيما رواه ابن مسعود وفي

جواب ابي موسى اشعار بانه رجع عما قاله وقال ابو عمر لم يخالف في ذلك الا ابو موسى الاشعري وسلمان
ابن ربيعة الباهلي وقد رجع ابو موسى عن ذلك ولعل سلمان ايضا رجع كابى موسى وسلمان هذا يختلف
في صحته وله اثر في فتوح العراق ايام عمر وعثمان رضي الله تعالى عنهما واستشهد في زمان عثمان
وكان يقال له سلمان الخليل لمعرفته بها وقال ابن العربي يؤخذ من قصة ابي موسى وابن مسعود جواز
العمل بالقياس قبل معرفة الخبر والرجوع الى الخبر بعد معرفته ونقض الحكم اذا خالف النص
ص باب ميراث الجد مع الاب والاخت **ش** اي هذا باب في بيان حكم
ميراث الجد الذي من قبل الاب مع الاب والاخت الاشقاء ومن الاب وقد انعقد الاجماع على
ان الجد لا يرث مع وجود الاب **ص** وقال ابو بكر وابن عباس وابن الزبير رضي الله تعالى
عنهم الجذاب **ش** اي الجد الصحيح اب اي حكمه حكم الاب عند عدمه بالاجماع والجد
الصحيح هو الذي لا يدخل في نسبته الى الميت ام وقد اطلق على الجد ابائي قوله عن وجل (كما اخرج
ابويكم من الجنة) والمخرج من الجنة آدم جدنا الاعلى فاذا اطلق على الجد الاعلى اب فاطلاقه على اب
الاب بطريق الاولى فاذا كان اباه له احوال ثلاث الفرض المطلق والفرض والنقص المحض
فهو كالأب في جميع احواله الا في اربع مسائل فانه لا يقوم مقام الاب فيها (الاولى) ان بنى الاعيان
والعلات كلهم يسقطون بالأب بالاجماع ولا يسقطون بالجد الا عند ابي حنيفة رضي الله تعالى
عنه (الثانية) ان الام مع احد الزوجين والاب تأخذ ثلث ما يبقى ومع الجد تأخذ ثلث الجميع الا عند ابي
يوسف فان عنده الجد كالأب فيه (والثالثة) ان ام الاب وان عات تسقط بالأب ولا تسقط بالجد وان
علت (الرابعة) ان المعتق اذا ترك اباه المعتق وابنه فسدس الولاء للأب والباقي للابن عند ابي يوسف
وعندهما كله للابن واوترك ابن المعتق وجده فالولاء كله للابن بالاتفاق وهذا هو شرح كلام
هؤلاء الصحابة ولم ارا احدا من الشراح ذكر شيئا من ذلك وقال بعضهم قوله الجذاب اي هو اب
حقيقة قلت لم يقل بذلك احد من ميري بين الحقيقة والمجاز اما قول ابى بكر رضي الله تعالى عنه فوصله
الدارمي بسند على شرط مسلم عن ابي سعيد الخدري ان ابا بكر جعل الجد ابا واما قول ابن عباس
فاخرجه محمد بن نصر المروزي في كتاب الفرائض من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس
قال الجذاب واما قول عبدالله بن الزبير فخص في المناقب موصولا من طريق ابن ابي مليكة قال
كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجد فقال ان ابا بكر اترله ابا **ص** وقرأ ابن عباس
يا بني آدم واتبعتم ملة ابائي ابراهيم واسحق ويعقوب ولم يذكر ان احدا خالف ابا بكر في زمانه واصحاب
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متوافرون وقال ابن عباس يرثني ابن ابني دون اخوتي ولا يرث انا ابن ابني
ش اشار بقوله وقرأ ابن عباس يا بني آدم الى احتجاجه بان الجذاب بقوله تعالى (يا بني آدم) وبقوله
تعالى (واتبعتم ملة ابائي ابراهيم واسحق ويعقوب) فانه اطلق على هؤلاء الاب مع انهم اجداد وروى سعيد
بن منصور من طريق عطاء عن ابن عباس قال الجذاب وقرأ واتبعتم ملة ابائي الآية قوله ولم يذكر على
صيغة المجهول قوله خالف ابا بكر اي فيما قاله من ان الجد حكمه حكم الاب قوله واصحاب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الواو فيه للحال قوله متوافرون اي فيهم كثرة وعدده هو اجماع سكوني
ومن قال مثل قول ابن عباس معاذ وابو الدرداء وابو موسى وابي بن كعب وابو هريرة وعائشة
رضي الله تعالى عنهم ومن التابعين ايضا عطاء وطاوس وشريح والشعبي وقال ايضا من الفقهاء

عثمان بن عيسى وابو حنيفة وابو ثور وداود والمزني وابن شريح وذهب عمرو على وزيد بن ثابت
وابن مسعود الى توريث الاخوة مع الجد لكن اختلفوا في كيفية ذلك وموضع كتب الفرائض قوله
وقال ابن عباس يرثني الى آخره اراد به الانكار اي لم يورث الجد فيكون ردا على من يجب الجد
بالاخوة او معناه فلم يورث الجد وحده دون الاخوة كافي العكس فهو رد على من قال بالاشركة بينهما
وقال ابو عمرو وجهه فباس ابن عباس ان ابن الابن لما كان كالابن عند عدم الابن كان ابو الاب عند عدم الاب
كالاب **ص** ويذكر عن عمرو على وابن مسعود وزيد رضي الله تعالى عنهم اقوال مختلفة
ش ويذكر على صيغة المجهول اشارة الى التبريض وقد ذكرنا الآن انهم ذهبوا الى توريث
الاخوة مع الجد ولكن باختلاف بينهم في ذلك وقول عمرانه كان يقاسم الجد مع الاخ والاخوين فاذا
زادوا اعطاء الثلث وكان يعطيه مع الولد السدس رواه الدارمي من طريق عيسى الخياط عن الشعبي
فذكره وقول علي رضي الله تعالى عنه فرواه الشعبي كتب ابن عباس الى علي بسؤاله عن سعة اخوة وجد
فكتب اليه ان اجعله كاحدهم واخ كتبني وروى الحسن البصري ان عليا كان يشرك الجد
مع الاخوة الى السدس وله اقوال اخر وقول ابن مسعود روى في امرأة تركت زوجها وامها وجدها
واخاها لايها للزوج ثلاثة اسهم النصف وللأم ثلث ما بقي وهو السدس من رأس المال والاخ سهم وللجد
سهم وقول زيد بن ثابت فرواه الدارمي من طريق الحسن البصري قال كان زيد يشرك الجد مع الاخوة الى
الثلث واخرج عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان زيد يشرك الجد مع الاخوة الى الثلث فاذا بلغ الثلث
اعطاه اياه وللأخوة ما بقي ويقاسم الاخ الاب ثم رد على اخيه ويقاسم الاخوة من الاب مع الاخوة الاشقاء
ولا يورث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى اخلام مع الجد شيئا وله اقوال اخرى طويلا ذكرها
طلبا للاختصار **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا وهيب عن ابن طاوس عن ابيه عن ابن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا الفرائض باهلها فابقي فلاولى رجل
ذكر **ش** وجه ابراد هذا الحديث هنا مع انه تقدم عن قريب وتقدم شرحه هو ان الذي
يقي بعد الفرض بصرف لا قرب الناس الى الميت فكان الجد اقرب فيقدم وقال ابن بطال وقد اخرج
من يشرك بين الجد والاخ فانه اقرب الى الميت وهو ظاهر وهيب هو ابن خالد يروى عن عبد الله
ابن طاوس عن ابيه عن ابن عباس **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا ابو
عن عكرمة عن ابن عباس قال اما الذي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت متخذنا من هذه
الامة خبلا لاتخذته ولكن خلة الاسلام افضل او قال خير فانه انزله ابا او قال قضاء ابا **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فانه انزله ابا فان ابا بكر انزل الجد ابا ابو معمر بفتح الميم اسمه عبد الله
ابن عمرو بن ابي الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث ابن سعيد البصري وابو العنبرياني والحديث مضى
في الصلاة في باب الخوخة في المسجد قوله لو كنت متخذنا معنى لو كنت منقطعا الى غير الله لاتقطعت
الى ابي بكر لكن هذا ممنوع لانتاع ذلك ولكن خلة الاسلام معه افضل من الخلة مع غيره قوله
او قال خير شك من الراوى قوله او قال قضاء ابا ايضا شك من الراوى اي حكم بانه اب
ص **باب ميراث الزوج مع الولد وغيره** **ش** اي هذا باب في بيان ميراث
الزوج مع الولد وغيره من الوارثين فلا يسقط الزوج بحال وانما يحط بالولد من النصف الى الربع
ص حدثنا محمد بن يوسف عن ورقاء عن ابن ابي نجیح عن عطاء عن ابن عباس قال كان
المال للولد وكانت الوصية للوالدين فدخل الله من ذلك ما احب فجعل للذكر مثل حظ

الاتنين وجعل للابوين لكل واحد منهما السدس وجعل للمرأة الثمن والربع وللزوج الشطر
والربع **ش** هذا المروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قد علم من الاتنين المذكورين
في اول كتاب الفرائض وكذلك الوصية للوالدين قد تقدم حكمها في الوصايا ولكنه اشار بهذا الى
استمرار ما في الآية التي نختنها وهي بوصيكم الله والى تقرير سبب نزول الآية وانما على ظاهرها
غير مأولة ولا منسوخة وورقاء مؤلف الاورق ابن عمر الخوارزمي يروى عن عبد الله بن ابي نجیح بفتح
النون وكسر الجيم واسمه يسار المكي قال يحيى القطان كان قدريا يروى عن عطاء بن ابي رباح الخ
قوله ما احب اى ما اراد والباقي ظاهر **ص** **باب ميراث المرأة والزوجة مع الولد**
وغیره **ش** اي هذا باب في بيان ميراث المرأة الى آخره قوله وغيره اى من الوارثين
فلا يحطارث واحد من المرأة والزوجة بحال بل يحط الولد الزوج من النصف الى الربع وبحط المرأة
من الربع الى الثمن **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن ابي
هريرة انه قال قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنين امرأة من بنى لحيان سقط ميتا بغرة عبد
اومة ثم ان المرأة التي قضى عليها بالغرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بان ميراثها لبنيتها وزوجها وان العقل على عصبتها **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابن شهاب
محمد بن مسلم الزهري وابن المسيب سعيد والحديث ذكره ابض في الدييات عن عبد الله بن يوسف
واخرجه بقية الجماعة ما خلا ابن ماجة كلهم عن قتيبة فسلم في الحدود والترمذي في الفرائض وابو داود
والنسائي في الدييات وقال الترمذي هذا الحديث رواه يونس عن الزهري عن ابي سلمة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم مرسل قوله في جنين امرأة قال البخاري في الدييات اقتلت امرأتان من هذيل فرمت
احدهما الاخرى بحجر فقتلتها وما في بطنها الحديث يقال ان الضاربة يقال لها ام عفيف بنت مسروق
والمضروبة مليكة بنت عويم وقيل عويم براء ذكره ابو عمرو وفي لفظ للبخاري ان امرأتين من هذيل رمت
احدهما الاخرى فطرح جنينها الحديث وهنا قال ان المضروبة من بنى لحيان ولا تخالف بينهما
فان لحيان بكسر اللام وقيل بفتحها بطن من هذيل وهو لحيان بن هذيل بن مدركة قال الجوهري لحيان
ابو قبيلة وضبطه بكسر اللام وفي رواية هذلية وعامرية وفي اسنادها ابن ابي فروة وهو ضعيف
وظاهرهما التعارض وفي الصحيح ان احدهما كانت ضرة الاخرى وفي رواية من طريق مجالد وكل
منهما تحت زوج ولا منافاة ابض لاحتمال ارادة كونها ليستاضرتين وجاء ابض انها ضربتا بهما فسطاط
وجاء فحذفتها وجاء فرقت احدهما الاخرى بحجر ولا تخالف لاحتمال تكرار الفعل قوله سقط
اي الجنين حال كونه ميتا قوله بغرة متعلق بقوله قضى قوله عبد الله بن ابي نجیح يروى
بالاضافة ابض قوله اومة كلمة اول التنوين وليست لشك وعند ابي داود فقضى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في جنينها بغرة عبد اومة او فرس او بغل او حمار والحديث معلول وفي رواية
لابن ابي شيبة من حديث عطاء مرسل او بغل فقط واخرى او فرس من حديث هشام عن ابيه وقال به
بجاهد وطلوس وفي الدار قطنى من حديث معمر عن ابن طاوس عن ابيه ان عمر قال او فرس وقال
ابن سيرين يحزى مائة شاة وفي بعض طرق ابي داود خمسمائة شاة وهو وهم وصوابه مائة شاة
كانه عليه ابو داود وفي مسند الحارث بن ابي اسامة من حديث جابر بن مالك او عشر من الابل
او مائة شاة وقال البيهقي ورواه ابو الملقح ابض عن ابيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

لأنه قال او عشررون ومائة شاة واستاده ضعيف وروى وكيع عن عبد الله بن أبي بكر عن أبي الملقح الهذلي قال كان تحت جبل بن مالك امرأتان امرأة من بني سعد وامرأة من بني لحيان فرمت السعدية اللحيانية فقتلنها واسقطت غلاما فقضى صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنين بفرقة فقال عويمر احد من قضى عليهم بالفرقة يا رسول الله لا غرة لي قال فمشر من الابل قال يا رسول الله لا ابل لي قال فمشر من مائة من الشاة ليس فيها عوراء ولا فارض ولا عضباء قال يا رسول الله فاعني بهامن صدقة بني لحيان فقال لرجل فاعنه بها وروى عبد الرزاق عن أبي جابر البياضي وهو واه عن سعيد بن المسيب عن رسول الله تعالى عليه وسلم في جنين يقتل في بطن المرأة بفرقة في الذكر غلام وفي الانثى جارية وقال ابو عمر الفرة معناها الايض فلا يؤخذ فيها الاسود وقال مالك الحمران احب الي من السودان وقال الابهري يعني البيض فان لم يكن عبيد تلك البلدة بيضا كان من السودان وقال مالك ويكون من اوسط عبيد تلك البلدة فان كان اكثرهم الحمران فن اوسطهم وان كان السودان فن اوسطهم وقال مالك هو عبد او ولادة قوله بان ميراثها اي ميراث هذه المرأة المقتولة لبنيها وزوجها وقال ابو عمر جمهور الناس على الميراث في هذه الفرة للورثة والعقل على العصة واختلفوا على من تجب الفرة فقالت طائفة منهم مالك والحسن بن حي في مال الجاني ثم الكفارة وهو قول الحسن والشعبي وروى ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه وبه جزم ابراهيم وعطاء والحكم وقال آخرون هي على العاقلة ومن قاله الثوري والنخعي وابو حنيفة والشافعي واصحابهم وهو قول ابن سيرين وابراهيم في رواية وجهتهم حديث المغيرة الذي فيه وجعل الفرة على عاقلة المرأة وقال ابو عمر وهو نص ثابت صحيح في موضع الخلاف يجب الحكم به واختلفوا في قيمه الفرة فقال مالك تقوم بخمسين دينارا او بستائة درهم نصف عشر دية الحر المسلم الذكر وعشر دية الحرة وهو قول الزهري وربيعة وسائر اهل المدينة وقال ابو حنيفة واصحابه وسائر الكوفيين قيمتها خمسمائة درهم وهو قول ابراهيم والشعبي واختلفوا في صفة الجنين الذي تجب فيه الفرة ما هي فقال مالك ما طرحته من مضغة او علقة او ما علم انه ولد فقيه الفرة فان سقط ولم يستهل فقيه غرة وسواء تحرك او عطس فقيه الفرة ايضا حتى يستهل فقيه الدية كاملة وقال الشافعي لاشئ فيه حتى يبين من خلقه شئ فان علمت حياته بحركة او بعطاس او باستهلال او بغير ذلك مما يستيقن به حياته ثم مات فقيه الدية وقال ابن عبد البر وهو قول سائر الفقهاء واجمع الفقهاء على ان الجنين اذا خرج ثم مات كانت فيه الدية والكفارة معها فقال مالك بقسمائة وقال ابو حنيفة بدونها واختلفوا في الكفارة اذا خرج ميتا فقال مالك فيه الفرة والكفارة وقال ابو حنيفة والشافعي فقيه الفرة ولا كفارة وبه قال داود قوله وان العقل على عصبتها العقل الدية واصله ان القاتل كان اذا قتل قتيلا جمع الدية من الابل ففعلها بفناء اولياء المقتول اي شدها في عقاليها لسلامها اليهم ويقبضوها منه فسميت الدية عقلا بالمصدر يقال عقل البعير بعقله عقلا وجهه عقول والعصبة الاقارب من جهة الاب لانهم يعصبونه ويعتصب بهم اي يحيطون به ويشدهم **ص** باب ميراث الاخوات مع البنات عصبة **ش** اي هذا باب في بيان ميراث الاخوات مع اجتماع البنات قوله عصبة بالنصب حال وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اي هي عصبة واجمعوا على ان الاخوات عصبة البنات فن مات وترك بنتا واختا فلا بنت النصف وللأخت النصف **ص** حدثنا بشر بن خالد حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان عن ابراهيم عن الاسود

قال قضى فيما عاذ بن جبل على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم النصف لابنة والنصف للأخت ثم قال سليمان قضى فيما ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المجهة ابن خالد ابو محمد العسكري وهو شيخ مسلم ايضا مات سنة ثلاث وخسين ومائتين ومحمد بن جعفر هو غندر وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي والاسود ابن يزيد خال ابراهيم الراوي عنه والحديث مضى عن قريب في باب ميراث البنات قوله قضى فيما عاذ بن جبل ارادانه قضى في الجنين وكان ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم اميرا ومعلم قوله قال سليمان اي قال شعبة ثم قال سليمان اي الاعمش قضى فيما ولم يذكر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل ان الاعمش روى الحديث اولا باثبات قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيكون مرفوعا على الراجح ومرة بدونها فيكون موقوفا **ص** حدثني عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن أبي قيس عن هذيل قال قال عبد الله لا قضين فيها بقضاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لابنة النصف ولابنة الابن السادس وما بقي فلاخت **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمرو بن عباس بالمعلمين البصري وعبد الرحمن هو ابن مهدي وسفيان هو الثوري وابو قيس هو عبد الرحمن بن ثروان وهذيل مصغر هذيل هو ابن شرحبيل وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى قبل هذا الباب باربعة ابواب قوله لا قضين فيها اي في هذه المسألة التي سئل عنها ومراة القضاء بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطريق الفتوى فان ابن مسعود يؤوله لم يكن قاضيا ولا اميرا قوله او قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو شك من بعض الرواة في رواية وكيع وغيره عن سفيان عند النسائي وغيره ما قضى فيها بما قضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجماعة العلماء الا من شذ على ان الاخوات عصبات البنات يرثن ما فضل عن البنات كبنت واخت للبنت النصف وللأخت الباقي وكبتين واخت لهما الثلثان وللأخت ما بقي وكبت وبنت ابن واخت وهي فتوى ابن مسعود للاولى النصف وللثانية السدس وللثالثة الباقي **ص** باب ميراث الاخوات والاخوة **ش** اي هذا باب في بيان ميراث الاخوات وهي جمع اخت والاخوة **ص** حدثنا عبد الله بن عثمان اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن محمد بن النكدر جمع اخ **ص** سمعت جابرا رضي الله تعالى عنه قال دخل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما مضى فدعى بوضوء فتوضأ ثم نضح على من وضوءه فاقت فقلت يا رسول الله انما لي اخوات فنزلت آية الفرائض **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله انما لي اخوات لانه يقتضي انه لم يكن له واد واستنبط البخاري الاخوة وقدم الاخوات في الترجمة للتصريح بهن في الحديث وعبد الله بن عثمان ابن جبلة الملقب بعبد ان المروزي يروي عن عبد الله بن المبارك المروزي الى آخره والحديث مضى في اول كتاب الفرائض باتمه منه ومضى الكلام فيه قوله بوضوء بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به قوله ثم نضح بالنون والضم المجهة وبالهاء المهملة اي رش قوله فنزلت آية الفرائض اي آية الموارث وبين فيها ان الاخوات يرثن واجمعوا على ان الاخوة والاخوات من الابوين او من الاب ذكورا كانوا وانما لا يرثن مع الابن ولا مع ابن الابن وان سفل ولا مع الاب واختلفوا

في ميراث الاخوات مع الجدة على ما سبق وما عدا ذلك فالأخت واحدة من الاخوات النصف
والابنتين فصاعدان في الاكدرية وهي زوج وام وجد واخت شقيقة اولاد فلزوج النصف
والام الثلث وللجد السدس وللأخت النصف ونعول الى تسعة ثم يجمع نصيب الجد ونصيب الأخت
وهو أربعة فيقسم بينهما لذكر مثل حظ الأنثيين فاربعة على ثلاثة لا يصح فيضرب ثلاثة في تسعة
يكون سبعة وعشرين للزوج تسعة وللأم ستة وللجد ثمانية وللأخت أربعة وانما سميت اكدرية
لان عبد الملك بن مروان سأل عنها رجلا يقال له اكدر فأخطأ فيها فنسبت اليه وقيل كان اسم الميت
اكدر وقيل سميت بذلك لانها كدرت على زيد بن ثابت اصلها لانه لا يفرض للأخت مع الجد
الا في هذه المسألة **ص** **باب** * يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة ان امرؤ هلك ليس
ولدوله أخت فلها نصف ماترك وهو يرثها ان لم يكن لها ولد فان كانا اثنتين فلها الثلثان ماترك
وان كانوا اخوة رجلا ونساء فلذكر مثل حظ الأنثيين بين الله لكم ان تفضلوا والله بكل شيء عليم
ش اي هذا باب في ذكر قوله عز وجل (يستفتونك) الآية وانما ترجم بهذه الآية لان فيها
التنصيص على ميراث الاخوة قوله يستفتونك من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهي جواب الحادثة
والتقدير (يستفتونك) في الكلالة (قل الله يفتيكم في الكلالة) فحذف الاول لدلالة الثاني عليه قوله (ان
امرؤ هلك) اي ان هلك امرؤ فحذف لدلالة الثاني عليه اي ان امرؤ مات وقدم تفسير الكلالة عن قريب
قوله وله أخت اي من ابيه وامه او ابيه لان ذكر اولاد الام قد سبق في اول السورة قوله (فلها نصف
ماترك) بيان فرضها عند الانفراد قوله ان تفضلوا اي ائلا تفضلوا وقال البصريون هذا خطأ لا يجوز
اضماره والمعنى عندهم كراهية ان تفضلوا وقيل معناه بين الله لكم الضلال كما في قوله يعجبني ان تقوم
اي قيامك **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء قال آخر آية
تزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة **ش** المطابقة بين الآية
وحديث الباب ظاهرة وعبيد الله بن موسى ابن باذان ابو محمد الكوفي وروى عنه مسلم بالواسطة
واسرائيل هو ابن بونس بن ابي اسحق عمرو السبيعي يروى عن جده ابي اسحق عن البراء بن عازب
رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في المغازي عن عبد الله بن رجاء وقال الكرماني فان قلت تقدم
في البقرة ان آخر آية تزلت آية الرابطة الراوى في الموضعين لم ينقل من رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بل قال ثمة ابن عباس عن ظنه وهنا البراء عن ظنه انتهى قلت وجاء عن ابن عباس ايضا
ان آخر آية تزلت (لقد جاءكم رسول من انفسكم) وجاء عنه ايضا ان آخر آية تزلت (واتقوا يوما
ترجعون فيه الى الله) وهذه ثلاث روايات عن ابن عباس فهل قالها كلها بالظن فلا يقال ذلك
ص **باب** * ابني عم احدهما اخ للام والآخر زوج **ش** اي هذا باب في شأن
امراة ماتت عن ابني عم احدهما اخوها لأمها والآخر زوجها وهذه الترجمة مثل الغزالي في
بيان صورتها ولا بيان حكمها ولكن حكمها بظهر من قول علي رضي الله تعالى عنه وصورته
رجل تزوج بامراة فبجأت منه بان ثم تزوج باخرى فبجأت منه بان ثم فارق المرأة الثانية فزوجها
اخوه فبجأت منه بنت فهي أخت الثاني لأمه وانبأ عنه فزوجت هذه البنت الابن الاول وهو
ابن عمها ماتت عن ابني عم احدهما اخوها لأمها والآخر زوجها **ص** وقال علي رضي الله تعالى
عنه للزوج النصف وللأخت من الأم السدس وما بقي بينهما نصفان **ش** اي قال علي بن ابي طالب

في الصورة المذكورة للزوج النصف لانه زوج وفرضه النصف والاخ من الام السدس لكونه اخامن
ام وفرضه السدس وما بقي وهو الثلث بينهما اي بين ابني عمها احدهما الزوج والاخر اخوها من امها
نصفان بطريق العصبية فيصح للاول الذي هو الزوج الثلثان النصف بطريق القرص والسدس
بطريق التعصيب ويصح لثاني وهو ابن عمها الآخر الثلث بطريق الفرض والتعصيب قال ابن بطال
ويقول علي قال المدنيون والثوري ومالك وابو حنيفة والشافعي واجد واسحق وقال هرون بن
مسعود جميع المال للذي جمع القرابتين لانها قالا في ابني ام احدهما اخ للام ان الاخ للام احق
بالمال له السدس بالفرض وباقي المال بالتعصيب وهو قول الحسن البصري وعطاء بن النعجي وابن سيرين
وايه ذهب ابو ثور واهل الظاهر وتعليق علي رضي الله تعالى عنه رواه يزيد بن هرون عن
جابر بن سلمة عن اوس بن ثابت عن حكيم بن عقال قال اتى شريح في امرأة تركت ابني عمها احدهما
زوجها والاخر اخوها لأمها فاعطى الزوج النصف واعطى الاخ من الام ما بقي فبلغ ذلك علي
ابن ابي طالب رضي الله عنه فقال ادع لي العبد لانظر فدعا شريح فقال ما قضيت أبكتاب الله اوبسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شريح بكتاب الله قال ابن قال (راولوا الارحام بعضهم
اولى ببعض في كتاب الله) فقال علي فهل قال للزوج النصف وله ما بقي ثم اعطى الزوج النصف والاخ
من الام السدس ثم قسم ما بقي بينهما **ص** حدثنا محمود اخبرنا عبيد الله عن اسرائيل عن ابي حصين
عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انا اولى بالمؤمنين من انفسهم
فن مات وترك مالا فله لموالي العصبية ومن ترك كلا او ضياعا فانا ولية فلا ادعى له **ش** مطابقة
لترجمة بالتعسف تؤخذ من قوله فله لموالي العصبية لان الترجمة التي صورتها ما ذكرنا فيها الفرض
والتعصيب فيطابق قوله لموالي العصبية والاضافة فيه للبيان نحو شجر الاراك اي الموالى الذين
هم العصبية قبل قد يكون لاصحاب الفروض قبله اصحاب الفروض مقدمون على العصبية فاذا كان
للابعد فبالطريق الاول يكون الاقرب ومحمود شيخ البخاري هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة يروى
عن عبيد الله بن موسى وهو ايضا شيخ البخاري يروى عنه كثيرا بلا واسطة واسرائيل هو ابن بونس
ابن ابي اسحق السبيعي وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم وابو صالح
هو ذكوان السمان والحديث اخرجه النسائي في الفرائض عن احدين سليمان قوله انا اولى بالمؤمنين
من انفسهم يعني الاولوية النصرية اي انا اتولى امورهم بعد وفاتهم فانصرهم فوق ما كان منهم لو عاشوا
فان تركوا شيئا من المال فاذب المستأكل من الظلمة ان يحوم حوله فيخلص اورثتهم وان لم يتركوا وتركوا
ضياعا وكلاما من الاولاد فانا كافلهم والى ملجأهم ومأواهم وان تركوا دينا فعلى اداؤه فلذلك وصفه الله
في كتابه بقوله (بالمؤمنين رؤوف رحيم) وهكذا ينبغي ان تفسر الآية ايضا وزاد في رواية الاصيلي
هنا (وازواجه) امهاتهم وقال عياض وهي زيادة في الحديث لا معنى لها هنا وقال الطبري انما يلزم
قوله وازواجه امهاتهم اذا قلنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كلاب المشفق لهم بل هو ارف
وارحم بهم قوله فن مات الفاء فيه تفسيرية مفصلة لما اجل من قوله انا اولى بالمؤمنين
قوله فله لموالي العصبية قدم تفسيره الآن قوله ومن ترك كلا بفتح الكاف وتشديد اللام
وهو الثقل قال تعالى (وهو كل على مولاه) وجعله كقول وهو يشل الدين والعبال قوله
او ضياعا بفتح الضاد المعجمة مصدر من ضاع الشيء بضيع ضيعة وضياعا اي هلك قبل

فهو على تقدير محذوف أي ذاصبياع وقال الطبيب الضبياع اسم ماهو في معرض أن يضيع أن لم يتعهد
كالذرية الصغار والزمن الذين لا يقومون بكل انفسهم ومن يدخل في معاناهم وقال ايضاً روى
الضبياع بالكسر على أنه جمع ضائع بكبياع في جمع جائع قوله فلا داعي له بلفظ امر الغائب
المجهول والاصل في لام الامر أن يكون مكسورة كقوله تعالى (وايوافوا نذورهم وابتاعوا بالبيت
العتيق) قرئ بكسر اللام واسكانها وقد بسكن مع الفاء أو الواو غالباً فيهما وثابت الألف بعد عين
لادعى جائز على قول من قال (لم يأتيك والانباء نهي) وكان القياس فلا داعي له أي فادعوني له حتى أقوم
بكله وضباعه لأن حذفها علامة الجزم لأنه مجزوم بلام الامر لأن كل فعل في آخره أو أوياه أو ألف
فيجزمه بحذف آخره هذا هو المشهور في اللغة وفي رواية لابن كثير أنه قرأ (من يتقى ويصبر) بآثبات
الياء واسكان الراء وهي لغة أيضاً **ص** حدثنا أمية بن بسطام حدثنا يزيد بن زريع عن
روح بن عبد الله بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الحقوا
الفرائض بأهلها فاتركت الفرائض فلاولى رجل ذكر **ش** مطابقتها للترجمة يمكن أن يوجه
مثل ماوجه في ترجمة الحديث السابق وأمياً بضم الهمزة وقبح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن
بسطام بقبح الياء الموحدة وكسرهما البصري وروح بفتح الراء وسكون الواو ابن القاسم العنبري
والحديث قدم عن قريب في باب ميراث الولد من أبيه وأمه ومضى الكلام فيه هناك **ص** باب
ذوى الأرحام **ش** أي هذا باب في بيان حكم ذوى الأرحام هل يرثون أم لا ومن هم وذوى الأرحام جمع
ذو الرحم وهو خلاف الأجنبي والأرحام جمع الرحم والرحم في الأصل منبت الولد وعاؤه في البطن
ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولادة رجاء في الشريعة عبارة عن كل قريب ليس بندي سهم ولا
عصبة وقال ابن الأثير وذو الرحم هم الأقارب ويقع على كل من يجمع بينك وبينه نسب وبطلق في الفرائض
على الأقارب من جهة النساء يقال ذورحم محرم ومحرم وهو من لا يحل نكاحه كالأم والبنت والأخت
والعمة والخالة انتهى وقال في التلويح وذو الأرحام هم الذين لا سهم لهم في الكتاب والسنة من قرابة الميت
وأيسوا بعصبة البنات كأولاده وأولاد الأخوات وأولاد الأخوة لأم وبنات الأخ والعمة والخالة وعمه
الأب والأم وأخوال الأب لأمه والجد أبي الأم والجد أم أبي الأم ومن أدلى بهم واختلفوا في هذا الباب فقالت
طائفة إذا لم يكن الميت وارث له فرض مسمى خاله لموالى العتاقة الذين اعتقوه فإن لم يكن خاله لميت
مال المسلمين ولا يرث من لا فرض له من ذوى الأرحام روى هذا عن أبي بكر وزيد بن ثابت وابن عمر
ورواية عن علي رضي الله تعالى عنهم وهو قول أهل المدينة والزهري وأبي الزناد وربيعة ومالك
وروى عن مكحول والأوزاعي وبه قال الشافعي وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس
ومعاذ وأبو الدرداء يورثون ذوى الأرحام ولا يعطون الولاء مع الرحم شيئاً ويتورث ذوى الأرحام
قال ابن أبي ليلى والنخعي وعطاء وجاعة من التابعين وهو قول الكوفيين واحد **ص** **ص**
حدثنا اسحق بن إبراهيم قال قلت لأبي اسامة حدثكم ادريس حدثنا طلحة عن سعيد بن جبير عن
ابن عباس (ولكل جعلنا موالى والذين عاقدت إيمانكم) قال كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث
الأنصاري المهاجري دون ذوى رحمه للأخوة التي آخى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهم فلما
زلت (ولكل جعلنا) موالى قال نخعنا (والذين عاقدت إيمانكم) **ش** مطابقتها للترجمة يمكن أن تؤخذ
من قوله جعلنا موالى لأن الموالى الورثة وكذا فسر ابن عباس في هذا الحديث لأنه ذكر في النكحة أنه يقول

حدثنا الصلت بن محمد حدثنا أبو اسامة بن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس (ولكل جعلنا موالى) قال ورثة الحديث ولفظ الورثة يطلق على ذوى الأرحام فترجم
بقوله باب ذوى الأرحام لكنه مبهم لا يفهم منه أنهم يرثون أم لا ولكن ذكره هذا الحديث بهذا
السياق يدل على أنهم لا يرثون ولكن في هذا السياق فظهر لأنه يشعر بأن قوله (والذين عاقدت
إيمانكم) هو ناسخ والصواب أنه هو المنسوخ فيه عليه الطبري وغيره في رواية عن ابن عباس وجهور
السلف على أن النسخ لقوله تعالى (واولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) روى هذا عن ابن عباس وفتادة
والحسن وهو الذي أثبت أبو عبيد في ناسخه ومنسوخه (وفيه قول آخر) روى الزهري عن المسيب
قال أمر الله تعالى الذين تبوءوا غير إيمانهم في الجاهلية وورثتهم في الإسلام أن يجعلوا لهم نصيباً في
الوصية ورد الميراث إلى ذى الرحم والعصبة (وقالت) طائفة قوله تعالى (والذين عاقدت إيمانكم) محكمة
وأما أمر الله المؤمنين أن يعطوا الحلفاء انصبتهم من النصرة والنصيحة والرفادة وما شبه ذلك دون
الميراث ذكره أيضاً الطبري عن ابن عباس وهو قول مجاهد والسدي وقال فقهاء الأمصار العراقي
والكوفة والبصرة وجاعة من العلماء في سائر الآفاق بتورث ذوى الأرحام وقد روى أبو داود والنسائي
وابن ماجه من حديث المقدم بن معدي كرب الخال وارث من لا وارث له بعقل عنه وبرئه وصححه
ابن حبان والحاكم وروى الترمذي مرفوعاً بحسنه عن عمر رضي الله تعالى عنه الخال وارث من
لا وارث له وأخرجه النسائي من حديث عائشة وأخرجه عبد الرزاق أيضاً عن ابن جريح عن عمرو بن مسلم
حدثنا طاوس عن أبيه رضي الله تعالى عنه فإن قلت روى الحاكم من حديث عبد الله بن جعفر عن عبد الله بن
دينار عن ابن عمر قال أقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حمار فلقبه رجل فقال يا رسول الله رجل
ترك عمة وخالة لا وارث له غيرهما فرفع رأسه إلى السماء فقال اللهم رجل ترك عمة وخالة لا وارث له غيرهما
ثم قال ابن السائل قال ها أنا ذا قال لا ميراث لهما ما قال الحاكم صحيح الإسناد قلت عبد الله بن جعفر المديني فيه
مقال قال أبو حاتم منكر الحديث جداً يحدث عن الثقة بالمناكير يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الجرجاني
وأهـ الحديث وقال النسائي متروك الحديث وعنه ليس بثقة وأخرجه الدارقطني من حديث
أبي عاصم موقوفاً وشيخ البخاري في هذا الحديث هو اسحق بن إبراهيم المعروف بابن راهويه وأبو
اسامة هو جاد بن اسامة وادريس هو ابن يزيد من الزيادة ابن عبد الرحمن الأودي وطلحة هو
ابن مصرف بكسر الراء المشددة وبالفاء والحديث أخرجه النسائي وأبو داود جميعاً في الفرائض
عن هرون بن عبد الله عن أبي اسامة قوله يرث الأنصاري بالرفع لأنه فاعل وقوله المهاجري
بالنصب مفعوله والميت الياء فيه للنسبة وانما هي للمبالغة كما يقال الأجرى في الآخر وقبل زيدت فيه
ياء النسبة للمشاكاة وقال الكرماني ابن العائد إلى اسم كان قلت وضع المهاجري مكانه واللازم في مثله
الارتباط بينهما سواء كان بالضمير أو بغيره وقال أيضاً تقدم في صورة النسب بالعكس وقال يرث المهاجري
الأنصاري قلت المقصود منهما بيان آيات الورثة بينهما في الجملة ثم قال وفيه أمر آخر عكس ذلك وهو أنه
قال ثمة ولكل جعلنا والمنسوخ والذين عاقدت والمفهوم هنا عكسه قلت فاعل نسخها آية جعلنا والذين
عاقدت منصوب على العناية أي أعني والذين عاقدت وقبل الضمير في نسخها عائد على المواخاة لا على الآية
والضمير في نسخها وهو الفاعل المستتر يعود على قوله ولكل جعلنا موالى وقوله والذين عاقدت
إيمانكم بدل من الضمير وأصل الكلام لما زلت ولكل جعلنا موالى نسخت والذين عاقدت إيمانكم
ص باب ميراث الملاعة **ش** أي هذا باب في بيان حكم ميراث الملاعة بكسر

العين وهي التي وقع للسان بينها وبين زوجها وقال بعضهم بفتح العين ويجوز كسرهما قلت
الامر بالعكس والمقصود من ميراث الملاعة بيان من يرث ولد الملاعة من ابنتها فقال مالك بلغني انه
قال عروة في ولد الملاعة وولد الزنا اذ مات ورثت امه حقها في كتاب الله واخوته للام حقوقهم
وبورث البقية مولى ابيه ان كان مولا وان كانت عربية ورثت حقها وورثت اخوته لامه
حقوقهم وكان مابقي للمساكين قال مالك وبلغني عن سليمان بن يسار كذلك قال وعلى ذلك ادركت
اهل العلم ببلدنا وقال ابو عمر هذا مذهب زيد بن ثابت وروى عن ابن عباس مثل ذلك وروى عن علي
وابن مسعود ان مابقي يكون لعصبة امه اذا لم يخلف ذارحله سهم وان خلفه جعل فاضل المال
ردا عليه وحكي عن علي ايضا انه ورث ذوى الارحام برحمتهم ولا شيء لبيت المال واليه ذهب ابو حنيفة
واصحابه ومن قال بالرد الباقي على امه ويقول زيد قال جهور اهل المدينة وابن المسيب وعروة وسليمان
وعمر بن عبد العزيز والزهري وربيعة وابو الزناد ومالك وبه قال الشافعي والاوزاعي **ص** حدثني
يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رجلا لا عن امرأته في زمن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم وانتهى من ولدها ففرق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينهما والحق الولد بالمرأة
ش مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لان المراد من الحاق الولد بالام جريان الارث بينهما
لانه لما لحقه بها قطع نسب ابيه فصار كمن لا ابيه من اولاد النفي الذي لم يختلف ان المسكين عصبة
ويحيى بن قزعة بالقاف والزاى والعين المهملة المفتوحات الحجازي والحديث مضى في الطلاق عن
يحيى بن بكير عن مالك وروى ابو داود من رواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال جعل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ميراث ابن ملاعة لامه ولورثتها من بعدها وروى اصحاب السنن الاربعة
عن وائلة رفعه نحو المرأة ثلاثة موارث عتيقها ولقبطها وولدها الذي لا عنت عليه وقال البيهقي
ليس بنات وردد عليه بان الترمذي حسنه والحاكم صححه وليس فيه سوى عمرو بن روبة بضم الراء
وسكون الواو وباء موحدة مختلف فيه قال البخاري فيه نظر ووثقه جماعة **ص** باب
الولد للفراش حرة كانت او امة **ش** اي هذا باب يذكر فيه الولد للفراش اي لصاحب الفراش
قال اصحابنا للفراش كناية عن الزوج وقال جرير (باتت تعانقه وبات فراشها) يعني زوجها وبقا للفراش
وان كان يقع على الزوج فانه يقع على الزوجة ايضا لان كل واحد منهما فراش لصاحبه قوله
حرة كانت اي المرأة او امة فعند مالك والشافعي تصير الامة فراشا لسيدها بوطئه اياها او باقراره
انه ووطئها وبهذا حكم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو قول ابن عمر ايضا فتى انت بولد
لستة اشهر من يوم ووطئها ثبت نسبه منه وصارت به ام ولد له وله ان ينفيه اذا ادعى الاستبراء
ولا يكون فراشا بنفس المالك دون الوطء عند مالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا يكون فراشا بالوطء
ولا بالاقرار به اصلا فلو ووطئها او اقر بوطئها فانت بولد لم يلحقه وكان مملوكا وامه مملوكه وانما
يلحقه ولدها اذا اقر به وله ان ينفيه بمجرد قوله ولا يحتاج ان يدعى استبراء **ص** حدثنا
عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
كان عتبة عهد الى اخيه سعد ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد
فقال ابن اخي عهد الى فيه فقام عبد بن زمعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فتساوقا
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخي قد كان عهد الى فيه فقال عبد بن زمعة

اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عبد بن زمعة
الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة احتجبي منه لما رأى من شبهة بعثته فارآها
حتى لقي الله **ش** مطابقة للترجمة في قوله الولد للفراش وللعاهر الحجر والحديث مضى
في البيوع عن يحيى بن قزعة عن مالك ومضى الوصايا وفي المغازي عن القعني عن مالك وسجى
في الاحكام عن اسمعيل بن عبد الله عن مالك ومضى الكلام فيه ولكن تذكر بعض شي بعد المسافة
وعتبة بضم العين المهملة وسكون التاء المتأخرة من فوق وبالباء الموحدة ابن ابي وقاص وهو اخو
سعد بن ابي وقاص مختلف في صحبته فذكره العسكري في الصحابة وذكر انه اصاب دما بركة في قريش
فانتقل الى المدينة ولما مات اوصى الى سعد وذكره ابن مندة في الصحابة ولم يذكر مسند الاقول
سعد عهد الى اخي انه ولده وانكر ابو نعيم ذلك وذكر انه الذي شج وجه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم باحد وماعلم له اسلا ما بل قد روى عبد الرزاق من طريق عثمان الجزري عن مقسم
ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعا بان لا يحول على عتبة الحول حتى يموت كافرا فأت قبل الحول
وهذا مرسل وجزم الدمياطي وابن التين بانه مات كافرا وام عتبة هند بنت وهب بن الحارث
ابن زهرة وام اخيه سعد حنه بنت سفيان بن امية قوله عهد الى اخيه اي اوصى الى اخيه سعد
ابن ابي وقاص عند موته قوله ان ابن وليدة زمعة مني اي امة زمعة مني وكذا وقع في المظالم
والوليدة فعيلة من الولادة قال الجوهري هي الصبية والامة والجمع ولائذ ركانت امة يمانية وزمعة
بفتح الزاى وسكون الميم وقد يحرك وقال النوى السكون اشهر وقال ابو الوليد الوقيشي التحريك
هو الصواب وهو قيس بن عبد شمس القرشي العامري والد سودة زوج النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قوله فلما كان عام الفتح اخذه سعد اي سعد بن ابي وقاص وكان رآه يوم الفتح فعرفه بالشبه
فاحتضنه اليه وقال ابن اخي ورب الكعبة وفي رواية الليث فقال سعد يا رسول الله هذا ابن اخي عتبة
ابن ابي وقاص عهد الى انه ابنه قوله فقام عبد الله بن زمعة فقال اخي اي هذا اخي وابن وليدة ابي اي
ابن امته ولد علي فراشه وعبد هذا بغير اضافة الى شي قيل وقع في مختصر ابن الحاجب عبد الله
ورد عليه بانه غلط لان عبد الله بن زمعة آخر غيره وبه عليه الطحاوي ايضا وقال عبد الله بن زمعة
هو ابن الاسود بن عبد المطلب بن اسد بن عبد العزى وقيل قد وقع لابن مندة فيه خبط في ترجمة
عبد الرحمن بن زمعة فانه زعم ان عبد الرحمن وعبد الله وعبد بن ابي وقاص بغير اضافة اخوة ثلاثة
اولاد زمعة ابن الاسود وليس كذلك بل عبد بغير اضافة وعبد الرحمن اخوان عامر بن
من قريش وعبد الله بن زمعة اسدي من قريش ايضا قوله فتساوقا من التساوق وهو المتابعة
كأن احدهما يتبع الآخر ويسوقه قوله اخي اي هو اخي وابن وليدة ابي اي ابن امته
قوله هولاء يا عبد بن زمعة حكم له بان يأخذه ويقرأ بنصب عبدو رفعه فانه صاحب التوضيح
ومعناه انه يكون لك اخا على دعواك فاقره ولم يقل ان الامة لان يكون فراشا وقال بعضهم وقد سالت
الطحاوي فيه مسلما آخر فقال معنى قوله هولاء اي يدك عليه لانك تملكه ولكن تمنع غيرك
منه الى ان يتبين امره كما قال لصاحب اللقطة هي لك وقاله اذا جاء صاحبها فردها اليه قال ولما
كانت سودة شريكة لعبد في ذلك لكن لم يعلم منها تصديق ذلك ولا الدعوى به الزم عبد بما اقر به
على نفسه ولم يجعل ذلك حجة عليها فامرها بالاخصاب ثم قال هذا النافل عن الطحاوي هذا

الكلام وكلامه كاه متعقب بالرواية المصرح فيها بقوله هو اخوك فانها رفعت الاشكال وكان لم يقف عليها ولا حديث ابن الزبير وسودة الدال على ان سودة وافقت اخاها عبدا في الدعوى بذلك انتهى قلت روى ابو داود هذا الحديث عن سعيد بن منصور ومسدود وفيه وزاد مسدود في حديثه هو اخوك والصحيح ما رواه سعيد بن منصور وزيادة مسدد لم يوافقه عليها احد ولئن سلمنا صحة هذه الزيادة ولكن يراد به اخوك في الدين ويحتمل ان يكون اصل الحديث هو لك فظن الراوي ان معناه اخوه في النسب فحمله على المعنى الذي عنده والخبر الذي يرويه عبد الله بن الزبير مصرح بانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال فانه ليس لك باخ وقال الخطابي وغيره كان اهل الجاهلية يقررون على ولاندهم الضرائب فيكتسبون بالفجور وكانوا يلحقون بالزناة اذا دعوا كما في النكاح وكانت لزمنة امة وكان يلزم بها فظهر بها اجل وزعم عتبة بن ابي وقاص انه منه وعهد الى اخيه سعد ان يستلحقه فخاصم فيه عبد بن زمعة فقال سعد هو ابن اخي على ما كان الامر في الجاهلية وقال عبد هو اخي على ما استقر عليه الحكم في الاسلام فابطل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم الجاهلية والحقه زمعة قوله الولد للفراش مرتقبه عن قريب وقال صاحب التوضيح وعند جمهور العلماء ان الحرية لا تكون فراشا الا بما كان الوطء ويلحق الولد في مدة تلد في مثلها واقل ذلك ستة اشهر وشذ ابو حنيفة فقال اذا طلقها عقيب النكاح من غير امكن وطء فانت بولد لستة اشهر من وقت العقد فانه يلحقه وقال ايضا وما ذهب اليه ابو حنيفة خلاف ما جرى الله تعالى به العادة من ان الولد انما يكون من ماء الرجل وماء المرأة قلت ابو حنيفة لم يشذ فيما ذهب اليه ولا خالف ما جرى الله به العادة وان صاحب التوضيح ومن سلك مسلكه لم يدرك في هذه المسئلة ما دركه ابو حنيفة لانه احتج فيما ذهب اليه بقوله الولد للفراش اي لصاحب الفراش ولم يذكر فيه اشتراط الوطء ولا ذكره ولان العقد فيما كالموطء بخلاف الامة فانه ليس لها فراش فلا يثبت نسب ما ولدته الامة الا باعتراف مولايها قوله وللعاهر الحجر اي والزاني الخلية والحرمان والعهر بفحيتين الزنا ومعنى الخلية الحرمان من الولد الذي يدعيه وعادة العرب ان تقول لمن خاب له الحجر وبقيته الحجر والتراب ونحو ذلك وقيل المراد بالحجر هنا انه يرجع قال النووي وهو ضعيف لان الرجم مختص بالخص بالخصن قوله ثم قال اسودة بنت زمعة اي زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احتجني منه اي من ابن الوليدة المدعى تورعا واحتياطاً وذلك لشبهه بعتبة بن ابي وقاص **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن محمد بن زياد انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الولد لصاحب الفراش **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وفيه تفسير لقوله في الحديث الماضي الولد للفراش وهذا حديث مستقل بنفسه بخلاف الحديث الماضي فانه ذكر تبعاً لحديث عبد بن زمعة قال الطحاوي فيه فان قيل فاهمى قوله الذي وصله بهذا الولد للفراش وللعاهر الحجر قبله ذلك على التعليم منه لسعد اي انت تدعي لاختيك واخوك لم يكن له فراش وانما يثبت النسب منه لو كان له فراش فهو عاهر وللعاهر الحجر انتهى وقال ابن عبد البر حديث الولد للفراش هو من اصح ما يروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جاء عن بضعة وعشرين من الصحابة فذكر البخاري هنا حديث ابي هريرة هذا وقال الترمذي عقيب حديث ابي هريرة وفي الباب عن عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وابي امامة وعمرو بن خارجة والبراء وزيد بن ارقم فحديث عمر رضي الله تعالى عنه

عند ابن ماجه وحديث عثمان رضي الله تعالى عنه عند ابى داود وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عند النسائي وحديث عبد الله بن الزبير عند النسائي ايضا وحديث عبد الله بن عمرو عند ابى داود وحديث ابى امامة عند ابى داود وابن ماجه وحديث عمرو بن خارجة عند الترمذي والنسائي وابن ماجه وحديث البراء عند الطبراني في الكبير وحديث زيد بن ارقم عند الطبراني ايضا وفيه وزاد شيخنا زين الدين علي هؤلا معاوية وابن عمر فحديث معاوية عند ابى يعلى الموصلي وحديث ابن عمر عند البراء ووقع عنده هؤلا جميعهم الولد للفراش وللعاهر الحجر ومنهم من اقتصر على الجملة الاولى **ص** **باب** * **الولاء** ان اعنق **ش** اي هذا باب يذكر فيه الولاء لمن اعنق وفي اكثر النسخ باب انما الولاء لمن اعنق الولاء بفتح الواو مشتق من الولاية بالفتح وهي النصرة والمحبة لان في ولاء العتاقة والموالة تناصرا ومحبة او من الولي وهو القرب وهي قرابة حكيمية حاصلة من العتق او من الموالة وهي المتابعة لان في ولاء العتاقة ارثا يوالي وجود الشرط وكذا في ولاء الموالة وفي الشرع هو عبارة عن التناصير بولاء العتاقة او بولاء الموالة ومن اثاره الارث والعقل قوله الولاء لمن اعنق لفظ الحديث اخرجهم الائمة الستة عن عائشة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وميراث الاقبط **ش** هو بالرفع عطف على ما قبله ويجوز بالجر على تقرير ان يقال وفي ميراث الاقبط ولكنه لم يذكر شيئا فيه وقال الكرماني لانه لم يتفق له حديث على شرطه واراد به انه ذكر هذه اللفظة ويبدل لها حتى يذكرها فيه فلم يجد شيئا واستمر من الترجمة والظاهر انه اكتفى بآثر عمر رضي الله تعالى عنه فان فيه بيان حكمه كما نقول الآن **ص** وقال عمر الاقبط حر **ش** اي قال عمر بن الخطاب الاقبط حر فاذا كان حرا يكون ولاؤه في بيت المال لان ولائه يكون لجميع المسلمين واليه ذهب مالك والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد وابو ثور وقال شريح ان ولائه للمنطقة وبه قال اصحق ابن راهويه واحتج بحديث سنين ابى جيلة عن عمر انه قال له في المنبذ اذهب فهو حر ولك ولاؤه وقال ابن المنذر ابو جيلة مجهول لا يعرف له خبر غير هذا الحديث وحل قول عمر لك ولاؤه على انه انت الذي تتولى تربيته والقيام بامر هذه ولاية الاسلام لا ولاية العتق وقال عطاء وابن شهاب انه حر فان احب ان يوالي الذي التقطه فله ان يواليه وان احب ان يوالي غيره فله ان يواليه وقال ابو حنيفة له ان ينقل بولائه حيث شاء فان عقل عنه الذي والاه جناية لم يكن له ان ينقل ولائه عنه ورثه قلت سنين بضم السين المهملة وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون ابو جيلة الضمري ويقال السلي روى عنه ابن شهاب قال عنه ممر حدثني ابو جيلة وزعم انه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الزبيدي عن الزهري ادركت ثلاثة من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انس بن مالك وسهل بن سعد وابا جيلة سنين وقال مالك عن ابن شهاب اخبرني سنين ابو جيلة انه ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح وقال الذهبي ابو جيلة سنين السلي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وخرج معه عام الفتح وحديثه في الترمذي روى عنه الزهري **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت اشتريت بريرة فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها فان الولاء لمن اعنق واهدى لها شاة فقال هو لها صدق ولنا هدية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وحفص بن عمر ابن الحارث بن عمر والحوضي والحكم بفتحين هو ابن عتبة الباب وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد

والثلاثة تابعون كوفيون والحديث مضى في كفارة الايمان عن سليمان بن حرب وفي الطلاق عن
عبد الله بن رجاء وفي الزكاة عن آدم ومر الكلام فيه غير مرة **قوله** بريرة بفتح الباء
الموحدة **قوله** واھدى على صيغة المجهول **ص** قال الحكم وكان زوجها حرا وقول
الحكم مرسل **ش** **ص** هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن قوله مرسل يعني ليس
بمسند الى عائشة صاحبة الحديث وقال الاسمعيلى قول الحكم ليس من الحديث انما هو مدرج
وقيل قول البخارى مرسل يخالف للاصطلاح اذ الكلام الموقوف على بعض الرواة لا يسمى
مرسلا **قوله** وكان زوجها اى زوج بريرة **ص** وقال ابن عباس رأته عبدا **ش** **ص**
اى قال عبد الله بن عباس رأيت زوج بريرة عبدا وهذا اصح لانه رآه كما سيجى قال ابن عباس
كان يقال له مغيث وكان عبد الال مغيرة من بني مخزوم فخبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بريرة
وامرها ان تعتد قالوا انما خيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاجل كون زوجها عبدا
وقول ابن عباس هذا مضى في الطلاق موصولا في باب خيار الامة تحت العبد وفي الباب الذى
يليه **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى
عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما الولاء لمن اعنق **ش** **ص** مطابقته للترجمة
ظاهرة واسمعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس ابن اخت مالك بن انس واحتج بهذا
الحديث ابو حنيفة والشافعى ومحمد بن عبد الحكم ان من اعنق عبدا عن غيره فولأؤه للمعتق خلافا لما لاك
حيث قال انه للمعتق عنه وصى بذلك ام لا **ص** باب ميراث السائبة **ش** **ص** اى
هذا باب في بيان ميراث السائبة بالسجين الممثلة على وزن فاعلة اى الممثلة كالعبد يعتق على ان لا
ولاء لاحد عليه وقد قيل في قوله تعالى (ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة) هو ان يقول لعبد انت
سائبة لم يكن عليه ولاء واول من يهب السوائب عمرو بن لحي واختلف العلماء في ميراث السائبة
فقال الكوفيون والشافعى واحد واسحق وابونور ولاؤه لمعتقه واحتجوا بحديث الباب وقالت
طائفة ميراثه للمسلمين وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وروى ايضا عن عمر بن عبد العزيز وربيعة وابي
الزناد وهو قول مالك وهو مشهور مذهبه وقال الزهرى يوالى المعتق سائبته من شاء فان مات
ولم يوال احد فولاؤه للمسلمين **ص** حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن ابي قيس
عن هزبل عن عبد الله قال ان اهل الاسلام لا يسيبون وان اهل الجاهلية كانوا يسيبون **ش** **ص** وهذا
الحديث مختصر ومطابقته للترجمة من حيث ما جاء فيه وهو انه جاء رجل الى عبد الله فقال انى اعتقت عبدا
سائبة ذات وترك مالا ولم يدع وارثا فقال عبد الله ان اهل الاسلام لا يسيبون وانما كان اهل
الجاهلية يسيبون وانت ولى نعمته فلك ميراثه اخرجه الاسمعيلى وسفيان في السند هو الثورى
وابوقيس هو عبد الرحمن بن ثروان وهزبل مصفر هزل بالزاي ابن شرحبيل يروى عن عبد الله
ابن مسعود **ص** حدثنا موسى حدثنا ابو عوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود ان
عائشة رضى الله تعالى عنها اشترت بريرة لعتقها فاشترط اهلها ولامها فقالت يا رسول الله
انى اشتريت بريرة لاعتقها وان اهلها بشرطون ولامها فقال اعتقها فانما الولاء لمن اعنق او قال
اعطى الثمن قال فاشترتها فاعتقها قال وخيرت فاختارت نفسها وقالت لو اعطيت كذا وكذا ما كنت
معه **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان الولاء لما كان للمعتق استوى السائبة وغيرها

وموسى هو ابن اسمعيل التبوذكى وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون واسمه
اوضحا البشكرى ومنصور هو ابن العترة وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد والحديث قدمضى
اكثر من عشرين مرة **قوله** واشترط اهلها يعنى يبيعونها بشرط ان يكون الولاء لهم **قوله** او قال
اعطى الثمن شك من الراوى **قوله** وخيرت على صيغة المجهول اى لما عتقت خيرت بين فسخ نكاحها
واختيار نفسها وامضاء النكاح واختيار الزوج وقدم ان اسمه مغيث **قوله** وقالت لو اعطيت اى قالت
بريرة لو اعطاني زوجى كذا وكذا من المال ما كنت معه اى ما كنت اصحبه ولا اقت عنده وكذا
في رواية النسائي حيث قال فخبرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من زوجها قالت لو
اعطاني كذا وكذا ما لقت عنده فاختارت نفسها وكان زوجها حرا **ص** قال الاسود وكان
زوجها حرا قول الاسود منقطع **ش** **ص** اى قول الاسود بن يزيد الراوى عن عائشة كان
زوج بريرة حرا ثم قال البخارى قول الاسود منقطع قبل المنقطع هو ان يسقط من الاسناد رجل او يذكر
فيه رجل مبهم وقال الخطيب المنقطع ماروى عن التابعى فن دونه موقوف عليه من قوله او فعله وقيل
المنقطع مثل المرسل وهو كل ما لا يتصل اسناده غير ان المرسل اكثر ما يطلق على ما رواه التابعى عن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والمشهور ان المرسل قول غير الصحابي قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم **ص** وقول ابن عباس رأته عبدا اصح **ش** **ص** اى قول ابن عباس
رأيت زوج بريرة عبدا اصح من قول الاسود لانه رآه وشاهده وقدم الكلام فيه **ص**
باب **ص** اثم من تبرأ من مواليه **ش** **ص** اى هذا باب في بيان اثم من تبرأ من مواليه بان نفى كونه
من موالى فلان او والى غيره وروى احمد في مسنده من طريق سهل بن معاذ بن افس عن ابيه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله عباد الا يكلمهم الله الحديث وفيه رجل اثم عليه قوم فكفروا عنهم
وتبرأ منهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه قال
قال على رضى الله تعالى عنه ما عندنا كتاب نقرأه الا كتاب الله غير هذه الصحيفة قال فاخرجها فاذا
فيها اشياء من الجراحات واسنان الابل قال وفيها المدينة حرام ما بين عير الى ثور فن احدث
فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل
ومن والى قوما بغير اذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة
صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فن اخبر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ
من قوله ومن والى قوما الى قوله وذمة المسلمين فان قلت الترجمة مطلقة والحديث ومن والى قوما
بغير اذن مواليه فان المفهوم منه انه اذا والى باذنهم لا ياثم ولا يكون متبرا قلت ليس هذا لتقييد
الحكم وانما هو اراد الكلام على الغالب وقيل هو للتاكيد لانه اذا استأذن مواليه في ذلك منعوه
وجرير هو ابن عبد الحميد والاعمش هو سليمان وابراهيم التيمي هو ابراهيم بن يزيد من الزيادة
ابن شريك التيمي تيم الرباب وليس هو ابراهيم بن يزيد بن الاسود بن عمرو وقيل ابن عمرو بن يزيد بن
الاسود بن عمرو وابو عمران النخعي الكوفي وابراهيم التيمي يروى عن ابيه يزيد بن شريك بن طارق
التيمي عداة في اهل الكوفة سمع على بن ابي طالب وغيره من الصحابة والحديث مضى في الحج
عن محمد بن بشار وفي الجزية عن محمد بن وكيع وسيمى في الاعتصام عن عمرو بن حفص **قوله** غير

عنه لصحيفة حال او هو استثنى آخر وحرف العطف مقدر كما في النجيات المباركات الصلوات تقديره
والصلوات قوله اشياء جمع شيء وهو لا ينصرف قال الكسائي تركوا صرفه لكثرة استعماله
قوله من الجراحات اي من احكام الجراحات واسنان الابل الديات قوله حرام وروى حرم قوله
غير بفتح العين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالراء اسم جبل بالمدينة قوله الى نور بفتح الناء
المثلثة وقال القاضي عياض اما نور بلفظ الحيوان المشهور فنه من ترك مكانه بياضا لانهم اعتقدوا
ان ذكر نور خطأ اذ ليس في المدينة موضع يسمى نورا ومنهم من كنى عنه بلفظ كذا وقبل الصحيح
ان يبدله احد اي غير الى احد وقبل ان نورا كان اسما لجبل هناك اما احدا وغيره فغنى اسمه قوله
حدثنا بفتحين وهو الامر الحادث المنكر الذي ليس بمعتاد ولا معروف في السنة قوله او اوى القصر
في اللازم والمد في التعمد قوله محدثا بكسر الدال وفتحها على الفاعل والمفعول فعني الكسر
من نصر جانبا وآواه واجاره من خصمه وحال بينه وبين ان يقتص منه ومعنى الفتح هو الامر
المبتدع نفسه ويكون معنى الايواء فيه الرضى به والصبر عليه فانه اذا رضى ببدعته وافر فاعلمها
عليها ولم ينكرها فقد آواه قوله لعن الله المراد بالعنة البعد عن الجنة التي هي دار الرحمة في اول الامر مطلقا
قوله صرف الصرف الفريضة والعدل النافلة وقيل بالعكس وقيل الصرف التوبة والعدل الفدية
قوله ومن والى فوماى اتخذهم اولياءه قوله بغير اذن مواليه قدم الكلام فيه الا ان قوله وذمة المسلمين
المراد بالذمة العهد والامان يعنى امان المسلم الكافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة فيه قوله ادناهم اي
مثل المرأة والعبد فاذا امن احدهم حريسا لا يجوز لاحد ان يتقص ذمته قوله ومن اخفر بالخاء
المجعة والفاء اي من نقض عهده يقال خفرت اي كنت له خفيرا امنعه واخفرت ايضا وفيه جواز
لعنة اهل الفسق من المسلمين ومن تبرأ من مواليه لم تجز شهادته وعليه التوبة والاستغفار لان الشارع
لعنه وكل من لعنه فهو فاسق **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار
عن ابن عمر رضى الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته **ش**
مطابقته للترجمة من حيث ان في هذا الحديث قد صرح بالنهى عن بيع الولاء وهبته فيؤخذ منه
عدم اعتبار الاذن في ذلك الحديث بالطريق الاولى لان السيد اذا منع من بيع الولاء مع ما فيه
من العوض وعن الهبة مع ما فيها من المنفعة من الاذن فيه مجانا وبلا منة اولى وابو نعيم بضم
النون الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه مسلم في العتق عن محمد بن عبد الله
واخرجه الترمذى في البيوع عن بنادر عن ابن مهدي واخرجه النسائي في الفرائض عن علي
ابن سعيد بن مسروق واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وقال المزى روى يحيى
ابن سليم هذا عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر وهو وهم وروى الثقي وعبد الله بن عمر وغير
واحد عن عبيد الله عن ابن دينار عن ابن عمر وهذا صحيح وانما نهى عن بيع الولاء لانه حق ارث
العتق من العتيق وذلك لانه غير مقدور التسليم ونحوه فان قلت روى ابن ابي شيبة عن ابي بكر
ابن محمد بن عمر وابن حزم ان امرأة من محارب اعتقت عبدا وهبت ولاته لعبد الرحمن بن ابي بكر
فاجازه عثمان وعن الشعبي وقتادة وابن المسيب نحوه قلت حديث الباب برد هذا وقيل بيع
الولاء وهبته منسوخان بحديث الباب ويحتمل ان الحديث ما بلغ هو لاء والله اعلم

كذا في رواية النسفي اي اذا اسلم رجل على يد رجل وفي رواية القريبي اذا اسلم على يد
رجل وفي رواية الكشميني اذا اسلم على يد رجل بالالف واللام وبدونها اولى واختلف
العلماء فيمن اسلم على يد رجل من المسلمين فقال الحسن والشعبي لاميراث لذي اسلم على يديه وولاه
للمسلمين اذا لم يدع وارثا ولا ولاته لذي اسلم على يديه وهو قول ابن ابي ليلى والثوري ومالك
والاوزاعي والشافعي واحد وحجتهم حديث الساب وذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال لا ولأه لذي اسلم على يديه وكذا روى عن ابن مسعود وزيد بن ابي سفيان
وروى عن النخعي وابوب ان ولأه لذي اسلم على يديه وانه يرثه ويعقل عنه وله ان يحول
عنه الى غيره ما لم يعقل عنه وهو قول ابن حنيفة وصاحبيه **ص** وكان الحسن
لا يرى له ولاية **ش** اي وكان الحسن البصري لا يرى لذي اسلم على يديه رجل ولاية
وبروى لاء عن الكشميني ووصل سفيان الثوري اثر الحسن هذا في جامعه عن مطرف
عن الشعبي وعن يونس هو ابن عبيد عن الحسن قال في الرجل يرالى الرجل قالا هو بين المسلمين
قال سفيان وبذلك اقول **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق
ش اخبر به الحسن وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق يعنى
ان الولاء لا يكون الا للعتق **ص** ويذكر عن تميم الدارى ورفعه قال هو اولى الناس
بمحباه ومماته **ش** يذكر على صيغة المجهول اشارة الى تميزه قوله عن تميم هو
ابن اوس الدارى بالدال المهملة وبالراء نسبة الى بنى الدار بطن من لحم قوله رفعه الضمير
المنصوب يرجع الى حديث اذا اسلم على يديه وهو الذى ذكره بعده وهو قوله اولى الناس
بمحباه ومماته ومعنى رفعه مثل معنى قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسند ذكر
الحديث ومن اخرجه قوله بمحباه اي في حياته بالنصرة ومماته اي في موته بالفعل والتكفين
والصلاة عليه لا في ميراثه لان الولاء لمن اعتق والمحبى والممات مصدران مميان **ص**
واختلفوا في صحة هذا الخبر **ش** اي في خبر تميم الدارى المذكور فقال البخارى قال
بعضهم عن ابن موهب سمع تيمما ولا يصح لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعتق
وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت انما يرويه عبد العزيز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب
ليس بالمعروف ولا نفعه لى تيمما ومثل هذا لا يثبت وقال الخطابي ضعف هذا الحديث احد
وقال الترمذى ليس اسناده بم متصل قال وادخل بعضهم بين ابن موهب وبين تميم قبضة رواه
يحيى بن حزة وقبل انه تفرد فيه بذكر قبضة وقد رواه ابو اسحق السبيعي عن ابن موهب
بدون ذكر تميم ورواه النسائي ايضا وقال ابن المنذر هذا الحديث مضطرب هل هو عن ابن
موهب عن تميم او بينهما قبضة وقال بعض الرواة فيه عن عبد الله بن موهب وبعضهم ابن موهب
وعبد العزيز راويه ليس بالحافظ وقال بعضهم ابن موهب لم يدرك تيمما وقد اشار النسائي الى
ان الرواية التي وقع التصريح فيها بسماعه من تميم خطأ ولكن وثقه بعضهم وكان عمر بن عبد العزيز
رضي الله تعالى عنه ولأه القضاء بفلسطين ونقل ابو زرعة الدمشقي في تاريخه بسنده صحيح
عن الاوزاعي انه كان يدفع هذا الحديث ولا يرى له وجها انتهى كلامه قلت صحيح هذا الحديث
ابو زرعة الدمشقي وقال هذا حديث حسن المخرج متصل ورد على الاوزاعي فقال وليس كذلك
ولم ار احدا من اهل العلم يرفعه واخرجه الحاكم من طريق ابن موهب عن تميم ثم قال صحيح

على شرط مسلم واخرجه الاربعة في الفرائض قال ابو داود رواه عن يزيد بن خالد بن موهب
 الرملي وهشام بن عمار الدمشقي قلا حدثنا يحيى هو ابن حنيفة عن عبد العزيز بن عمر قال سمعت
 عبد الله بن موهب يحدث عن عبد العزيز بن موهب عن قبيصة بن ذؤيب وقال هشام عن تميم الداري
 انه قال يا رسول الله قال يا رسول الله ما السنة في الرجل يسلم على يدي الرجل
 من المسلمين فقال هو اولى الناس بحياه ومماته انتهى وقد علم من عادة ابي داود انه اذا روى
 حديثا وسكت عنه فانه يدل على صحته عنده ورواه الترمذي حدثنا ابو كريب قال حدثنا
 ابو اسامة وابن نمير ووكيع عن عبد العزيز بن عبد الله بن موهب وقال بعضهم عبد الله بن موهب
 عن تميم الداري قال سألت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما السنة الحديث ورواه النسائي
 اخبرنا عمرو بن علي بن حفص قال حدثنا عبد الله بن داود عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن
 عبد الله بن موهب عن تميم الداري قال سئلت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل من
 المشركين اسلم على يدي الرجل من المسلمين قال هو اولى الناس بحياته وموته واخرجه من طريقين
 آخرين ولم يتعرض الى شيء مما قيل فيه ورواه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال حدثنا وكيع
 عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن عبد الله بن موهب قال سمعت تيمما الداري يقول قلت
 يا رسول الله ما السنة في الرجل من اهل الكتاب يسلم على يدي الرجل قال هو اولى الناس
 بحياه ومماته وبما يؤيد صحة حديث تميم الداري رضى الله تعالى عنه ما رواه ابن جرير الطبري
 في التهذيب وروى خفيف عن مجاهد قال جاء رجل الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان رجلا
 اسلم على يدي ومات وترك الف درهم فلن ميراثه قال ارايت لو جنى جنابة من كان يعقل عنه
 قال انا قال فميراثه لك ورواه مسروق عن ابن مسعود وقاله ابراهيم وابن المسيب ومكحول
 وعمر بن عبد العزيز وفي الاستذكار هو قول ابي حنيفة وصاحبيه وريبعة قاله يحيى بن سعيد
 في الكافر الحربى اذا اسلم على يد مسلم وروى عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود انهم اجازوا
 الموالاة وورثوا وقال الليث عن عطاء والزهرى ومكحول نحوه والجواب عما قاله الشافعي
 هذا الحديث ليس بشابت برده كلام ابي زرعة الدمشقي الذي ذكرناه وحكم الحاكم بحسنه
 على شرط مسلم ورواية الائمة الاربعة في كتبهم الا يرى ان البخارى لما ذكره معلقا لم يحزم
 بضعفه وكيف يقول وابن موهب ليس بمعروف وقد روى عنه عبد العزيز بن عمر والزهرى
 وابنه زيد بن عبد الله وعبد الملك بن ابي جيلة وعمر بن مهاجر وقال صاحب الكمال ابن موهب
 ولاء عمر بن عبد العزيز قضاء فلسطين وهذا كله يدل على انه ليس بمجهول لا عينا ولا حالا وكفاه
 شهرة وثقة تولية عمر بن عبد العزيز اياه وقال يعقوب بن سفيان حدثنا ابو نعيم حدثنا عبد العزيز
 بن عمر وهو ثقة عن ابن موهب الهمداني وهو ثقة قال سمعت تيمما وكذا ذكر الصريفي
 في كتابه بخطه وكيف يقول ولا نعلمه لقي تيمما وقد قال في رواية يعقوب بن سفيان المذكور سمعت
 تيمما وقد صرح بالسماع عنه وهل يتصور السماع الا باللقى وعدم علمه ببقية تيمما لا يستلزم نفى
 علم غيره ببقية عبد العزيز بن عمر ثقة من رجال الجماعة وقال يحيى وابو داود ثقة وعن يحيى
 ثبت وقال بعضهم عبد العزيز ليس بالحافظ كلام ساقط لان الاعتبار كونه ثقة وهو موجود وقال
 محمد بن عمار المشبه في الحفظ بالامام احمد ثقة ليس بين الناس فيه اختلاف وقول الخطابي ضعف
 احمد هذا الحديث ليس كذلك لانه لم يبين وجه ضعفه وقول الترمذي ليس اسناده بموصول برده انه

سمع من تميم بواسطه وبلا واسطه ولئن سلمناه لم يسمع منه لاحقه فالواسطه هو قبيصة وهو ثقة ادرك
 زمان تميم بلا شك فنعنته محمولة على الاتصال وقول ابن المنذر هذا الحديث مضطرب كلام
 مضطرب لان روايته كلها ثقة فلا يضر هل هو عن ابن موهب عن تميم او بينهما قبيصة والاضطراب
 لا يضر الحديث اذا كانت رجاله ثقة وقال الدارقطني انه حديث غريب من حديث ابي اسحق
 السبيعي عن ابن موهب تفرد به عنه ابنه يونس وتفرد به ابو بكر الحنفي عنه فافاد الدارقطني متابعا
 لعبد العزيز وهو ابو اسحق والغرابه لا تدل على الضعف فقد تكون في الصحيح والاسناد الذي
 ذكره صحيح على شرط الشيخين وفيه رد اقول ابن المنذر ايضا وكيف يشير النسائي الى ان الرواية
 التي وقع فيها التصريح بسماعه من تميم خطأ ثم يقول ولكنه وثقه بعضهم فآخر كلامه بنقض
 اوله وكيف يحكم بالخطأ وقد ذكرنا عن ثقتين جليلين انهما صرحا بسماع ابن موهب عن تميم وروى
 ابن بنت منيع عن جصاصه عن عبد العزيز بلفظ سمعت تيمما فيحوز ان تكون روايته عن قبيصة عن تميم
 وعن تميم بلا واسطه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر ان عائشة ام
 المؤمنين ارادت ان تشتري جارية تعتقها فقال اهلها نبيعكها على ان ولدها لنا فذكرت ذلك
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا يمنعك ذلك فانما الولاء لمن اعتق **ش** **مطابقته**
 للترجمة ما قاله الكرماني اللام للاختصاص بمعنى الولاء مختص بمن اعتقه وبذل المال في اعتاقه
 قلت حاصل كلامه ان من اسلم على يده رجل ليس له ولء لانه مختص بمن اعتقه واختصاصه به باللام
 ولكن كون اللام فيه للاختصاص فيه نظر لا يخفى لانه يجوز ان يكون للاستحقاق وهي الواقعة بين
 معنى وذات كاللام في نحو (وبل للمطففين) واستحقاق المعتق الولاء لا ينافي استحقاق غيره ويجوز ان يكون
 للصيرورة لان صيرورة الولاء للمعتق لا تنافي صيرورته لغيره وقد ذكرنا ان هذا الحديث قد مر
 غير مرة **قوله** تعتقها اصله لان تعتقها **قوله** فذكرت ذلك اي ذكرت عائشة قولهم نبيعكها على
 ان ولدها لنا **قوله** لا يمنعك ذلك اي قولهم هذا وفي رواية الكشميني لا يمنعك بنون التوكيد
ص **مطابقته** حدثنا محمد بن جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضى الله
 تعالى عنها قالت اشترت بريرة فاشترط اهلها ولدها فذكرت ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال اعتقها فان الولاء لمن اعطى الورق قالت فاعتقها قالت فداها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فخيرها من زوجها فقالت لو اعطاني كذا وكذا مايت عنده فاخترت نفسها **ش** **الكلام**
 في مطابقته للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق ومحمد بن شيخ البخارى قال النسائي هو محمد بن
 سلام ان شاء الله وفي رواية ابي ذر عن الكشميني محمد بن يوسف البكندى وجرير هو ابن عبد الحميد
 ووقع في الاستقراض حدثنا محمد بن جرير وايس في الكتاب محمد بن جرير سوى هذين
 الموضعين ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم **قوله**
 الورق بفتح الواو وكسر الراء هو الفضة والباقي ظاهر وفي بعض النسخ في آخر الحديث قال وكان
 زوجها حرا **ص** باب ما يرث النساء من الولاء **ش** **مطابقته** اي هذا باب في بيان ما يرث
 النساء من الولاء **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا همام عن نافع عن ابن عمر قال ارادت
 عائشة ان تشتري بريرة فقالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انهم بشرطون الولاء فقال
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشترها فانما الولاء لمن اعتق **ش** **مطابقته** للترجمة من

حيث ان فيه دلالة على ان النساء اذا اعتق تسكنى الولاء وهما بالشديد هو ابن يحيى والحديث
 كما مر **ص** حدثنا ابن سلام اخبرنا وكيع عن مكيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة
 قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الولاء لمن اعطى الورق وولى النعمة **ش** **ص** مطابقة
 لترجمة مثل ما ذكرنا الآن وابن سلام هو محمد بن سلام بخفيف اللام على الاشهر وسفيان هو
 الثوري والباقي ظاهر وتفرد الثوري بقوله وولى النعمة معناه لمن اعتق بعد اعطائه الثمن لان
 ولاية النعمة التي تسحق بها الميراث لا تكون الا بالعتق وكل موضع يكون فيه الولاء للعتق الرجل
 والمرأة المعتقة كذلك فاذا اعتق رجل وامرأة عبدا ثبت الولاء لهما وولاء ولده ذكورهم وانثاهم
 وولاء وادله كور كذلك **ص** **ص** باب مولى القوم من انفسهم وابن الاخت منهم **ش** **ص**
 ي هذا باب في بيان ان مولى القوم اى عتيقهم منهم فى النسبة اليهم والميراث منه قوله وابن الاخت
 منهم اى ابن اخى القوم منهم فى انه يرثهم ثوريت ذوى الارحام وفى التوضيح اما ابن اخى القوم منهم
 فهو محمول عند اهل المدينة على ان يكون ابن اخهم من عتيقهم وعند اهل العراق الذين يورثون ذوى
 الارحام ابن اخى القوم منهم يرثهم ويرثونه **ص** **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا معاوية بن قرة
 وقائدة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مولى القوم
 من انفسهم او كما قال **ش** **ص** مطابقة لترجمة ظاهرة والحديث هكذا وقع فى رواية آدم عن
 شعبة مقرونا واكثر الرواة قالوا عن شعبة عن قائدة وحده عن انس **ص** **ص** حدثنا ابو الوليد
 حدثنا شعبة عن قائدة عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن اخى القوم منهم او من
 انفسهم **ش** **ص** مطابقة للجزء الثانى لترجمة وهو قوله وابن اخى القوم منهم وابو الوليد
 هشام بن عبد الملك واختصره هنا وباتم منه مضى فى مناقب قريش فى باب ابن اخى القوم
 ومولى القوم منهم حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قائدة عن انس قال لما دعا النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الانصار خاصة فقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخى لنا فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابن اخى القوم منهم واجتنبه من قال بتوريت ذوى الارحام
 وبه قال شريح والشعبي والنخعي ومسروق وعقبة بن الاسود وطائوس والثوري وابن ابي ليلى
 والحسن بن صالح وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد واحد واسحق ويحيى بن آدم وضار بن صرد
 ونوح بن دراج وغيرهم من الائمة وهو قول عامة الصحابة منهم على بن ابي طالب وابن مسعود
 وابن عباس فى اشهر الروايتين عنه ومعاذ بن جبل وابو الدرداء وابو عبيدة بن الجراح والخلفاء
 الاربعة على ما قاله القاضي ابو حازم وذهب عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير
 رضى الله تعالى عنهم الى ان لاميراث لذوى الارحام فن مات ولم يخلف وارثا ذافرض او عصبة فله
 لبيت المال وبه اخذ مالك والاوزاعي ومكحول وسعيد بن المسيب والشافعي واهل المدينة واهل
 الظاهر الا ان اصحاب الشافعي يفتنون اليوم بتوريت ذوى الارحام على قول اهل التنزيل لفساد بيت
 المال وعن ابي بكر الصديق روايتان فيه **ص** **ص** باب ميراث الاسير **ش** **ص** اى هذا باب فى بيان
 حكم ميراث الاسير الذى فى ايدى العدو واختلف فيه فعن سعيد بن المسيب لا يرث الاسير الذى فى ايدى العدو
 رواه ابو بكر بن ابي شيبة عنه وفى رواية عنه يورث وعن الزهري روايتان نحوه وعنه لا يجوز للاسير
 فى ماله الا الثلث ونقل ابن بطال عن اكثر العلماء انهم ذهبوا الى ان الاسير اذا وجب له ميراث انه يوقف له

هذا قول مالك والكوفيين والشافعي والجمهور وذلك لانه الاسير اذا كان مسلما فهو داخل تحت
 عموم قوله من ترك مالا فلورثته المسلمين وهو من جلة المسلمين الذين يجرى عليهم احكام المسلمين
 ولا يتزوج امرأته ولا يقسم ماله ما تحققت حياته وعلم مكانه فاذا انقطع خبره وجهل حاله فهو
 مفقود يجرى فيه احكام المفقود **ص** **ص** قال وكان شريح يورث الاسير فى ايدى العدو
 ويقول هو احوج اليه **ش** **ص** ليس فى كثير من النسخ لفظ قال فعلى تقدير وجوده يكون فاعله
 البخارى اى قال البخارى وكان شريح بن الحارث القاضى الكندى الكوفى الى آخره ووصله ابن
 ابي شيبة والدارمى من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي عن شريح فذكره **ص** **ص** وقال عمر
 ابن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه اجز وصية الاسير وعتاقه وما صنع فى ماله مالم يتغير عن دينه
 فانما هو ماله يصنع فيه ما يشاء **ش** **ص** هذا ايضا بوضع الابهام الذى فى الترجمة قوله اجز امر من
 الاجازة قوله وصية الاسير منصوب به قوله وتتافه عطف عليه ويروى عتاقه قوله ما يشاء
 بصورة المضارع وعند الكشيمى ما شاء بلفظ الماضى ووصل هذا التعليق عبدالرزاق عن معمر
 عن اسحق بن راشد ان عمر كتب اليه اجز وصية الاسير **ص** **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا
 شعبة عن عدى عن ابي حازم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من ترك مالا فلورثته
 ومن ترك كلالا فلينا **ش** **ص** مطابقة لترجمة من حيث ان الاسير فى ايدى العدو داخل تحت
 قوله من ترك وابو الوليد هشام بن عبد الملك وعدى هو ابن ثابت الانصارى وابو حازم بالحاء المهملة
 والزاي سلمان الاشجعي والحديث مضى فى الاستقراض عن ابي الوليد ايضا قوله كلالا بفتح الكاف
 وتشديد اللام اى عيالا **ص** **ص** باب ميراث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم **ش** **ص** اى هذا باب يذكر
 فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم اما الكافر
 فانه لا يرث المسلم بالايجاع وبالحدوث وبقوله تعالى (وان يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا)
 وفى الميراث اثبات السبيل للكافر على المسلم والمراد منه نفي السبيل من حيث الحكم لان حيث الحقيقة
 لينحقق حقيقة السبيل واما المسلم فهل يرث من الكافر ام لا فقالت عامة الصحابة رضى الله تعالى
 عنهم لا يرث وبه اخذ علماؤنا والشافعي وهذا استحسان والقباس ان يرث وهو قول معاذ بن جبل
 ومعاوية بن ابي سفيان وبه اخذ مسروق والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن حسين واما
 ارث المسلم من المرتد فياخذ بالاسناد الى حال الاسلام ولهذا قال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه
 انه يورث عنه كسب اسلامه دون كسب رده ولا يرث هو من المسلم عقوبة على رده **ص** **ص**
 واذا اسلم قبل ان يقسم الميراث فلا ميراث له **ش** **ص** اى اذا اسلم الكافر قبل ان يقسم ميراث ابيه
 او اخيه مثلا فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسمة وهو قول جمهور الفقهاء وقالت
 طائفة اذا اسلم قبل القسمة فله نصيبه روى عن عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما من طريق
 لا يصح وبه قال الحسن وعكرمة وحكاه ابن هبيرة عن احمد وحكاه ابن التين عن جابر وروى عن
 الحسن ايضا الارث فيما لم يقسم خاصة **ص** **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن ابن شهاب
 عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن اسامة بن زيد ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يرث
 المسلم الكافر ولا الكافر المسلم **ش** **ص** مطابقة لترجمة من حيث انها لفظ الحديث وابو عاصم
 الضحاك بن محمد النبيل البصرى وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وابن شهاب

محمد بن مسلم زهري وعلي بن حسين المعروف بزين العابدين وعمر بن عثمان بن عفان القرشي الاموي وكل من رواه عن ابن شهاب قال عمرو بالواو الامالك فانه قال عمر بدون الواو ولم يختلفوا انه كان لعثمان ابن يسمى عمر بلاروا وآخر يسمى عمرا بالواو الا ان هذا الحديث كان لعمرو عند الجماعة قال الكلاباذي وهم مالك فيه فقال عمر بدون الواو والحديث مضى في المغازي عن سليمان بن عبد الرحمن عن سعدان بن يحيى عن محمد بن ابي حفصة عن الزهري به **ص** **باب** ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني وانتم من اتقى من ولده **ش** اي هذا باب في ميراث العبد النصراني الى آخره كذا وقع عند الاكثرين بغير حديث وفي رواية ابي ذر عن المستملي والكشميهني باب من ادعى اخا او ابن اخ ولم يذكر فيه حديثا قال الكرماني هنا ثلاث تراجم متواليه باب ميراث العبد النصراني باب انتم من اتقى من ولده باب من ادعى اخا وقد ذكرنا ان البخاري ترجم الابواب واراد ان يلحق بها الاحاديث ولم يتفق له وحلي بين الترجمتين بياضا والنقلة ضموا البعض الى البعض انتهى وجعلوا في باب انتم من اتقى من ولده قصة سعد وعبد بن زمعة وجري ابن بطلان وابن التين على حذف باب من اتقى من ولده وجعلوا قصة ابن زمعة اباب من ادعى اخا ولم يذكر في باب ميراث العبد النصراني حديثا على ما وقع عند الاكثرين ووقع عند النسفي باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني وقال لم يكتب فيه حديثا وفي عقبه باب انتم من اتقى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ وذكر فيه قصة عبيد بن زمعة وقال ابن بطلان مذهب العلماء ان العبد النصراني اذا مات فله لسيده بالرق لان ملك العبد غير صحيح وهو مال السيد يستحقه لا بطريق الارث وعن ابن سيرين ماله لبيت المال وليس للسيد فيه شيء واما المكاتب فاذا مات قبل اداء الكتابة وكان في ماله وفاء لباقي كتابته اخذ ذلك في كتابته فافضل فهو لبيت المال وحكي ابن التين في ميراث النصراني اذا اعتقه المسلم ثمانية اقوال فقال عمر بن عبد العزيز والبيت والشافعي هو كالمولى المسلم ان كانت له ورثة والا فله لسيده وقبل يرثه الولد خاصة وقبل الولد والوالد خاصة وقبل هما والاخوة وقبل هم والعصبة وقبل ميراثه لذوي رحمه وقبل لبيت المال وقبل يوقف فن ادعاه من النصارى كان له **ص** **باب** من ادعى اخا او ابن اخ **ش** اي هذا باب في بيان حكم من ادعى اخا او ابن اخ وفي بعض النسخ وقع هكذا باب انتم من اتقى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ **ص** حديثا فتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة انها قالت اختصم سعد بن ابي وقاص وعبد بن زمعة في غلام فقال سعد هذا يارسل الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهدا الى انه ابنه انظر الى شبهه وقال عبد بن زمعة هذا اخي يارسل الله ولد علي فراش ابي من وليدته فنظر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى شبهه فرأى شبها بينا بعتبة فقال هولاء يا عبد الولد للفراش وللعاهر الحجر واحتجبي منه يا سودة بنت زمعة قالت فلم يرسودة قط **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان فيه دعوى اخ ودعوى ابن اخ وهو ظاهر والحديث مر عن قريب في باب الولد للفراش وفي غيره ومضى الكلام فيه قوله من وليدته اي امته وسودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلم يرسودة قط اي ولم يرسودة ذلك الغلام قط واسمه عبد الرحمن وقدمضي انه لا يجوز استحقاق غير الاب واختلف العلماء فيما اذا مات الرجل وخلف ابنا واحدا لا وارث له غيره فافتربا فقال ابن القصار عند مالك والكوفيين لا يثبت نسبه وهو المشهور عن ابي حنيفة وقال الشافعي يثبت فقال هو قائم مقام الميت فصار اقراره كأقراره في حياته واحتج هؤلاء بانه جل النسب على الغير فلا يجوز واما

من اتقى من ولده فقد ورد فيه وعيد شديد وروى مجاهد عن ابن عمر رفعه من اتقى من ولده يفضحه في الدنيا فضحه الله يوم القيامة وفي سنده الجراح والد وكعب مختلف فيه واخرج ابن عدي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما من اتقى من ولده فليتبوأ مقعده من النار وفي سنده محمد بن الزبير راويه عن نافع قال ابو حاتم منكر الحديث وروى ابو داود والنسائي عن ابي هريرة وصححه الحاكم وابن حبان بلفظ وايا رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احجب الله منه وفي سنده عبد الله بن يونس حجازي ماروى عنه سوى يزيد بن الهاد **ص** **باب** من ادعى الى غير ابيه **ش** اي هذا باب في بيان انتم من انتسب الى غير ابيه وجواب من محذوف بظهر من الحديث **ص** حديثا مسدد حدثنا خالد هو ابن عبد الله حديثا خالد عن ابي عثمان عن سعد رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام فذكرته لابي بكرة فقال وانا سمعته اذ نأى ووعاه قلبي من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ش **مطابقته للترجمة** من حيث انها بعض الحديث وخالد شيخ البخاري هو ابن عبد الله الطحان الواسطي وشيخه خالد بن مهران الخزاز يروى عن ابي عثمان عبد الرحمن النهدى وسعد هو ابن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في المغازي في غزوة حنين من رواية عاصم الاحول عن ابي عثمان سمعت سعدا وابا بكرة قوله من ادعى الى غير ابيه والحال يعلم انه غير ابيه وفي رواية مسلم من ادعى ابا في الاسلام غير ابيه والباقي مثله قوله فالجنة عليه حرام وفي الحديث الاتي فقد كفر يعني اذا استحل لان الجنة ما حرمت الاعلى الكافرين او المراد كفران النعمة وانكار حق الله وحق ابيه او هو وللنفليظ كقوله ومن كفر فان الله غني قوله فذكرته اي قال ابو عثمان فذكرت الحديث لابي بكرة بفتح الباء الموحدة واسمه نقيب مصغر نفع الثقفي **ص** حديثا اصبح بن الفرغ حدثنا ابن وهب اخبرني عمرو عن جعفر بن ربيعة عن عراك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترغبوا ان آباءكم فن رغبت عن ابيه فقد كفر **ش** مطابقة للترجمة من حيث معناه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر هو ابن الحارث المصري وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء والكاف هو ابن مالك الغفاري والحديث مر في مناقب قريش قوله لا ترغبوا هذه الكلمة اذا استعملت بكلمة عن تكون بمعنى الاعراض والترك واذا استعملت بكلمة في تكون بمعنى الاقبال والتوجه قوله فقد كفر قدم معناه الآن هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره فهو كفر وكذا رواية مسلم **ص** **باب** ان ادعت المرأة ابنا **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا ادعت امرأة ابنا **ص** حديثا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت لصاحبتها انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فقماكتا الى داود عليه السلام فقضى به للكبرى فخرجنا على سليمان بن داود عليهما السلام فاخبرناه فقال ابنتوني بالسكينة اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل رجك الله هو ابنا فقضى به للصغرى قال ابو هريرة رضي الله تعالى عنه والله ان سمعت بالسكينة قط الا يوثق وما كنا نقول الا المدينة **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان فيه دعوى كل واحدة من المرأتين ان الابن لها قيل ما وجه ابراده هذا الحديث ولا يتعلق

به حكم قلت يستنبط منه حكم وهو ان امرأه لازوج لها اذا قالت لابن لا يعرف له اب هذا ابني ولم
ينازعها احد فانه يعمل بقولها وترثه ويرثها وترثه اخوته لأمه واذا كان لها زوج وادعت ان
هذا ابني وانكره لا يعمل بقولها الا اذا اقامت البينة فحينئذ تقبل قوله حدثنا ابو اليان اي الحكم
بن نافع قوله حدثنا ابو الزناد اي والنون وهو عبد الله بن ذكوان يروي عن عبد الرحمن بن هرم
الاعرج عن ابى هريرة والحديث مضى في ترجمة سليمان من احاديث الانبياء عليهم السلام قوله فقها كنا
اي المرأتان المذكورتان ويروي فقها كما بالثد كير باعتبار الشخص قبل كيف نقض سليمان حكم داود عليهما
السلام واجيب بهما حكما بالوحى وحكم سليمان كانا نأخاوا بالاجتهاد وجاز النقض لدليل اقوى على
ان الضمير في قوله ففرضي يحتمل ان يكون راجعا الى داود قلت في الجواب الاول نظرا لان عمر سليمان
عليه السلام كان حينئذ احد عشر سنة ولم يكن يوحى اليه قالوا استخلفه داود وعمره كان اثني عشر
سنة وقال مقل كان سليمان اقضى من داود وكان داود اشد تعبدا من سليمان وقال الكرمانى لما
اعترف الخصم بان الحق لصاحبه كيف حكم بخلافه ثم قال له علم بالقربة انه لا يريد حقيقة الامر
وقال النووي استدلل سليمان عليه السلام بشفقة الصغرى على انها امه ولعل الكبرى اقرت بعد
ذلك به للصغرى قوله ان سمعت بالسكين يعني باسم السكين فطالايومئذ يعني يوم سمع الحديث
قوله الا المديبة بضم الميم وقها وكسرهما وسكون الدال سميت بهما لانها تقطع مدى حياة
الحيوان والسكين لانها تسكن حركته **ص** باب **القائف ش** اي هذا
باب في بيان حكم القائف وهو على وزن فاعل من القيافة وهي معرفة الآثار وفي اصطلاح الفقهاء
هو الذي يعرف الشبه ويميز الآثار وسمى بذلك لانه يقفو الاشياء اي يتبعها وقال الاصمعي هو
الذي يقفو الآثار ويقفاته قفوا وقيافة ويجمع القائف على القافة قيل لا وجه لذكر باب القائف
في كتاب الفرائض واجيب بجواب لا يمتشي الاعلى مذهب من يعمل بالقيافة وهو الرد على من لا يعمل
بها ويلزم من قول من يعمل بها التوارث بين المحقق والمحقق به فله تعلق بالفرائض من هذا الوجه **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق اسارير وجهه فقال الم ترى ان مجززا نظرا آتيا الى
زيد بن حارثة واسامة بن زيد فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض **ش** مطابقة للترجمة
من حيث ان مجززا المذكور حكم بالقيافة في زيد بن حارثة واسامة بن زيد وكانوا في الجاهلية يقدحون
في نسب اسامة لانه كان اسودا وشديد السواد لكون امه كانت سودا وكان ابو زيد ابيض من القطن فلما قال هذا
القائف ما قال مع اختلاف اللون سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك لكونه كافأ لهم عن الطعن
فيه لاعتقادهم ذلك والحديث اخرجه مسلم في النكاح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود
في الطلاق والترمذي في الولاء والنسائي في الطلاق قوله دخل مسرورا اي دخل الى
حجرة عائشة حال كونه مسرورا اي فرحانا قوله تبرق اسارير وجهه جملة حالبة والاسارير
هي الخطوط التي تجتمع في الجبهة وتنكمس واحدها سر وسرور وجمع اسارير وروي عن عائشة انها
قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبرق اكليل وجهه جمع اكليل وهي ناحية
الجبهة وما يتصل بها من الجبين وذلك انما يوضع الاكليل هناك وكل ما لحاظ بالشئ وتكلمه من جوانبه
فهو اكليل قاله الخطابي قوله الم ترى وروي الم ترى بالنون في آخره والمراد بالرؤية هنا الاخبار

او العلم قوله ان مجززا بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الزاي المكسورة ويحكي فتحها وفي آخره
زاي اخرى وسمى بذلك لانه كان اذا اخذ اسيرا في الجاهلية جزا نصيبه واطلقه وهو ابن الاعور
ابن جمدة المدلجي نسبة الى مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كنانة وقال الذهبي روى عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وذكره ابن يونس فيمن شهد فتح مصر وقال لا اعلم له رواية وقال ابن ماكولا
ان مجززاله صحبة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الطبري وقال الكلبي بعنه عمر بن
الخطاب في جيش الى الحبشة فهلكوا كلهم وقال ابن ماكولا ايضا بعد ان ضبط مجززا كما ذكرناه قال
ابن عينة مجززا يعني بسكون الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي فان قلت هل كانت القيافة
مخصوصة ببني مدلج ام لا قلت كانت القيافة فيهم وفي بني اسد والعرب تعترف لهم بذلك والصحيح انها
ليست خاصة بهم وقد اخرج يزيد بن هرون في الفرائض بسند صحيح الى سعيد بن المسيب ان عمر رضي الله
تعالى عنه كان قائفا اورده في قصته وعمر قرشي ليس مدلجيا ولا اسديا لاسد قريش ولا اسديا
خزيمه قوله نظر آتيا بالمد ويجوز بالقصر اي الساعة من قولك اسأنت اي ابتدأت ومنه
قوله تعالى (ماذا قال آتيا) اي في وقت يقرب منا قوله الى زيد بن حارثة الخ ذكر في رواية
التي بعدها دخل على فرأى اسامة بن زيد وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدت
اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض وفي رواية الكشمي بني بعضهما من بعض وفيه اثبات
الحكم بالقيافة ومن قال به انس بن مالك وهو اصح الروايتين عن عمر رضي الله تعالى عنه وبه قال
عطاء ومالك والاوزاعي والليث والشافعي واحمد وابو ثور وقال الكوفيون والثوري وابو حنيفة
واصحابه الحكم بها باطل لانها حدس ولا يجوز ذلك في الشريعة وليس في حديث البساب
حجة في اثبات الحكم بها لان اسامة قد كان ثبت نسبه قبل ذلك وام يحتمل الشارع في اثبات ذلك
الى قول احد وانما تعجب من اصابة مجززا كالتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشئ
الذي ظنه ولا يجب الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم
يعاط بذلك اثبات ما لم يكن ثابتا وقد قال تعالى (ولا تنف ما ليس لك به علم) **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ذات يوم وهو مسرور فقال يا عائشة الم ترى ان مجززا المدلجي دخل على فرأى
اسامة وزيدا وعليهما قطيفة قد غطيا رؤسهما وبدت اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض
ش هذا هو الحديث المذكور غير انه اخرجه عن قتيبة عن طريقين احدهما عن قتيبة عن الليث
الخ والآخر عن قتيبة ايضا عن سفيان بن عيينة الخ وفيه زيادة تفسير ما ذكر في الحديث السابق
من اختصاره على ذكر الاقدام والقطيفة كساء وفي المغرب دثار مخمل والجمع قطائف وقطف

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الحدود **ش**

اي هذا كتاب في بيان احكام الحدود وهو جمع حد وهو المنع لغة ولهذا يقال للبواب حداد
لانه الناس عن الدخول وفي الشرع الحد عقوبة مقدرة لله تعالى وانما جمعه لاشتماله على انواع
وهي حد الزنا وحد القذف وحد الشرب والمذكور فيه حد الزنا والجر والسرقعة وقد يطلق الحدود
ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى (ثلاث حدود الله فلا تنقضوها) وعلى فعل فيه ثنى مقدر ومنه

ومن بعد حمد الله عز وجل نحمد الله وحده ولا شريك له في رواية أبي ذر
ولا يترك البسمة عند ذكر كل مال وفي رواية النسفي جعل البسمة بين الكتاب والسبب ثم قال
لا يشرب الخمر وقال ابن عباس **ص** **باب** ما يحذر من الحدود **ش** أي هذا
باب في ذكر ما يحذر من الحدود ولم يذكر فيه حديثا وفي رواية غيره كتاب الحدود وما يحذر
من الحدود عطف على الحدود وتفديره كتاب في بيان الحدود وفي بيان ما يحذر من الحدود **ص**
باب لا يشرب الخمر **ش** أي هذا باب فيه لا يشرب المسلم الخمر وهذا مما حذف فاعله
قاله ابن مالك ويجوز أن يكون لا يشرب على صيغة المجهول وفي رواية المستمل باب الزنا وشرب
الخمر أي هذا باب في بيان حكم الزنا وشرب الخمر **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ينزع
منه نور الإيمان في الزنا **ش** هذا مطابق للجزء الأول للترجمة فوالله ينزع منه أي من الزاني ووصله
ابو بكر بن أبي شيبة في كتاب الإيمان من طريق عثمان بن أبي صافية قال كان ابن عباس يدعو بعلامة غلاما
غلاما فيقول الأزواجك ما من عبد زنى إلا نزع الله منه نور الإيمان وقد روى مرفوعا أخرجه الطبري من
طريق مجاهد عن ابن عباس سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من زنى نزع الله نور الإيمان من قلبه
فإن شاء أن يرد البهدة **ص** حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
عن أبي بكر بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزني الزاني
حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو
مؤمن ولا ينتهب نهبه يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة
وعقيل بضم العين ابن خالد وابو بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث بن هشام المخزومي ووقع في رواية
مسلم من طريق شعيب بن الليث عن أبيه عن جده حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني
ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام والحديث أخرجه مسلم كما ذكرنا من طريق عقيل
عن ابن شهاب وأخرجه ابن ماجه أيضا في الفتن من طريق عقيل عن الزهري وذكر الطبري
أن من قبلنا اختلفوا في هذا الحديث فأنكر بعضهم أن يكون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قاله قال عطاء اختلف الرواة في آداء لفظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك فقال محمد بن زيد
ابن واقد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب ومثل من تفسير هذا الحديث فقال إنما قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزني مؤمن ولا يسرق مؤمن وقال آخرون عني بذلك لا يزني الزاني
وهو مستحل للزنا غير مؤمن بتحريم الله ذلك عليه فاما أن زنى وهو معتقد تحريمه فهو مؤمن
روى ذلك عكرمة عن مولاة ووجهه فيه حديث أبي ذر يرفع من قال لا اله الا الله دخل الجنة
وان زنى وان سرق وقال آخرون ينزع منه الإيمان فيزول عنه فيقال له منافق وفاسق روى هذا
عن الحسن قال النفاق نفاقان تكذيب بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فهذا لا يفرونفاق خطايا
وذنوب يرجى لصاحبه وعن الأوزاعي كانوا لا يكفرون أحدا بذنوب ولا يشهدون على أحد بكفر
وتخوفون نفسا الأعمال على أنفسهم وقال آخرون إذا اتى المؤمن كبيرة نزع منه الإيمان فإذا
فارقها عاد إليه الإيمان وقال بعض الخوارج والرافضة والاباضية من فعل شيئا من ذلك فهو كافر
خارج عن الإيمان لأنهم يكفرون المؤمن بالذنوب ويوجبون عليه التخليد في النار بالمعاصي وجههم
ظاهر حديث أبي هريرة هذا وقال المهلب قوله ينزع منه نور الإيمان يعني ينزع نور بصيرته

في طاعة الله لقلبه شهوته عليه فكان تلك البصيرة نور طفته الشهوة من قلبه يشهد لهذا قوله
من وجل (كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) وقيل هذا من باب التغليب أو معناه نفي الكمال
وقال ابن عباس المراد منه الانذار بزوال الإيمان إذا اعتاده فن حام حول الحمى أوشك أن يقع
فيه قوله حين يزني قال الكرمانى كلمة حين متعلقة بما قبلها أو بما بعدها ثم قال تحتلها أي لا يزني
في أي حين كان أو وهو مؤمن حين يزني وفيه تنبيه على جميع أنواع المعاصي لأنها إما بدنية
كالزنا أو مالية أمانسرا كالسرقة أو جهرية كالنهب أو عقلية كالخمر فانهما زيلة له قوله نهي بضم النون
وهو المال المنهوب وقال الكرمانى النهي بالفتح مصدر وبضمها المال المنهوب يعني لا يأخذ
الرجل مال غيره قهرا وظلما وهم ينظرون إليه ويتضرعون ويبيكون ولا يسددون على دفعه
ثم قال ما فائدة ذكر الأبصار فأجاب بأنه إخراج الموهوب المشاع والموائد العامة فإن رفعها
لا يكون مادة إلا في الغارات ظلما صريحا انتهى وقيل يحتمل أن يكون كناية عن عدم التستر
بذلك فيكون صفة لازمة للنهب بخلاف السرقة والاختلاس فإنه يكون في خفية والانتهاج أشد
لما فيه من مزيد الجرأة وعدم المسالة **ص** وعن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي
مسلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثله إلا النهية **ش** هذا موصول
بالسند المذكور أي وروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله أي مثل الحديث
المذكور إلا لفظ النهية ليس فيه وأخرجه مسلم من طريق شعيب بن الليث بلفظ قال ابن شهاب
وحدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النهية **ص** **باب** ما جاء في ضرب
شارب الخمر **ش** أي هذا باب يذكر فيه ما جاء من الخبر في ضرب شارب الخمر **ص**
حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح)
وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ضرب في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر أربعين **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة
وأخرجه من طريقين الأول عن حفص بن عمر عن هشام الدستوائي عن قتادة والثاني عن آدم
ابن أبي إياس عن شعبة (الخ) والحديث أخرجه مسلم في الحدود أيضا عن أبي موسى وبندار
وأخرجه أبو داود فيه عن مسلم بن إبراهيم وأخرجه الترمذي عن بندار به وأخرجه ابن ماجه
فيه عن علي بن محمد مختصرا ولم يذكر وجلد أبو بكر أربعين واحتج الشافعي وأحمد وإسحق
وأهل الظاهر على أن حد السكر أربعين سوطا وقال ابن حزم وهو قول أبي بكر وعمر وعثمان وعلي
والحسن بن علي وعبد الله بن جعفر رضي الله تعالى عنهم وبه يقول الشافعي وأبو سليمان وأصحابنا
وقال الحسن البصري والشعبي وأبو حنيفة ومالك وأبو يوسف ومحمد وأحمد في رواية ثمانون
سوطا وروى ذلك عن علي وخالد بن الوليد ومعاوية بن أبي سفيان قال أبو عمر الجمهور من علماء
السلف والخلف على أن الحد في الشرب ثمانون وهو قول مالك والثوري والأوزاعي وعبد الله
ابن الحسن والحسن بن حي وإسحق وأحمد وهو أحد قول الشافعي وقال اتفق إجماع الصحابة
في زمن عمر على الثمانين في حد الخمر ولا يخالف لهم منهم وعلي ذلك جماعة التابعين وجمهور

فقهاء المسلمين والخلاف في ذلك كالشذوذ المحجوج بالجمهور وقال ابن مسعود ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن وقال صلى الله تعالى عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي وروى الدارقطني من حديث يحيى بن قزعة عن محمد بن يزيد عن عكرمة عن مولاة ان الشراب كانوا يضربون في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالأيدي والنعال والعصى حتى توفي وكان في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه فجلدهم اربعين ثم عمر كذلك الحديث الى ان قال فقال عمر ماذا ترون فقال علي اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى وعلى المفترى ثمانون جلدة فامر عمر فجلده ثمانين اي جلد السكران ثمانين سوطا **ص** باب من امر بضرب الحد في البيت **ش** اي هذا باب في ذكر من امر بضرب الحد في البيت فكأنه ترجم هذا الباب ردا على من قال لا يضرب الحد سرا وروى ابن سعد عن عمر رضي الله تعالى عنه في قصة ولده ابي شحمة لما شرب بمصر فحده عمرو بن العاص في البيت انكر عمر عليه واحضره الى المدينة وضربه الحد جهرا وحل العلماء ذلك على المبالغة في تأديب ولده لان اقامة الحد لا يصح الا جهرا **ص** حديثنا قتيبة حديثنا عبد الوهاب عن ايوب عن ابن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث قال جئنا بالنعيمان او ابن النعيمان شارباً فامر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من كان في البيت ان يضربوه فكنت انا فيمن ضربه بالنعال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وايوب هو المختلياني وابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير بن عبد الله وعقبة بن الحارث ابن عامر ابن نوفل بن عبد مناف ابوسروعة القرشي المكي سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو من افراد البخاري والحديث مضي في الوكالة عن محمد بن سلام وهو من افراد قوله جئنا بالنعيمان على صيغة المجهول من الجئنا والنعيمان بضم النون وقح العين المهملة ابن عمر والانصاري قوله اوبان النعيمان شك من الراوي وقد اخرج الزبير بن بكار وابو مندة الحديث بالوجهين فيهما النعيمان بغير شك وفي رواية الزبير كان النعيمان بصيب الشراب وقال ابن عبد البر في موضع ان النعيمان جلد في الخمر اكثر من خمسين مرة وقال في موضع آخر انه كان رجلا صالحا وكان له ابن انهمك في شرب الخمر فجلده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان النعيمان مزاحا يضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ابن الكلبي كان صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نظر الى نعيمان ان يتألم نفسه ان يضحك روى انه جاء امرابي واناخ ناقته فقبل لنعيمان او نحرمتها فاكلناها ويغرم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمنها فحرقها فخرج الامرابي فصاح واعقراه يا محمد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من فعله قالوا النعيمان فضحك صلى الله تعالى عليه وسلم وغرم ثمنها وقال ابن سعد عاش النعيمان الى خلافة معاوية وكان شهد العقبة مع السبعين وبدر واحدنا والخندق وسائر المشاهد وفي التوضيح فجلده النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اربعا او خسا فقال رجل اللهم العنه ما اكثر ما يشرب واكثر ما يجلد فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلعه فانه يحب الله ورسوله وفي لفظ لا تقولوا للنعيمان الا خيرا فانه يحب الله ورسوله قوله شارباً في رواية وهيب وهو سكران فان قلت ظاهر الحديث يدل على اقامة الحد على السكران في حال سكره وبه قالت الظاهرية قلت الجمهور على خلافه واولوا الحديث بان المراد ذكر سبب الضرب وان ذلك الوصف استمر به

في حال ضربه **ص** باب الضرب بالجريد والنعال **ش** اي هذا باب في بيان الضرب في شرب الخمر بالجريد والنعال و اشار بذلك الى جواز الاكتفاء في شرب الخمر بالضرب بالجريد والنعال وقال النووي اجمعوا على الاكتفاء بالجريد والنعال واطراف الثياب ثم قال والاصح جوازه بالسوط وشذ من قال هو شرط وهو غلط منابذ للاحاديث الصحيحة قلت اختلف فيه بعض الائمة من الشافعية فصرح ابو الطيب ومن تبعه بانه لا يجوز بالسوط وصرح القاضي حسين بتعين السوط واحتج بانه اجماع الصحابة **ص** حديثنا سليمان بن حرب حدثنا وهيب بن خالد عن ايوب عن عبد الله بن ابي مليكة عن عقبة بن الحارث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتى بنعيمان او باني نعيمان وهو سكران فشق عليه وامر من في البيت ان يضربوه فضربوه بالجريد والنعال وكنت فيمن ضربه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهو الحديث الذي تقدم في الباب الذي قبله اخرجه عن قتيبة عن عبد الوهاب عن ايوب الى آخره وتقدم الكلام فيه **ص** حديثنا مسلم حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس قال جلد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر بالجريد والنعال وجلد ابو بكر اربعين **ش** مطابقة هذا ايضا للترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا ايضا عن قريب في باب ماجاء في ضرب شارب الخمر فان قلت ذكر هناك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر وهما قال جلد قلت لا منافاة بينهما لان المراد هنا من قوله جلد ضربه فاصاب جلده وليس المراد به ضربه بالجلد ومسلم شيخ البخاري هو ابن ابراهيم البصري وهشام هو الدستوائي **ص** حديثنا قتيبة حديثنا ابو ضمرة انس عن يزيد بن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجل قد شرب قال اضربوه قال ابو هريرة فذا الضارب بيده والضارب بعله والضارب بثوبه فلما انصرف قال بعض القوم اخزاك الله قال لا تقولوا هكذا لانعينوا عليه الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو ضمرة بفتح الضاد المعجمة وسكون الميم وباراء اسمه انس بن عيساض وزيد من الزيادة هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد نسب الى جده الاعلى ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث بن خالد التيمي وسلمة بن عبد الرحمن ابن عوف وزيد وشيخه وشيخه مدنيون تابعيون والحديث اخرجه ابوداود في الحدود ايضا عن قتيبة به وعن غيره قوله برجل قيل يحتمل ان يكون هذا عبد الله الذي كان يلقب حارثا وسيأتي في الحديث عن عمر في الباب الذي بعده ويحتمل ان يكون نعيمان ويحتمل ان يكون ثالثا قوله قال اضربوه لم يعين فيه العدد لانه لم يكن موقفا حينئذ وقد روى ابوداود من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يفت في الخمر حدا اي لم يوقت ويقال اي لم يقدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له مقدارا ولم يحدده بعدد مخصوص قوله اخزاك الله اي لا تدعوا عليه بالخزى بالمجتمعين وهو الذل والهوان يقال خزى خزى بخزى من باب علم يعلم خزيا بالكسر واما خزى بخزى خزاية بالفتح فعناه استحيي قوله لا تعينوا عليه الشيطان يعني اذا دعوتهم عليه بالخزى فقد اعظم الشيطان فانه اذا دعي عليه بحضوره صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يته عنه يفرغه اولانه بثوهم انه مستحق لذلك فيوقع الشيطان في قلبه وساوس **ص** حديثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا خالد بن الحارث حدثنا سفيان حدثنا ابو حصين سمعت عمر بن سعيد النخعي قال سمعت علي بن

في طلب رضى الله تعالى عنه قال ما كنت لاقم حدا على احد فيموت فاجد في نفسي الا صاحب
الخر فانه لو مات ودينه وذلك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسنه ش **ش** مطابقة
لترجمة في آخر الحديث لان معنى قوله لم يسنه لم يقدر فيه حدا مضبوطا كذا فسره النووي وقيل
معناه لم يسنه بضرب السياط وهو مطابق لترجمة لانه ليس فيه حد معلوم وسفيان هو الثوري
وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وغير يضم
العين وفتح الميم ابن سعيد بالياء بعد العين النخعي كذا ضبطه الكرماني وقال لم يتقدم ذكره وروى
سعد بدون الياء وهو سهو قاله الفسافي وقال النووي هكذا وقع في جميع النسخ من الصحيحين ووقع
للحميدي في الجمع سعد بسكون العين وهو غلط ووقع في المذهب عمر بن سعد بحذف الياء منهما وهو
غلط فاحش وقال بعضهم ووقع للنسائي والطحاوي عمر بضم العين وفتح الميم قلت لم يقع للطحاوي
ما ذكره فاني شرحت معاني الآثار له وايس فيه الامير بن سعيد مثل ما وقع للبخاري وغيره وهو تابعي
كبير ثقة مات سنة خمس عشرة ومائة والحديث اخرجه مسلم في الحدود ابضا عن محمد بن المنهال
 وغيره واخرجه ابوداود فيه عن اسمعيل بن موسى واخرجه ابن ماجه فيه عن اسمعيل به وعن
غيره قوله ما كنت لاقم اللام فيه مكسورة لنا كيد النفي كما في قوله تعالى (وما كان الله ليضيع
ايمانكم) واقيم منصوب بان المقدرة فيه قوله فيموت بالنصب قوله فاجد بالرفع قاله الكرماني
من وجد الرجل يحسد اذا حزن وقال الطيبي قوله فيموت مسبب من اقيم وقوله فاجد مسبب عن
يجمع السبب والمسبب والاشتاء في قوله الا صاحب الخمر منقطع اى لكن اجد من صاحب الخمر
اذا مات شيئا ويجوز ان يكون التقدير ما اجد من موت احد يقام عليه الحد شيئا الا من موت صاحب
الخمر فيكون متصلا قوله ودينه اى اعطيت دينه وغرمته من ودى دية اصلها ودية قوله وذلك
اشارة الى ما قاله ما كنت لاقم الى آخره قوله لم يسنه قد مر تفسيره الآن وفي رواية ابن ماجه فان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يسن فيه شيئا انما هو شئ جعلناه نحن فان قلت روى
الطحاوي حدثنا ابن ابي داود قال حدثنا مسدد بن مسرهد قال حدثنا يحيى قال حدثنا سعيد بن ابي
عروبة عن الداناج عن حصين بن المنذر الرقاشي ابي سامان عن علي بن ابي حمزة عن ابي داود قال جلد
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الخمر اربعين وابوبكر رضى الله تعالى عنه اربعين وكلها عمر
رضى الله عنه ثمانين وكل سنة واخرجه ابوداود عن مسدد نحوه قوله وكل سنة اى كل واحد
من الاربعين والثمانين سنة وقال الخطابي نقول ان الاربعين سنة قد عمل بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
في زمانه والثمانين سنة قد عمل بها عمر رضى الله تعالى عنه في زمانه قلت ولما رأى الطحاوي هذا قال
ذهب قوم الى ان الحد الذي يجب على شارب الخمر هو اربعون واحتجوا بهذا الحديث ثم قال
وخالفهم في ذلك آخرون فادعوا فساد هذا الحديث وانكروا ان يكون على رضى الله عنه قال من
ذلك شيئا لانه قد روى عنه ما يخالف ذلك ويدفعه ثم روى حديث عمر بن سعيد عنه الذي مضى
الآن ثم اطال الكلام في دفع هذا الحديث الذي رواه الداناج وقال غير صحيح لان حديث البخاري اعني
المذكور هنا برده ويخالفه وفي قوله على رضى الله عنه ما كنت لاقم حدا الخ حجة لمن قال لا فود
على احد اذ مات الحدود في الضرب وقال اصحابنا لا يدينه في حد الا على بيت المال لكنهم اختلفوا
فبين مات من التعزير فقال الشافعي عقلة على عاقلة الامام وعليه الكفارة وقبل على بيت المال وجهه

العلماء على انه لا يجب شئ على احد وفي التوضيح اختلف اذ مات في ضربه على اقوال فقال مالك واحد
لا ضمان على الامام والحق قتله وقال الشافعي ان مات الحدود وكان ضربه باطراف الثياب والتعال لا يضمن
الامام قولا واحدا وان كان ضربه بالسوط فانه يضمن وفي صفة ما يضمن وجهان احدهما يضمن جميع
الدية والثاني لا يضمن الا ما زاد على الم التعال وعنه ايضا ان ضرب بالتعال واطراف الثياب ضربا
يحيط العلم انه لا يبلغ اربعين او يبلغها او لا يتجاوزها فالحق قتله فان كان كذلك فلا عقل ولا دية
ولا كفارة على الامام وان ضربه اربعين سوطا فأت فدية على عاقلة الامام دون بيت المال
ص حدثنا مكى بن ابراهيم عن الجعيد عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال كنا نؤتى
بالشارب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وامر ابى بكر رضى الله عنه وصدرنا
من خلافة عمر رضى الله عنه فنقوم اليه بايدينا ونعالنا وارديننا حتى كان آخر امرة عمر رضى الله
تعالى عنه فجلد اربعين حتى اذا دعوا وفسقوا جلد ثمانين **ش** مطابقة لترجمة ظاهرة
والجعيد بضم الجيم وفتح العين المهملة مصغر جمع ابن عبد الرحمن التابعي من صفار التابعين وسند البخاري
هذا في غاية العلولان بينه وبين التابعي فيه واحد فهو في حكم الثلاثيات ويزيد من الزيادة ابن خصيفة
بضم الخاء الججمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء الكوفي والسائب بالهمزة
بعد الالف ابن يزيد من الزيادة الكندي والحديث من افراده قوله كنا نؤتى على صيغة المجهول
فان قلت كان السائب صغيرا جدا في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان ابن ست سنين فكيف
ادخل نفسه في جماعة الحاضرين وقت اتيان الشارب في زمانه صلى الله تعالى عليه وسلم قلت
الظاهر ان مراده من قوله كنا الصحابة ولكن يحتمل ان يكون قد حضر هناك مع ابيه او غيره
فشاركهم فيه فيكون الاسناد على الحقيقة قوله وامر ابى بكر بكسر الميم اى امارته قوله وصدرنا
من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه اى اوائل خلافة قوله وارديننا جمع رداء قوله حتى كان
آخر امرة عمر اى آخر خلافة قوله حتى اذا دعوا اى اذا اثمكوا في الطغيان وبالغوا في الفساد
قوله وفسقوا اى خرجوا عن الطاعة فلم يرتدعوا جلدهم ثمانين جلدة ولو ادرك هذا الزمان
جلدهم اضعاف ذلك وروى عبد الرزاق بسند صحيح عن عبيد بن عمير احمد كبار التابعين نحو
حديث السائب وفيه ان عمر جعله اربعين سوطا فلما رأهم لا يتناهون جعله سنين سوطا فلما رأهم
لا يتناهون جعله ثمانين سوطا وقال هذا ادنى الحدود **ص** باب ما يكره من لعن شارب
الخمر وانه ليس بخارج من الملة **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره من لعن شارب الخمر
وكأنه اراد بهذه الترجمة وجه التوفيق بين حديث الباب الذي فيه النهي عن لعن الشارب وبين
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يشرب الخمر وهو مؤمن وقدمر عن قريب وهو ان المراد بحديث
لا يشرب الخمر وهو مؤمن نفي كمال الايمان لانه يخرج عن الايمان وهو معنى قوله وانه اى وان
شارب الخمر ليس بخارج عن الملة فاذا لم يكن خارجا عن الملة لا يسنحى الا لعن فان قلت قد لعن
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شارب الخمر وكثيرا من اهل المعاصي منهم المصورون ومن
ادعى الى غير ابيه وغير ذلك قلت اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم باللعنة الملازمين لها غير
التائبين منها ليرتدع بذلك من فعلها والذي نهى عن لعنه ههنا قد كان اخذ منه حد الله تعالى الذي
جعله مظهره من الذنوب فتنبى عن ذلك خشية ان يوقع الشيطان في قلبه ان من لعن بحضرته

حرب واخرجه ابن ماجة في الحدود عن ابي بكر قوله قال الاعمش موصول بالاسناد المذكور
قوله كانوا يرون بفتح راء من الراي يريد به ان الذين روهوا هذا الحديث كانوا يقولون ان المراد بالبيضة
بيض الحديد وهو البيضة التي تكون على رأس المقاتل وبالجل ما يساوي منها دراهم وقال الكرماني
براد به ثلاثة دراهم قلت نظر في ذلك الى ان اقل الجمع ثلاثة وانه ايضا اشار به الى مذهبه فان
عنده يقطع يد السارق في ربع دينار وهو ثلاثة دراهم ثم قال وغرضه انه لا قطع في الشيء القليل
بل ماله نصاب كربع دينار وعندنا لا قطع في اقل من عشرة دراهم على ما يحكي بيانه ان شاء الله
تعالى وفي التوضيح وقول الاعمش البيضة هنا بيضة الحديد التي تغفر الرأس في الحرب والجل
من حبال السفن تاويل لا يجوز عند من يعرف صحيح كلام العرب لان كل واحد من هذين بدنانير
كثيرة وفي الدارقطني من حديث ابي خباب الدلال حدثنا مختار بن نافع حدثنا ابو حبان التيمي عن ابيه
عن علي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قطع في بيضة من حديد
فيتمها احد وعشرون درهما وليس من عادة العرب والعجم ان يقولوا قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب
في عقد جوهر وتعرض للعقوبة بالغلول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا ان يقال لعنه الله
تعرض لقطع اليد في جل رث او كبة شعر او رداء خلق وكلما كان من هذا الفن احقر فهو ابلغ وقال
الخطابي ان ذلك من باب التدرج لانه اذا استمر ذلك به لم يأمن ان يؤديه ذلك الى سرقة ما فوقها حتى
يلغ فيه انقطع فبقطع يده فليحذر هذا الفعل وليتركه قبل ان تملكه العادة ويموت عليها ليسلم من
سوء عاقبته وقال الداودي ما قاله الاعمش محتمل وقد يحتمل ان يكون هذا قبل ان يبين الشارع القدر
الذي يقطع فيه السارق وقيل هذا محمول على المبالغة في التنبيه على عظم ما خسروا حقرا ما حصل
وقال القرطبي ونظير حله على المبالغة ما حل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من بنى لله سجدا
ولو كمفحص قطاة فان احدا لم يقل فيه انه اراد المبالغة في ذلك والافن المعلوم ان مفحص القطاة وهو
قدر ما يحسن به بيضها لا ينصور ان يكون معجدا ومنه تصدقوا وبظلف محرق وهو مما لا يتصدق
به ومثله كثير في كلامهم واجتنب الخوارج بهذا الحديث على ان القلع يجب في قليل الاشياء وكثيرها
ولا حجة لهم في ذلك لان قوله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) لما نزل قال صلى الله تعالى
عليه وسلم ذلك على ظاهر ما نزل ثم اعلم الله ان القلع لا يكون الا في مقدار معلوم فكان بياننا
لما اجل فوجب المصير اليه وفي هذا المقدار اختلاف بين العلماء على ما يحكي بيانه ان شاء الله تعالى

ص باب الحدود كفارة ش اى هذا باب يذكر فيه معنى الحدود كفارة
فقوله الحدود مبتدا وكفارة خبر **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن الزهري
عن ابي ادريس الخولاني عن عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال كنا عند النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في مجلس فقال يا يعقوب بن ابي ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تأكلوا
هذه الآية كلها فزنا وفي منكم فاجر على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارته
ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله عليه ان شاء غفر له وان شاء عذبه **ش** مطابقة
لترجمة تؤخذ من قوله فعوقب به فهو كفارته ومحمد بن يوسف جزم به ابو نعيم انه الفريابي ويحتمل
ان يكون البيكندی وابن عيينة هو سفيان يروي عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي ادريس
عنه الله بالعين المهملة وبالهمزة بعد الالف وبالدال المعجمة الخولاني بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو

وبالنون في آخره يروي عن عبادة بضم العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة ابن الصامت والحديث
مضى في كتاب الايمان في باب حدثنا ابو ايمان قال حدثنا شعبة عن الزهري قال اخبرنا ابو ادريس
عنه الله بن عبد الله ان عبادة بن الصامت وكان شهد بدرا وهو احد النقباء ليلة العقبة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال وحوله عصاة من اصحابه يا يعقوب بن ابي الحديث ومضى الكلام فيه
قوله وقرأ هذه الآية قال الكرماني وهذه الآية هي (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يباعدنك)
الآية قلت قدم في كتاب الايمان يا يعقوب بن ابي ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا
اولادكم ولا تأتوا بهتان فتقرونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فان قلت يروي عن
ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ادري الحدود كفارة
ام لا قلت قال ابن بطال سند حديث عبادة اصح من اسناد حديث ابي هريرة وقال ابن التين حديث
ابي هريرة قبل حديث عبادة ثم اعلم الله تعالى انها مطهرة على ما في حديث عبادة فان قلت حديث
ابي هريرة متأخر لانه متأخر الاسلام عن بيعة العقبة لان بيعة العقبة كانت قبل اسلام ابي هريرة بست
سنين قلت اجابوا بان البيعة المذكورة في حديث الباب كانت متراخية عن اسلام ابي هريرة بدليل ان
الآية المشار اليها في قوله وقرأ الآية وهي قوله تعالى (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يباعدنك على
ان لا يشركن بالله شيئا) الى آخرها كان نزولها في فتح مكة وذلك بعد اسلام ابي هريرة بنحو سنتين
والاشكال انما وقع من قوله هناك ان عبادة بن الصامت وكان احد النقباء ليلة العقبة قال ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا يعقوب بن ابي ان لا تشركوا الحديث فانه يومهم ان ذلك كان ليلة العقبة
وليس كذلك بل البيعة التي وقعت في ليلة العقبة كانت على السمع والطاعة في العسر واليسر
والمنشط والمكره الخ فان قلت آية المحاربة تعارض حديث عبادة وهي قوله تعالى (ذلك اثم خزي في
الدنيا) بمعنى الحدود (ولهم في الآخر عذاب عظيم) فدل على ان الحدود ليست كفارة قلت الوعيد في
المحاربة عند جميع المؤمنين مرتب على قوله تعالى (ان الله لا يفر ان يشرك به) الآية فتأويل الآية
ان شاء الله ذلك لقوله لمن يشاء فهذا الآية تبطل تنفذ الوعيد على غير اهل الشرك الا ان ذكر الشرك في
حديث عبادة مع سائر المعاصي لا يوجب ان من عوقب في الدنيا وهو مشرك كان ذلك كفارته لان
الامة مجمعة على تخليد الكفار في النار وبذلك نطق الكتاب والسنة فحديث عبادة معناه الخصوص
فحين اقيم عليه الحد من المسلمين خاصة ان ذلك كفارته والله اعلم **ص** باب ظهر المؤمن حتى
الافى حد او حق **ش** اى هذا باب في بيان ان ظهر المؤمن حتى يكسر الحاء اى يحكى اى يحفظ
عن الايذاء وقال ابن الاثير احببت المكان فهو محكى اذا جعلته حتى اى محظورا لا يقرب وحجته حجة
اذا دفعت عنه ومنعت منه من يقربه قلت اصل حتى حتى على وزن فعل قوله الا فى حق اى
لا يحكى فى حد وجب عليه او حق اى او فى حق احد وقال المهلب قوله ظهر المؤمن حتى معنى انه
لا يحل للمسلم ان يستبيح ظهر اخيه ولا يشتره لناثرة تكون بينه وبينه او عداوة كما كانت الجاهلية
تفعله وتستبيح من الاعراض والدماء وانما يجوز استباحة ذلك في حقوق الله او حقوق الآدميين
او في ادب لمن قصر في الدين كناديب عمر رضي الله تعالى عنه بالدرة وهذه الترجمة لفظ حديث
اخرجه ابو الشيخ في كتاب السرق من طريق محمد بن عبد العزيز بن الزهري عن هشام بن عروة
عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ظهر المؤمن حتى الا فى حدود

الله ومحمد بن عبد العزيز ضعيف واخرجه الطبراني من حديث عصمة بن مالك الخطمي بلفظ ظم
المؤمن حتى الابحفة وفي سنده الفضل بن مختار وهو ضعيف ومن حديث ابي امامة من جرد ظهر مسلم
بغير حق لقي الله وهو عليه غضبان وفي سنده ايضا مقال **ص** حدثني محمد بن عبد الله حدثنا
عاصم بن علي حدثنا عاصم بن محمد عن واقد بن محمد سمعت ابي قال عبد الله رضي الله تعالى عنه قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع الاي شهر تعلمونه اعظم حرمة قالوا الاشهرنا هذا
قال الا اي بلد تعلمونه اعظم حرمة قالوا الابلدنا هذا قال الاي يوم تعلمونه اعظم حرمة قالوا الابلدنا
هذا قال فان الله تبارك وتعالى قد حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم الابحفة حكمة يومكم
هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا الامل بلغت ثلاثا كل ذلك يحيونه الانعم قال ويحكم او ويلكم
لا ترجعن بعدى كفارا بضرب بعضكم رقاب بعض **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ
من قوله فان الله تعالى قد حرم عليكم دماءكم واموالكم واعراضكم بيان ذلك ان دم
المؤمن وماله وعرضه حتى المؤمن ولا يحل لاحد ان يستبيحه الابحفي وشيخ البخاري محمد
ابن عبد الله قال الحاكم محمد بن عبد الله هذا هو الذهلي قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن
خالد بن قارس بن ذؤيب ابو عبد الله الذهلي النيسابوري روى عنه البخاري في الصوم والطب
والجنائز والعقوبات وغيرها في قريب من ثلثين موضعا ولم يقل محمد بن يحيى الذهلي مصرحا ويقول
حدثنا محمد بن يزيد عليه وسلم يقول محمد بن عبد الله بنسبه الى جده ويقول محمد بن خالد بنسبه الى جدائه
قوله حدثني محمد بن عبد الله هكذا في رواية الاكثر وفي رواية ابي ذر حدثنا بنون الجمع وعاصم
ابن علي ابن عاصم بن صهيب ابو الحسين مولى قريظة بنت محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى
عنه القرشي من اهل واسط وهو احد مشايخ البخاري روى عنه في الصلاة ومواضع بغير واسطة مات
سنة احدى وعشرين ومائتين وعاصم الثاني هو ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي القرشي
يروى عن اخيه واقد بن محمد بن زيد يروي عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنهما وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب جد الراوي والحديث مضى في الحج في باب الخطبة ايام
منى فانه اخرجه هناك عن محمد بن المني عن زيد بن هرون عن عاصم بن محمد بن زيد عن ابيه عن ابن عمر
الحج واخرجه في مواضع كثيرة ذكرناه هناك ومضى الكلام فيه ايضا **قوله** الا بفتح الهزة
وتخفيف اللام تزداد في اول الكلام للتنبيه لما يقال وقد ذكرت هنا سؤالا وجوابا **قوله** اي شهر
قال ابن التين اي هنا مرفوعة ويجوز نصبها والاختيار الرفع **قوله** يومنا هذا يعني يوم النحر
قبل صبح ان افضل الايام يوم عرفة واجيب بان المراد باليوم وقت اداء المناسك وهما في حكم شيء واحد
قوله ثلاثا اي قاله ثلاث مرات **قوله** او ويلكم شك من الراوي ويحكم كلمة ترجمة وويلكم كلمة
عذاب **قوله** لا ترجعن بعض العين وبالنون الثقيلة خطاب للجماعة وروى لا ترجعن وكذا في
رواية مسلم **قوله** بعدى قال الطبري معناه بعد فراق من موقفي وكان يوم النحر في حجة
الودع او يكون بعدى بمعنى خلا في اي لا تخلفوا في انفسكم بغير الذي امرتكم به او يكون تحقيق
عليه السلام ان هذا لا يكون في حياته فنهاهم عنه بعد مماته **قوله** كفارا بضرب بعضكم رقاب
بعض وفي معناه سبعة اقوال (احدها) ان ذلك كفر في حق المستحل بغير حق (والثاني) المراد كفر النعمة
وحق الاسلام (والثالث) انه يقرب من الكفر ويؤدي اليه (الرابع) انه فعل كفعل انكفار (والخامس)

المراد حقيقة الكفر ومعناه لا تكفر وابل دوموا مسلمين (والسادس) حكاية الخطابي وغيره المراد
المتكفرون بالسلاح وقال الازهرى يقال للابس السلاح كافر (والسابع) معناه لا يكفر بعضكم بعضا
فتستحلوا قتال بعضكم بعضا واطهر الاقوال القول الرابع قاله النووي واختاره القاضي عياض
قوله بضرب بضم الياء كذا رواه المتقدمون والمتأخرون وبه يصح المقصود هنا وحكى عياض
عن بعضهم ضبطه باسكان الباء وكذا قاله ابو البقاء العكبري على تقدير شرط مضمرا اي ان ترجعوا
بضرب وصوب عياض والنووي الاول **ص** **باب** اقامة الحدود والانتقام
لحرمة الله **ش** **ص** اي هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود ووجوب الانتقام لحرمة الله
وهي جمع حرمة كظلمات جمع ظلمة والحرمة ما لا يحل انتهاكه وقال المهلب لا يحل لاحد من الائمة
ترك حرمة الله ان تنتهك وعليهم تغيير ذلك والانتقام افعال من نقم بنقم من باب علم يعلم ونقم
بنقم من باب ضرب يضرب ونقم من فلان الاحسان اذا جعله مما يؤديه الى كفر النعمة ومعنى
الانتقام لحرمة الله المبالغة في عقوبة من ينتهكها **ص** **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن
عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما خير النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بين امرين الا اختار ايسرهما ما لم يأتهم فاذا كان الاثم كان ابعدهما منه والله ما انتقم لنفسه
في شيء يوتي اليه قط حتى تنتهك حرمة الله فينتقم الله **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ
من قوله والله ما انتقم لنفسه اي ما عاقب احدا على مكروه اتاه من قبله واخرج الحديث عن يحيى بن
عبد الله بن بكير المصري عن الليث بن سعد عن عقيل بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب
الزهري عن عروة بن الزبير الخ ومضى في باب صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه
هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن عروة الخ **قوله** ما خير رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ابن بطال هذا التخيير ليس من الله لان الله لا يخير رسوله بين امرين احدهما
اثم الا ان كان في الدين احدهما يؤل الى الاثم كالغلو فانه مذموم كالأول واجب على نفسه شيئا شاقا
من العبادة فيعجز عنه ومن ثم نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الترهيب وقال ابن التين المراد
التخيير في امر الدنيا واما امر الآخرة فكل ما صعب كان اعظم ثوابا وقال الكرماني رحمه الله ان كان
التخيير من الكفار فظاهر وان كان من الله والمسلمين فغنة مالم يؤده الى اثم كالتخيير في المجاهدة والاقتصاد
فيها فان المجاهدة بحيث تجر الى الهلاك لا تجوز **قوله** مالم يأتهم وفي رواية المستقلى مالم يكن اثم **قوله** كان
ابعدهما منه اي كان الاثم ابعدا لمرين من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** يؤتى على صيغة المجهول **قوله**
حتى تنتهك على صيغة المجهول بالنصب **قوله** فينتقم بيجوز فيه النصب والرفع فالنصب عطف على
تنتهك والرفع على تقدير فهو ينتقم الله **ص** **باب** اقامة الحدود على الشريف والوضيع **ش** **ص**
اي هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود على الشريف اي على الرجل الوجيه المحترم عند الناس
والوضيع اي الحقير الذي لا يبالي به يعني لا يفرق بينهما في ترك الشريف ويحد الوضيع وقال المهلب لا يحل
للائمة ترك الحدود على الشريف او ضيع وان من ترك ذلك من الائمة فقد خالف سنة رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ورغب عن اتباع سبيله **ص** **ص** حدثنا ابو الوليد حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان اسامة كالم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امرأة فقال انما هلك من كان
قبلكم انهم كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف والذي نفسي بيده لو ان فاطمة فعلت
ذلك لقطعت يدها **ش** **ص** مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وابل الوليد هشام بن عبد

الملك الطيالي والحديث مضى في ذكر بني اسرائيل وفي فضل اسامة عن قتيبة واخرجه بقية الجماعة واسامة هو ابن زيد بن حارثة مولى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ابويه قوله كلم النبي في امرأة يعني شفع فيها وهي فاطمة المخزومية قوله والوضع وقع هنا بلفظ الوضع وفي الطريق الذي يليه بلفظ الضعيف وهي رواية الاكثر في هذا الحديث ورواه النسائي ايضا بلفظ الضعيف وفي رواية له بلفظ الدون الضعيف قوله ويتركون الشريف اي يتركون اقامة الحد على الشريف وفي رواية ابى ذر عن الكشميهني ويتركون على الشريف اي يتركون الحد الذي وجب عليه قوله لو ان فاطمة ضلّت ذلك كذا وقع في الاصول واوردته ابن التين بحذف ان ثم قال تقديره لو فعلت ذلك لان لويلها الفعل دون الاسم وقد انكر بعضهم على ابن التين ابراده هنا بحذف ان وليس بموجه لان ذلك ثابت في رواية ابى ذر عن غير الكشميهني وكذا في رواية النسائي ووقع عند النسائي او سرفت فاطمة وفاطمة هذه هي بنت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **باب كراهية الشفاعة في الحد اذا رفع الى السلطان** ش اي هذا باب في بيان كراهية الشفاعة في الحد يعني في تركه اذا رفع الى السلطان وتقييده بقوله اذا رفع الى السلطان يدل على جواز الشفاعة في الحدود قبل وصولها الى السلطان روى ذلك عن اكثر اهل العلم وبه قال الزبير بن العوام وابن عباس وعمار وقال به من التابعين سعيد بن جبير والزهرى وهو قول الاوزاعي قالوا ليس على الامام التجسس على مالم يبلغه وكره ذلك طائفة فقال ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاها الله في حكمه رواه ابو داود واحمد والحاكم وصححه **باب كراهية** حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة ان قريشا اهتمهم المرأة المخزومية التي سرفت فقالوا من يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومن يجترئ عليه الا اسامة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انشفع في حد من حدود الله ثم قام فخطب فقال يا ايها الناس انما ضل من كان قبلكم انهم كانوا اذا سرق الشريف تركوه واذا سرق الضعيف فبهم اقاموا عليه الحد وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد سرفت لقطع محمد بها **باب كراهية** هذا طريق آخر في حديث عائشة المذكور في الباب الذي قبله باتم منه اخرجه عن سعيد بن سليمان البرازي بشديد الزاي الاولى البغدادى عن الليث بن سعد الخ كذا هو عن عائشة عند الحفاظ من اصحاب ابن شهاب وشذعر ابن قيس الماصر بكسر الصاد المهملة فقال عن ابن شهاب عن عروة عن ام سلمة فذكر كحديث الباب سواء واخرجه ابو الشيخ في كتاب المرقاة والطبراني وقال تفرد به عمر بن قيس يعني من حديث ام سلمة رضى الله تعالى عنها وقال الدارقطني الصواب رواية الجماعة قلت ما المانع من رواية هذا الحديث عن عائشة وعن ام سلمة كليهما قوله ان قريشا اي القبيلة المشهورة ولكن الظاهر المراد بهم ههنا من ادرك منهم القصة التي بمكة قوله اهتمهم اي جلبت اليهم هما او صيرتهم في هموم بسبب ما وقع منها يقال اهمنى الامر اي اقلبنى والمعنى اهمهم شأن المرأة التي سرفت وهي فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد بن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهي بنت اخي ام سلمة بن عبد الاسد الصحابي الجليل الذي كان زوج ام سلمة قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل ابوها كافرا يوم بدر فقتله حزة ابن عبد المطلب ووهم من زعم ان له صحبة وقبله هي ام عمرو بنت سفيان بن عبد الاسد وهي بنت عم المذكورة وفيه نظر قوله التي سرفت زاد يونس في روايته في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة الفتح وبين ابن ماجه في روايته ان المسروق القطيفة من بيت رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم ووقع في مرسل حبيب بن ابي ثابت انها سرفت خليا ويمكن الجمع بان الحلي كان في القطيفة ووقع في رواية معمر عن الزهرى في هذا الحديث ان المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتجده اخرجته مسلم وابوداود وقد ملق به قوم فقالوا من استعار ما يحب القطع فيه وجده فعليه القطع وبه قال احمد واسحق وقال احمد لا علم شيئا يدفعه وخالفهم المديون والكوفيون وجهور العلماء والشافعي وقالوا لا قطع فيه وجنهم حديث الباب وقال ابن المنذر قد يجوز ان تستعير المتاع وتجده ثم سرفت فوجب القطع للمارقة قوله من يكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي من يشفع عنده فيها ان لا تقطع اما عفوا واما بفداء وامر الفداء جاء في حديث مسعود بن الاسود ولفظه بعد قوله اعظمنا ذلك فحبنا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا نحن نفديها باربعين اوقية فقال نطهر خير لها وكأنهم ظنوا ان الحد يسقط بالفدية قلت مسعود بن الاسود بن حارثة القرشي العدوي كان من اصحاب الشجرة واستشهد يوم مؤتة قوله ومن يجترئ عليه من الاجترأ وقال بعضهم يجترئ يفعله من الجرأة قلت بل من الاجترأ كما قلنا والجرأة الاقدام على الشيء قوله حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة اي محبوبه و كان السبب في اختصاص اسامة بذلك ما اخرجته ابن سعد من طريق جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضوان الله عليهم عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا اسامة في حد وكان اذا شفع شفعه بتشديد الفاء اي قبل شفاعته قوله فكلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالنصب وفي رواية قتيبة فكلمه اسامة قوله انشفع بهمة الاستفهام على الانكار قوله وايم الله بهمة الوصل وقدر الكلام فيه في كتاب الايمان ووقع في رواية ابى الوليد الذي نفى بيده وفي رواية يونس والذي نفس محمد بيده قوله لو ان فاطمة بنت محمد انما خص فاطمة ابنته رضى الله عنها لانها عن اهله عنده قوله لقطع محمد بيده وفي رواية ابى الوليد والاكثرين لقطعت بيدها وفي الاول تجريد **باب كراهية** قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ش اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ش اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى بالسارق ثلث بالقرآن وبالحديث ايضا واطلق اليد والمراد منها اليمن يدل عليه قراءة ابن مسعود (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) رواه الثوري عن جابر بن زيد عن عامر بن شراحيل الشعبي عن ابن مسعود والسرقعة على وزن فعلة بفتح الفاء وكسر العين من سرق يسرق من باب ضرب بضرب وهي في اللغة اخذ الشيء خفية بغير اذن صاحبه مالا كان او غيره وفي الشرع هي اخذ مكلف خفية قدر عشرة دراهم مضروبة بحرزة بمكان او حافظ وفي المقدار خلاف سنذكره **باب كراهية** وفي كم يقطع ش اي في مقداركم من المال يقطع وفيه خلاف كثير فقالت الظاهرية يقطع في القليل والكثير ولا نصاب له وعند الحنفية عشرة دراهم وعند الشافعي ربع دينار وعند مالك فدر ثلاثة دراهم وروى ابن ابي شيبة عن ابى هريرة وعن ابى سعيد انها قال لا يقطع اليد الا في اربعة دراهم فصاعدا وقطع ابن الزبير في ثلثين وقال ابن معمر كما رواه يسارقون السياط فقال عثمان لئن عدتم لا قطعن فيه وكان عروة بن الزبير والزهرى وسليمان بن يسار يقولون ثمن الجن خمسة دراهم روى ابو عمر في استذكاره عن عثمان البتي يقطع في درهم وروى منصور عن الحسن انه كان لا يوقت بالسرقعة شيئا ويملو (والسارق والسارقة) وفي رواية قتادة عنه اجمع على درهمين وذكر عن

لنحى أربعون درهم وعن ابن الزبير أنه قطع في نصف درهم وعن زباد في درهمين وعن ابن سعيد في أربعة وقيل تقطع في كل ماله قيمة قل أو كثر **ص** وقطع على رضى الله تعالى عنه من الكعب **ش** أى قطع على بن أبي طالب يد السارق من الكعب ورواه أبو بكر عن وكيع عن سمرة بن عبد الرحمن قال رأيت أبا خيرة مقطوعاً من المفصل فقلت من قطعك فقال الرجل الصالح على أمانته لم يظلمني وحكى ابن التين عن بعضهم قطع اليد من الأبط وهو بعيد عيب وروى سعيد بن منصور عن جاد بن زيد عن عمرو بن دينار قال كان عمر رضى الله تعالى عنه يقطع من المفصل وعلى يقطع من مشط القدم وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي خيرة أن علياً قطع من المفصل وذكر الشافعي في كتاب اختلاف على وابن مسعود أن علياً كان يقطع من يد السارق الخنصر والبنصر والوسطى خاصة ويقول استخى من الله أن أتركه بلا عمل ووقع في بعض نسخ البخاري وقطع على الكعب بدون كلمة من **ص** وقال قتادة في امرأة سرفت فقطعت شمالها ليس الأذات **ش** وصله أحد في تاريخه عن محمد بن الحسن الواسطي عن عوف الأعرابي عنه هكذا وقال قتادة قال مالك وابن الماجشون لا يجزى ذلك وإذا تعدد القاطع قطع شماله قال الأبهري فيه نظر ويجوز أن يقال عليه القود وعن مالك وأبي حنيفة إذا غلط القاطع فقطع اليسرى أنه يجزى عن قطع اليمن ولا إعادة عليه وعن الشافعي وأحمد على القاطع المخطئ اليد وفي وجوب إعادة القطع قولان عند الشافعي ورواها عن أحمد بن حنبل **ص** حدثنا عبد الله بن مسعود حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً **ش** مطابقتها لقوله في الترجمة في كم يقطع ظاهرة والحديث بوضوحها أيضاً لأنها مبهمة وإبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن شهاب عن عروة بنت عبد الرحمن الأنصاري والحديث أخرجه بقية الجماعة فسلم في الحدود أيضاً عن يحيى بن يحيى وآخرين وأبو داود فيه عن أحمد بن حنبل والترمذي فيه عن علي بن حجر والنسائي في القطع عن حمق بن إبراهيم وغيره وابن ماجه في الحدود عن أبي مروان محمد بن عثمان وقال المزي روى هذا الحديث عن الزهري عن عروة وحده وروى عنه عن عروة وحده وروى عنه وعنهما جميعاً وروى عنه عن عروة عن عائشة قوله اليد أى يد السارق قوله فصاعداً نصب على الحال المؤكدة أى ذهب ربع دينار حال كونه صاعداً إلى ما فوقه وبؤيده ما وقع في رواية مسلم عن سليمان ابن يسار عن عروة فما فوقه وقال صاحب المحكم يختص هذا بالفاء ويجوز ثم بدلها ولا يجوز الواو واحتجت الشافعية بهذا الحديث على أن ربع الدينار أصل في القطع ونص فيه لا فيما رواه قالوا وحديث ثمن الجن أنه كان ثلثة دراهم لا يتأق هذا لأنه إذا كان الدينار اثني عشر درهماً فهو ثمن ربع دينار فأمكن الجمع بهذا الطريق وروى هذا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلى بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهم وبه يقول عمر بن عبد العزيز ومالك والبيه بن سعد والأوزاعي وأحمد في رواية وأبو ثور وداود بن علي الظاهري وقال أحمد إذا سرق من الذهب ربع دينار قطعت وإذا سرق من الدراهم ثلاثة دراهم قطعت وعندها نصاها ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو قيمة ثلاثة دراهم من العروض والتقويم بالدراهم خاصة والاثمان أصول لا يقوم بعضها ببعض وعنه أن نصاها ثلثة دراهم أو قيمة ذلك من الذهب والعروض وقال عطاء

ابن أبي رباح وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري وأبو الحبيش وجاد بن أبي سليمان وأبو يوسف ومحمد وزفر لا تقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة وقال الكاساني وروى عن عمر وعثمان وعلى وعبد الله بن مسعود مثل مذهباواحتجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا ابن أبي داود وعبد الرحمن بن عمرو والدمشقي قالنا حدثنا خالد الوهبي قال حدثنا محمد بن اسحق عن أيوب بن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال كان قيمة الجن الذي قطع فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم ورواه النسائي حدثنا عبد الله بن سعد ناظمي حدثنا أبي عن ابن اسحق حدثني عمرو بن شعيب أن عطاء بن أبي رباح حدثنا أن عبد الله بن عباس كان يقول ثلثة عشرة دراهم وأخرج النسائي أيضاً من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان ثمن الجن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم **ص** تابعه عبد الرحمن ابن خالد وابن أخى الزهري ومعه عن الزهري **ش** أى تابع إبراهيم بن سعد عبد الرحمن ابن خالد الفهمي المصري واليهما وتابعه أيضاً ابن أخى الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم وتابعه أيضاً معمر بن راشد وهؤلاء الثلاثة تابعوا إبراهيم بن سعد في روايتهم عن الزهري في الإقتصار على عمرة أمانة تابعة عبد الرحمن بن خالد وابن أخى الزهري فقال صاحب التلويح وتبعه صاحب التوضيح فرواها محمد بن يحيى الذهلي في كتابه علل احاديث الزهري عن روح بن عباد ومحمد ابن بكر عنهما وقال بعضهم قرأت بخط مغلطاي وقيل شيخنا ابن الملقن أن الذهلي أخرجه في علل احاديث الزهري عن محمد بن بكر وروح بن عباد جميعاً من عبد الرحمن وهذا الذي قاله لوجود له بل ليست لروح وللمحمد بن بكر من عبد الرحمن رواية أصلاً قلت أراد مغلطاي صاحب التلويح وبشيخه صاحب التوضيح وهذا منه كلام لا وجه له من وجوه (الاول) أنه ناف والمثبت مقدم (والثاني) أن عدم اطلاعه على ذلك لا يستلزم عدم اطلاع صاحب التلويح عليه أيضاً (والثالث) فيه الفتح لصاحب التلويح مع أنه تبعه شيخه باعتزافه فلا يترك كلام شيخه عارفين بهذه الصنعة مع اطلاعهما على كتب كثيرة من هذا الفن ويصغى إلى كلام من يطعن في الأكبر (الرابع) أن في رواية روح ورواية محمد بن بكر عن عبد الرحمن بن خالد يحتاج إلى معرفة تاريخ زمانهم فلا يحكم بذلك بلا دليل وأمانة تابعة معمر فرواها مسلم في صحيحه عن اسحق بن إبراهيم وابن جابر كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر ولكن لم يسق لفظه **ص** حدثنا اسمعيل بن أبي أويس عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال تقطع يد السارق في ربع دينار **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة ولكن فيه عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير وعروة بنت عبد الرحمن كلاهما عن عائشة بخلاف الطريق الذي مضى فإن فيه الإقتصار على عمرة وهذا أيضاً مما يخرج به الشافعية في قطع يد السارق في ربع دينار وقالوا هذا أخبار من عائشة عن قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدل ذلك على أن ما ذكره في الحديث السابق من قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ربع دينار فصاعداً أنها إنما أخذت ذلك عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بما وقفه عليه على ما في هذا الحديث لأن جهة تقويمها لما كان قطع فيه وإجاب الطحاوي عن ذلك بأنها كنا مسلم ما ذكرتم من ذلك أولم يختلف في ذلك عن عائشة فقد روى ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان يقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ربع دينار فصاعداً ففي رواية سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عنها أخبار عن قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يونس وتكون هذا لا يبارب عندكم ولا عند غيركم سفيان بن عيينة فكيف يتخجلون بقول يونس وتكون

قول مفيان وقد بعضهم نقل الطحاوي عن الحديثين انهم يقدمون ابن ابي عينة في الزهري على
يونس فليس منقدا عليه عندهم بل اكثرهم على العكس وعن جزم بتقديم يونس على مفيان
في الزهري يحيى بن معين واحد بن صالح المصري انتهى قلت مفيان امام عالم ورع زاهد
حجة ثبت مجمع على صحة حديثه وكيف يقارنه يونس بن يزيد وقد قال ابن سعد كان يونس حلو
الحديث وكثيره وليس بحجة وربما جاء بالشئ المنكر **ص** حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا
عبد الوارث حدثنا الحسين بن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن
حدثنا عائشة حدثتهم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع اليد في ربيع دينار **ش** هذا
طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عمران بن ميسرة ضد المينة عن عبد الوارث بن سعيد البصري
عن الحسين بن ذكوان المعلم البصري عن يحيى بن ابي كثير ضد القليل عن محمد بن عبد الرحمن
الانصاري عن عمرة بنت عبد الرحمن وهي بنت عمته واجاب الخنفية عن هذا بأنه روى ايضا
موقوفا على عائشة رواه ابوب عن عبد الرحمن بن القاسم عن عروة عن عائشة وقالوا ايضا انه
تعارضه الاحاديث التي فيها القطع بالعمرة لانها لا تبج القطع فيادون العمرة وهذا يبيحه وخبر
الخطير اولى من خبر الاباحة **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا عبدة عن هشام عن ابيه قال
اخبرتني عائشة ان يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم الا في ثمن من حجة او ترس **ش**
هذا طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عن عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسمه ابراهيم
العيسى الكوفي اخو ابي بكر بن ابي شيبة عن عبدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة ابن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها والحديث أخرجه مسلم ايضا عن عثمان بن الحدود قوله مجن بكسر الميم وفتح
الجيم من الاجتنان وهو الاستئثار وقال صاحب المغرب المجن الترس لان صاحبه يستتر به وفي التوضيح
المجن والحجفة والترس واحد والحجفة بفتح الحاء المهملة والجيم والفاء وهي الدرفة والذي يدل
عليه لفظ الحديث ان المجن والحجفة واحد لان كلاهما بالتون والحجفة بيان له قوله او ترس كلمة اول الشك
لارترس بطارق فيه بين جلدين والحجفة قد تكون من خشب او عظم وتعلق بالجلد وغيره ولم يعين
فيه مقدار ثمن هذه الاشياء فيجتمل ان تكون قيمة واحد منها ربيع دينار ويحتمل ان تكون عشرة
دراهم فلا تقوم به حجة لاحد فيما ذهب اليه **ص** حدثنا عثمان حدثنا حميد بن عبد الرحمن
حدثنا هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها مثله **ش** هذا طريق آخر في الحديث
السابق أخرجه عن عثمان بن ابي شيبة عن حميد بضم الحاء ابن عبد الرحمن بن حديد الرواسي من
رواس بن كلاب الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وأخرجه مسلم ايضا عن عثمان
قوله مثله اي مثل الحديث السابق عن عثمان ايضا **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله
اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة قالت لم تكن تقطع يد السارق في اذني من حجة او ترس
كل واحد منهما ذو ثمن **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة وهو موقوف اخرجه عن
محمد بن مقاتل الروزي عن عبد الله بن المبارك الروزي الى آخره وأخرجه النسائي في القطع عن
سويد بن نصر عن ابن المبارك قوله في اذني اي في اقل قوله كل واحد منهما اي من الحجفة
والترس وكل واحد كلام اضافي مرفوع على انه مبتدأ قوله ذو ثمن خبره وقال بعضهم وكان كل واحد منهما
ذائمن وزاد فيه لفظ كان ونصب ذائمن ثم قال كذا ثبت في الاصول ثم قال وافاد الكرماني انه وقع في بعض
النسخ وكان كل واحد منهما ذو ثمن بالرفع وأخرجه على تقدير ضمير الشأن في كان انتهى قلت هذا

التصرف منهما ما بعده اما قول هذا القائل كذا ثبت في الاصول غير مسلم بل الذي ثبت في الاصول
هو العبارة التي ذكرناها لانها على القاعدة السالبة عن الزيادة فيه المؤدية الى تقدير شئ واما كلام
الكرماني بانه وقع في بعض النسخ غير مسلم ايضا لان مثل هذا الذي يحتاج فيه الى تأويل غالبا من
النسخ الجهلة وقال الكرماني ايضا قوله ذو ثمن اشارة الى ان القطع لا يكون فيما قل بل يختص بماله
ثمن ظاهر قلت زاد الابهام على ما في الحديث من الابهام فاذا كان الترس المسروق يساوي اقل من
ربع دينار ينبغي ان يقطع لانه ثمن ظاهر ولو كان درهما واحدا وامامه لم يقل به **ص**
رواه وكيع وابن ادريس عن هشام عن ابيه مرسل **ش** اي روى الحديث المذكور وكيع
ابن الجراح الكوفي وعبد الله بن ادريس الاودي الكوفي عن هشام عن ابيه مرسل لانه لم يرفع
اسناده وقال الكرماني لعله خلاف الاصطلاح المشهور في المرسلات اما رواية وكيع فاخرجهما
ابن ابي شيبة في مصنفه عنه ولفظه عن هشام عن ابيه قال كان السارق في عهد النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم يقطع في ثمن المجن وكان المجن يومئذ ثمن ولم يكن قطع في الشئ التافه واما رواية
عبد الله بن ادريس فاخرجهما الدارقطني في العلل والبيهقي من طريق يوسف بن موسى عن جبر
ووكيع وعبد الله بن ادريس ثلاثهم عن هشام عن ابيه فذكره **ص** حدثني يوسف بن موسى
حدثنا ابواسامة قال هشام بن عروة اخبرنا عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم
تقطع يد سارق على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في اذني من ثمن المجن ترس او حجة وكان
كل واحد منهما ذا ثمن **ش** هذا طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عن يوسف بن موسى
ابن راشد بن بلال القطان الكوفي سكن بغداد عن ابي اسامة حماد بن اسامة عن هشام الخ وأخرجه
مسلم عن كريب عن ابي اسامة به قوله اخبرنا اي اخبرنا هشام عن ابيه عروة عن عائشة وبقية الشرح
فدمرت عن قريب **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك بن انس عن نافع مولى عبد الله بن عمر عن
عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم **ش** مطابقه
لترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس اسمه عبد الله ابن اخت مالك وأخرجه مسلم عن يحيى
ابن يحيى عن مالك وأخرجه الطحاوي من خمس طرق صحاح بينها في شرح معاني الآثار وقال ابن
حزم لم يروه عن عمر الانافع وقال ابو عمر هو اصح حديث روى في ذلك وروى الطحاوي من حديث
ابن عباس قال كان قيمة المجن الذي قطع به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم وعن
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مثله وأخرجه النسائي ايضا وروى عن امامين مثله ولمسا وقع
الاختلاف في مقدار قيمة المجن اختلط في ذلك فلم يقطع الا فيما اجمع عليه وهو عشرة دراهم او ديزر
ص وتابعه محمد بن اسحق **ش** يعني عن نافع في قوله عنه ووصلها لاسمعيل
من طريق عبد الله بن المبارك عن مالك ومحمد بن اسحق وعبد الله بن عمر ثلاثهم عن نافع عن النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم انه قطع في مجن ثمنه ثلاثة دراهم **ص** وقال البيهقي حدثني نافع
في ثمنه **ش** اراد ان البيهقي بن سعد رواه عن نافع كالجماعة لكن قال في ثمنه بدل قوله ثمنه ورواه
مسلم عن قتيبة ومحمد بن ربح عن البيهقي عن نافع عن ابن عمران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع
سارقا في مجن قيمته ثلاثة دراهم قوله قطع معناه امر بالقطع لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يباشر
القطع بنفسه وقد روى ان بلالا رضي الله تعالى عنه هو الذي باشر قطع بد المرأة المخزومية

فيمثل انه كان موثقا بذلك ويحمل غيره قوله فتمت القيمة ما ينهي اليه الرغبة فيه ومن رواه بلفظ التثنية منجوز واما ان القيمة واثن كانا حينئذ مستويين **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع عن ابن عمر قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بجن ثمنه ثلاثة دراهم **ش** هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن عمر أخرجه عن موسى بن اسمعيل التبوذكي عن جويرية بن أسماء الضبيعي عن نافع الخ والحديث من افراده **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبد الله قال حدثني نافع عن عبد الله قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بجن ثمنه ثلاثة دراهم **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عمر أخرجه عن مسدد عن يحيى انقطان عن عبد الله بن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب عن نافع وأخرجه مسلم عن ابن عمر عن ابيه عن عبد الله بن عمرو **ص** حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عتبة عن نافع ان عبد الله بن عمر قال قطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدسارق في بجن ثمنه ثلاثة دراهم **ش** هذا طريق آخر أخرجه عن ابراهيم بن المنذر الحزامي المسديني عن ابي ضمرة بفتح الضاد المجمة وسكون الميم وبالراء واسمه انس بن عباس عن موسى بن عتبة بضم العين وسكون القاف الخ وهو من افراده **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الاعمش قال سمعت ابا صالح قال سمعت ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده **ش** هذا الحديث قد مضى عن قريب في باب لعن السارق اذا لم يسم فانه أخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة وهنا أخرجه عن موسى بن اسمعيل المنقري البصري الذي يقال له التبوذكي عن عبد الواحد بن زياد عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان الزيات عن ابي هريرة الخ ووجه اعادته في هذا الباب يمكن ان يكون اشارة الى ان البيضة والحبل المذكور فيهما الققطع مما يبلغ قيمتهما ربع دينار او عشرة دراهم على الاختلاف بقرينة الاحاديث المذكورة في هذا الباب فلذلك ختمها بهذا الحديث وقد ذكر بعضهم هنا كلاما لا يعجب سامعه فلذلك تركته **ص** **باب** توبة السارق **ش** اي هذا باب في بيان توبة السارق اذا تاب تقيده في رفع اسم الفسق عنه حتى تقبل شهادته ام لا فحديث الباب يدل على قبول توبته لقول عائشة رضي الله عنها فتأبته وحسنت توبتها فاذا كان كذلك تسمع شهادته وقد اختلف العلماء في قبول شهادته في كل شيء بما حد فيه وفي غيره فقال مالك في القذف والزنا والسرقة وغيرها اذا تابوا قبلت شهادتهم اذا زادوا في الصلاح وعنه تقبل في كل شيء الا في القذف والزنا والسرقة وقال اصحابنا لا تقبل شهادة القاذف وان تاب وحسنت توبته وحاله ونقل البيهقي عن الشافعي انه قال يحتمل ان يسقط كل حق لله تعالى بالتوبة وعن الليث والحسن لا يسقط شيء من الحدود وعن الطحاوي لا يسقط الا قطع الطريق لورود النص فيه **ص** حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عمرو عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قطع يد امرأة قالت عائشة وكانت تأتي بعد ذلك فارفع حاجتها الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتأبته وحسنت توبتها **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لان الوصف بالحسن يقتضي ان هذا الوصف انما يثبت لتأبته مثل هذا واسمعيل بن عبد الله هو اسمعيل بن ابي اويس بروى عن عبد الله بن وهب المصري

عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عمرو بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث مضى باتم منه في الشهادات عن اسمعيل بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا عمر عن الزهري عن ابي ادريس عن عباد بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأتوا يمينان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فمن في منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاخذه في الدنيا فهو كفارة له وطهور ومن ستره الله فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان من اقيم عليه الحد وصف بالتطهر فاذا انضم الى ذلك انه تاب فانه يعود الى ما كان عليه فيقتضي ذلك قبول شهادته ايضا وأخرجه عن عبد الله بن محمد بن اليان ابي جعفر الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفر بن سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهرى هو ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك وهو المعروف بالمسندى ومعه بفتح الميم هو ابن راشد وابو ادريس عائد الله والحديث مضى في الايمان عقيب باب علامة الايمان فانه أخرجه هناك عن ابي اليان عن شعيب عن الزهري عن ابي ادريس عائد الله بن عبد الله عن عباد بن الصامت الى آخره ومضى الكلام فيه **ص** قال ابو عبد الله اذا تاب السارق بعد ما قطع يده قبلت شهادته وكل محدود كذلك اذا تاب قبلت شهادته **ش** ابو عبد الله هو البخاري نفسه هذا ثبت في رواية ابي ذر عن الكشي عن وحده وفيه خلاف ومضى الكلام فيه عن قريب قوله اذا تاب قبلت شهادته وفي بعض النسخ اذا تاب اصحابها قبلت شهادتهم

ص اسم الله الرحمن الرحيم كتاب المحاربين من اهل الكفر والردة **ش**

اي هذا كتاب في بيان احكام المحاربين من اهل الكفر والردة وقال بعضهم في كون هذه الترجمة في هذا الموضع اشكال واظنها مما انقلب على الذين نسخوا كتاب البخاري من المسودة والذي يظهر ان محلها بين كتاب الدييات وبين استنابة المرتدين واطال الكلام فيه قلت هذا بعيد جدا لتوفر الدواعي من ضباط هذا الكتاب من حين الفقه البخاري الى يومنا ولا سيما اطلاع خلق كثير من اكابر المحدثين واكابر الشرايح عليه والمناسبة في وضع هذه الترجمة هنا موجودة لان كتاب الحدود الذي قبله مشتمل على ابواب مشتملة على شرب الخمر والسرقة والزنا وهذه معاص داخلية في محاربة الله ورسوله وايضا قد ثبت في بعض النسخ في رواية النسفي بعد قوله من اهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وقد ضم حد الزنا الى المحاربين فيكون داخل فيها الافضاء الى القتل في بعض الصور وقال هذا القائل ايضا وعلى هذا فالاولى ان يبدل لفظ كتاب بباب وتكون الابواب كلها داخلية في كتاب الحدود وقلت فيه ابواب لا تتعلق الا بغير ما يتعلق بالمحاربين فيجئنا ذكره بلفظ كتاب اولى لانه يشتمل على ابواب **ص** وقول الله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض **ش** وقول الله بالجرح عطف على المحاربين سبقت هذه الآية الكريمة الى من الارض في رواية كريمة وغيرها وفي رواية ابي ذر انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله الآية وظاهر كلام البخاري انه يريد بالذين يحاربون الله ورسوله في الآية الكريمة الكفار لا قطاع الطريق وقال الجمهور وهم في حق القطاع وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور

ومن قال ان هذه الآية نزلت في اهل الشرك الحسن والضحاك وعطاء والزهرى وقال ابن اقصار
وقيل نزلت في اهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل في المرتدين وكله خطأ وليس قول من قال ان
الآية وان كانت نزلت في المسلمين مناف في المعنى لقول من قال انها نزلت في اهل الردة والمشركين
لان الآية وان كانت نزلت في المرتدين باعيانهم فلفظها عام يدخل في معناه كل من فعل مثل
فولهم من المحاربة والفساد في الارض واما ترتيب اقوال العلماء الذين جعلوا الآية نزلت
في المسلمين في حدد المحارب المسلم فقال مالك اذا اظهر السلاح واخاف السبيل ولم يقتل ولم يأخذ
مالا كان الامام مخيرا فيه فان رأى ان يقتله او يصلبه او يقطع يده ورجله من خلاف او ينفقه فعل
ذلك وقال الكوفيون والشافعي اذا لم يقتل ولا اخذ مالا لم يكن عليه الا التعزير وانما يقتله الامام ان قتل
ويقطع ان سرق ويصلبه اذا اخذ المال وقتل وينفقه اذا لم يفعل شيئا من ذلك ولا يكون الامام مخيرا
فيه والنفي عند الشافعي التعزير بالاخراج من بلده وقال الجمهور من المالكية النفي الحبس في بلاد آخر
وفي التلويح قول ابي حنيفة الحبس ضد النفي والنفي هو الاخراج عن الوطن لانه ابلغ في الردع
ثم يحبس في المكان الذي يخرج اليه حتى تظهر توبته هذا حقيقة النفي **ص** حدثنا علي بن
عبد الله حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الاوزاعي حدثني يحيى بن ابي كثير حدثني ابو قلابة الجرمي عن
انس رضي الله تعالى عنه قال قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نفر من عكل فاسلموا فاحتوا المدينة
فامرهم ان يأتوا ابل الصدقة فيشربوا من ابوالها والبانها ففعلوا فصحووا فارتدوا وقتلوا رعاها واستاقوها
فبعث في آثارهم فأتى بهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم لم يحبسهم حتى ماتوا **ش**
قال ابن بطال ذهب البخاري الى ان آية المحاربة نزلت في اهل الكفر والردة وساق حديث العرينيين
وليس فيه تصريح بذلك ولكن روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة حديث العرينيين وفي آخره
قال فبلغنا ان هذه الآية نزلت فيهم (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية ووقع مثله في حديث ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه وشيخ البخاري على بن عبد الله المعروف بابن المديني والوليد بن مسلم الاموي
والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرهمي بفتح الجيم وسكون
الراء اريد على القضاء بالبصرة فهرب الى الشام فأتى بها سنة اربع او خمس ومائة في ولاية يزيد بن
عبد الملك والحديث مضى في كتاب الوضوء في باب ابوال ابل والدواب والغنم عن سليمان بن
حرب وفي الجهاد عن معلى بن اسد وفي التفسير عن علي بن عبد الله وفي الديات عن قتيبة قوله نفر من
عكل نفر رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الناض
الى العشرة ولا واحد له من لفظه وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة قوله فاجتووا من
الاجتواء اي كرهوا الاقامة بالمدينة لسقم اصابهم قوله وسمل اعينهم اي قفاها واذهب ما فيها قوله
ولم يحبسهم يقال حسم العرق كواه بالنار ليقطع دمه وقدم الكلام فيه مستوفي **ص**
باب لم يحسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المحاربين من اهل الردة حتى هلكوا **ش**
اي هذا باب يذكر فيه لم يحسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقدم تفسير الحسم الآن وقال الداودي
الحسم هنا ان يوضع اليد بعد القطع في زيت حار هذا من صور الحسم وليس مقصورا عليه **ص**
حدثنا محمد بن الصلت ابو يعلى حدثنا الوليد حدثني الاوزاعي عن يحيى عن ابي قلابة عن انس
ابن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فضع العرينيين ولم يحبسهم حتى ماتوا **ش** هذا طريق

آخر في حديث انس اخرج مختصرا عن محمد بن الصلت عن الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى
ابن ابي كثير الجاهلي الطسافي عن ابي قلابة عبد الله بن زيد قوله قطع العرينيين نسبة الى عرينة بضم
العين المهملة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالنون اسم قبيلة قيل قدم فيها مضى انهم من
عكل واجيب بانهم كانوا منهمما وقدم في المغازي ان ناسا من عكل وعرينة كذا وكذا وفي كتاب
القطع والسرقه لابي الشيخ في رواية كانوا من مزينة ورواية سليم وبنو عرينة من بحيلة وانه احرقهم
بالنار بعد ما قتلهم وفيه عن انس رضي الله تعالى عنه سئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اثنين ووقع
اثنين وصلب اثنين **ص** **باب** لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا **ش** اي
هذا باب يذكر فيه لم يسق المرتدون قوله لم يسق على صيغة المجهول **ص** حدثنا موسى
ابن اسمعيل عن وهيب عن ايوب عن ابي قلابة عن انس قال قدم رهط من عكل على النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كانوا في الصدفة فاجتووا المدينة فقالوا يا رسول الله ابغنا رسلا فقال ما جدلكم
الان تلحقوا بابل رسول الله فاتوها فشربوا من البانها وابوالها حتى صحووا وسموا فقتلوا الراعي
واستاقوا الذود فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصريح فبعث الطلب في آثارهم فأتوا رجل
النهاري حتى أتى بهم فامر بمسامير فاحبست فكلهم وقطع ايديهم وارجلهم وما حسمهم ثم القوا في
الحرة يستسقون فاسقوا حتى ماتوا قال ابو قلابة سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله **ش**
هذا طريق آخر في حديث انس المذكور وضع له ترجمة في ترك سقى العرينيين اخرج عن موسى بن
اسمعيل عن وهيب مصغر وهب ابن خالد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد عن انس
ابن مالك قوله رهط هم عشيرة الرجل واهله من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا يكون
فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع قوله في الصدفة
هي سقفة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مسكن الغرباء والفقراء والمهاجرين قوله
ابغنا بمزة قطع ثم بيا موحدة وغين محجمة اي اطلب لنا وابغنا الشيء طلبه واعانه على طلبه قوله
رسلا بكسر الراء وسكون السين المهملة اللين قوله ما جدلكم الان تلحقوا بابل رسول الله فيه
تجريد قاله بعضهم قلت هو التفات وهو كقول الخليفة امير المؤمنين برسم لك بكذا وقيل مرآة فانها
ابل الصدقة واجيب بانها كانت مختلطة قوله فقتلوا الراعي اسمه بسار ضد اليمين قوله الذود بفتح الذال
المجمعة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة قوله الصريح اي المستغيث وهو من الاضداد بمعنى الغيث
ايضا قوله الطلب بفتحين جمع الطالب قوله فأتوا رجل بالراء والجيم وهو الارتفاع قوله وما
حسمهم لانهم كانوا كفارا وقيل ليس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك ولانهم عن سقيم
قوله ثم القوا على صيغة المجهول قوله في الحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهي ارض ذات
حجارة سود قوله فاسقوا على صيغة المجهول واصله فاسقوا استنقلت الضمة على الياء فقلت الى
القاف بعد سلب حركتها وحذفت الياء لالتقاء الساكنين **ص** **باب** سمر النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اعين المحاربين **ش** اي هذا باب في بيان سمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح
السين المهملة وسكون الميم وهو مصدر من سمر عينه اذا حذى له مسامير الحديد ثم كملها بالمصدر مضاف
الى فاعله وهو النبي وقوله اعين المحاربين بالنصب مفعوله ولفظ الباب مضاف الى السمر ويجوز
ان يكون سمر النبي بصيغة الماضي والنبي فاعله واعين المحاربين مفعوله فعلى هذا التقدير هذا باب يذكر

فيه صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم في هذا الوجه باب بالتوبين قلت لا يكون بالتوبين
الا بالتقدير المذكور لان المعرب هو جزء المركب والمفرد وحده لا يكون معربا فلا يكون **ص**
حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج عن ابى قلابه عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رهطا
من عكل او عرينة ولا علم الاقال من عكل قدموا المدينة فامرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلقاح
وامرهم ان يخرجوا فيشربوا من ابوالها والبانها فشربوا حتى اذا برؤا قتلوا الراعى واستاقوا النعم
فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غدوة فبعث الطلب في اثرهم فارتفع النهار حتى جئهم فامرهم
فقطع ايديهم وارجلهم وسم اعينهم فالتقوا بالخرة يستسقون فلا يسقون قال ابو قلابه هؤلاء قوم سرقوا
وقتلوا وكفروا بعد ايمانهم وحاربوا الله ورسوله **ش** هذا طريق آخر في حديث انس
وضع له ترجمة سمر الاعين واخرجه عن قتيبة عن حجاج بن زيد عن ابى سفيان عن ابى قلابه عبد الله
عن انس قوله بلقاح بكسر اللام جمع اللقحة وهى الناقة الخلوب قوله حتى اذا برؤا من برأت من
المرض ابرا بالفتح فانا بارى وبارأى الله من المرض وغير اهل الحجاز يقولون برئت بالكسر برا
بالضم قوله النعم بفتح النون واحد الانعام وهى المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال
الفراء هذا ذكر لا يؤنث يقولون هذانم وارد ويجمع على نعمان مثل جل وجلان والانعام يذكر
ويؤنث قوله حتى جئهم وفي رواية الكشميني حتى اتى بهم قوله والقوا بضم الهمزة على صيغة المجهول
قوله قال ابو قلابه هو عبد الله الراوى قوله هؤلاء اى العكليون او العربيون قوم سرقوا الخ **ص**
باب فضل من ترك الفواحش **ش** اى هذا باب في بيان فضل من ترك الفواحش جمع فاحشة
وهى كل ما اشتد قبحه من الذنوب فعلا او قولاً وكذا الفحشاء والفحش ومنه الكلام الفاحش ويطلق
غالباً على الزنا ومنه قوله عن رجل (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) **ص** حدثنا محمد بن سلام
اخبرنا عبد الله عن عبد الله بن عمر عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن ابى هريرة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال سبعة يظلهم الله يوم القيمة في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب
نشأ في عبادة الله ورجل ذكر الله في خلاء ففاضت عيناه ورجل قلبه معلق في المسجد ورجلان
تحابا في الله ورجل دعت امرأته ذات نصب وجمال الى نفسها فقال انى اخاف الله ورجل تصدق
بصدقة فاختارها حتى لا تعلم شماله ما صنعت يمينه **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ورجل
دعت امرأته الى قوله ورجل تصدق ولا يخفى فضل هذا عند الله قوله حدثنا محمد بن سلام
ويروى حدثني محمد بن سلام وقد وقع في غالب النسخ محمد غير منسوب فقال ابو على الغساني وقع
في رواية الاصيلي محمد بن مقاتل وفي رواية القابسي محمد بن سلام قال الكرماني والاول هو الصواب
قلت لانه قال حدثنا محمد اخبرنا عبد الله هو ابن المبارك ومحمد بن مقاتل مشهور بالرواية عنه
وكلاهما مروزيان وعبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه
وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ثم باء موحدة ان عبد الرحمن
بن خبيب الانصاري المدني وحفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والحديث
مضى في الزكاة عن مسدد وفي الصلاة وفي الرقاق عن محمد بن بشار ومضى الكلام فيه قوله
الاظله اضافة الظل الى الله تعالى اضافة تشريف اذا الظل الحقيقي هو منزله عنه لانه من خواص
الاجسام وقيل ثمة مخدوف اى ظل عرشه وقيل المراد منه الكف من المكارة في ذلك الموقف الذي

تدو الشمس منهم ويشهد عليهم الحرويا أخذهم العرق يقال فلان في ظل فلان اى في كنفه وحمايته
قوله عادل هو الواضع كل شئ في موضعه قوله وشاب قيل لم يقل رجل لان العبادة في الشاب
اشق واشد لغلبة الشهوات قوله في خلاء اى في موضع هو وحده لا يكون فيه شائبة الرياء ففاضت
عيناه قيل العين لا تفيض بل الدمع واجيب بانه اسند الفيض اليها مبالغة كقوله تعالى ترى اعينهم
تفيض من الدمع قوله في المسجد ومعناه شديد الملازمة للجماعة فيه قوله تحابا اصله تحابا ادغمت الباء
في الباء قال الكرماني هو نحو تباعد لا نحو تجاهلا قوله في الله اى بسيد كما ورد في النفس المؤمنة
مائة ابل اى بسببها اى لا تكون المحبة لغرض دنوى قوله ذات منصب اى ذات حسب ونسب
وخصصها بالذكر لكثرة الرغبة فيها قوله لا تعلم يحوز بالرفع والنصب وذكر اليمين والشمس
مبالغة في الاخفاء اى لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة اليمين لمبالغة في الاسرار وهذا
في صدقة التطوع **ص** حدثنا محمد بن ابى بكر حدثنا عمر بن علي (ح) وحدثني خليفة
حدثنا عمر بن علي حدثنا ابو حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من توكل لي ما بين رجله وما بين خفيه توكلت له بالجنة **ش** مطابقته للترجمة
من حيث ان من حفظ لسانه وفرجه يكون له فضل من ترك الفواحش ومحمد بن ابى بكر المديني
بنلفظ اسم المفعول من التقديم يروى عن عمه عمر بن علي وهو موصوف بالتدليس لكنه صرح
بالحديث في هذه الرواية وقد اورد في الرقاق عن محمد بن ابى بكر وحده وقرنه هنا بخليفة بن خياط
وساق الحديث على لفظ خليفة وهو ايضا من مشائخه وابو حازم بالحاء المهملة والزاي اسمه سهل بن
دينار الاعرج والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن عبد الاعلى وقال حديث حسن
صحيح غريب قوله من توكل اى من تكفل واصل التوكيل الاعتماد على الشئ والوثوق به قوله
ما بين رجله اى فرجه قوله وما بين خفيه اى لسانه وقيل نطقه وخفيه بفتح اللام وهو منبت اللحية
والاسنان ويجوز كسر اللام وانما ثني لانه اعلى واسفل واكثر بلاه الانسان من هذين العضوين
فن سلم من ضررهما فقد سلم من العذاب قوله بالجنة بالباء عند الاكثرين وفي رواية ابى ذر عن
المستمل والمسخى بحذف الباء **ص** باب اثم الزناة **ش** اى هذا باب
في بيان اثم الزناة وهو جمع زان كعصاة جمع عاص وتعلق هذا الباب بالكتاب ارتكاب ما حرم الله
وهو داخل في محاربة الله ورسوله **ص** وقول الله تعالى ولا يزنون ولا تقربوا الزنا انه كان
فاحشة ومقتا وساء سيلا **ش** وقول الله بالجور عطف على اثم الزناة قوله ولا يزنون
من الآية التي في الفرقان واولها (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله
الاباحق ولا يزنون) الآية وعن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا
ثم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه احسن لو تخبرنا ان ما عملناه
كفسارة فترأت والذين لا يدعون الآية وقيل ترأت في وحشي غلام ابن مطعم قوله ولا تقربوا
الزنا الآية بالقصر على الاكثر والمدلغة والمراد منه النهي عن مقدمات الزنا كالس والنقبيل ونحوهما
ولو كان المراد منه نفس الزنا لقال ولا تزنوا **ص** اخبرنا داود بن شبيب حدثنا همام عن
قناة اخبرنا انس قال لا حديثكم حديثا لا يحدثكموه احد بعدى سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول لا تقوم الساعة واما قال من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر
ويظهر الزنا ويقتل الرجال ويكثر النساء حتى يكون لخمسين امرأة القيم الواحد **ش** مطابقته

لترجة تؤخذ من قوله ويظهر الزنا اي يشيع ويشتهر بحيث لا يتكلم به لكثرة من يعاطاه واحدين
 شيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الواحدة وسكون الباء آخر الحروف وفي آخره باء موحدة اخرى
 ابوسليمان الباعلي البصري قال البخاري مات سنة اثنين وعشرين ومائتين ولم يخرج البخاري عنه
 الا هذا الحديث هنا وهمام هو ابن يحيى البصري والحديث من افراده قوله اخبرنا شيب
 في رواية الاكثرين هكذا اخبرنا وفي رواية ابى ذر والنسفي حدثنا قوله بعدى وذلك لانه آخر
 من بقي من الصحابة بالبصرة قوله من اشراط الاثر العلامات قوله الخمر اى شربا فاشيا بلا مبالاة
 قوله الخمسين وروى للخمسين قوله القيم بفتح القاف وكسر الباء آخر الحروف المشددة وهو
 الذى يقوم بأمر النساء ويتولى مصالحهن قال الكرماني وفي بعض اربعين امرأة ولا منافاة بينهما اذ
 ذكر القليل لا يبنى الكثير لانه مفهوم العدد **ص** حدثنا محمد بن المثنى اخبرنا اسحق بن يونس
 اخبرنا الفضيل بن غزوان عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزنى العبد حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن
 ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل ولا يقتل وهو مؤمن **ش** مطابقتها لترجة في اول الحديث
 واسحق بن يوسف الواسطي المعروف بالازرق والفضيل مصنف فضل بالضاد المعجمة ابن غزوان
 بفتح الغين المعجمة وسكون الزاي والحديث مر في اول كتاب الحدود وهناك فيه قضية النبهة
 وهما قوله ولا يقتل وهو مؤمن ومضى الكلام فيه **ص** قال عكرمة قلت لابن عباس
 كيف ينزع منه الايمان قال هكذا وشبك بين اصابعه ثم اخرجها فان تاب عاد اليه هكذا وشبك بين
 اصابعه **ش** قوله قال عكرمة موصول بالسند المذكور قوله كيف ينزع منه الايمان
 بمعنى عند ارتكاب احدى هذه الامور المذكورة وهى الزنا والسرقه وشرب الخمر وقتل النفس
 المحرمة قوله فان تاب اى المرتكب من هذه الامور عاد اى الايمان اليه **ص** حدثنا ادم حدثنا
 شعبة عن الاعمش عن ذكوان عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزنى
 الزانى حين يزنى وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين شربها وهو مؤمن
 والتوبة معروضة بعد **ش** مطابقتها لترجة في قوله لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن
 وادم هو ابن ابى اياس يروى عن شعبة عن سليمان الاعمش عن ذكوان بفتح الذال المعجمة هو ابو صالح
 الزيات والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنسائي في القطع وهما جميعا عن محمد بن المثنى قوله والتوبة
 معروضة بعد اى معروضة على فاعلها بعد ذلك بمعنى باب التوبة مفتوح عليه بعد فعلها **ص** حدثنا
 عمرو بن على حدثنا يحيى عن سفيان حدثني منصور وسليمان عن ابى وائل عن ابى ميسرة عن عبد الله
 قال قلت لرسول الله اى الذنب اعظم قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم اى قال ان تقتل ولدك
 من اجل ان يطعم معك قلت ثم اى قال ان تزنى حليلة جارك **ش** مطابقتها لترجة في قوله ان تزنى
 حليلة جارك وعمرو بن الوائلى هو الفلاس ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري ومنصور
 هو ابن العتمر وسليمان هو الاعمش وابو وائل هو شقيق بن سلمة وابو ميسرة ضد المينة اسمه عمرو بن
 شرحبيل وعبد الله هو ابن مسعود قوله اى الذنب اعظم هذه رواية الاكثرين ووقع في رواية
 عاصم عن ابى وائل عن عبد الله اعظم الذنب عند الله وفي رواية ابى عبيدة بن معن عن الاعمش اذ
 الذنوب اكبر عند الله وفي رواية الاعمش عند احد وغيره اى الذنب اكبر وفي رواية الحسين بن
 عبد الله عن وائل اكبر الكبار والحديث مضى في التفسير عن عثمان بن ابى شيبة وفيه ايضا عن مسدد

وفي الادب عن محمد بن كثير وسجي في التوحيد عن فتيبة قوله من اجل في كثير اجل بدون كلمة من
 بفتح اللام وفسره الشراح من اجل فحذف الجار وانصب وذكر الاكل لانه كان الاغلب من حال
 العرب قوله ان تزنى ويرى ان تزنى بحليلة جارك قوله حليلة جارك اى امرأة جارك والرجل
 حليل لان كل واحد منهما يحل على صاحبه وقيل حليلة بمعنى محلة من الحلال وانما اعظم الزنا
 بحليلة جاره وان كان الزنا كله عظيما لان الجار له من الحرمة والحق ما ليس كغيره وقال صلى الله
 تعالى عليه وسلم لا يؤمن من لا يؤمن جاره بواقفه **ص** قال يحيى وحدثنا سفيان حدثني
 واصل عن ابى وائل عن عبد الله قلت لرسول الله مثله **ش** اى قال يحيى المذكور وحدثنا
 سفيان الثوري قال حدثني واصل بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف المعروف
 بالاحدب عن ابى وائل شقيق عن عبد الله بن مسعود قال قلت لرسول الله اى الذنب اعظم فذكر
 الحديث مثله اى مثل حديث ابى وائل عن ميسرة عن عبد الله بن مسعود وهنالما يذكر ابو وائل اباميسرة
ص قال عمرو فذكرته لعبد الرحمن وكان حدثنا عن سفيان عن الاعمش ومنصور واصل عن ابى وائل
 عن ابى ميسرة قال دعه دعه **ش** اى قال عمرو بن على المذكور فذكرته اى الحديث المذكور
 لعبد الرحمن بن مهدي وكان اى والحال ان عبد الرحمن كان حدثنا بهذا الحديث عن سفيان الثوري
 عن سليمان الاعمش ومنصور بن العتمر واصل الاحدب ثلاثهم عن ابى وائل شقيق عن ابى ميسرة عمرو بن
 شرحبيل قوله قال دعه دعه اى قال عبد الرحمن دع هذا الاسناد اى الاسناد الذى ليس فيه ذكر ابى
 ميسرة بين ابى وائل وعبد الله بن مسعود وحاصله ان ابوا وائل وان كان قد روى كثيرا عن عبد الله بن
 مسعود الا ان هذا الحديث لم يرو عنه قال الكرماني كيف جاز الطعن عليه وقد ثبت روايته عنه
 كثيرا واجاب بقوله لم يطعن عليه ولكنه اراد ترجيح طريق ترك الوسطة لموافقة الاكثرين **ص**
باب رجم المحسن **ش** اى هذا باب في بيان حكم رجم المحسن ووقع هنا قبل ذكر الباب
 عند ابن بطال كتاب الرجم ثم قال باب الرجم ولم يقع ذلك في الروايات المعتمدة والمحسن بفتح الصاد
 على صيغة اسم المفعول من الاحصان وهو المنع في اللغة وجاء فيه كسر الصاد فعنى الفتح احصن
 نفسه بالتزوج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسر على القياس وهو ظاهر والفتح على غير القياس
 قال ابن الاثير وهو احد الثلاثة التى جئ نواذر يقال احصن فهو محسن واسهب فهو مسهب والفتح
 فهو ملقح وقال ابن فارس والجوهري هذا احد ما جاء افعال فهو مفعول بالفتح يعنى فتح الصاد وقال
 ثعلب كل امرئ عفيف محسن ومحسن وكل امرأة متزوجة فبالفتح لا غير وقال اصحابنا شروط
 الاحصان في الرجم سبعة الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والوطء والسادس الوطء بتكاح
 صحيح والسابع كونها محصنين حالة الدخول بتكاح صحيح وقال ابو يوسف والشافعي واجد الاسلام
 ليس بشروط لانه صلى الله تعالى عليه وسلم رجم يهوديين قلنا كان ذلك بحكم التورية قبل نزول
 آية الجلد في اول ما دخل صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة فصار مفسوخا بها وقال ابن المنذر
 واجمعوا على انه لا يكون الاحصان بالتكاح الفاسد ولا الشبهة وخالفهم ابو ثور فقال يكون محصنا
 واختلفوا اذا تزوج الحرام هل تحصنه فقال الاكثر منهم وعن عطاء والحسن وقادة والثوري
 والكوفيين واحد واسحق لا واختلفوا اذا تزوج كتابية فقال ابراهيم وطائوس والشعبي لا تحصنه
 وعن الحسن لا تحصنه حتى يوطأ في الاسلام وعن جابر بن زيد وابن المسيب تحصنه وبه قال عطاء

وسعيد بن جبير **ص** وقال الحسن من زنى باخته حده حد الزانى **ش** اى قال
الحسن البصرى كذا وقع فى رواية الاكثرين وعن الكشيتهنى وحده قال منصور بدل الحسن
وزيفوه **قوله** حد الزانى اى كحد الزنا وهو الجلد وفى رواية الكشيتهنى حده حد الزنا وروى
ابن ابي شيبة عن حفص بن غياث قال سألت عمرا ما كان الحسن يقول فيمن تزوج ذات محرم وهو
يعلم قال عليه الحد وروى ايضا من طريق جابر وهو ابو الشعثاء التابعى المشهور فيمن اتى ذات
محرم منه قال بضرب عنقه **ص** حدثنا آدم حدثنا سلمة بن كهيل قال سمعت الشعبي يحدث
عن علي رضي الله تعالى عنه حين رجم المرأة يوم الجمعة وقال قدر جنتها بسنة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اسلم وسلمة بن كهيل
مصفر كهيل والشعبي عامر بن شراحيل وعلي هو ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه واخرجه
النسائي فى الرجم عن عمرو بن يزيد وغيره وقصتها ان عليا رضى الله تعالى عنه جلد شرابة يوم
الخميس ورجعها يوم الجمعة فقبل له اجعت بين حدين عليها فقال جلدتها بكتاب الله ورجعتها بسنة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت شرابة بنت مالك بضم الشين المعجمة وتخفيف الراء ثم
حاهمالة الهمدانية بسكون الميم وقال الحازمي بالخاء المعجمة والزاي لم تثبت لثلاثة سماع الشعبي عن علي
رضي الله تعالى عنه وقيل للدارقطني سمع الشعبي عن علي قال سمع منه حرفا مسمع منه غير هذا
فان قلت ذكر البخارى فى كتاب الحيض ويذكر عن علي فذكر فى الحيض اثرا صحيحا قالوا اذا ذكر البخارى
اثر امرضا كان غير صحيح عنده ولئن سلنا ما قالوا فتكون رواية الشعبي عن علي منقطعة لانه
لا علة فى السند الممرض غير رواية الشعبي عن علي قلت لعل البخارى لم يصح عنده سماع الشعبي
من علي الا هذا الحرف كما ذكر الدارقطني فأتى به هنا مسندا والذي فى الحيض لم يصح عنده سماع
الشعبي منه فرضه واحتج جماعة باثر علي هذا على جواز الجمع بين الجلد والرجم وقال الحازمي
وهو قول احمد واسحق وداود وابن المنذر وقال الجمهور لا يجمع بينهما وهو رواية عن احمد وقالت
طائفة نذب الجمع اذا كان الزانى شيئا نيبا لاشيا نيبا وقالوا انه قوله باطل **ص** حدثني اسحق
حدثنا خالد عن الشيباني قال سألت عبد الله بن ابي اوفى هل رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال نعم قلت قبل سورة النور ام بعدها قال لا ادري **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة **قوله**
حدثني وفى رواية ابي ذر حدثنا بنون الجمع واسحق شيخ البخارى قال الكلا باذى ابن شاهين
الواسطي وخالد هو ابن عبد الله الطحان والشيباني بفتح الشين المعجمة وسكون الياء
آخر الحروف وبالياء الموحدة سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز مشهور بكنيته ابي اسحق
الشيباني وعبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة الاسلمى شهيد بيعة الرضوان والحديث اخرجه مسلم
فى الحدود عن ابي كامل وابي بكر بن ابي شيبة **قوله** سورة النور يريد بها قوله تعالى (الزانية والزانى
فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) وهل هو ناسخ لحكم الايقام لا وقد وقع الدليل على ان الرجم
وقع بعد سورة النور لان نزولها كان فى قصة الافك واختلف هل كان سنة اربع او خمس اوست
والرجم كان بعد ذلك وقد حضره ابو هريرة وانما اسلم سنة سبع **ص** حدثنا محمد بن مقاتل
اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن ابن شهاب حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله
الانصاري ان رجلا من اسلم اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فحدثه انه قد زنى فشهده على

نفسه اربع شهادات فامر به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجم وكان قد احصن **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن مقاتل المروزي وشيخه عبد الله بن المبارك المروزي ويونس هو
ابن يزيد **قوله** حدثنا وفى رواية ابي ذر اخبرنا والحديث اخرجه مسلم فى الحدود عن اسحق بن ابراهيم
وغيره واخرجه ابوداود فيه عن محمد بن المتوكل واخرجه الترمذى فيه عن الحسن بن علي به
واخرجه النسائي فى الجنائز عن محمد بن يحيى وفى الرجم عن ابن السرح وغيره **قوله** ان رجلا
هو ماعز بن مالك **قوله** من اسلم اى من بنى اسلم وهى القبيلة المشهورة **قوله** وشهد على نفسه اى
اقر على نفسه اربع مرات واختلفوا فى اشتراط تكرار اقراره اربع مرات فقال ابو حنيفة واصحابه لا يجب
الا باعترافه اربع مرات فى اربع مجالس وهو ان يغيب عن القاضى حتى لا يراه ثم يعود اليه فيقر
كافى حديث ماعز فان اعترف فى مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد وقال ابن ابي لبلى واحد
واسحق والثورى والحسن بن حى والحكم بن عتيبة يجب باعترافه اربع مرات فى مجلس واحد
وقال مالك والشافعى يكفي مرة واحدة وحديث الباب حجة عليهما **قوله** وكان قد احصن اى
وكان تزوج فهو محصن ويجوز احصن بصيغة المعلوم والمجهول **ص** **باب**
لا يرجم المجنون والمجنونة **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يرجم الرجل المجنون ولا المرأة
المجنونة وهذا اذا وقع الزنا فى حالة الجنون وهذا اجاع واما اذا وقع فى حالة الصحة ثم طرأ الجنون
هل يؤخر الى وقت الافاقة قال الجمهور لانه يراد به التلف بخلاف الجلد فانه يقصده الايلا
فبؤخر حتى يفيق **ص** وقال علي لعمر رضى الله تعالى عنها اما علمت ان القلم رفع عن
المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ **ش** اى قال علي بن
ابي طالب امر بن الخطاب وهذا التعليق رواه النسائي مرفوعا فقال انبأنا احمد بن السرح فى حديثه
عن ابن وهب اخبرني جرير بن حازم عن سليمان بن مهران عن ابي ظبيان عن ابن عباس قال مر
علي بن ابي طالب بمجنونة بنى فلان قد زنت فامر عمر برجمها فردها علي وقال لعمر اما تذكر ان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله وعن
النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ **ص** حدثنا يحيى بن
بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة وسعيد بن المسيب عن ابي هريرة قال اتى
رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله اتى زنت فامر
عنه حتى ردد عليه اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع مرات دعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال
أبك جنون قال لا قال فهل احصنت قال نعم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذهبوا به فارجموه قال
ابن شهاب فاخبرنا من سمع جابر بن عبد الله قال فكنت فيمن رجمه فرجناه بالمصلى فلما اذلقته الحجارة هرب
فاذكرناه بالحرة فرجناه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أبك جنون
لان المفهوم منه انه اذا كان مجنونا لا يرجم ورجاله قد ذكروا غير مرة قريبا وبعيدا والحديث اخرجه
مسلم فى الحدود عن عبد الملك بن شعيب واخرجه النسائي فى الرجم عن محمد بن عبد الله **قوله** اى
رجل فى رواية شعيب بن الليث رجل من المسلمين وفى رواية ابن مسافر رجل من الناس وفى رواية
يونس ومعمران رجلا من اسلم وفى رواية جابر بن سمرة عند مسلم رأيت ماعز بن مالك الاسلمى
حين جئ به الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه رجل قصير اعضل ليس عليه رداء

وفي لفظ ذو عضلات وهو جمع عضلة قال ابو عبيدة هي ما اجتمع من اللحم في اعلى باطن الساق
وقال الاصمعي كل عصبه معها لحم فهي عضلة قوله حتى ردد عليه وفي رواية الكشميني حتى
رد بدال واحدة قوله اربع مرات هكذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره اربع شهادات قوله
أبك جنون وفي رواية شعيب عن عاصم في الطلاق وهل بك جنون وقال عياض فائدة سؤاله أبك جنون
استقراء لحاله واستبعاد ان يلج فاعل بالاعتراف بما يقتضي اهلاكه اولعله يرجع عن قوله قوله
فهل احصنت اي تزوجت قوله قال ابن شهاب اي قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهري راوي
الحديث وهو موصول بالسند المذكور قوله فاجربنا بفخ الراي قوله من سمع فاعل اخبرنا وقال
الكرماني من سمع قبل يشبه ان يكون ذلك هو ابو سلمة لما صرح باسمه في الروايات الاخر قوله
بالمصلي اي مصلي الجنائز وهو بضيع الفرق قوله فلما اذلقته بالذال المعجمة وبالقف اي فلما
اقلقته واصابته بحرها قوله بالخرة بفخ الحاء المهملة وتشديد الراء وهي ارض ذات حجارة سود
والمدينة بين حرتين **ص** باب **ص** للعاهر الحجر **ش** اي هذا يذكر فيه للعاهر
اي لازاني الحجر اي الخلية والحرمان وقيل الرجم **ص** حديثنا ابو الوليد حديثنا الليث
عن ابن شهاب عن مروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت اختصم سعد وابن زمعة فقال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هولاء يا عبد بن زمعة الولد للفراش واحتجني يا سودة زاد لنا
قتيبة عن الليث وللعاهر الحجر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك
وقد اخرج مختصرا ومضى بتمامه في كتاب الفرائض في باب الولد للفراش حرة كانت او امة
اخرجه عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب ومضى الكلام فيه مستوفي وسعد هو ابن
ابي وقاص وابن زمعة هو عبد بن زمعة وسودة هي بنت زمعة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها
قوله زاد لنا يعني قال البخاري زاد لنا قتيبة بن سعيد احد مشايخه عن الليث بن سعد بعد قوله الولد
للفراش وللعاهر الحجر وفي رواية ابي ذر وزادنا **ص** باب **ص** الرجم في البلاط
ش اي هذا باب في بيان الرجم في البلاط وفي رواية المستمل بالبلاط والبلاء فيه ظرفية ايضا
وهو بكسر الباء وفتحها قد استعمل في معاني كثيرة على ما ذكره الآن لكن المراد به هنا موضع
معروف عند باب المسجد النبوي وكان مفروشا بالبلاط يدل عليه كلام ابن عمر في آخر حديث
الباب وزعم بعض الناس ان المراد بالبلاط الحجر الذي يرجم به وهو ما يفرش به الدور حتى استشكل
ابن بطال هذه الترجمة فقال البلاط وغيره سواء وهو بعيد لان المراد بالبلاط مثل ما ذكرناه وكذا
قال ابو عبيد البكري البلاط موضع بالمدينة بين المسجد النبوي والسوق وقيل يحتمل ان يراد به عدم
اشتراط الحفر للرجوم لان البلاط لا يتأق فيه الحفر وهذا ايضا احتمال بعيد وقد ثبت في صحيح
مسلم انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر فحفر لما عز بن مالك حفرة فرجم فيها وقال يا قوت
الجوى في المشترك البلاط بفتح اوله ويكسر قرية بغوطة دمشق وبلاط عوسجة حصن من اعمال
سنترية بالاندلس والبلاط ايضا مدينة خربت كانت قصبة كورة الحوار من نواحي حلب والبلاط
موضع بالقسطنطينية كان مجلسا للاسرى ايام سيف الدولة بن جردان ذكره ابو فراس في شعره وقال
يضا البلاط موضع بالمدينة وهو موضع مبلط بالحجارة بين مسجد رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم والسوق **ص** حديثنا محمد بن عثمان حديثنا خالد بن مخلد عن سليمان حدثني

عبدالله بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يهودي ويهودية قد احداثا جريما فقال لهم ما تجدون في كتابكم قالوا ان احبارنا احدثوا تحميم الوجه
والنجية قال عبدالله بن سلام ادعهم يا رسول الله بالتوراة فاتي بها فوضع احدهم يده على آية
الرجم وجعل يقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ابن سلام ارفع يدك فاذا آية الرجم تحت يده فامرهما
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا قال ابن عمر فرجا عند البلاط فرأيت اليهودي اجنأ
عليها **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث ومحمد بن عثمان شيخ البخاري زاد فيه ابو ذر
ابن كرامة الجهلي الكوفي وهو من افراده وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الحاء المعجمة بينهما
القطواني الكوفي وهو ايضا احد مشايخ البخاري روى عنه في مواضع بلا واسطة وسليمان هو ابن
بلال ابو ايوب مولى عبدالله بن ابي عتيق والحديث رواه مسلم من رواية نافع ان عبدالله بن عمر
اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى يهودي ويهودية قد زنيا فانطلق رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى جاء يهود فقال ما تجدون في التوراة على من زنى قالوا نسود وجوههما
ونحمرهما ونخالف بين وجوههما ويطاف بهما قال فاتوا بالتوراة ان كنتم صادقين فجاؤا بها
فقرأوها حتى اذا مروا بآية الرجم وضع الفتى الذي يقرأ يده على آية الرجم وقرا ما بين يديهما وما
وراءها فقال له عبدالله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرفع يده فرفعها
فاذا نحتها آية الرجم فامرهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجها قال عبدالله بن عمر كنت
فبين رجعهما فلقد رأيت يقيها من الحجارة بنفسه وروى ابو داود من رواية زيد بن اسلم عن ابن
عمر اتى نفر من اليهود فدعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسقف فاتهم في بيت المدارس
فقالوا ان رجلا منازني بامرأة فاحكم بينهما ووضعوا له وسادة فجلس عليها فقال أتوني بالتوراة
فاتي بها ففرغ الوسادة من تحته ووضع التوراة عليها وقال امنت بك وعين اترك ثم قال اتوني باهلكم
فاتي بفتى شاب ثم ذكر قصة الرجم الحديث قوله اتى على صبغة المجهول من الاتيان قوله
يهودي ويهودية قال الزجاج كانا من اهل خير وعن ابن الطلاع ذكر البخاري انهم اهل ذمة
قوله احداثا اي زيانا حدث اذ انى ويقال معناه فعلا فاحشا وايدبه الزنا قوله ان احبارنا
اي علمائنا وهو جمع حبر وهو العالم الذي يزين الكلام قوله احدثوا اي اشكروا قال الكرماني
هو من الاحداث وهو الابداء وهو الاظهار اي اظهروا تحميم الوجه وهو تسجيده بالجيم اي
نسوده بالفحم والحجم بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة قال ابن اثير هو جمع حة وهي الفحم
قوله والتجبية بالجيم والبلاء الموحدة من باب تخرجة وهو الراكب معكوسا وقيل ان يحمل
الزنايان على حار مخالفا بين وجوههما قوله فاتي بها اي بالتوراة قوله فقال له ابن سلام هو عبد
الله بن سلام قوله اجنأ عليها بالجيم يقال اجنأ عليه يعني اجنأ اذا كب عليه يقبه شيئا
وقال ابن التين وروينا هنا اجنأ بالجيم والهمزة وفي رواية فرأيت يجاني عليها من باب المفاعلة
ويروى بالحاء المهملة احنى عليها اي اكب عليها وقال الخطابي الذي جاء في كتاب السنن اجنأ يعني بالجيم
والمحفوظ انما هو احنى بالحاء يقال حنا يحنوا حوا واحنى يحنى اي يعطف ويشفق قيل فيه سبع
روايات كلها راجعة الى الوفاية واختلف العلماء في الحكم بينهم اذا توافوا اليها اوجب ذلك علينا
ام نحن فيه فيه بخيرون فقال جماعة من فقهاء الحجاز والعراق ان الامام او الحاكم مخير ان شاء حكم بينهم

إذا نكحوا يحكم الإسلام وإن شاء عرض عنهم وقالوا إن قوله تعالى (فإن جاؤك بحكمة لم يلخها
شيء) ومن قال بذلك مالك والشافعي في حد قوايه وهو قول عطاء والشعبي والنخعي وروى ذلك عن
ابن عباس رضي الله تعالى عنهما في قوله (فإن جاؤك) قال تزلت في بني قريظة وهي محكمة وقال
عاصم والنخعي إن شاء لم يحكم وعن ابن القاسم إذا نكحكم أهل الذمة إلى حاكم المسلمين ورضي الخصمان
به جبراً فلا يحكم بينهما إلا برضى من أسأفتهما فإن كره ذلك أسأفتهما فلا يحكم بينهما وكذلك إن رضى
الأسأفته ولم يرض الخصمان أو أحدهما لم يحكم بينهما وقال الزهري مضت السنة أن يرد أهل الذمة في
حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم إلى أهل دينهم إلا أن يأتوا رغبين في حكمنا فيحكم بينهم بكتاب الله عز وجل
وقال آخرون واجب على الحاكم أن يحكم بينهم إذا اتحا كوا إليه يحكم الله تعالى وزعموا أن قوله تعالى (وإن
أحكم بينهم بما أنزل الله تعالى) ناسخ للخير في الحكم بينهم في الآية التي قبل هذه وروى ذلك عن ابن عباس
وبه قال الزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه وهو أحد قول الشافعي
إلا أن أبا حنيفة قال إذا جأت المرأة ولزوج فعليه أن يحكم بينهما بالعدل وإن جأت المرأة وحدها
ولم يرض الزوج لم يحكم وقال أصحابه يحكم وكذا اختلف أصحاب مالك واختلف الفقهاء أيضاً
في اليهوديين من أهل الذمة إذا زنيا هل يرجان أن رفعهم حكمهم البناء لا فقال مالك إذا زنى أهل الذمة
وشربوا الخمر فلا يتعرض لهم الإمام إلا أن يظهروا ذلك في ديار المسلمين فيدخلون عليهم الضرر
فيمنعهم السلطان من الضرر بالمسلمين قال مالك وإنما رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اليهوديين لأنه لم يكن لليهود يومئذ ذمة ونكحوا إليه وقال أبو حنيفة وأصحابه يحدان إذا زنيا
نكح المسلمين وهو أحد قول الشافعي **ص** باب **الرجم بالمصلى** **ش** أي
هذا باب في بيان أن الرجم الذي وقع في قضية ما عزم مالك كان بالمصلى أي مصلى الجنائز وبوضعه
ما في الرواية الأخرى بقبع الفرقد واعترض ابن بطال وابن التين على هذا النبوي بأنه لا معنى له
لأن الرجم في المصلى وغيره من سائر المواضع سواء واجيب عن هذا بأن ذلك وقوعه مذكوراً
في حديث الباب وقيل معنى بالمصلى أي عند المصلى لأن المراد المكان الذي يصلى عنده العبد والجنائز
وهو من ناحية بقبع الفرقد وقد وقع في حديث أبي سعيد عند مسلم فأمرنا أن نرجعه فانطلقنا به إلى بقبع
الفرقد وفهم عياض من قوله بالمصلى أن الرجم وقع في داخل المصلى قلت كأنه فهم ذلك من البناء الظرفية فعلى
هذا ليس لمصلى الأعياد والجنائز حكم المسجد قال آخرون له حكم المسجد لأن البناء فيه بمعنى عند كذا كرنا
وفيه نظر **ص** حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن جابر رضي
الله تعالى عنه أن رجلاً من أسلم جاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنه النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم حتى شهد على نفسه أربع مرات فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أباك جنون قال لا قال
أحصنت قال نعم فأمر به فرجم بالمصلى فلما أذلقته الحجارة فرقادرك فرجم حتى مات فقال له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خيراً وصلى عليه ولم يقل يونس وابن جرير عن الزهري فصل في عليه **ش**
مطابقته للترجمة في قوله فرجم بالمصلى ومحمود هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة المروزي وأكثر
البخاري عنه ومعمر بفتح الميم هو ابن راشد بروى عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف والحديث أخرجه مسلم في الحدود عن إسحاق بن إبراهيم عن عبد الرزاق وأخرجه
الجماعة ما خلا ابن ماجه قوله حدثنا محمود هكذا في رواية أبي ذر وفي رواية الأكثرين

حدثني وفي رواية النسفي حدثنا محمود بن غيلان يذكر إياه صريحاً قوله أن رجلاً من أسلم اسمه
ما عزم مالك الأسلي وقدم هكذا في حديث جابر أيضاً عن قريب في باب رجم المحسن وليس في
هذه الرواية التي مضت فرجم بالمصلى قوله فلما أذلقته أي أذلقته وقدم عن قريب قوله فقال له النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم خيراً أي ذكره بحميد ووقع في حديث سليمان بن بريدة عن إياه عند مسلم
فكان الناس فيه أي في ما عزم فرقتين فقاتل يقول لقد هلك لقد أحاطت به خطيئته وقائل يقول ما
نوبة أفضل من توبة ما عزم الحديث إلى أن قال لقد تاب توبة لو فتمت بين أمة أوسعتهم وفي حديث
أبي هريرة عند النسائي لقد رأيته بين أنهار الجنة ينغمس قال يعني بنتم وفي حديث جابر عند أبي
عوانة لقد رأيته ينغمس في أنهار الجنة وفي حديث اللجج عند أبي داود والفساني لا يقل له خبت
أهو عند الله الطيب من ربح المسك وفي حديث أبي ذر عند أحمد قد غفر له وأدخله الجنة قوله وصلى
عليه هكذا وقع هنا عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق وقال النذري رواه ثمانية أنفس عن عبد
الرزاق فلم يذكره قوله فصل في عليه ورواه محمد بن يحيى الذهلي وجاعة عن عبد الرزاق فقالوا
في آخره ولم يصل عليه والجمع بين الروايتين بأن رواية المثبت مقدمة على رواية النسائي أو بحمل
رواية من قال ولم يصل عليه يعني حين رجم لم يصل عليه ثم صلى عليه بعد ذلك ويؤيده ما رواه عبد
الرزاق من حديث أبي أمامة بن سهل بن حنيف في قصة ما عزم قال فقبل يارسول الله انصلي عليه قال
لا قال فلما كان من الغد قال صلوا على صاحبكم فصل في عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والناس فهذا الحديث يجمع الاختلاف قوله لم يقل يونس يعني ابن يزيد وابن عبد الملك بن عبد
العزيز بن جريح عن محمد بن مسلم الزهري فصل في عليه فرواية يونس وصلها البخاري في باب رجم
المحسن ولفظه فأمر به فرجم وكان قد أحسن ورواية ابن جريح رواها مسلم مقرونة برواية معمر
ولم يسق المتن وأحاله على رواية إسحق شيخ مسلم في سننه فلم يذكر فيه فصل في عليه **ص** وسئل
بوعبد الله هل قوله فصل في عليه يصح أم لا قال رواه معمر قبل له هل رواه غير معمر قال لا **ش** وقع
هذا الكلام في رواية المستمل وحده عن الفربري وأبو عبد الله هو البخاري قوله فصل في عليه
يصح يعني لفظ فصل في عليه أي على ما عزم هل يصح أم لا قال رواه معمر بن راشد وقيل له هل رواه
غير معمر قال لا واعترض البخاري في جزمه بأن معمرأ روى هذه الزيادة واجيب بأن معمرأ من الثقات
المأمونين والفقهاء المتفهمين الورعين ومن رجال الكتب السنة ومثل هذا تقبل زيادته وانفراد
بها **ص** **باب** من أصاب ذنباً دون الحد فأخبر الإمام فلا عقوبة عليه بعد التوبة
إذا جاء مستقبلاً **ش** أي هذا باب في بيان من أصاب ذنباً أي ارتكبه دون الحد أي ذنباً
لا حد له نحو القبله والغزاة قوله فأخبر على صيغة المعلوم والضمير الذي فيه يرجع إلى قوله من
وقوله الإمام بالصب مفعوله ولا عقوبة عليه بعد التوبة يعني يسقط عنه ما أصاب من الذنب
الذي لا حد له وليس للإمام الاعتراض عليه بل يؤكد بصيرته في التوبة وبأمره بها لينتشر ذلك
فيتوب المذنب وأما من أصاب ذنباً فيه حد فإن التوبة لا ترفع عنه ولا يجوز للإمام العفو
عنه إذا بلغه ومن التوبة عند العلماء أن يطهر ويكفر بالحد إلا الشافعي فذكر عنه ابن المنذر أنه
قال إذا تاب قبل أن يقام عليه الحد سقط عنه وقال صاحب التوضيح وليس مراده بالنسبة إلى الباطن
أي بالنسبة إلى الظاهر فالظاهر من مذهبه عدم سقوطه قوله مستقبلاً حال من الضمير الذي في جاء

وهو من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهو جواب الحادثة وهذا هذه اللفظة عند الاكثرين وفي رواية
الكشبية مستفتيان الاستفتاء وهو طلب الفتوى بالمعنى المجردة والثناء المثلثة ويروى مستفتيان الاستفتاء
وهو طلب الرضاء وطلب ازالة العتب وفي بعض النسخ مستفتيان من طلب الاقالة **ص** وقال عطاه
لم يعاقبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي قال عطاه بن ابي رباح لم يعاقب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الذي اخبرانه وقع في معصية بل امهله حتى صلى معه ثم اخبر بان صلواته كفرت
ذنوبه وقال الكرماني لم يعاقبه اي من اصاب ذنبا لاحد عليه وتاب وقيل يعني المحترق الجامع
في نهار رمضان وقد تقدم فان قلت هذا ضمير قول الذكر قلت لان الضمير المنصوب الذي فيه يرجع
الى كلمة من اصاب في الترجمة **ص** وقال ابن جريح ولم يعاقب الذي جامع في رمضان
ش اي قال عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح لم يعاقب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الرجل الذي جامع في نهار رمضان بل اعطاه ما يكفر به وهذا الاثر والذي قبله بوضوحان معنى
الترجمة **ص** ولم يعاقب عمر رضي الله تعالى عنه صاحب الظبي **ش** هذا ابضاح
لترجمة اي لم يعاقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه صاحب الظبي وهو قبصة بن جابر وكان
محرما واصطاد ظبيا وامره عمر بالجزاء ولم يعاقبه عليه ووصله سعيد بن منصور عن قبصة بن جابر
ص وفيه عن ابي عثمان عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله **ش**
اي وفي معنى الحكم المذكور في الترجمة جاء حديث عن ابي عثمان عبد الرحمن بن مل الزهري عن
عبد الله بن مسعود ووقع في بعض النسخ عن ابي مسعود وليس يصح والصواب ابن مسعود
وهو الذي وصله البخاري في اوائل كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة كفارة من رواية سليمان
التميمي عن ابي عثمان عن ابن مسعود ان رجلا اصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبره فانزل الله (ثم الصلاة طهر في النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات) فقال يا رسول الله
الى هذا قال لجمع امي كلهم قوله مثله انما وقع هذا في رواية الكشبية وحده اي مثل ما وقع في الترجمة
ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن شهاب عن جريد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رجلا وقع
بامرأته في رمضان فاستفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هل تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع
صيام شهرين قال لا قال فاطم سنين مسكينا **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لم يعاقب هذا الواقع في رمضان وجريد بن عبد الرحمن ابن عوف الزهري والحديث مضي في كتاب
الصيام عن ابي اليمان وفي الادب عن موسى بن اسمعيل وعن القعني وفي التذرع عن علي بن عبد الله
وعن محمد بن محبوب وكذا في الهبة عنه ومضى الكلام فيه **ص** وقال الليث عن عمرو بن الحرث عن
عبد الرحمن بن القاسم عن محمد بن جعفر بن الزبير عن عباد بن عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى
عنها ان رجلا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد قال احترقت قال ثم ذاك قال وقعت بامرأتى
في رمضان قال له تصدق قال ما عندي شيء فجلس فأناه انسان يسوق حارا ومعه طعام قال عبد الرحمن
ما أدري ما هو الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابن المحرق فقال ها انا ذا قال خذ هذا
فتصدق به قال على احوج مني ما لهلى طعام قال فكلوه **ش** هذا التعليق وصله
البخاري في التاريخ الصغير قال حدثني عبد الله بن صالح حدثني الليث به قوله تصدق فيه اختصار
الكفارة مرتبة وهو بعد الاعتاق والصيام قوله فكلوه ويروى فكله الاول رواية ابن وهب

ص قال ابو عبد الله الحديث الاول ابن قولهم اطعم اهالك **ش** ابو عبد الله هو البخاري و اراد
بالحديث الاول حديث ابي عثمان الزهري وهو ابن شفي في الباب ولم يقع هذا في كثير من النسخ **ص**
باب اذا اقر بالحد ولم يبين هل الامام ان يستر عليه **ش** اي هذا باب فيه اذا اقر شخص بالحد عند
الامام بان قال اني اصبحت ما يوجب الحد هل للامام ان يستر عليه فجوابه له ان يستر عليه ولم يذكر الجواب
بناء على مادته اكتفاء بما في حديث الباب الا ترى الى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل الذي
اتي اصبحت حدا فاقه على اليس قد صليت معنا فلم يستكشفه عنه فدل على ان السراولى لان في الكشف
عنه نوع نجس المنهى عنه وجعلها شبه دارية للحد **ص** حدثنا عبد القدوس بن محمد
حدثني عمرو بن عاصم الكلابي حدثنا همام بن يحيى حدثنا اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن
مالك رضي الله تعالى عنه قال كنت عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فجاءه رجل فقال يا رسول الله
اتي اصبحت حدا فاقه على قال ولم يسأله عنه قال وحضرت الصلاة فصلى مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة قام اليه الرجل فقال يا رسول الله
اتي اصبحت حدا فاقه في كتاب الله قال اليس قد صليت معنا قال نعم قال فان الله قد غفر لك ذنبك او حدك
ش مطابقة للترجمة ظاهرة من حيث انه بوضوحها وبين الحكم فيها وعبد القدوس بن محمد
ابن عبد الكبير بن شعيب بن الحجاب بمهملتين وهو حديث البصري العطاس وهو من افراده وماله
في البخاري الا هذا الحديث الواحد وقد طعن فيه الحافظ ابو بكر احمد بن هرون البرديجي فقال
هذا عندي حديث منكروهم فيه عمرو بن عاصم مع انهما ما كان يحيى بن سعيد لا يرضاه وهو عندي
صدوق يكتب حديثه ولا يخرج به وان العطاس امثل منه واجيب عنه بانه لم يبين الوهم وكونه
منكرا على طريقته في تسميته ما يفرد به الراوى منكرا اذ لم يكن فيه منابع والحديث صحيح اخرجه
مسلم ايضا في التوبة عن حسن بن علي الحلواني عن عمرو بن عاصم قوله اني اصبحت حدا اي
فعلت فعلا يوجب الحد قوله فاقه على بتشديد الياء قوله ولم يسأله عنه اي لم يستفسره
قوله فلما قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي فلما ادى وقالها بعد الصلاة لا قبلها لان الصلاة
مكفرة للخطايا ان الحسنات يذهبن السيئات قوله او حدك شك من الراوى اي او ما يوجب حدك
ص **باب** هل يقول الامام للمقر لعلك لمست او غمزت **ش** اي هذا باب
فيه هل يقول الامام للمقر بالزنا لعلك لمست المرأة او غمزت ابيك اوبديك وفي بعض النسخ بعد هذا
او نظرت يعني او نظرت اليها وجواب الاستفهام مقدروا بوضوح حديث الباب **ص** حدثنا عبد الله
ابن محمد الجعفي حدثنا وهب بن جرير حدثنا ابي قال سمعت يعلى بن حكيم عن عكرمة عن ابن
عباس قال لما اتى ماعز بن مالك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال له لعلك قبلت او غمزت
او نظرت قال لا يا رسول الله قال انكئها لا يكتئ قال فعند ذلك امر برجعه **ش** مطابقة للترجمة
ظاهرة ووهب يروى عن ابيه جرير بن حازم بن زيد البصري ويعلى بفتح الياء آخر الحروف
وسكون العين المهملة وفتح اللام بوزن برضى ابن حكيم بفتح الحاء المهملة الثقفي مولا لهم من اهل
البصرة مات بالشام والحديث اخرجه ابو داود في الحدود عن زهير بن حرب وغيره واخرجه
النسائي في الرجم عن عمرو بن علي وغيره قوله لعلك قبلت حذف مفعوله لاعلم به اي المرأة المعهودة

قوله انكنها بكسر النون من النيك قوله لا يكتفى اى لا يصرح بغير هذه اللفظة حاصلة انه صرح بلفظ النيك لان الحدود لا تثبت بالكنايات وفيه حوازل تلقين المقر في الحدود اذ لفظ الزنا يقع على نظر العين وغيره **ص** باب سؤال الامام المقر هل احصنت ش **ش** اى هذا باب يذكر فيه سؤال الامام المقر هل احصنت لان الاحصان شرط الرجم وهو ان يتزوج امرأة ويدخل بها **ص** حدثنا سعيد بن عفير قال حدثني الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة ان اباه ريرة رضى الله تعالى عنه قال اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من الناس وهو فى المسجد فناداه يارسو الله اتى زنيته يريد نفسه فاعرض عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتنحى لشق وجهه الذى اعرض قبله فقال يارسول الله اتى زنيته فاعرض فجهاء لشق وجهه الذى اعرض عنه فلما شهد على نفسه اربع شهادات دعاه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اباك جنون قال لا يارسول الله فقال احصنت قال نعم يارسول الله قال اذهبوا به فارجموه **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فقال احصنت ورجاله قد ذكرنا غير مرة وابن المسيب هو سعيد بن المسيب وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث مر عن قريب فى باب ليرجم المجنون والمجنونة قوله رجل من الناس يعنى ليس من اكابر الناس ولا من المشهورين فيهم قوله يريد نفسه فائدة هذا الكلام لبيان انه لم يكن مستفتيا من جهة الغير مستندا الى نفسه على سبيل الفرض كما هو عادة المستفتي للغير هكذا قاله الكرماني وغيره قلت الظاهر انه يريد به التأكيد بانه هو الزاني قوله فتنحى اى بعد الرجل للجنايب الذى اعرض مقابلته وقوله بكسر القاف اى مقابلته ومعانيه **ص** قال ابن شهاب اخبرني من سمع جابرا قال فكنت فيمن رجمه فرجناه بالصلى فلما اذنته الحجارة جزحتى ادر كناه بالخرة فرجناه **ش** اى قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهو موصول بالسند المذكور قوله من سمع قيل انه ابوسلمة قوله جز بالجم والميم والزاي المفتوحات اى عدا واسرع وبقية الشرح مرت فى باب ليرجم المجنون **ص** باب الاعتراف بالزنا **ش** اى هذا باب فى بيان حكم الاعتراف بالزنا **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من فى الزهري قال اخبرني عبد الله انه سمع اباه ريرة وزيد بن خالد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام رجل فقال انشدك الله الا ما قضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال اقض بيننا بكتاب الله وانذنى قال قل قال ان ابني كان عسيفا على هذا فزنى بامرأته فافتديت منه بمائة شاة وخادم ثم سألت رجلا من اهل العلم فاخبرونى ان على ابني جلد مائة وتغريب عام وعلى امرأته الرجم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والذى نرضى بيده لا قضين بينكما بكتاب الله جل ذكره المائة شاة والخادم رد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام واغديا انيس على امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فقد اعلمها فاعترفت فرجمها قلت لسفيان لم يقل فاخبرونى ان على ابني الرجم فقال اشك فيها من الزهري فربما قتلها وربما سكت **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله فاعترفت فرجمها وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وعبد الله هو ابن عبد الله بن عتبة والحديث مضى فى الوكالة عن ابى الوليد وفى الشروط عن قتبية وفى النذور عن اسمعيل بن ابى اويس وغير ذلك فى مواضع كثيرة واخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه ففرقا قوله من فى الزهري اى من فيه وفى رواية الحميدى حدثنا الزهري وفى رواية الاسمعيلى سمعت

الزهري قوله كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فى رواية شعيب بننا نحن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية ابن ابى ذئب وهو جالس فى المسجد قوله فقام رجل فى رواية الشروط ان رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية شعيب فى الاحكام اذ قام رجل من الاعراب قوله انشدك الله بفتح الهزة وسكون النون وضم الشين المججمة من قولهم نشده اذا سئل رافعا نشيدته وهى صوته وضمن معنى انشدك اذكر لك قال سيبويه معنى (انشدك الافعلت) (ما اطلب منك الافعلت) وقيل يحتمل ان يكون الاجواب القسم لما فيها من معنى الحصر وتقديره اسئلك بالله لاتفعل شيئا الا بالقضاء بكتاب الله فان قلت ما فائدة هذا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحكم الا بكتاب الله قلت هذا من خفاء وجه الحكم عليه حين سأل اهل العلم الذين اجابوا بمائة جلد مائة وتغريب عام هذا من قبيل قول الملكين لداود عليه السلام فاحكم بيننا بالحق ومن هذا قالوا يجوز قول الخصم للامام العادل اقض بيننا بالحق على ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينكر عليه قوله ذلك قوله الا قضيت بكسر الهزة وتشديد اللام وهى كلمة استثناء والمعنى ما اطلب منك الا بالقضاء بحكم الله قوله بكتاب الله قال شيخنا زين الدين هل المراد بقوله بكتاب الله بقضائه وحكمه او المراد به القرآن يحتمل كلا الامرين قوله فقام خصمه وكان افقه منه الواو فى وكان للحال وفى رواية مالك وقال الآخر وهو افقههما اماما مطلقا واما فى هذه القضية الخاصة قوله وانذنى اى فى التكلم وهذا من جملة كلام الرجل لالخصم وهذا من جملة افقهية حيث استأذن بحسن الادب وترك رفع الصوت وقد ورد حديث مرفوع وان كان ضعيفا ان حسن السؤال نصف العلم قوله ان ابني وروى ان ابني هذا فان قلت اقرار الاب عليه لا يقبل قلت قال الكرماني هذا افتاء جواب لاستفتائه اى ان كان ابنتك زنى وهو بكر فعليه كذا قلت الاحسن ما قاله النووى على ما يحمى عن قريب قوله كان عسيفا بفتح المهملة الاولى الاجير قاله مالك وقال ابو عمر وقد يكون العبد والسائل وفى المحكم العسيف الاجير المستهان وقيل هو المملوك المستهان وقيل كل خادم عسيف والجمع عسفاء على القياس وعسفة على غير قياس وفى شرح الموطأ لعبد الملك بن حبيب العسيف الغلام الذى لم يبلغ الحلم قوله وخادم الخادم الجارية المعدة للخدمة بدليل لفظ مالك وجارية فى قوله ثم سألت رجلا من اهل العلم وفيه اشعار بان الصحابة كانوا يفنون فى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد ذكر محمد بن سعد منهم ابابكر وعمر وعثمان وعليه وعبد الرحمن بن عوف وابى بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم قوله المائة شاة على مذهب الكوفيين قوله وخادم عطف عليه قوله رد اى مردود وفى رواية الكشيى ردد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام قال النووى رحمه الله هو محمول على انه صلى الله تعالى عليه وسلم علم ان الابن كان بكر وانما اعترف بالزنا ويحتمل انه اضمر اعترافه والتقدير وعلى ابنتك ان اعترف والاول الباقى وانما كان فى مقام الحكم فلو كان فى مقام الافتاء لم يكن فيه اشكال لان التقدير ان كان زنى وهو بكر وقرينة اعترافه حضوره مع ابيه وسكوته على ما نسبته اليه واما العلم بكونه بكرا فوقع صريحا من كلام ابيه فى رواية عمرو بن شعيب ولفظه كان ابني اجير الامرأة هذا وابني لم يحصن قوله واغديا انيس كلمة اغدا مر من غدا غدوا وهو الذهاب هنا والتوجه وايس المراد حقيقة الغدو وهو التأخير الى اول النهار وحكى عياض ان بعضهم استدل به على جواز تأخير اقامة الحد عند ضيق الوقت واستضعفه بانه

ليس في الخبر ان ذلك كان في آخر النهار وانيس مصفر انس واختلف فيه في هذا الحديث فاشهور انه
 انيس بن الضحان الاسلمى وكانت المرأة ايضا اسمية كاذب ابن عبد البر الى هذا وقيل انيس بن مرثد
 وقيل ابن ابى مرثد وهو غير صحيح لان انيس بن ابى مرثد صحابي مشهور غوى بالعين المجبة والنون
 الاسلمى وهو يفتحن غير مصفر ولم يصح ايضا قول من قال انه انس بن مالك وصغره صلى الله
 تعالى عليه وسلم لانه انصارى لاسلمى ووقع في رواية شعيب وابن ابى ذئب واما انت يا انيس
 لرجل من اسلم فاغدى قبل حد الزنا لا يثبت بالتجسس والاستكشاف عنه فواجه ارسال انيس الى المرأة
 واجيب بان المقصود منه اعلامها بان هذا الرجل قد فها ولها عليه حد القذف فاما ان تطالبه او تعفو
 عنه او تعترف بالزنا قوله قلت اسفيان القائل اسفيان بن عيينة هو علي بن عبد الله شيخ البخارى
 قوله لم يقل فاخبروني ان علي بن ابى الرجم اى لم يقل الرجل الذي قال ان ابني كان عسيفا في كلامه فاخبروني
 ان علي بن ابى الرجم قوله فقال اى سفيان اشك فيها اى في سماعها من الزهرى فتارة اذ كرها وتارة
 اسكت عنها وفي الحديث فوائد الترافع الى السلطان الاعلى فيما قد قضى فيه غيره من هو دونه اذالم يوافق
 الحق وفسخ كل صلح وقع على خلاف السنة وما قضه الذى قضى له بالبطل لا يصلح ان يكون ملكا له وللعالم
 ان يفتى في مصرفه من هو اعلم منه وفيه جواز عدم الاقتصار على قول واحد من العلماء وجواز قول الخصم
 للامام العدل اقص بيننا بالحق وفيه النفي والتغريب للبكر الزاني استدل به الشافعية وابو حنيفة
 لا يقول بالنفي لان ايجابه زيادة على النص والزيادة على النص بخبر الواحد نسخ فلا يجوز وفيه رجم
 الثيب بلا جلد على ما ذهب اليه ائمة الفتوى في الامصار وفيه ارسال الواحد لتنفيذ الحكم وفيه ان
 المخدرة التي لاتعتاد البروز لاتكلف الحضور لمجلس الحكم بل يجوز ان يرسل اليها من يحكم
 لها وعليها وقد ترجم النسائي في ذلك **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهرى
 عن عبد الله عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال عمر رضي الله تعالى عنه لقد خشيت ان
 يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا نجد الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله
 الا وان الرجم حق على من زنى وقد احصن اذا قامت البيعة او كان الحمل او الاعتراف قال سفيان
 كذا حفظت الا وقد رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجنا بعده **ش**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله الاوان الرجم الى آخره ورجاله هم المذكورون في الحديث السابق
 قوله فضلو من الضلال قوله انزلها الله اى باعتبار ما كان الشيخ والشجة فارجوها من القرآن
 فتبحث تلاوته او باعتبار انه ما يطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحى قوله وقد احصن على صيغة
 المجهول من الاحصان في موضع الحال وقد علم ان الماضى اذا وقع حالا لابد فيه من كلمة قد اما تحقيقا
 واما نقديرا قوله او كان الحمل اى اوثبت الحمل وروى الحبل بفتح الباء الموحدة موضع الميم قوله
 قال سفيان موصول بالسند المذكور **قوله** كذا حفظت جملة معترضة بين قوله او الاعتراف
 وقوله لا وقد رجم **ص** **باب** رجم الحبل من الزنا اذا احصنت **ش** اى هذا
 باب في بيان رجم المرأة التي حبلت من الزنا اذا احصنت اى تزوجت قوله من الزنا وفي رواية
 ابى ذر في الزنا والاجاع على انها ترجم ولكن بعد الوضع عند الكوفيين وقيل بعد الفطام وقال
 مالك اذا وضعت حدث اذا وجد للمولود من يرضعه والاخرت حتى ترضعه وتقطعه خشية
 هلاكه وقال الشافعي لا ترجم حتى تقطعه كما جرى للمرجومة واختلفوا في المرأة توجد حاملا

ولازوج لها فقال مالك ان قالت استكرهت وتزوجت فلا يقبل منها ويقام عليها الحد الا ان تقبى
 بيعة على ما دعت من ذلك او تجنى بقاء واستغاة وقال الكوفيون والشافعي لاحد عليها الا ان
 تقربا لينا او تقوم عليها بيعة **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني ابراهيم بن سعد عن
 صالح عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضي الله تعالى عنها
 قال كنت اقرى رجلا من المهاجرين منهم عبد الرحمن بن عوف فيمنما انا في منزله بمنى وهو عند عمر بن
 الخطاب رضي الله تعالى عنه في آخر حجة حجها اذ رجع الى عبد الرحمن فقال لورأت رجلا اى امير
 المؤمنين اليوم فقال يا امير المؤمنين هل لك في فلان يقول لو قدمت عمر لقد بايعت فلانا فوالله ما كانت
 بيعة ابى بكر الا فلانة فتمت ففضب عمر رضي الله تعالى عنه ثم قال اى ان شاء الله اقامت العشيبة في الناس
 فحذرهم هؤلاء الذين يريدون ان يغصبوهم امورهم قال عبد الرحمن فقلت يا امير المؤمنين لا تفعل
 فان الموسم يجمع رعايا الناس وغوغاءهم فانهم هم الذين يغلبون على قريك حين تقوم في الناس
 وانا خشى ان تقوم فتقول مقالة بطيرها علك كل مطير وان لا يعودها وان لا يعضونها على مواضعها
 فاهل حتى تقدم المدينة فلما دار الهجرة والسنة فخلص باهل الفقه واشراف الناس فتقول ما قلت
 متمكنا فيعى اهل العلم مقالتك وبضعونها على مواضعها فقال عمر اما والله ان شاء الله لا قوم بذلك
 اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة في عقب ذى الحجة فلما كان يوم الجمعة عجلنا الرواح
 حين زاغت الشمس حتى اجده سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل جالسا الى ركن المنبر فجلست حوله
 نس ركبتى ركبته فلم انشب حتى خرج عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه فلما رأته مقبلا قلت
 لسعد بن زيد بن عمرو بن نفيل ليقولان العشيبة مقالة لم يقلها من ذا ستخلف فانكر على وقال ما عسيت
 ان يقول ما لم يقل قبله فجلس عمر على المنبر فلما سككت المؤذنون قام فائى على الله بما هو اهله ثم
 قال اما بعد فاقبل لكم مقالة قد قدر لي ان اقولها لا ادري لعلمها بين يدي اجلى فن عقلها ووعاها
 فلجمدت بها حيث انتهت به راحلته ومن خشى ان لا يعقلها فلا احل لاحد ان يكذب على ان الله بعث
 محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق وانزل عليه الكتاب فكان مما انزل الله آية الرجم فقرأها وعقلناها
 ووعيناها فلذا رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورجنا بعده فاخشى ان طال بالناس زمان
 ان يقول قائل والله ما نجد آية الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة انزلها الله والرجم في كتاب الله
 حق على من زنى اذا احصن من الرجال والنساء اذا قامت البيعة او كان الحمل او الاعتراف ثم انا كنا نقرأ
 فيما نقرأ من كتاب الله ان لا ترغبوا عن ابائكم فانه كفر بكم ان ترغبوا عن آبائكم او ان كفر بكم ان ترغبوا
 عن ابائكم الاثم ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تطروني كما اطرى عيسى بن مريم
 عليهما السلام وقولوا عبد الله ورسوله ثم اى بلغنى ان قائلا منكم يقول والله لومات عمر بايعت
 فلانا فلا يغترن امرؤ ان يقول انما كانت بيعة ابى بكر رضي الله تعالى عنه فلانة وتمت الاوانها
 فكانت كذلك ولكن الله وفي شرها وانيس منكم من تمنع الاعناق اليه مثل ابى بكر من بايع رجلا
 عن غير مشورة من المسلمين فلا يبايع هو ولا الذى تابعه فقرة ان يقتلوا وانه قد كان من خيرنا حين توفي الله
 نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان الانصار خالفوا واجتمعوا باسمرهم في سقيفة بني ساعدة وخالف عنا على
 والزيرو من معهم واجتمع المهاجرون الى ابى بكر فقلت لابي بكر يا ابى بكر انطلق بنا الى اخواننا هؤلاء من
 الانصار فانطلقنا فوجدناهم فلما دنونا منهم لقينا منهم رجلا من صالحان فذكر امامنا عليه القوم فقال ابى بكر

باعتبر المهاجرين فقلنا ريد اخواننا هؤلاء من الانصار فقالا عليكم ان لا تقربوهم اقصوا امرهم
فقلت والله لانايتهم فانطلقنا حتى اتيناهم في سقفة بني ساعدة فاذا رجل مزمل بين ظهرانيهم
فقلت من هذا قالوا هذا سعد بن عباد فقلت ماله قالوا بوعك فلما جلسنا قليلا شهد خطيبهم فاني
على الله بما هو اهل ثم قال اما بعد فحسن انصار الله وكنية الاسلام وانتم معشر المهاجرين رهط
وفد دفت دافة من قومكم فاذا هم يريدون ان يخترأونا من اصلنا وان يحضنونا من الامر فلما سكت
اردت ان اتكلم وكنت زورت مقالة اعجبتني اريد ان اقدمها بين يدي ابي بكر وكنت اداري منه
بعض الحد فلما اردت ان اتكلم قال ابو بكر على رسلك فكرهت ان اغضبه فتكلم ابو بكر رضى الله
تعالى عنه فكان هو احلم مني واوفر والله ما ترك من كلمة اعجبتني في تزوير الاقال في بديته مثلها
او افضل منها حتى سكت فقال ما ذكرتم فيكم من خير فانتم له اهل وان يعرف هذا الامر الا لهذا
الحى من فريش هم اوسط العرب نسباً وداراً وقد رضيت لكم احد هذين الرجلين فبايعوا
ابها شتم فاخذ يدي ويد ابي عبيدة بن الجراح رضى الله تعالى عنه وهو جالس بيننا فلم اكره
ما قال غيرها كان والله ان اقدم فتضرب عنق لا يقربني ذلك من اثم احب الى من ان انا امر على قوم
فيهم ابو بكر اللهم الا ان نسول الى نفسى عند الموت شيئاً لا اجده الا ان فقال قائل من الانصار انا جديلهما
المحكك وعذيقها المرجب منا امير ومنكم امير يا معشر فريش فكثرت اللفظ وارتفعت الاصوات
حتى فرقت من الاختلاف فقلت ابسط يدك يا ابا بكر فبايعته وبايع المهاجرون ثم بايعته الانصار وزونا
على سعد بن عباد فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عباد فقلت قتل الله سعد بن عباد قال عمر رضى الله
تعالى عنه وانا والله ما وجدنا فيما حضرنا من امر اقوى من مبايعة ابي بكر خشينا ان يفرقنا القوم ولم
تكن يعة ان يبايعوا رجلاً منهم بعدنا فاما بايعناهم على ما لا ترضى واما نخالفهم فيكون فساد فن بايع
رجلاً على غير مشورة من المسلمين فلا يتابع هو ولا الذى بايعه نفرة ان يقتلا ~~ش~~ مطابقتها
لترجمة في قوله اذا حصن من الرجال والنساء اذا قامت البيعة وعبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى الاوبسى
المدنى وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبدالرحمن وصالح ابن كيسان قوله كنت اقرى بضم الهمزة
من الاقراء اى كنت اقرى قرأنا وفيه دلالة على ان العلم بأخذه الكبير عن الصغير واغرب الداودى
فقال بمعنى يقرأ عليهم ويلقونه واعترضه ابن التين وقال هذا خروج عن الظاهر قوله في آخر ترجمة
جها بمعنى عمر رضى الله تعالى عنه وكان ذلك في سنة ثلاث وعشرين قوله اذ رجعت جواب قوله
فبينما قوله الى تشديد الباء قوله لورأت رجلاً جزاًؤه مخدوف تقديره رأيت عجبا وكلة اول لمتنى فلا تحتاج
الى جواب قوله هل لك في فلان لم يدرا اسمه قوله لو قدمات عمر كلمة قد مقحمة لان اول لازم ان يدخل
على الفعل وقيل قد في تقدير الفعل ومعناه او تحقق موت عمر قوله لقد بايعت فلانا بمعنى طلحة بن
عبد الله وقال الكرماني هو رجل من الانصار وكذا نقله ابن بطال عن المهلب لكن لم يذكر مستنده
في ذلك قوله الافلانة بفتح الفاء وسكون اللام وبالناء المشددة من فوق اى فجأة بمعنى بايعوه فجأة من غير
تدبر قوله وتمت اى وتمت المبايعة عليه قوله ان يغصبوهم كذا هو في رواية الجميع يعني معجزة
وصاد مهملة وفي رواية يغصبوهم بزيادة تاء الافعال وروى ان يغصبونهم وهى افة كقوله
تعالى (او يقولونى بيه عقدة النكاح) بالرفع وهو تشبههم انما المصدرية فلا يغصبون بها
اى الذين يقصدون امور اليس ذلك وظيقتهم ولا هم مرتبة ذلك فيريدون مبايعة بالظلم

والغصب وحكى ابن التين انه روى بالعين المهملة وضم اوله من اعصب اى صار لانا صرله والغصب
الضعيف من اعصبت الشاة اذا انكسر احد قرنيها او قرنها الداخل وهو المشاش والمعنى انهم يغلبون
على الامر فيضعف لضعفهم قوله رعاع الناس بفتح الراء وبمعنيين مهملين وهم الجهلة الاراذل
والغوغاء بغيرين مهملين بينهما واوسا كنة وهو فى الاصل جراد صفار حين يبدأ فى الطيران ويطلق
على السفلى المتسرعين الى الشر قوله يغلبون على قريك اى هم الذين يكونون قريبا منك عند
قيامك للخطبة اغلبتهم ولا يتركون المكان القريب اليك لاولى النهى من الناس ووقع في رواية الكشمي
وابى زيد المروزي قرنك بكسر القاف وبالنون وهو خطأ وفي رواية ابن وهب عن مالك على مجلسك
اذا قمت في الناس قوله يطيرها بضم الياء من الاطارة يقال اطارت الشئ اذا اطلقه قوله كل مطير
بالرفع فاعل يطيرها والضمير المنصوب فيه يرجع الى المقالة ومطير بضم الميم اسم فاعل من الاطارة
وفي رواية السرخسى يطيرها بفتح الياء وبالياء الموحدة بعد الراء اى يحملون مقالته على غير وجهها
قوله وان لا يعوها اى ولا يحفظوها من الوعى وهو الحفظ قوله وان لا يضمونها وترك النصب
جائز مع الناصب لكنه خلاف الافصح قوله فاهل امر من الامهال هو التؤدة والرفق والثاني
يقال امهلت اذا انتظرت ولم تعالجها قوله فخلص بضم اللام وبالصاد المهملة اى تصل
قوله متمكنا حال من الضمير الذى في قلت قوله فيعى اى يحفظ اهل العلم مقالته قوله افوموه وفي
رواية السرخسى اقوم بدون الضمير قوله في عقب ذى الحجة بفتح العين المهملة وكسر القاف والسكون
والاول اولى لانه يقال لما بعد التكملة والثاني لما قرب منها يقال جاء عقب الشهر بالوجهين والواقع
الثاني لان عمر رضى الله تعالى عنه قدم قبل ان ينسلخ ذى الحجة في يوم الاربعاء وقال الكرماني قوله
عقب ذى الحجة اى يوم هو آخره او الشهر المعاقبله اى اول المحرم وفي التوضيح يقال جاء على عقب
الشهر وفي عقبه بضم العين واسكان القاف اذا جاء بعده تمامه قوله عجّلنا الرواح ويروى عجّلنا بالرواح
وهكذا رواية الكشمي وفي رواية غيره عجّلنا الرواح بدون الباء قوله حين زاعت الشمس اى حين
زالت الشمس عن مكانها والمراد به اشتداد الحر قوله حتى اجد قال الكرماني اجد بالرفع قلت لا يرتفع
الفعل بعد حتى الا اذا كان حالاً اذا كان الحال بالنسبة الى زمن التكلم فالرفع واجب وان كان محكيًا جاز
الرفع والنصب كما في قراءة نافع حتى يقول الرسول بالرفع قوله سمع بن زيد هو احد العشرة
المبشرة قوله حوله وفي رواية الاسمعيلى حذوه وفي رواية اسحق القريرى عن مالك حذاه وفي
رواية معمر فجلست الى جنبه نمس ركبتي ركبته قوله فلم انشب بفتح الشين المعجمة اى فلم امكث ولم
اقبلق بشئ حتى خرج عمر رضى الله تعالى عنه من مكانه الى جهة المنبر قوله ما عصبت ان يقول
القياس ان يقول ما عسى ان يقول فكانه في معنى رجوت وتوفعت قوله لعاهما بين يدي اجلي اى
يقرب موتى وهو من الامور التى وقعت على لسان عمر رضى الله تعالى عنه فوفقت كما قال قوله
وعاها اى حفظها قوله فليحدث بها معنى على حسب ما عوى وعقل وفيه الخوض لاهل العلم على
بليغه ونشره قوله فلا احل بضم الهمزة من الاحلال وذلك نهي لاجل التقصير والجهل عن
الحديث بما لم يعاوه ولا ضبطوه قوله لاحد ظاهره يقتضى ان يقال له ليرجع الضمير الى الموصول
ولكن الشرط هو الارتباط وعموم الاحد قائم مقامه قوله ان الله بعث محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم قال الطيبى قدم عمر رضى الله تعالى عنه هذا الكلام قبل ما اراد ان يقول نوطته له ليقظ

السامع لما يقول قوله آية الرجم مرفوع لانه اسم كان وخبره هو قوله مما انزل الله مقدما وكلمة من
بعض وآية الرجم هي قوله الشيخ والشيخ اذ انبأ فارجوها وهو قرآن نسخت تلاوته دون
حكمه قوله مما انزل الله وفي رواية الكشميني فيما انزل الله قوله ووعيناها اي حفظناها قوله
رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الامميلي ورجم بزيادة الواو قوله ان طال
بكسر الهزة قوله ان يقول بفتح الهزة قوله بترك فريضة انزلها الله اي في الآية المنسوخة
التي نسخت تلاوتها وبقى حكمها وقد وقع ما خشيته عمر رضي الله تعالى عنه فان طاشه من الخوارج
انكروا الرجم وكذا بعض المعتزلة انكروه قوله والرجم في كتاب الله حق اي في قوله تعالى
(اوبى الله ان يهلكهم) اي بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان المراد به رجم النيب وجلد البكر قوله
او كان الجبل بفتح الحاء المعجمة والباء الموحدة وفي رواية معمر الجبل بالميم قوله او الاعتراف اي الاقرار
بالزنا قوله ثم انا كنا نقرأ فيما نقرأ من كتاب الله اي مما نسخت تلاوته وبقى حكمه قوله لا ترغبوا عن ابائكم
اي لا تتركوا النسبة عن ابائكم فتنسبون الى غيرهم قوله فانه كفر بكم اي فانتم ابائكم الى غير ابائكم
كفر بكم اي كفر حق ونعمة قوله او ان كفر بكم شك من الراوي قال الكرمانى او ان كفر اشك
فيما كان في القرآن وهو ايضا من المنسوخ التلاوة دون الحكم قوله الاثم ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يفتح الهزة وتخفيف اللام حرف افتتاح كلام غير الذي قبله وفي رواية مالك الاوان
بالواو بدل ثم قوله لا تطروني من الاطراء وهو المبالغة في المدح قوله كما طروني عيسى على صيغة
المجهول وفي رواية سفيان كما طارت النصارى عيسى عليه السلام حيث قالوا هو ابن الله ومنهم من
ادعى انه هو الله قوله الاوانها اي وانبيعة ابى بكر رضي الله تعالى عنه قوله كانت كذلك اي فلتنة
وصرح بذلك في رواية اسحق بن عيسى عن مالك وقال الداودي معنى قوله كانت فلتنة انها وقعت
من غير مشورة مع جميع من كان ينبغي ان يشاوروا وانكر هذا الكرابسى وقال المراد ان ابابكر ومن
معه تفلتوا في ذهابهم الى الانصار فبايعوا ابابكر بحضرتهم والمراد بالفلتة ما وقع من مخالفة الانصار
وما ارادوه من مبايعة سعد بن عباد و قال حبان معنى قوله كانت فلتنة ان ابتداءها كان عن غير ملا
كثير وفي التوضيح وقال عمر والله ما وجدنا فيما حضرنا من امر اقوى منبيعة ابى بكر رضي الله
تعالى عنه ولان اقدم فيضرب عنى احب الى من اننا امر على قوم فيهم ابوبكر فهذا بين ان قول عمر
كانت فلتنة لم يرد مبايعة ابى بكر وانما اراد ما وصفه من خلافة الانصار عليهم وما كان من امر سعد
ابن عباد وقومه قوله ولكن الله وفي شرها اي ولكن الله رفع شر خلافة ابى بكر رضي الله تعالى
عنه ومعناه ان الله وقاهم ما في العجلة غالبا من الشر وقد بين عمر سبب اسراءهم ببيعة ابى بكر
وذلك انه لما خشوا ان يبايع الانصار سعد بن عباد و قال ابو عبيد عجلوا ببيعة ابى بكر خيفة
انتشار الامر وان يتعلق به من لا يستحقه فيقع الشر قوله من تقطع الاعناق اي اعناق الابل
يعنى تقطع من كثرة السير حاصله ليس فيكم مثل ابى بكر في الفضل والتقدم فلذلك مضت
بيعتهم على حال فجاء ووقى شرها فلا يطمعن احد في مثل ذلك قوائمه عن غير مشورة بفتح الميم
وضم الشين المعجمة وفتح الميم وسكون الشين وفي رواية الكشميني من غير مشورة قوله فلا يبايع
جواب من على صيغة المجهول من المبايعة بالباء الموحدة ويروى بالتاء المشاة من فوق من المتابعة

وهذه اولى لقوله ولا الذي تابعه بالتاء المشاة من فوق في اوله وبالباء الموحدة بعد الالف قوله
تفرة ان يقتل اي المبايع والمتابع بالموحدة وفتح الياء آخر الحروف في الاول وبالمشاة من فوق وكسر
الموحدة في الثاني وتفرة بالعين المعجمة مصدر يقال ضرر نفسه تفريرا وتفرة اذا عرضها للهلاك
وفي الكلام مضاف محذوف تقديره خوف تفرة ان يقتل اي خوف وقوعها في القتل فمحذوف
المضاف الذي هو الخوف واقم المضاف اليه الذي هو تفرة مقامه وانصب على انه مفعول له
قوله وانه قد كان اي وان ابابكر قد كان من خيرنا بالخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف كذا في
رواية المستمل وفي رواية غيره بالباء الموحدة فعلى رواية المستمل يقرأ ان الانصار بكسر الهزة ان
على انه ابتداء كلام وعلى رواية غيره بفتحها على انه خبر كان وكلمة الامتراضية قوله الا ان
الانصار قد ذكرنا غير مرة ان كلمة الافتتاح الكلام يذهب بها المخاطب على ما يأتى قوله باسمهم
اي بكتبتهم قوله في سقفة بنى ساعدة وهي الصفة وقال الكرمانى كان لهم طاق يجتمعون فيه لفصل
القضايا وتدير الامور قوله وخالف عنا اي معرضا عنا وقال المهلب اي في الحضور والاجتماع
لابارأى والقلب وفي رواية مالك وممر وان عليا والزبير ومن كان معهما تخلفوا في بيت فاطمة
بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذا في رواية سفيان لكن قال العباس بدل الزبير رضي الله
تعالى عنه قوله فانطلقنا نريدكم زاد جوهرية فلقينا ابا عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه
فاخذ ابو بكر بيده يمشى بيني وبينه قوله لقينا رجلا ن فعل وقاعل وهما عويم بن ساعدة ومعن
ابن عدى الانصارى قوله صالحان صفة رجلان وفي رواية معمر عن ابن شهاب شهدا بدرًا وفي
رواية ابن اسحق رجلا صدق عويم بن ساعدة ومعن بن عدى كذا ادرج تسميتهما وبين مالك
انه قول عمرو ولفظه قال ابن شهاب اخبرني عمرو انهما معن بن عدى وعويم بن ساعدة قلت
معن بن عدى ابن الجدين عجلان بن ضبيعة الباهلي من بلى بن الحارث بن قضاة شهد العقبة وبدرًا
واحدا والخندق وسائر مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقتل يوم الجامة شهيدا في خلافة
ابى بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وعويم بن ساعدة ابن عايش بن قيس شهد العقبةين جميعا في
قول الواقدي وغيره وشهد بدرًا واحدا والخندق ومات في خلافة عمر بالمدينة قوله تاما لا عليه
القوم اي ما اتفق عليه القوم وهو بفتح اللام وبالهزة من باب التفاعل قوله لا عليكم ان لا تقربوهم
كلمة لا بعدان زائدة قوله رجل مزمل على وزن اسم المفعول من التزميل وهو الاخفاء والالف في
الثوب قوله بين ظهرانيهم بفتح الظاء المعجمة والنون اي بينهم واصله بين ظهرانيهم فزيد الالف
والنون لتأكيده قوله يوعك بضم الياء وفتح العين اي يحصل له الوعك وهو الحمى بنا فض
ولذلك زمل قوله تشهد خطيبهم اي قال كلمة الشهادة وقيل كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب
الانصار فيحتمل ان يكون الخطيب قوله وكنية الاسلام بفتح الكاف وكسر التاء المشاة من فوق
وسكون الياء آخر الحروف وبالياء الموحدة وهو الجيش المجتمع الذي لا ينشر ويجمع على كتاب
قوله معشر المهاجرين كذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره معشر المهاجرين قوله رهط
اي قليل قال الخطابي رهط اي نفر يسير بمنزلة الرهط وهو من الثلاثة الى العشرة اي عددكم بالنسبة
الى الانصار قليل ورفعه على الخبرية قوله وقد دفنت دافعة بشديد الفاء اي عدد قليل وقال الكرمانى
الدافعة الرفقة يسيرون سيرالينا اي وانكم قوم طراد غرباء اقبلتم من مكة اليانريدون ان نخترلونا من

الاختزال بالخاء المعجمة والزاي وهو الاقطاء اي تقطعون عن الامر وتفر دون به دوننا قوله
وان يحضوننا بالخاء المعجمة والصاد المعجمة اي يخرجوننا من الامارة والحكومة ويستأثرون
عليها يقال حضنت الرجل عن الامرا اذا اقتطعت منه دونه وعزاته عنه ووقع في رواية ابي علي بن
السكن يحضوننا بالثاء المشاة من فوق والصاد المعجمة المشددة وفي رواية الكشي يني يحضوننا بضم
الخاء بدون الثاء وهو بمعنى الاقطاء والاستبصال وفي رواية ابي بكر الحنفي من مالاك عند الدار قطني
ويخطفوننا بالخاء المعجمة والطاء المعجمة وبالفاء وانفقت الروايات على ان قوله فاذا هم الخ بقية كلام
خطيب الانصار قوله فلما سكت اي خطيب الانصار قوله زورت من التزوير بالزاي والواو
وهو التهينة والتحسين وفي رواية مالاك رويت براء ووار مشددة ثم ياء آخر الحروف من الرواية ضد
البدية قوله وكنت اداري منه بعض الحد اي ادفع عنه بعض ما يعتري له من الغضب ونحوه
قوله على رسلك بكسر الراء اي ابتد واستعمل الرفق والنزدة قوله ان اغضبه بضم الهمزة
وسكون الغين المعجمة وكسر الصاد المعجمة وبالباء الموحدة من الاغضاب وفي رواية الكشي يني
مهملتين ويا آخر الحروف من العصبان قوله هو احلم مني اي اشد حلما مني والحلم هو الطمأنينة
عند الغضب قوله واوقراي اكثر وقارا وهو الثاني في الامور والرزانة عند التوجه الى المطلب
قوله ما ذكرتم اي من النصرة وكونكم كتيبة الاسلام قوله ولان يعرف على صيغة المجهول هذا
الامر اي الخلافة وفي رواية مالاك ولان تعرف العرب هذا الامر الا هذا الحى من قريش قوله
هم اوسط العرب وفي رواية الكشي يني هو يدل هم والاول اوجه ومعنى اوسط اعدل وافضل
ومنه قوله تعالى (امة وسطا) اي عدلا قوله احدهذين الرجلين هما عمر وابو عبيدة بن الجراح
بين ذلك بقوله فاخذ بيدي ويد ابي عبيدة بن الجراح والآخر بيده هو ابو بكر والضمير في يده
رجع الى عمر رضي الله تعالى عنه قال النكرمانى كيف جازله ان يقول هذا القول وقد جعله
صلى الله تعالى عليه وسلم اما ما في الصلاة وهي عمدة الاسلام ثم قال قاله نواضعا وتادبا وعلم بان كلا
منهما لا يرى نفسه اهلا لذلك بوجوده وانه لا يكون للمسلمين الا امام واحد قوله وهو جالس
اي ابو بكر جالس بينما قوله فلم اكره مما قال غيرها هذا قول عمر رضي الله عنه اي لم اكره مما قال ابو بكر
غير هذه المقالة وهي قوله وقد رضينا لكم احدهذين الرجلين فابيعوا ايها شتم قوله كان والله
ان اقدم على صيغة المجهول من التقديم وكلمة ان مفتوحة لانها اسم كان ولفظة والله معترضة بينهما
قوله فتضرب عنق بالنصب عطف على ان اقدم قوله لا يقربني ذلك اي تقديم عنق وضربه
من الاثم قوله احب الى بالنصب خبر كان قوله من ان تأمر كلمة ان مصدرية اي من كوني اميرا
على قوم فيهم ابو بكر موجود قوله ان تسول بضم التاء وفتح السين وتشديد الواو المكسورة الى
ان ترين نفسي يقال سولت له نفسه شيئا اي زينته ويقول له الشيطان افعل كذا وكذا قوله الى
بتشديد الباء قوله شيئا منصوب بقوله ان تسول قوله لا اجده الا من الوجدان اي الساعة
هذه قوله فقال قائل من الانصار كذا في رواية الكشي يني وفي رواية غيره فقال قائل الانصار
ياضافة قائل الى الانصار وقدمى سفيان هذا القائل في روايته عند البرار فقال حباب بن المنذر
وحباب بضم الخاء المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن المنذر على وزن اسم الفاعل من الانذار
ابن الجوح بن يزيد بن حرام الانصارى شهد بدرا واحدا والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم قوله منا امير انما قال ذلك لان العرب لم تكن تعرف الامارة انما كانت تعرف
السيادة يكون لكل قبيلة سيد لا تطيع الاسيد قومها فجرى هذا القول منه على العادة اليهودية
حين لم يعرف ان حكم الاسلام بخلافه فلما بلغه ان الخلافة في قريش امسك عن ذلك واقبلت الجماعة
الى البيعة قوله انا جديله بضم الجيم مصغرا الجذل بفتح الجيم وكسرها وسكون الذل وهو اصل الشجر
والمراد به عود ينصب في العطن للجري تحتك اي انا من يستشفى فيه برأي كايستشفى الابل الجري بالاحتكاك
به والتصغير للتعظيم والمحكك صفة جندل قوله وعذيقها مصغر العذق بفتح العين المعجمة
وسكون الذال المعجمة النخل وبالكسر القنومها قوله المرجب من الترجيب وهو التعظيم وهو
انها اذا كانت كريمة قالت بنو الها من جانبها المائل بناء رفيعا كالدمامة ليعتمدها ولا يسقط ولا يعمل
ذلك الا لكرمها وقيل هو ضم عذاقها الى سعفاتها وشدها بالخصوص لئلا ينفضها الريح او يوضع
الشوك حولها لئلا تصل اليها الايدي المتفرقة قوله اللفظ بالغين المعجمة الصوت والجلبة قوله
حتى فرقت بكسر الراء اي حتى خشيت وفي رواية مالاك حتى خفت وفي رواية جويرية حتى اشققتنا
الاختلاف قوله ونزونا بفتح النون والزاي وسكون الواو اي وثبنا عليه وغلبنا عليه قوله
قلتم سعد بن عباد قبل ما معناه وهو كان حيا واجيب بان هذا كناية عن الامراض والخذلان والاحتساب
في عدد القتلى لان من ابطل فعله وسلب قوته فهو كالمقتول قوله فقلت قل الله سعد بن عباد القائل
هو عمر رضي الله تعالى عنه ووجه قوله هذا ما اخبر عما قدر الله عن اهماله وعدم صيرورته خليفة واما
دعاء صدر عنه عليه في مقابلة عدم نصرته الحق قيل انه تخلف عن البيعة وخرج الى الشام فوجد ميتا في
مفتسله وقد اخضر جسده ولم يشعر بجموته حتى سمعوا قائلا يقول ولا يرون شخصه قتلنا سيدنا الخرج
سعد بن عباد فرمينا به بسهمين فلم نخط فؤاده قوله ما وجدنا اي من دفن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قوله من امر في موضع المفعول قوله اقوى مفعول قوله ما وجدنا قوله ولم يكن
بيعة جللة حالية قوله ان يسايحوا بفتح همزة ان لانه مفعول قوله خشينا قوله فاما بايعناهم
من المبايع بالباء الموحدة وبالباء آخر الحروف قبل العين وفي رواية الكشي يني تابيعناهم بالثاء المشاة
من فوق وبالباء الموحدة قبل العين قوله على ما لا ترضى وروى على ما ترضى والاول هو الوجه
وهو رواية مالاك ايضا قوله فن بايع رجلا بالباء الموحدة وفي رواية مالاك بالثاء المشاة من فوق
قوله فلا يتابع هو على صيغة المجهول من المتابعة بالثاء المشاة من فوق قوله ولا الذي بايعه بالباء
الموحدة قوله نغرة ان يقتلا اي خوف وقوعهما في القتل وقد مر تفسير هذا عن قريب **باب** **ص**
باب * البكران يجلدان وينفيان **ش** اي هذا باب فيه البكران يجلدان وهو تنبيه بكر
وهو الذي لم يجامع في نكاح صحيح وانما ثاء ليشمل الرجل والمرأة فقوله البكران مبتدأ ويجلدان
على صيغة المجهول خبره وقد ورد خبر بلفظ الترجة اخرجه ابن ابي شيبة من طريق الشعبي عن
سروق عن ابي بن كعب رضي الله تعالى عنه مثله **ص** الزانية والرائي فاجلدوا كل
واحدة منهما مائة جلدة ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر وليشهد
عذابهما طائفة من المؤمنين الزاني لا ينكح الزانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك
وحرم ذلك على المؤمنين **ش** ساق في رواية كريمة الى قوله المؤمنين كاذكر هنا وفي رواية
ابي ذر ساق من قوله لزانية الى قوله في دين الله ثم قال الآية ثم انه ذكر الآية الاولى لبيان ان الجلد ثابت

بكتاب الله عز وجل وذكر الآية الثانية لعلها قبلها وذلك لان قوله (الزانية والزاني) يدلان على الجنسين المتنافيين لجنس العفيف والعفيفة ثم اشار الى ان هذا الزاني لا ينكح الزانية يعني لا يرغب في نكاح الصالح من النساء وكذا الزانية لا ترغب في نكاح الصالح من الرجال وسبب نزول هذه الآية ما قاله مجاهد انه كان في الجاهلية نساء يزنيان فاراد اناس من المسلمين نكاحهن فنزلت وبه قال الزهري وقتادة وعن سعيد بن المسيب ان هذه الآية منسوخة بقوله تعالى (وانكحوا الايامى منكم) والاية الاولى ناسخة لقوله تعالى (واللاتى يأتين الفاحشة من نسائكم) الاية وقوله (والذان يأتيناها منكم فاذوهما) فكل من زنى منها اودى الى الموت قاله مجاهد وقال النحاس لا خلاف في ذلك بين المفسرين قوله ولا تأخذكم بهما رأفة اي لا تأخذكم بهما رخصة والمعنى لا تخففوا العذاب ولكن اوجعوهما قوله ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر يعني ان كنتم تصدقون بنوحيد الله وبالبعث الذى فيه جزاء الاعمال قوله طائفة اختلفوا في مبلغ عددها فمن النخعي ومجاهد اقله رجل واحد فافوقه ومن عطاء وعكرمة رجلان فصاعدا وعن الزهري ثلاثة فصاعدا وعن ابن زيد اربعة بعدد من تقبل شهادته على الزنا وعن قتادة نفر من المسلمين وقال الزجاج لا يجوز ان يكون الطائفة واحدا لان معناها معنى الجماعة والجماعة لا تكون اقل من اثنين وقال غيره لا يمنع ذلك على قول اهل اللغة لان معنى طائفة قطعة يقال اكلت طائفة من الشاة اي قطعة منها **ص** وقال ابن عيينة رأفة في اقامة الحدود **ش** اي قال سفيان بن عيينة في تفسير قوله تعالى (ولا تأخذكم بهما رأفة) يعني رجة في اقامة الحدود وروى رأفة اقامة الحدود بدون لفظ في وروى قال ابن عليه بضم العين المهملة وقبح اللام وتشديد الباء آخر الحروف وعليه جرى ابن بطال والمعتمد هو الاول وابن عليه اسمه اسمعيل بن ابراهيم الاسدي البصري وعليه اسم امه مولاة لبني امد **ص** حدثنا مالك بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز اخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن زيد بن خالد الجهني قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يأمر فين زنى ولم يحصن جلد مائه وتغريب عام **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد العزيز هو ابن ابي سلمة الماحشون والحديث مضى في الشهادات عن يحيى بن بكير عن الليث عن الزهري عن عبيد الله الخ واخرجه بقية الجماعة قوله ولم يحصن على صيغة المجهول والمعلوم قوله جلد مائه بالنصب بنزع الخافض اي بجلد مائة قوله وتغريب عام عطف عليه وفي التوضيح في الحديث تغريب البكر مع الجلد وهو رجة على ابن حنيفة ويحمد في انكار التغريب قلت ابو حنيفة يحتاج بظاهر القرآن فانه لا نفي فيه وقال مالك نفي البكر الحر ولا يغرب المرأة ولا العبد وقال الثوري والاوزاعي والشافعي يغرب المرأة والرجل واختلف قول الشافعي في نفي العبد وعند الشافعية لا يغرب المرأة وحدها بل مع زوج او محرم واختلف في المسافة التي تغرب اليها فروى عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قال الى فذك ومثله عن ابنه وبه قال عبد الملك وزاد الى مثل الجمار من المدينة وروى عن علي رضي الله تعالى عنه من الكوفة الى البصرة وقال الشعبي بنفيه من عمله الى غيره وقال مالك يغرب عام في بلد يجبس فيه لئلا يرجع الى البلد الذي نفي منه وعن احمد الى قدر ما تقصر فيه الصلاة وقال ابو ثور الى ميل واقل منه وقال ابن المنذر يحزى من ذلك ما يقع

عليه اسم النفي قل اوكثر **ص** قال ابن شهاب واخبرني عمرو بن الزبير ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه غرب ثم لم تزل تلك السنة **ش** هذا موصول بالسند المذكور اي قال مجاهد بن مسلم بن شهاب الزهري اخبرني عمرو بن الزبير بن العوام ان عمر الى آخره وهذا منقطع لان عمرو لم يسمع من عمر رضي الله تعالى عنه لكنه ثبت عن عمر من وجه آخر اخرجه الترمذي حدثني ابو كريب ويحيى بن اكرم فلا حدثنا عبد الله بن ادريس عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب وغرب وان ابابكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب ورواه النسائي ايضا وابن خزيمة وصححه الحاكم وذكر الترمذي ان اكثر اصحاب عبيد الله بن عمر روه عنه موقوفا على ابي بكر وعمر رضي الله عنهما قوله ثم لم تزل بفتح الزاي قوله تلك السنة بالرفع والنصب اي دامت وزاد عبد الرزاق عن مالك ثم لم تزل تلك السنة حتى غرب مروان ثم ترك الناس ذلك يعني اهل المدينة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى فيمن زنى ولم يحصن بنفي عام باقامة الحد عليه **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعقيل بضم العين ابن خالد والحديث اخرجه النسائي في الرجم عن محمد بن رافع قوله ولم يحصن بصيغة المعلوم والمجهول قوله باقامة الحد اي ملتبسا بها جامعسا بينهما وروى واقامة الحد **ص** **باب** نفي اهل المعاصي والخشنيين **ش** اي هذا باب في بيان نفي اهل المعاصي وهو جمع معصية قوله والخشنيين اي وفي بيان نفي الخشنيين وهو جمع مخنت بشديد النون المفتوحة وبكسرهما والفتح اشهر وهو القياس مأخوذ من خنث الشيء فخنث اي عطفته فنعطف ومنه سمي الخنث قاله الجوهري وفي المغرب تركيب الخنث بدل على لين وتكسر ومنه الخنث وهو المشبه في كلامه بالنساء تكسرا وتعطفا وقال الكرماني والغرض من ذكر هذا الباب هنا التنبيه على ان التغريب على المذنب الذي لاحد عليه ثابت وعلى الذي عليه الحد بالطريق الاولى قلت يفهم من هذا ان مرتكبيا لمعصية من المعاصي يجوز نفيه والترجة ايضا تدل عليه وقال بعض العلماء لا ينفي ثلاثة بكرزان ومخنت ومحارب والخنث اذا كان يؤتى رجم مع الفاعل احصنا اولم يحصنا عند مالك وقال الشافعي ان كان غير محصن فعليه الحد وكذا عند مالك اذا كانا كافرين او عدينا وقيل برقي بالمرجوم على رأس جبل ثم يبع بالحجارة وهو نوع من الرجم وفعله جائز وقال ابو حنيفة لاحد فيه وانما فيه التعزير وعند بعض اصحابنا اذا تكرر يقتل وحديث ارجو الفاعل والمفعول به متكلم فيه وقال بعض اهل الظاهر لا شيء على من فعل هذا الصنيع وقال الخطابي هذا ابعاد الاقوال من الصواب **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام حدثنا يحيى عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخشنيين من الرجال والمترجلات من النساء وقال اخرجه من بيوتكم واخرج فلانا واخرج فلانا **ش** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وهشام هو الدستوائي ويحيى هو ابن ابي كثير والحديث مضى في الباب واخرجه ابو داود في الادب عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذي والنسائي ايضا قوله والمترجلات اي النساء الشبهات بالرجال المتكلمات في الرجولية وهو بالحقيقة ضد الخشنيين لانهم المشبهون بالنساء قوله واخرج فلانا قال الكرماني هما مانع بانهما المشاة من فوق وبالعين المهملة وهبت بكسر الهاء وسكون الياء آخر الحروف وبالناء المشاة

من فوق قوله واخرج فلانا في رواية ابى ذر واخرج عمر رضى الله تعالى عنه فلانا قلت فعلى هذا فاعل اخرج الاول هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفضل اخرج الثاني هو عمر رضى الله تعالى عنه وعلى رواية غير ابى ذر الفاعل في كليهما هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبؤيده رواية ابى داود الحديث عن مسلم بن ابراهيم شيخ البخارى المذكور وفيه فقال اخرجوهم من بيوتكم واخرجوا فلانا وفلانا من المختين واراد بقوله فلانا وفلانا هما اللذان هما الكرماني واما اسم فلان الذي اخرجهم عمر رضى الله تعالى عنه فقبل انه ابو ذؤيب وقيل جمعة الساسي وعن مسلم بن محارب عن اسمعيل بن مسلم ان امية بن يزيد الاسدي ومولى مزينة كانا يحكران الطعام بالمدينة فاخرجهما عمر رضى الله تعالى عنه وذكر بعضهم يحتمل ان يفسر قوله واخرج عمر فلانا ان يكون احد هؤلاء المذكورين الذين اخرجهم عمر رضى الله تعالى عنه **ص** باب من امر غير الامام باقامة الحد غائب عنه **ش** اي هذا باب في بيان من امر الخوفا والكرمان في عبارته تعسف والاولى ان يقال من امره الامام وغائبا حاله من فاعل الاقامة وهو الغير ويحتمل ان يكون حالا من الحدود المقام عليه **ص** حدثنا حاصم بن علي حدثنا ابن ابى ذئب عن الزهري عن عبيد الله عن ابى هريرة وزيد بن خالد ان رجلا من الاعراب جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو جالس فقال يا رسول الله انض بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق اقض له يا رسول الله بكتاب الله ان ابني كان مسيفا على هذا فزني بامراته فاخبروني ان علي ابني الرجاء فافديت بمائة من الغنم وواحدة ثم سألت اهل العلم فزعموا ان ما على ابني جلد مائة وتغريب عام فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله اما الغنم والواحدة فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس فاغد على امرأة هذا فارجهما فغدا نيس فرجهما **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وابن ابى ذئب بافظ الحيوان المشهور هو محمد بن عبد الرحمن وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والحديث مضى في مواضع كثيرة في النذور عن اسمعيل بن ابى اويس وفي المحاربين عن عبد الله بن يوسف وفي الصلح والاحكام عن آدم وفي الوكالة عن ابى الوليد وفي الشروط عن قتيبة وسجي في الاعتصام وخبر الواحد واخرجه بقية الجماعة وقد مر تفسيره غير مرة وقدم عن قريب ايضا في باب الاعتراف بالزنا قوله ان ابني هذا كلام الاعرابي لا خصمه مر في كتاب الصلح هكذا جاء الاعرابي فقال يا رسول الله انض بيننا بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق فقال الاعرابي ان ابني هكذا قاله الكرماني وقال بعضهم بل الذي قال انض بيننا هو والد العسيف قلت الاختلاف في هذا على ابن ابى ذئب يظهر ذلك بالتأمل قوله كان مسيفا اي اجيرا قوله فارجهما فيه اختصار اي فان اعترفت بالزنا فارجهما تشهد عليه سائر الروايات والقواعد الشرعية **ص** باب قول الله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات فمأملتكم من قياتكم المؤمنات والله اعلم بايمانكم بعضكم من بعض فانكحوهن باذن اهلن وآتوهن اجورهن بالمعروف محصنات غير مسافحات ولا متخذات اخدان فاذا احصن فان اتين بفاحشة فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ذلك ان خشي العنت منكم وان تصبروا خير لكم والله غفور رحيم **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى ومن لم يستطع الخ هكذا ساقه في رواية كريمة وفي رواية ابى ذر

ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات المؤمنات الا بفوه كما وقع في اصول البخارى ولم يذكر فيه حديثا وابن بطال ادخل فيه حديث ابى هريرة الذي في الباب الذي بعده ثم ذكره فيه ايضا لكن من طريق آخر واباه ابن التين فذكره كما ذكرنا قوله طولا اي فضلا وسعة وقدرة قوله المحصنات المؤمنات اي الحرائر العفائف المؤمنات قوله فما اي فتزوجوا مما ملكت ايمانكم من قياتكم اي من امائكم المؤمنات والفتيات جمع فتاة وهي الامة فيه دليل على انه لا يجوز نكاح الامة الكافرة من دليل الخطاب والمعروف من مذهب مالك ان نكاح الامة الذميمة لا يجوز واجازه الآخرون قوله والله اعلم بايمانكم يعني هو العالم بحقائق الامور وسراها وانما لكم ايم الناس الظاهر من الامور قوله بعضكم من بعض فيه قولان احدهما انكم مؤمنون وانتم اخوة والثاني انكم بنو آدم وانما قيل لهم هذا فيما روى لانهم كانوا في الجاهلية يعبرون بالهجرة ويعلمون ان الامة هجينة فقال تعالى بعضكم من بعض قوله فانكحوهن باذن اهلن يدل على ان السيد هو ولي امته لا تزوج الاباذنه وكذلك هو ولي عبده ولا يتزوج الاباذنه وان كان مالك الامة امرأة زوجها من زوج المرأة باذنها لما جاء في الحديث لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فان الزانية هي التي تزوج نفسها قوله وآتوهن اجورهن اي واعطوا مهرهن بالمعروف اي عن طيب نفس منكم ولا تنكحوهن منه شيئا استهانة بمن لكونهن اماء مما لو كانت قوله محصنات اي عقائف عن الزنا لا يتعاطينها ولها قال غير مسافحات اي غير زواني اللاتي لا يمتنعن انفسهن من احد قوله اخدان اي اخلاؤه وهو جمع خدن بكسر الخاء وهو الصديق وكذلك الخدين ووقع في رواية المستملى وحده غير مسافحات زواني ولا متخذات اخدان اخلاء قوله فاذا احصن فيه قرأتان احدهما بضم الهزة وكسر الصاد والاخرى بفتح الهزة والصاد فعل لازم فقبل معنى القرائتين واحد واختلفوا فيه على قولين احدهما ان المراد بالاحصان هنا الا سلام روى ذلك عن ابن مسعود وابن عمر وانس والاسود بن زيد وزر بن جيس وسعيد بن جبيرة وعطاء وابراهيم التيمي والشعبي والسدي وبه قال مالك والليث والاوزاعي والكوفيون والشافعي والآخر ان المراد ههنا التزوج وهو قول ابن عباس ومجاهد وعكرمة وطاوس والحسن وقتادة قوله فان اتين بفاحشة يعني الزنا قوله فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب يعني الحد كافي قوله ويدرا عنها العذاب وهو خسون جلد وتغريب سنة قوله ذلك اشارة الى نكاح الاماء عند عدم الطول قوله العنت يعني الاتم والضرر بغلبة الشهوة هكذا فسرته الثعلبي ويقال العنت الزنا وهو في الاصل المشقة قوله وان تصبروا كلمة ان مصدريه اي وصبركم عن نكاح الاماء خير لكم **ص** باب اذا زنت الامة **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا زنت الامة ولم يذكر جواب اذا الذي هو الحكم اكتفاء بما ذكره في الحديث على عادته ولم يذكر الاصيلي هذه الترجمة وجري على ذلك ابن بطال **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابى هريرة وزيد بن خالد ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن الامة اذا زنت ولم تحصن قال اذا زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم ان زنت فاجلدوها ثم يعوها ولو بضعير قال ابن شهاب لا ادري بعد الثالثة او الرابعة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله سئل عن الامة اذا زنت والحديث مضى في البيوع عن اسمعيل بن ابى اويس وعن زهير بن حرب وفي العنق عن مالك بن اسمعيل ومضى الكلام فيه قوله ولم تحصن من الاحصان الذي

هو بمعنى العفة عن الزنا وفي التاويح اختلف العلماء في احصان الاماء غير ذات الزوج
ما هو فقالت طائفة احصان الامة تزويجها فاذا زنت ولا زوج لها فعليها الادب ولا حد
عليها هذا قول ابن عباس وطاوس وقتادة وبه قال ابو عبيدة وقال طائفة احصانها اسلامها
فاذا كانت الامة مسلمة وزنت وجب عليها خسون جلدة سواء كانت ذات زوج او لم تكن روى هذا
عن عمر بن الخطاب في رواية وهو قول علي وابن مسعود وابن عمر وانس واليه ذهب النخعي ومالك
واليث والاوزاعي والكوفيون والشافعي وزعم اهل المقالة الاولى انه لم يقل في هذا الحديث
ولم تخصص غير مالك وانس كما زعموا لانه رواه يحيى بن سعيد عن ابن شهاب كما رواه مالك ورواه
كذلك طائفة عن ابن عيينة عن الزهري واذا اتفق مالك ويحيى وسفيان على شيء فهم حجة على
من خالفهم قوله واوبضفيرة بفتح الضاد المجمة وكسر الفاء بالراء وهو الشعر المنسوج والحبل
المقول بمعنى المصفور فبيل بمعنى يفعل قوله ثم يعوها امر ندب وحث على مباحة الزانية
وخرج اللفظ في ذلك على المبالغة وقالت الظاهرية بوجوب بيعها اذا زنت الرابعة وجلدت ولم يقل
به احد من السلف قوله قال ابن شهاب موصول بالسند المذكور قوله لا ادري بعد الثالثة اي لا ادري
هل يجلدونها ثم يبيعها واوبضفيرة بعد الزنية الثالثة او بعد الزنية الرابعة وروى الترمذي من حديث
ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زنت امرأة احكم فليجلدها
ثلاثا بكتاب الله فان عادت فليبيعها ولو يجبل من شعر فهذا يدل على ان بيعها بعد الرابعة وروى النسائي
من حديث جابر بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل فقال
جارتني زنت فتبين زناها قال اجلدها خمسين وانه قال عادت فتبين زناها قال اجلدها خمسين
ثم اتاه فقال عادت فتبين زناها قال بيعها ولو يجبل من شعر فهذا يدل على ان بيعها بعد الثالثة
ص باب لا يثرب على الامة اذا زنت ولا تنفي ش اي هذا باب يذكرك فيه
لا يثرب على صيغة المجهول من التثريب بالشاء المثلثة وهو التوبيخ والملامة والتعيير ومنه قوله
تعالى (لا تثرِب عليكم) قوله ولا تنفي على صيغة المجهول ايضا واستنبط عدم النفي من قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم ثم يعوها لان المقصود من النفي الابعاد عن الوطن الذي وقعت فيه المعصية وهو لا يلزم
حصوله من البيع ص حديثنا عبد الله بن يوسف حديثنا الليث عن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه انه سمعه يقول قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا زنت الامة فتبين زناها فليجلدها
ولا يثرب ثم ان زنت فليجلدها ولا يثرب ثم ان زنت الثالثة فليبيعها ولو يجبل من شعر ش مطابقة
لترجمة في قوله ولا يثرب وسعيد المقبري يروي عن ابيه كيسان مولى بني ليث عن ابي هريرة والحديث
مضى في البيوع عن عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم في الحدود والنسائي في الرجم جميعا عن
عيسى بن جاد وقال المزي رواه غير واحد عن سعيد عن ابي هريرة قوله فتبين اي تخفق زناها
وثبت وفيه اقامة السيد الحد على عبده وامته وهي مسألة خلافية فقال الشافعي واجدوا بحق
وابو ثور يعم الحدود كلها وهو قول جماعة من الصحابة اقاموا الحدود على عبيدهم منهم
ابن عمر وابن مسعود وانس بن مالك رضي الله تعالى عنهم وقال الثوري والاوزاعي يحده
المولى في الزنا وقال مالك واليث يحده في الزنا والشرب والقذف اذ اشهد عنده الشهود
لا باقرار العبد الا القطع خاصة فانه لا يقطع الا الامام وقال الكوفيون لا يقيمها الا الامام

خاصة واحتجوا بما روى عن الحسن وعبد الله بن محيرز وعمر بن عبد العزيز انهم قالوا الجمعة والحدود
والزكاة والنفي الى السلطان خاصة وفيه دليل على التغايب في البيع وان المالك الصحيح المالك جائز له ان يبيع
ماله القدر الكبير بالتأفة اليسير وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء اذا عرف قدر ذلك واختلفوا فيه
اذا لم يعرف قدر ذلك قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دعوا الناس برزق الله بعضهم من بعض
ص تابعه اسمعيل بن امية عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ش اي تابع الليث اسمعيل بن امية عن سعيد المقبري عن ابي هريرة وهذه المتابعة في المتن
لا في السند لانه نقص منه قوله عن ابيه ووصلها النسائي من طريق بشر بن الفضل عن اسمعيل بن
امية ص باب احكام اهل الذمة واحصانهم اذا زنوا ورفعوا الى الامام ش
اي هذا باب في بيان احكام اهل الذمة اليهود والنصارى وسائر من تؤخذ منه الجزية قوله
واحصانهم اي وفي بيان احصانهم هل الاسلام شرط فيه ام لا كما سيأتي بيان الخلاف فيه قوله اذا
زنوا ظرف لقوله احكام اهل الذمة قوله ورفعوا على صيغة المجهول الى الامام سواء جاؤا الى
الامام بانفسهم او جاء بهم غيرهم للدعوى عليهم وهنا فصلان (الاول) اختلف العلماء في احصان
اهل الذمة (فقال) طائفة في الزوجين الكتابيين يزيان ويرفعان اليها عليهما الرجم وهما محصنان وهذا
قول الزهري والشافعي وقال الطحاوي وروى عن ابي يوسف ان اهل الكتاب يحصن بعضهم بعضا
ويحصن المسلم النصرانية ولا تحصنه النصرانية وقال النخعي لا يكونان محصنين حتى يجامعا بعد
الاسلام وهو قول مالك والكوفيين وقالوا الاسلام من شرط الاحصان (الفصل الثاني) ايضا
اختلفوا في وجوب الحكم بين اهل الذمة فروى التخيير فيه عن ابن عباس وعطاء والشعبي والنخعي
وبه قال مالك واحد والشافعي وقال آخرون انه واجب وروى ذلك عن مجاهد وعكرمة وبه
قال ابو حنيفة واصحابه وهو الاظهر من قول الشافعي ص حديثنا موسى بن اسمعيل حدثنا
عبد الواحد حدثنا الشيباني سألت عبد الله بن ابي اوفى عن الرجم فقال رجم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فقلت اقبل النور ام بعده قال لا ادري ش قال الكرماني مطابقة لترجمة
اطلاق قوله رجم وقيل جرى على مادته في الاشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو
ما اخرج به احمد والطبراني واسمعيل بن ابي اوفى عن الشيباني قال قلت هل رجم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال نعم رجم يهوديا ويهودية وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني
بفتح الشين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة اسمه سليمان بن ابي سليمان فيروز
ابو اسحق الكوفي وعبد الله بن ابي اوفى اسمه علقمة بن خالد الاسلمي والحديث اخرج به مسلم في الحدود
عن ابي كامل عن ابن ابي شيبة قوله اقبل النور الهمة فيه للاستفهام على سبيل الاستخبار واراد
بالنور سورة النور قوله ام بعده اي ام رجم بعد نزول سورة النور وقوله ام بعده بالضمير
رواية الكشميني وفي رواية غيره ام بعده بضم الدال قوله لا ادري يدل على تحريه وثبته فمدح به ولا
عيب فيه ص تابعه علي بن مسهر وخالد بن عبد الله والمجاري وعبيدة بن جندب عن الشيباني ش
اي تابع عبد الواحد علي بن مسهر بضم الميم وسكون السين المهملة وكسر الهاء وبالراء ابو الحسن القرشي
الكوفي وتابعه ايضا خالد بن عبد الله الطحان وتابعه ايضا المجاري بصيغة اسم الفاعل من المحاربة
واسمه عبد الرحمن بن محمد الكوفي وتابعه ايضا عبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن جندب بضم

الحاء الضبي الكوفي وكل هؤلاء تابعوه في روايتهم عن الشيباني المذكور في روايته عن عبد الله
ابن ابي اوفى امامنا علي بن مسهر فرواها ابن ابي شيبة عنه عن الشيباني قال قلت لعبد الله بن ابي
اوفى فذكر مثله بلفظ قلت بعد سورة النور وامامنا خالد بن عبد الله فرواها البخاري عن امحق
عن خالد عن الشيباني سألت عبد الله بن ابي اوفى وقد مضى هذا في باب المحضن وامامنا عبد الحاربي
فلما وقف عليها وامامنا عبيدة فرواها الاسمعيلى من رواية ابي ثور واحد بن منيع قال حدثنا
عبيدة بن حديد وجابر عن الشيباني ولفظه قبل النور او بعدها **ص** وقال بعضهم
المائة والاول اصح **ش** اي قال بعض هؤلاء المتابعين المذكورين قبل انه عبيدة
لان لفظه في مسند احمد بن منيع قلت بعد سورة المائة او قبلها قوله المائة اي ذكر سورة المائة
بدل سورة النور ولعل من ذكر سورة المائة توهم من ذكر اليهودى واليهودية ان المراد سورة المائة
لان فيها الآية التي نزلت بسبب سؤال اليهود عن حكم الذين زنا منهم وهى قوله تعالى وكيف
يحكمونك وعندهم التورية قوله والاول اصح اي من ذكر النور **ص** حدثنا اسمعيل بن
عبد الله حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال ان اليهود جاؤا الى رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكروا له ان رجلا منهم وامرأة زنيا فقال لهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ما تجدون في التورية في شأن الرجم فقالوا نقضهم ويحلمون قال عبد الله بن
سلام كذبتم ان فيها الرجم فانوا بالتورية فذمروها فوضع احدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها
وما بعدها فقال له عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفع يده فاذا فيها آية الرجم قالوا صدق يا محمد فيما آية
الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجا فرأيت الرجل يحنى على المرأة يقبها
الجارة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مضى عن قريب في باب الرجم في البلاط
من رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ومضى ايضا في علامات النبوة عن
عبد الله بن يوسف عن مالك عن نافع عنه ومضى الكلام فيه قوله نقضهم بفتح النون والاضاد المجمة
من الفضيحة ومعناه فكشف مساوئهم يقال فضحه فانفضح قوائمه ويحلمون على صبغة المجهول
قوله فاتوا بصبغة الماضي قوله يحنى بالحاء المهملة والنون المكسورة من حنى اذا عطف او من جنأ
بالجيم والهمزة اذا اكب عليه قوله يقبها من الوقاية وهى الحفظ وقد مر الكلام مستوفى في لفظ
يحنى وقد ذكروا في ضبطه عشرة اوجه وفيه من الفوائد وجوب الحد على الكافر الذمى اذا زنى
وهو قول الجمهور وقبول شهادة اهل الذمة بعضهم على بعض وان انكحة الكفار صحيحة وان
اليهود كانوا ينسبون الى التورية ما ليس فيها وان شرع من قبلنا يلزمنا ما لم يقض الله بالانكار واخرج
به الشافعى واحد وان الاسلام ليس بشرط الاحصان وقالت المالكية واكثر الحنفية انه شرط
واجابوا عن حديث الباب بانه صلى الله تعالى عليه وسلم انما رجهما بحكم التورية وليس هو من
حكم الاسلام في شيء **ص** باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم والناس
هل على الحاكم ان يبعث اليها فيسألها عما رميت به **ش** اي هذا باب فيه اذا رمى الى آخره
يعنى اذا قال امرأتى زنت او قال امرأة فلان زنت قوله هل على الحاكم ان يبعث اليها اي الى المرأة
المرمية بالزنا فيسألها عما رميت به وهو على صبغة المجهول وجواب هل محذوف تقديره نعم يجب
عليه ذلك ولم يذكره اكتفاء بما في الحديث وقد اجماع على ان هذا القاذف اذا لم يأت ببينة لزمه

الحد الان تقر المقذوفة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن
عبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابي هريرة وزيد بن خالد رضى الله تعالى عنهما انهما اخبرا
ان رجلا من اخنصا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال احدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال
الآخر وهو اوقعهما اجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله واثنى لى ان اتكلم قال تكلم قال ان
انبي كان عسيفا على هذا قال مالك والعسيف الاجير فزنى بامرأته فاخبر وبنى ان على ابني الرجم فافتديت منه
بمائة شاة وجارية لى ثم سألت اهل العلم فاخبروني انما على ابني جلد مائة وتغريب عام وانما الرجم على
امرأته فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما والذى نفسى بيده لا تضين بينكما بكتاب الله
اما غنمك وجاريك فرد عليك وجلد ابنة مائة وغربه عاما وامر انيسا الاسلمى ان يأتى امرأته الآخر
فان اعترفت فارجهما فاعترفت فرجهما **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث قد مر غير
مرة فآخره قد مر عن قريب في باب من امر غير الامام باقامة الحد وقد مر الكلام فيه قوله
واثنى لى قال الكرمانى هو من كلام الاخر ابي لامن كلام الافقه قد مر في الصلح صريحاً وقال النووى
وفي استيذانه دليل على اقفهته **ص** باب من ادب اهله او غيره دون السلطان **ش** اي
هذا باب في بيان من ادب اهله من زوجته وارقائه قوله او غيره اي وادب غير اهله قوله دون
السلطان يعنى من غير ان يستأذنه في ذلك وقال الكرمانى دون السلطان بمحتمل ان يكون يعنى عنده
وغيره وقال بعضهم هذه الترجمة معقودة لبيان الخلاف هل يحتاج من وجب عليه الحد من الارقاء
الى ان يستأذن سيده الامام في اقامة الحد عليه اوله ان يقيم عليه ذلك بغير مشورة انتهى قلت لم يبين الخلاف
في هذه الترجمة اصلا (واما كيفية) الخلاف فقد قال مالك يحكم المولى عبده وامته في الزنا وشرب الخمر
والقذف اذا شهد عنده الشهود لا باقراره ولا يقطعه في المهرقة وانما يقطعه الامام وبه قال الليث
(وروى) عن جماعة من الصحابة انهم اقاموا الحدود على عبيدهم منهم ابن عمر وابن مسعود وانس بن
مالك (وقال) ابن ابي ليلى ادركت بقايا الانصار يضربون الوايدة من ولادتهم اذا زنت في مجالهم
(وقال) ابو حنيفة واصحابه لا يقيم الحدود على العبيد والاماء الا السلطان دون المولى في الزنا وسائر
الحدود (وبه) قال الحسن بن حي (وقال) الثوري والاوزاعي يحده في الزنا (وقال) الشافعى يحده في كل حد
ويقطعه **ص** وقال ابو سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا صلى فاراد احدا من امر
بين يديه فليدفعه فان ابي فليقاتله وفعله ابو سعيد **ش** ذكر هذا التعليق عن ابي سعيد الخدرى
واسمه سعد بن مالك لدلالته على تأديب الرجل غير اهله اذا كان في واجب فان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اذن لمن صلى واراد احدا من امر بين يديه بان يدفعه وهو تأديبه وقدم هذا التعليق
موصولا في كتاب الصلاة في باب يد المصلى من مربي يديه قوله وفعله ابو سعيد اي فعل ابو سعيد ما امر
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في دفع الماريين يدى المصلى وقدم هذا ايضا في الباب المذكور
ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة رضى الله
تعالى عنها قالت جاء ابو بكر رضى الله تعالى عنه ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واضع رأسه
على فخذي فقال حبست رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس وليسوا على ماء فعاتبني
وجعل يطعن يده في خاصرتي ولا يمنعني من التحرك الا مكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فأمر الله آية التيمم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان ابابكر ادب ابنته عائشة بحضرة

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من غير ان يستأذنه واسمعه هو ابن ابي اويس واسمه عبدالله ابن
 اخت مالك وعبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة
 والحديث مضى مطولا في الطهارة وفي النكاح عن عبدالله بن يوسف وفي فضل ابي بكر عن قتيبة وفي
 التفسير عن اسمعيل المذكور واخرجه مسلم في الطهارة عن يحيى بن يحيى عن مالك واخرجه النسائي
 فيه وفي التفسير عن قتيبة عن مالك ومضى الكلام فيه في الطهارة قوله ورسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم واضع جلة حالية قوله حبست قول ابي بكر لعائشة لانها كانت سبب توقف
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ فقدت فلانها فتوقفوا والطلب الماء قوله والناس بالنصب عطف على
 ما قبله والواو في وايه والعال قوله بطن بضم العين وقيل بفتحها وقال ابن فارس طعن بالرخ
 بطن بالضم وطعن بطن بالفتح في القول قوله الامكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح
 الميم وقال الكرماني هو كقولهم جنات فلان او مجلسه او الامكانه على فخذى او عندي او الاكونه
 عندي **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني عمرو بن عبد الرحمن بن القاسم
 حدثه عن ابيه عن عائشة قالت اقبل ابو بكر رضى الله تعالى عنه فذكرني لكزة شديدة وقال حبست
 الناس في فلاة في الموت لما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد اوجعني نحوه **ش**
 هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن يحيى بن سليمان ابو سعيد الكوفي تزيل مصر
 عن عبدالله بن وهب المصري عن عمرو بن الحرث المصري قوله فذكرني بالزاي اى وكزني
 وقال ابو عبيد اللكز الضرب بالجمع على العضد وقال ابو زيد في جميع الجسد والجمع بضم الجيم
 وسكون الميم وهو الضرب بجمع اصابعه المضغومة يقال ضربه بجمع كفه قوله في الموت
 اى قالموت ملتبس بى لما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منى فخفت ان اكون سبب تباه
 من النوم قوله وقد اوجعني اى لكزه اباى قوله نحوه اى نحو الحديث المذكور **ص**
 قال ابو عبدالله لكزو وكرواحد **ش** ابو عبدالله هو البخارى نفسه واراد ان هذين اللفظين
 بمعنى واحد وهو من كلام ابي عبيدة ولم يثبت هذا عنى قوله قال ابو عبدالله الا في رواية المستملى
ص باب من رأى مع امرأته رجلا فقتله **ش** اى هذا باب فيمن رأى
 الى آخره كذا اطلق ولم يبين الحكم وقد اختلف فيه فقال الجمهور عليه القود وقال احمد واسحق
 ان اقام بينة انه وجدته مع امرأته هدرمه وقال الشافعي بلسه فيما بينه وبين الله قتل الرجل ان كان
 ثيبا وعلم انه نال منها ما يوجب الفسل ولكن لا يسقط عنه القود في ظاهر الحكم وقال ابن حبيب
 ان كان المقتول محصنا فالذى ينجى قتله من القتل ان يقم اربعة شهداء تشهد انه فعل بامرأته وان كان
 غير محصن فعلى قتله القود وان اتي اربعة شهداء شهداء تشهد انه فعل بامرأته وان كان
 والتيب سواء بترك قتله اذا قامت له البينة بالرؤية وقال اصبيغ عن ابن القاسم واشهب استحب
 الدية في البكر في مال القاتل وقال المغيرة لا قود فيه ولادية وقد اهدر عمر بن الخطاب رضى الله
 تعالى عنه دما من هذا الوجه وقال ابن المنذر الاخبار عن عمر في هذا مختلفة وعامتها منقطعة فان
 ثبت عن عمر انه اهدر الدم فيها فانما ذلك لشيء ثبت عنده يسقط القود **ص** حدثنا موسى
 حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراذ كاتب المغيرة عن المغيرة قال قال سعد بن عباد اورأيت
 رجلا مع امرأتي لضربه بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال

انجبون من غيرة سعد لانا غير منه والله اغبر منى **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الذى
 يفهم من كلام سعد بن عباد رضى الله تعالى عنه ان هذا الامر لو وقع له لقتل الرجل وهذا لما بلغ النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم لم ينه عن ذلك حتى قال الداودى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انجبون
 من غيرة سعد يدل على انه حذر ذلك واجاز له فيما بينه وبين الله والمغيرة من اجد الاشياء ومن لم تكن
 فيه فليس على خلق محمود وبالع اصحابنا في هذا حيث قالوا رجل وجد مع امرأته او جاريته
 رجلا يريد ان يغلبها ويترى بهاله ان يقتله فان رآه مع امرأته او مع محرم له وهى مطاوعته على
 ذلك قتل الرجل والمرأة جميعا ومنهم من منع ذلك مطلقا فقال المهلب الحديث دال على وجوب
 القود فيمن قتل رجلا وجدته مع امرأته لان الله عز وجل وان كان غير من عباده فانه اوجب
 الشهود في الحدود فلا يجوز لاحد ان يتعد حدود الله ولا يسقط دما بدعوى وروى عبد الرزاق
 عن الثوري عن المغيرة بن النعمان عن هاشم بن حرام ان رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتلها قال
 فكتب عمر رضى الله تعالى عنه كتابا في العلانية ان يقتلوه وفي السر ان يعطوه الدية وموسى شيخ
 البخارى هو ابن اسمعيل وابو عوانة بفتح العين المهملة هو الواضح الشكرى وعبد الملك هو ابن عمير
 ووراد بفتح الواو وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة الثقفى يروى عن المغيرة بن شعبة والحديث مضى
 في او آخر النكاح في باب المغيرة ومضى الكلام فيه قوله غير مصفح بضم الميم وفتح الصاد المهملة
 وفتح الفاء وكسرهما اى ضربته بحمد السيف الا لاهلاكه لا بصفحه وهو عرضه للارهاب قوله من غيرة
 سعد بفتح السين المعجمة المنع اى منع من التعلق باجنبي بنظر وغيره وغيره الله تعالى منعه عن المعاصى
ص باب ما جاء في التعريض **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في التعريض وهو
 نوع من الكناية ضد التصريح وقال الراغب هو كلام له ظاهر وباطن قصده قتله الباطن ويظهر
 ارادة الظاهر **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن
 ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جاءه اعرابي فقال يا رسول الله
 ان امرأتى ولدت غلاما اسود فقال هل لك من ابل قال نعم قال ما لوانها قال جرفا هل فيها من اوراق
 قال نعم قال فاني كان ذلك قال اراه عرق تزع قال فاعل ابنك هذا تزع عرق **ش** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من قونه غلاما اسود ومعناه انا ابيض وهو اسود فهو ليس منى وامه زانية واسمعيل
 هو ابن ابي اويس والحديث مضى في الطلاق عن يحيى بن قزعة ومضى الكلام فيه قوله هل لك
 من ابل انما سألته عن الوان الابل لان الحبونات تجرى طباع بعضها على مشاكاة بعض في
 اللون والخلقة ثم قد يندرم منها الشيء لعارض فكذلك الادمي يختلف بحسب نوادر الطباع
 ونوادر العروق قوله هل فيها من اوراق الاورق من الابل ما في لونه بياض الى سواد
 كالرماد وقال ابن النجاشي الاورق الاسمر ومنه بعير اوراق اذا كان لونه لون الرماد قوله
 فاني بفتح الهزة وفتح النون المشددة اى من اين كان ذلك قوله اراه بضم الهزة
 اى اظنه عرق تزع قال ابن النجاشي لعله وقع بالنسبة الى احد ابائهم وقال الخطابي فيه ان التعريض
 بالقذف يوجب الحد قلت اختلف العلماء في هذا الباب فقال قوم لاحد في التعريض وانما يجب
 بالتصريح اليقين وروى هذا عن ابن مسعود وبه قال القاسم بن محمد والشعبي وطاوس وجاد وابن
 المسيب في رواية والحسن البصري والحسن بن حي واليه ذهب الثوري وابو حنيفة والشافعي الا

انهما بوجوب عليه الادب والزجر واحتجوا بحديث الباب وعليه يدل تبويب البخاري وقال آخرون
التعريض كالتصريح وروى ذلك عن عمرو وعثمان وعروة والزهرى وربيعة وبه قال مالك والاوزاعي
وقال ابن عبد البر روى عن وجوه ان عمر رضى الله تعالى عنه حدد في التعريض بالفاحشة وعن
ابن جريح الذي حدد عمر رضى الله تعالى عنه في التعريض عكرمة بن عامر بن هشام بن عبد مناف
ابن عبد الدار هجى وهب بن زعمرة بن الاسود بن عبد المطلب بن اسد فعرض له في هجائه وسمعت ابن
ابى مليكة يقول ذلك وروى نحوه هذا عن ابن المسيب وفيه اثبات الشبهة واثبات القياس به وفيه
الزجر عن تحقيق ظن سوء وتقديم حكم الفرائض على اعتبار المشابهة **ص** **باب**
كم التعزير والادب **ش** اى هذا باب فيه كم التعزير واثار بلفظكم الى الخلاف في عدد التعزير
على ما يجرى عن قريب والتعزير مصدر من عزز بالتشديد مأخوذ من العز و هو الرد والمنع
واستعمل في الدفع عن الشخص لدفع اعدائه عنه ومنعهم عن اضرارهم ومنه عززه القاضي اذا دبه
اثلا يعود الى القبح ويكون بالقول والفعل بحسب ما يليق بالعز **قوله** والادب بمعنى التأديب
وهو اعم من التعزير ومنه تأديب الوالد وتأديب المعلم وقال الازهرى وابوزيد الادب اسم يقع
على كل رياضة محمودة يخرج بها الانسان في فضيلة من الفضائل واختلاف العلماء في مبلغ التعزير
على اقوال (احدها) لا يزيد على عشر جلدات الا في حد وهو قول احمد واسحق (والثاني) روى
عن الليث انه قال يحتمل ان لا يتجاوز بالتعزير عشرة اسواط ويحتمل ما سوى ذلك (والثالث)
ان لا يبلغ فوق عشرين سوطا (والرابع) ان لا يبلغ اكثر من ثلاثين جلدة وهما مرويان عن عمر رضى الله
تعالى عنه (والخامس) قال الشافعى في قوله الآخر لا يبلغ عشرين سوطا (والسادس) قال ابو ح
ومحمد لا يبلغ به اربعين سوطا بل بنقص منه سوطا وبه قال الشافعى في قول (والسابع) قال ابن ابى
ليلى وابويوسف اكثره خمسة وسبعون سوطا (والثامن) قال مالك التعزير ربما كان اكثر من الحد
اذا ادى الامام اجتهاده الى ذلك وروى مثله عن ابى يوسف وابى ثور (والتاسع) قال الليث
لا يتجاوز تسعة واصل وبه قال اهل الظاهر نقله ابن حزم (والعاشر) قال الطحاوى ولا يجوز اعتبار
التعزير بالحدود لانهم لم يختلفوا في ان التعزير موكول الى اجتهاد الامام فيخفف تارة ويشدد اخرى
ص حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني يزيد بن ابى حبيب عن بكير بن عبد الله
عن سليمان بن يسار عن عبد الرحمن بن جابر بن عبد الله عن ابى بردة رضى الله تعالى قال كان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يجلد فوق عشر جلدات الا في حد من حدود الله **ش**
مطابقته لترجمة من حيث انه بين قوله في الترجمة كم التعزير وفيه بحث باقى عن قريب ويزيد
من الزيادة ابن ابى حبيب بفتح الحاء المهملة ابورجاء المصرى واسم ابى حبيب سويد وبكير بضم
الباء الموحدة ابن عبد الله بن الاشج و سليمان بن ابى يسار ضد اليمين وعبد الرحمن بن جابر بن
عبد الله الانصارى وفي رواية الاصيلي عن ابى احمد الجرجاني عبد الرحمن عن جابر ثم خطه على قوله عن
جابر فصار عن عبد الرحمن عن ابى بردة بضم الباء الموحدة اسم هانى بكسر النون ابن نيار بكسر
النون وتخفيف الياء آخر الحروف الاوسى الحارثى الانصارى الملقب خال البراء بن عازب شهد
بدر اوسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه جابر بن عبد الله عند الشيخين وعبد الرحمن بن
جابر عند البخارى ههنا واخرجه مسلم في الحدود عن احمد بن عيسى واخرجه ابو داود فيه

عن قتيبة عن الليث به وعن احمد بن صالح عن ابن وهب به واخرجه الترمذى فيه عن قتيبة
واخرجه النسائى فيه عن قتيبة وعن محمد بن ابى عبد الرحمن المقرئ عن ابيه عن سعيد بن ابى
ايوب عن يزيد بن ابى حبيب عن بكير عن سليمان عن عبد الرحمن بن فلان عن ابى بردة به وعن محمد
ابن وهب الحارثى عن محمد بن سلمة عن ابى عبد الرحمن عن يزيد بن ابى انيسة عن يزيد بن ابى حبيب عن
بكير عن سليمان عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه عن ابى بردة وفي المحاربة عن محمد بن عبد الله بن بزيع
عن فضيل بن سليمان نحوه وابن ماجه في الحدود عن محمد بن روح التميمى عن الليث به وفي حديث
ابى لهيعة حدثني بكير عن سليمان عن عبد الرحمن بن جابر حدثني ابو بردة به وقال الدارقطنى قال مسلم عن
عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصارى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال حفص بن غيرة عن
عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه قال والقول قول الليث ومن تابعه وفي موضع آخر حديث عمرو بن الحارث
عن بكير عن سليمان عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه عن ابى بردة **صح** وقال البيهقى هذا حديث ثابت و
احسن ما بصار اليه في هذا ما ثبت عن بكير فذكره قال وقد اقام اسناده عمرو بن الحارث فلا يضره
تقصير من قصره فان قلت قال ابن المنذر في اسناده يقال ونقل ابن بطال عن الاصيلي انه اضطرب
حديث عبد الله بن جابر فوجب تركه لا اضطرابه ولوجود عمل الصحابة والتابعين بخلافه قلت رد
عليه بان عبد الرحمن ثقة صرح بسماعه وابهام الصحابي لا يضر وقد اتفق الشيخان على تصحيحهما
العمدة في الصحيح ولا يضر هذا الاختلاف عندهما في صحة الحديث لانه كيف ما دار بدور على
ثقة وحاصل الاختلاف هل هو صحابي منهم او مسمى فالراجح الثاني وابهام الصحابي ايضا لا يضر
فالراجح انه ابو بردة بن نيار وهل بين عبد الرحمن وابى بردة واسطة وهو ابو جابر او لا فالراجح هو الثاني
ايضا قوله الا في حد من حدود الله ظاهره ان المراد بالحد ما ورد فيه من الشارح عدد من الجلد
او الضرب المخصوص او عقوبة وقبل المراد بالحد حق الله وقبل المراد بالحد ههنا الحقوق التى هى او امر
الله تعالى ونواهيها وهى المراد بقوله (ومن تعدد حدود الله فاولئك هم الظالمون) وفي آية اخرى فقد
نظم نفسه وقال تلك حدود الله فلا تقربوها وقال ومن بعض الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً
ومعنى الحديث لا يزيد على العشر في التأديبات التى لاتتعلق بمعصية كتأديب الاب ولده الصغير
وقبل يحتمل ان يفرق بين مراتب المعاصى فاورد فيه تقدير لا يزداد عليه وما لم يرد فيه التقدير فان كان
كبيرة جازت الزيادة فيه وكان مالك يرى العقوبة بقدر الذنب ويرى ذلك موكولا الى اجتهاد
الائمة وان جاوز ذلك الحد وقال الداودى لم يبلغ مالكا هذا الحديث يعنى حديث الباب وقال
ابن القصار لما كان طريق التعزير الى اجتهاد الامام على حسب ما يغلب على ظنه انه يردع به وكان
في الناس من يردعه الكلام وفيهم من لا يردعه ماء سوط وهى عنده كضرب المذوجة فلم يكن للتحديد
فيه معنى وكان مفوضا الى ما يؤد به اجتهاده بان يردع مثله وقال المهلب الا يرى ان سيدنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اذا المواصلين في النكال فكذلك يجوز للامام ان يزيد فيه على حسب اجتهاده
فيجب ان يضرب كل واحد على قدر عصيانه للسنة ومعاندته اكثر مما يضرب الجاهل ولو كان
في شئ من ذلك حد لم يحز خلافه وقال ابن حزم الحد في سبعة اشياء الردة والحراية قبل ان يقدر عليه
والزنا والقذف بالزنا وشرب المسكر اسكرام لم يسكر والمارقة وجد العارية وامساك المعاصى
فانما فيها التعزير فقط وهو الادب ومن الاشياء التى راي فيها قوم من المتقدمين حدا واجبا السكر

والقذف بالخمر والتعريض وشرب الدم واكل الخنزير والميتة وفعل قوم لوط واثبات البهيمة وسحق النساء وترك الصلاة غير جاحدها والقطر في رمضان والحجر **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا فضيل بن سليمان حدثنا مسلم بن ابي مريم حدثني عبدالرحمن بن جابر عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا عقوبة فوق عشر ضربات الا في حد من حدود الله **ش** مطابقة لمرجة ظاهرة وهو طريق آخر في الحديث المذكور اخرجاه عن عمرو بن علي بن بحر ابي حفص الباعلي البصري الصبر في وهو شيخ مسلم ايضا عن فضيل تصغير فضل بالقضاء المجمة ابن سليمان الثميري البصري عن مسلم بن ابي مريم السلمي المدني عن عبدالرحمن بن جابر بن عبد الله عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله عن سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن لا يضرب ايهام الصحابي كما ذكرناه عن قريب وقد سماه ابو حفص بن ميسرة فقال عن مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن بن جابر عن ابيه اخرجاه الاسماعيلي وقال رواه اسحق بن راهويه عن عبد الرزاق عن ابن جريح عن مسلم بن ابي مريم عن عبد الرحمن بن جابر عن رجل من الانصار وقوله عن رجل من الانصار يحتمل ان يكون ابا بردة ويحتمل ان يكون جابر بن عبد الله لان كلا من ابي بردة وجابر بن عبد الله انصارى **ص** حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبرني عمرو ان بكيرا حدثه قال بينما انا جالس عند سليمان بن يسار اذ جاء عبدالرحمن بن جابر فحدث سليمان بن يسار ثم اقبل علينا سليمان بن يسار فقال حدثني عبدالرحمن بن جابر ان اياه حدثناه سمع ابا بردة الانصارى قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا تجلدوا فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله **ش** هذا طريق ثالث في الحديث المذكور اخرجاه عن يحيى بن سليمان الكوفي نزل مصر عن عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن بكير بن عبد الله بن الاشج الى آخره ومعنى هذا الحديث في الطرق الثلاثة واحد غير ان الفاظه مختلفة ففي الاول عشر جلدات وفي الثاني عشر ضربات وفي الثالث عشرة اسواط **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثنا ابو سلمة ان ابا هريرة رضي الله تعالى عنه قال نهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال فقال له رجال من المسلمين فانك يا رسول الله تواصل فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ايكم متلى اني ابنت يطعمني ربي ويسقين فلما ابوان ينتهوا عن الوصال واصل بهم يوما ثم يوما ثم رأوا الهلال فقال لو تأخر زدتكم كالمثكل بهم حين ابوا **ش** مطابقة للترجة تؤخذ من قوله كالمثكل بهم اي كالمحذر المريد لمقوتهم ويستفاد منه جواز التعزير بالتجويع ونحوه من الامور المعنوية ورجاله قد ذكروا غير مرة قريبا وبعيدا وعقيل بضم العين ابن خالد وابو سلمة ابن عبدالرحمن بن عوف والحديث بهذا الوجه من افراده قوله عن الوصال اي بين الصومين قوله فقال له رجال وروى رجل بالافراد قوله اني ابنت قد مر في كتاب الصوم اظل وبراد منهما الوقت المطلق لا المقيد بالليل والنهار قوله بطعمني اطعم الله تعالى له وسقيه محمول على الحقيقة بان يرزقه الله تعالى طعاما وشرابا من الجنة ليالي صيامه كرامته وقيل هو مجاز عن لازمها وهو القوة وقيل المجاز هو الوجه لانه لو اكل حقيقة بالنهار لم يكن صائما وبالليل لم يكن مواصلا قوله فلما ابوا اي فاما امتنعوا قوله ان ينتهوا كلمة ان مصدرية اي الانتهاء وانما لم ينتهوا لانهم فهموا منه انه للتنزيه والارشاد الى الاصلح وانما رضى لهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالوصال لاحتمال المصلحة كما ذكرهم وبيان المفسدة المترتبة على الوصال قوله لو تأخر اي الهلال لزدت الوصال

عليكم الى تمام الشهر حتى يظهر عجزكم قوله كالمثكل اي قال ذلك كالمثكل من التثكل وهو العقوبة **ص** تابعه شعيب ويحيى بن سعيد ويونس عن الزهري **ش** اي تابع عقيل شعيب ابن ابي حزة ويحيى بن سعيد الانصارى ويونس بن يزيد في روايتهم عن محمد بن مسلم الزهري اما متابعة شعيب فرواها البخاري في كتاب الصيام في باب التثكيل لمن اكثر الوصال حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني ابو سلمة بن عبدالرحمن ان ابا هريرة قال نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال في الصوم فقال له رجل من المسلمين انك تواصل الخ واما متابعة يحيى بن سعيد فوصلها الذهلي في الزهريات واما متابعة يونس فوصلها مسلم من طريق ابن وهب عنه حدثني ابو الطاهر قال سمعت عبد الله بن وهب يحدث عن يونس عن ابن شهاب وحدثني حرملة بن يحيى قال اخبرنا ابن وهب قال اخبرني يونس عن ابن شهاب قال اخبرني سعيد بن المسيب وابو سلمة بن عبدالرحمن الحديث مطولا **ص** وقال عبدالرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن سعيد عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي قال عبدالرحمن بن خالد بن مسافر الفهمى المصرى امير مصر لهشام بن عبد الملك بن مروان يروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر الاسماعيلي ان ابا صالح رواه عن الليث عن عبدالرحمن بن خالد فجمع فيه بين سعيد وابي سلمة **ص** حدثني عباس بن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهري عن سالم عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما انهم كانوا بضربون على عهد رسول الله تعالى عليه وسلم اذا اشتروا طعاما جزافا ان يبيعوه في مكانهم حتى يؤوه الى رحالهم **ش** مطابقة للترجة انهم كانوا يضربون الخ وذلك لخالفهم الامر الشرعى وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الخروف ابن الوليد ابو الوليد الرقام البصري وممر بفتح الميم ابن راشد وسالم هو ابن عبد الله بن عمر وقال الجاني كذا رواه مسندا متصلا عن ابن السكن وابي زيد وغيرهما وفي نسخة ابي احمد مرسل لم يذكر فيه ابن عمر ارسله عن سالم والصواب ما تقدم وقد وقع في رواية مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة عن عبد الاعلى بهذا الاسناد عن سالم عن ابن عمر به وقد تقدم في البيوع من طريق يونس عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله ان ابن عمر قال فذكر نحوه قوله بضربون على صيغة المجهول قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اي على زمانه قوله جزافا بالجيم بالحركات الثلاثة وهو فارسي معرب واصله كزافا بالكاف موضع الجيم وهو البيع بلا كيل ونحوه قوله ان يبيعوه اي لان يبيعوه فكلمة ان مصدرية اي بضربون لبيعهم في مكانهم قوله حتى يؤوه كلمة حتى للقاية وان مقدرة بعدها والمعنى ايوانهم اياه الى رحالهم اي الى منازلهم والمقصود النهي عن بيع المبيع حتى يقبضه المشتري **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما انتقم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه في شيء يؤق اليه حتى ينتهك من حرمان الله فينتقم الله **ش** مطابقة للترجة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان ينتقم الله اذا انتهك حرمة حد من حدود الله اما بالضرب واما بالحبس واما بشيء آخر يكرهه وهذا داخل في باب التعزير والتأديب وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان يروى عن عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث اخرجاه مسلم في الفضائل

عن حرمة عن ابن وهب عن يونس قوله ما انتقم من الانتقام وهو المبالغة في العقوبة وقال ابن الاثير
معنى الحديث ما عاقب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا على مكروءاته من قبله يقال نقم بنقم ونقم
بنقم فالاول من باب علم والثاني من باب ضرب قوله حتى ينتهك اى حتى يبالغ في خرق محارم الشرع
وايضا هو الانتهاك ارتكاب المعصية وفيه حذف تقديره حتى ينتهك شئ من حرمان الله جمع حرمة
كظلمة تجتمع على ظلمات والحرمة ما لا يحل انتهاك قوله فينتقم بالنصب عطف على قوله حتى ينتهك لان
ان مقدرة بعد حتى فانهم **ص** باب من اظهر الفاحشة والاطح والتهمة بغير بينة
ش اى هذا باب في بيان حكم من اظهر الفاحشة وهى ان يعاطى ما يدل عليها عادة من غير
ان يثبت ذلك بينة او باقرار قوله والاطح بفتح اللام وسكون الطاء المهملة وبالنهاء المجعولة وهو الرمي
بالشر يقال لطح فلان بكذا اى رمى بشر و لطحه بكذا بالتحفيف والتشديد لونه بقوله والتهمة
بضم التاء المثناة من فوق وسكون الهاء وقال الكرماني المشهور سكون الهاء لكن قالوا الصواب فتحها
وقال ابن الاثير التهمة فعلة من الوهم والتاء بدل من الواو يقال تهمة اذا ظننت فيه ما نسب اليه وقال
الجوهري انتهت فلانا بكذا والاسم التهمة بالتحريك واصل التاء فيه واو **ص** حدثنا على حدثنا
سفيان قال الزهري عن سهل بن سعد قال شهدت المتلاعنين وانا ابن خمس عشرة فرق بينهما فقال زوجها
كذبت عليها ان امسكتها قال فحفظت ذلك من الزهري ان جاءت به كذا وكذا فهو وان جاءت به كذا وكذا
كانه وحره فهو وسمعت الزهري يقول جاءت به للذى يكره **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة من حيث
ان فيه اظهار الفاحشة والاطح وعلى شيخ البخاري هو ابن عبد الله بن المديني وفي بعض النسخ ابو عبد الله
مذكور معه وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى في الطلاق عن اسمعيل بن عبد الله بن يوسف وعن
ابن الربيع الزهري وسجي في الاعتصام وفي الاحكام ومضى الكلام فيه في الطلاق قوله وانا ابن
خمس عشرة الواو فيه للحال و يروى ابن خمس عشرة سنة باظهار المميز قوله فحفظت ذلك
اى المذكور بعده وهو ان جاءت به اسودا عين ذا البين فلا اراه الا قد صدق عليها وان
جاءت به احمر قصيرا كانه وحره فلا اراها الا قد صدقت وكذب عليها قوله ان جاءت به اى
بالولد كذا وكذا وقع بالكساية وهو قوله فهو وبالاكتفاء في الموضعين وبيانه ما ذكرناه
الآن قوله وحره بفتح الواو والحاء المهملة والراء وهى دويبة كسام ابرص وقيل دويبة
جره تلصق بالارض وقال القزاز هى كالوزعة تقع في الطعام فتفسده فيقال طعام وحره قوله
وسمعت الزهري القائل بهذا هو سفيان قوله جاءت به اى جاءت المرأة بالولد الذى يكره **ص**
حدثنا على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن القاسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين
فقال عبد الله بن شداد هى التى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او كنت راجعا
امرأة عن غير بينة قال لانتك امرأة اعلنت **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله عن غير
بينة و ابو الزناد بكسر الزاى وتخفيف النون عبد الله بن ذكوان والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه وعبد الله بن شداد ابن الهادي الهيثي والحديث مضى في اللعان قوله عن غير
بينة كذا في رواية الكشميني بلفظة غير وفي رواية غيره من غير بينة بلفظة من الميم قوله قال
لا اى فلان ابن عباس لانتك امرأة اعلنت اى السوء والفجور **ص** حدثنا عبد الله بن
يوسف حدثنا ابي حنيفة حدثني يحيى بن سعيد عن عبد الرحمن بن القاسم عن القاسم بن محمد عن
ابن عباس قال ذكر التلاعن عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عاصم بن عدي في ذلك

قولا ثم انصرف فأتاه رجل من قومه يشكو انه وجد مع اهله رجلا فقال عاصم ما ابتليت
بهذا الا لقول فذهب به الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بالذى وجد عليه امرأته
وكان ذلك الرجل مصفرا قليل اللحم سبط الشعر وكان الذى ادعى عليه انه وجد عنداه لآدم
خدلا كثير اللحم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم بين فوضعت شيئا بالرجل الذى ذكر
زوجها انه وجد عنداه فلا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بينه ما قال رجل لابن عباس في المجلس هى التى
قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اورجت احدا بغير بينة رجعت هذه فقال لانتك امرأة كانت تظهر في الاسلام
السوء **ش** هذا طريق آخر مطول في حديث ابن عباس هو ايضا مضى في اللعان قوله ذكر
التلاعن بضم الذال على صيغة المجهول والتلاعن مرفوع قوله عاصم بن عدي بفتح العين المهملة
وكسر الدال ابن الجدي بن عجلان الجعاني ثم البلوى شهد بدرا واحدا والخندق والمشهد كلها وقيل لم
يشهد بدرا مات سنة خمس واربعين وقد بلغ قريبا من عشرين ومائة سنة قوله فأتاه رجل اى
فأتى عاصم بن عدي رجل وهو عويمر مصفر عامر قوله من قومه اى من قوم عاصم بن عدي
يعنى هو الآخر الجعاني قوله مع اهله اى مع امرأته قوله ما ابتليت على صيغة المجهول من الابتلاء
قوله فذهب به اى فذهب عاصم بالرجل المذكور الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله مصفرا
اى مصفرا اللون قوله سبط الشعر بفتح السين المهملة وكسر الباء الموحدة وسكونها وهو تقيض الجعد
قوله آدم من الادمة وهى السمرة الشديدة وقيل من ادم الارض وهى لونها ومنه سمي آدم عليه
السلام قوله خدلا بفتح الخاء المجعولة وسكون الدال المهملة وهو الممتلى الساق غليظا وقال ابن
فارس يقال امرأة خدلة اى تمتدة الاعضاء دقيقة العظام وقال الجوهري الخدلة البينة الخدل
وهى الممتدة الساقين والذراعين وقال الهروي الخدل الممتلى الساق وذكر الحديث ورويناه خدلا
بفتح الدال وتشديد اللام وقال الكرماني و يروى بكسر الخاء والتخفيف قوله فقال رجل لابن
عباس الرجل هو عبد الله بن شداد المذكور في الحديث السابق قوله كانت تظهر في الاسلام
السوء قال النووي اى انه اشتهر عنها وشاع ولكن لم تقم البينة عليها بذلك ولا اعترفت فدل على ان
الحد لا يجب الا بالاستفاضة وقال المهلب فيه ان الحد لا يجب على احدا لا بينة او اقرار ولو كان متهما
بالفاحشة **ص** باب رمى المحصنات **ش** اى هذا باب في بيان حكم قذف
المحصنات اى العفيفات ولا يختص بالمتروجات **ص** والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا او انك هم القاسقون الا الذين
تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا
في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم **ش** ذكر هاتين الآيتين لان الاولى تدل على بيان حكم حد
القذف والثانية تدل على انه من الكبار قوله والذين يرمون المحصنات اى العقائف الحرائر المسلمات
وناب فيها ذكر رمى النساء عن ذكر رمى الرجال اذ حكم المحصنات في القذف كحكم المحصنات قياسا
واستدلالا وان من قذف حرا عفيفا مؤمنا عليه الحد ثمانون كن قذف حرة مؤمنة واختلف في حكم
قذف الارقاء على ما سياتى ان شاء الله تعالى واعلم ان الآية الاولى ساقها ابو ذر والنسفي كذا (والذين
يرمون المحصنات ثم لم يأتوا باربعة شهداء) الآية وساقها غيرهما الى قوله غفور رحيم وساق الآية
الثانية ابو ذر كذا (ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا) الآية وساق غيره الى
عذاب عظيم **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن نور بن زيد عن ابي الغيث عن ابي

هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هن
قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله الاباحق واكل الربوا واكل مال اليتيم والتولي
يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث
وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوبى المديني من افراد البخاري وسليمان هو ابن بلال وثور بفتح الثاء
المنذرة وسكون الواو ابن زيد المدني وابو الغيث اسمه سلام مولى ابن مطيع والحديث مضى في
الوصايا وفي الطب ومضى الكلام فيه **قوله** الموبقات اي المهلكات وقال المهلب سميت بذلك
لانها سبب لاعتلاك مرتكبها **ص** باب **قذف العبد** **ش** اي هذا باب في
بيان حكم قذف العبد والاضافة فيه اضافة الى المفعول وطوى ذكر الفاعل وقال بعضهم ويحتمل
ان يكون الاضافة للفاعل والحكم فيه ان على العبد اذا قذف نصف ما على الحر ذكر اكان او انثى
وهذا قول الجمهور وعن عمر بن عبد العزيز والزهرى والاوزاعي واهل الظاهر حده ثمانون انتهى
قلت حديث الباب يدل على ان الاضافة للمفعول على ما لا يخفى وان كان فيه احتمال لما قلناه والمراد بقوله
العبد الارقاء وقال بعضهم عبر بالعبد اتباعا للفظ الحديث وحكم العبد والامة في القذف سواء قلت
لفظ الحديث مملوكه وليس فيه اتباع من حيث اللفظ وان كان يطلق على العبد مملوك **ص** حدثنا
مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن فضيل بن غزوان عن ابن ابي نعم عن ابي هريرة قال سمعت ابا القاسم صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول من قذف مملوكه وهو برى مما قال جلد يوم القيمة الا ان يكون كما قال **ش**
مطابقتها للترجمة من حيث ان لفظ المملوك يطلق على العبد ويحيى بن سعيد القطان وفضيل مصغر فضل
بالضاد المعجمة ابن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الراء ابن ابي نعم اسمه عبد الرحمن الجعفي الكوفي
وابو نعم بضم النون وسكون العين المعجمة لم اقف على اسمه والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنذور عن ابي
بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه ابو داود في الادب عن ابراهيم بن موسى الرازي واخرجه الترمذي في
البر عن احمد بن محمد واخرجه النسائي في الرجم عن سويد بن نصر **قوله** ابا القاسم في رواية الاسمعيلى
حدثنا ابو القاسم نبي التوبة **قوله** من قذف مملوكه وفي رواية الاسمعيلى من قذف عبده بشئ
قوله وهو برى الواو فيه الحال **قوله** جلد يوم القيمة فيه اشعار انه لاحد عليه في الدنيا وقال
المهلب العلماء يجمعون على ان الحر اذا قذف عبدا فلا حد عليه وجمهورهم قوله جلد يوم القيمة فلو وجب
عليه الحد في الدنيا لذكره كما ذكره في الآخرة وقال الشافعي ومالك من قذف من يحسبه عبدا فاذا هو
حر فعليه الحد وقال ابن المنذر واختلفوا فيما يجب على قاذف ام الولد فقال ابن عمر عليه الحدوبه
قال مالك وهو قياس قول الشافعي وروى عن الحسن انه لاحد عليه **ص** باب **هل**
يا امر الامام رجلا فيضرب الحد غائبا عنه **ش** اي هذا باب فيه هل يا امر الامام رجلا
فيضرب الحد غائبا عنه حاصل معنى هذه الترجمة ان رجلا اذا وجب عليه الحد وهو غائب
عن الامام هل له ان يقول لرجل اذهب الى فلان الذي هو غائب فاقم عليه الحد وجواب الاستفهام محذوف
تقديره له ذلك **ص** وقد فعله عمر **ش** اي وقد فعل هذا الذي استفهم عنه عمر
ابن الخطاب رضى الله تعالى عنه وهذا لم يثبت الا في رواية الكشميهني وروى هذا الاثر سعيد بن
منصور بسند صحيح عن عمر انه كتب الى عامله ان عاد فحدوه ذكره في قصة طويلة **ص**
حدثنا محمد بن يوسف حدثنا ابن عيينة عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة وزيد
ابن خالد الجهني رضى الله تعالى عنهما قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال

انشدك الله الا فضيت بيننا بكتاب الله فقام خصمه وكان افقه منه فقال صدق افض بيننا بكتاب الله
وانشدني يا رسول الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قل فقال ان ابني كان عسيفا في اهل هذا
فزني بامرأته فاقتديت منه بمائة شاة وخادم واني سألت رجلا من اهل العلم فاخبروني ان على ابني
جلد مائة وتغريب عام وان على امرأة هذا الرجم فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله
المائة والخادم رد عليك وعلى ابنتك جلد مائة وتغريب عام ويانيس اغد على امرأة هذا فسلها فان
اعترفت فارجهما فاعترفت فرجهما **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يانيس اغد على امرأة
هذا الى آخره والحديث قد مر غير مرة واخره مر عن قريب في باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره
بالزنا عند الحاكم ومر الكلام فيه غير مرة **قوله** انشدك الله اي ما اطلب منك الا قضاءك بحكم الله
قوله وانشدني هو كلام الرجل لا كلام خصمه بدليل رواية كتاب الصلح **قوله** عسيفا اي اجيرا
قوله يانيس انما خصه لانه اسلم والمرأة اسلمية **قوله** فاعترفت فيه حذف تقديره فذهب انيس
اليها فسألها هل زنت فاعترفت اي اقرت بالزنا فرجهما باقرارها

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتابا الديات **ش**

اي هذا باب في بيان احكام الديات وهو جمع دية اصلها ودى من وديت القتل اديه دية اذا
اعطيت دية واتيت اخذت دية فحذفت الواو منه وعوض عنها الهاء واذا اردت الامر منه
تقول دبكر الدال اصله اود فحذفت الواو منه بمال فله فصار ادا واستغنى عن الهمة فحذفت
فصار د على وزن ع فتقول ديدا وادي ديا دين ويجوز ادخال هاء السكت في الامر الواحد فيقال
ده كما يقال قه فيق الذي هو امر بيق وفي المغرب الدية مصدر ودى القتل اذا اعطى وليه دية
واصل التركيب على معنى الجرى والخروج ومنه الوادي لان الماء يدى فيه اي يجري فيه فان قلت
ترجم غير البخاري كتاب القصاص وادخل تحته الديات والبخاري بالعكس قلت ترجمته اعم
من ترجمة غيره لان ما يجب فيه القصاص يجوز العفو عنه على ما قلناه الدية **ص** وقول
الله تعالى عز وجل ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم **ش** وقول الله بالجور عطف على
قوله الديات هذا على وجود الواو في قول الله وعلى قول ابي ذر والنسفي بدون الواو كذا قول الله
فيكون ح مرفوعا على الابتداء وخبره هو قوله ومن يقتل فان قلت ما وجه تصدير هذه الترجمة
بهذه الآية قلت لان فيها وعيدا شديدا عند القتل متعمدا بغير حق فان من فعل هذا وصوّلح
عليه بمال قتلته الدية واذا احتراز الشخص عن ذلك فلا يحتاج الى شئ واختلف العلماء
في تأويل هذه الآية هل للقاتل توبة في ذلك ام لا فروى عن ابن مسعود وابن عباس وزيد
ابن ثابت وابن عمر انه لا توبة له وانما غير منسوخة وانما نزلت بعد الآية التي في الفرقان التي
فيها توبة القاتل بسنة اشهر ونزلت آية الفرقان في اهل الشرك ونزلت آية النساء في المؤمنين
وروى سعيد بن المسيب ان ابن عمر رضى الله تعالى عنهما سأل رجل اني قتلت فهل لي من توبة قال
ترود من الماء البارد فانك لا تدخل الجنة ابدا وذكر ابن ابي شيبة ايضا عن ابي هريرة وابي سعيد
الخدري وابي الدرداء وروى عن علي وابن عباس وابن عمر للقاتل توبة من طرق لا يخرج بها واحج اهل
السنة بان القاتل في مشية الله بحديث عبادة بن الصامت الذي فيه ذكر بركة العقبة وفيه من اصاب ذنبا فامره

الى الله من شء عقر له وان شاء تذبذبه الى هذا ذهب جماعة من التابعين وفقهاء الامصار وقيل الآتي في حق المستحل وقبل المراد بالخلود طول الاقامة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله اى الذنب اكبر عند الله قال ان تدعوا لله ندا وهو خلقك قال ثم اى قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اى قال ثم ان ترائى بحليلة جارك قال ثم ان تجل تصديقها (والذين لا يبدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك لا يجزى له الا الهلاك مطابقتها للترجمة الآية المذكورة في قوله ولا يقتلون النفس التي حرم الله التي حرم وجربى هو ابن عبيد الحميد والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعمرو بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وفتح الراء وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف المهداني الكوفي وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في التفسير عن عثمان بن ابي شيبه وفي الادب عن محمد بن كثير وسجي في التوحيد ايضا ومضى الكلام فيه قوله ندا بكسر النون ونشدب الدال المهملة وهو الظاهر والمثل وكذلك النديد قوله وهو خلقك الواو فيه للحال قوله ثم اى بفتح الهاء ونشدب الياء اى ثم اى ذنب بعد ذلك قوله خشية ان يطعم اى لاجل خشية ان يطعم معك قيل القتل مطلقا اعظم فوجه هذا التقييد واجيب بانه خرج مخرج القالب اذ كانت عادتهم ذلك وهذا المفهوم لا اعتبار له وجواب آخر وهو ان فيه شبهتين القتل وضعف الاعتقاد في ان الله هو الرزاق وهذا نظير قوله نعم (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) وقوله تعالى (قد خسر الذين قتلوا اولادهم سفها بغير علم) قوله بحليلة اى بزوجته جارك وهو بفتح الحاء المهملة وفيه الزنا والخيانة مع الجار الذي اوصى الله بحفظ حقه قوله فائز الله تصديقا اى تصديق هذه الاشياء المذكورة في سورة الفرقان وهو قوله عز وجل (والذين لا يبدعون مع الله) الى آخر الآية قوله الآية اى اقرأ تمام الآية (يلق اناما) قال مجاهد الانام واد في جهنم وقال سيويه والخليل اى يلقي جزاء الانام وقال القتيبي الانام العقوبة **ص** حدثنا علي حدثنا اسحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص عن ابيه عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يزال المؤمن في فمحة من دينه مالم يصب دما حراما **ش** هذا مطابق للحديث السابق المطابق للآية المذكورة وعلى شيخ البخارى ذكر هكذا غير منسوب ولم يذكره ابو على الجبائي في تقييده ولانه عليه الكلاباذى وقيل انه على بن الجعد قلت على بن الجعد ابن عبيد ابو الحسن الجوهري الهاشمي مولا هم البغدادي قال جامع رجال الصحيحين روى عنه البخارى في كتابه اثني عشر حديثا وذكر في ترجمة علي بن ابي هاشم انه سمع اسحق بن سعيد المذكور والحديث من افراد قوله ان يزال كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره لا يزال قوله في فمحة بضم الفاء وسكون السين المهملة وحاء مهملة اى في سعة من شرح الصدر واذا قتل نفسا بغير حق صار منحصر ضيقا لما اوعده الله عليه مالم يوعده على غيره قوله من دينه كذا في رواية الاكثرين بكسر الدال المهملة من الدين وفي رواية الكشميهني من دينه بفتح الدال المعجمة وسكون النون وبالياء الموحدة فعنى الاول انه بضيق عليه دينه بسبب الوعيد لقاتل النفس عمدا بغير حق ومعنى الثاني انه بصير في ضيق بسبب ذنبه **ص** حدثنا اسحق بن يعقوب حدثنا اسحق سمعت ابي يحدث عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان من ورطات الامور التي لا يخرج لمن اوقع نفسه

فيها سفك الدم الحرام بغير حله **ش** هذا حديث ابن عمر ايضا لكنه موقوف عليه قوله حدثنا اسحق بن يعقوب وروى حدثنا بنون الجمع احد بن يعقوب المسعودي الكوفي وهو من افراده قوله حدثنا اسحق بروى اخبرنا اسحق وهو ابن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص المذكور في الحديث السابق قوله من ورطات الامور هي جمع ورطة بفتح الواو وسكون الراء وهي الهلاك يقال وقع فلان في ورطة اى في شئ لا ينجو منه قوله التي لا يخرج الخ تفسير الورطات قوله بغير حله اى بغير حق من الحقوق المحلة للسفك قال الكرماني الوصف بالحرام يغنى عن هذا القيد ثم اجاب بقوله الحرام براديه ماشانه ان يكون حرام السفك او هو للتأكيد **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن ابي وائل عن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اول ما يقضى بين الناس في الدماء **ش** مطابقتها للآية المذكورة من حيث كون الوعيد الشديد فيما يكون اول ما يقضى يوم القيامة بين الناس في الدماء اى في القضاء بها لانها اعظم المظالم فيما يرجع الى العباد اخرج عن عبيد الله بن موسى بن باذام ابي محمد العباسي الكوفي عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود وفي رواية مسلم من طريق آخر اول ما يقضى يوم القيمة بين الناس وقال بعضهم هذا السند يلحق بالثلاثيات وهي اعلى ما عند البخارى من حيث العدد وهذا في حكمه من جهة ان الاعمش تابعي وان كان روى هذا عن تابعي آخر فان ذلك التابعي ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وان لم يكن له صحبة انتهى قلت اذا لم يكن له صحبة كيف يكون الحديث من الثلاثيات فالذي ليست له صحبة هو من آحاد الناس سواء كان تابعا او غيره فان قلت روى عن ابي هريرة اول ما يحاسب به المرء صلاته اخرجه النسائي وبينهما تعارض قلت لا تعارض لان حديث عبد الله فيما بينه وبين غيره وحديث ابي هريرة في خاصة نفسه **ص** حدثنا عبيد الله بن عبد الله حدثنا يونس عن الزهري حدثنا عطية بن يزيد ان عبيد الله بن عدي حدثه ان المقداد بن عمرو الكندي حليف بنى زهرة حدثه وكان شهد بدرا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال يا رسول الله ان القيت كافرا فاقتلنا فضرب يدي بالسيف فقطعهما ثم لاذ بشجرة وقال اسلمت الله اقله بعد ان قالها قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتله قال يا رسول الله فانه طرحت احدى يدي ثم قال ذلك بعدما قطعها اقله قال لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل ان تقتله وانت بمنزلة قبل ان يقول كلمته التي قال **ش** مطابقتها للآية المذكورة من حيث ان فيه نهيا عظيما عن قتل النفس التي اسلمت الله وعبدان هو لقب عبد الله بن عثمان بروى عن عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري عن عطية بن يزيد من الزيادة الليثي عن عبيد الله بن عدي بن الخبار بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الياء آخر الحروف النوفلي له ادراك عن المقداد بن عمرو وهو المعروف بالمقداد بن الاسود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في المغازي في غزوة بدر عن ابي عاصم عن ابن جريح وعن اسحق بن ابراهيم واخرجه مسلم في الايمان عن قتيبة وغيره واخرجه ابوداود والنسائي فيه جميعا عن قتيبة فابوداود في الجهاد والنسائي في السير قوله ان القيت كذا في رواية الاكثرين بكلمة ان الشرطية وفي رواية ابي ذر اني لقيت بصيفة الاخبار عن الماضي وظاهر هذا يقتضي ان سؤال المقداد عن الذي وقع له في نفس الامر لانه سأل عن الحكم في ذلك اذا وقع والذي وقع في غزوة بدر بلفظ ارايت ان القيت رجلا من الكفار الحديث وهذا يؤيد رواية الاكثرين

قوله فضرِب بالسيف قال الكرمانى كيف قطع بده وهو من يكتم ايمانه فاجاب بقوله دفعنا
 بصائل او السؤال كان على سبيل الفرض والتبجيل لاسيما في بعض الروايات ان لقيت بحرف الشرط
 قوله ثم لادبجيرة اى التجأ اليها وفي رواية الكشميهنى ثم لا ذمنى اى منع نفسه منى وقال اسلمت
 لله اى دخلت في الاسلام قوله اقلته اى اقلته بهمة الاستفهام فيه مقدرة قوله بعد ان قالها
 اى بعد ان قال كلمة الاسلام قوله فان قتلته اى بعد ان قال اسلمت لله الخ قاله الكرمانى قوله بمنزلة
 اى الكافر مباح الدم قبل الكلمة فاذا قالها صار محظور الدم كالمسلم فان قتله المسلم بعد ذلك صار
 دمه مباحا بحق القصاص كالكافر بحق الدين فالتشبيه في اباحة الدم لافى كونه كافرا وقبل معناه
 انت تقصد قتله آثما كما كان هو ايضا يقصد قتالك آثما فالتشبيه بالاثم انتهى قلت قوله الاول
 كلام الخطابي نقله عنه وحاصله اتحاد المرتبتين مع اختلاف المآخذ فالاول انه مثلك في صون الدم
 والثاني انك مثله في الهدر وقوله الثاني كلام المهلب وقال الداودى معناه انك صرت قاتلا كما كان
 هو قاتلا قال وهذا من المعارض لانه اراد الاغلاط بظاهر اللفظ دون باطنه وانما اراد
 ان كلا منهما قاتل ولم يرد انه صار كافرا بقتله اياه وقيل ان قتلته مستحلا لقتله في الكفر
 فانت مستحل مثله والحاصل من هذا كله انتهى عن قتل من يشهد بالاسلام واخرج بعضهم
 بقوله اسلمت لله على صحة اسلام من قال ذلك ولم يزد عليه ورد ذلك بانه كان ذلك في الكف
 على انه ورد في بعض طرقه انه قال لا اله الا الله وهى رواية معمر عن الزهرى عند مسلم في هذا
 الحديث **ص** وقال حبيب بن ابي عمرة عن سعيد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمقداد اذا كان رجل مؤمن يخفى ايمانه مع قوم كفار فاطهر ايمانه
 فقتلته فكذلك كنت انت تخفى ايمانك بمكة قبل ش **ص** مطابقتها لحديث المقداد من حيث ان
 المعنى قريبة وحبيب ضد العدو ابن ابي عمرة بفتح العين المهملة وسكون الميم وباراء القصاب الكوفي
 وسعيد هو ابن جبير وهذا التعليق وصله البراز والدار قطنى في الافراد والطبرانى في الكبير
 من رواية ابي بكر بن علي بن عطية بن مقدم والد محمد بن ابي بكر المدمى عن حبيب بن ابي
 ثابت وفي اوله بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سرية فيها المقداد فلما اتوهم وجدوهم
 تفرقوا وفيهم رجل له مال كثير لم يرح فقال اشهد ان لا اله الا الله فاهوى اليه المقداد فقتله الحديث
 وفيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا مقداد قتلت رجلا قال لا اله الا الله
 فكيف لت بلا اله الا الله فانزل الله تع (يا ايها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) الآية فقال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم للمقداد كان رجل مؤمن يخفى ايمانه الخ **ص** باب * قول الله
 تع ومن احياها قال ابن عباس من حرم قتلها الا بحق فكأنما احيا الناس جميعا ش **ص** اى
 هذا باب في قول تع ومن احياها ووقع في رواية غير ابي ذر باب قوله تع ومن احياها وزاد المستملى
 والاصبلى فكانما احيا الناس جميعا واول الآية (من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكانما
 قتل الناس جميعا ومن احياها) الآية وتعليق ابن عباس اخرج اسمعيل بن ابي زياد السامى
 في تفسيره عنه ورواه وكيع عن سفيان عن خصيف عن مجاهد عنه فذكره **ص** حديثنا
 قبيصة حدثنا سفيان عن الاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا تقتل نفس الا كان على ابن آدم الاول كفلا منها ش **ص** مطابقتها لصدر

الآية التى فيها ومن احياها ظاهرة لان المراد من ذكر و من احياها صدرها وهو قوله من قتل
 نفسا الآية وقبيصة بفتح القاف وهو ابن عقبة وسفيان هو ابن عيينة وقيل الثورى والاول
 هو الظاهر والاعمش سليمان وعبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الخار في بخاء مجبة وراء مكسورة
 وبالفاء الكوفي وفيه ثلاثة من التابعين في نسق وهم كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود والحديث
 مضى في خلق آدم عن عمر بن حفص عن ابيه واخرجه مسلم في الحدود عن ابي بكر بن ابي شيبة
 ومضى الكلام فيه قوله لا تقتل نفس زاد حفص في روايته ظلما قوله على ابن آدم الاول
 هو قابيل قتل هابيل قوله كفلا بكسر الكاف اى نصيب قال عليه السلام من سن سنة سيئة
 فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيمة **ص** حديثنا ابو الوليد حدثنا شعبة قال واقد
 ابن عبد الله اخبرني عن ابيه انه سمع عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترجعوا
 بعدى كفارا بضرِب بعضكم رقاب بعض ش **ص** مطابقتها للآية المذكورة تنأى على قول
 من فسر قوله كفارا بجرمة الدماء فان فيه ثمانية اقوال منها هذا وقد ذكرناه في اوائل
 كتاب الحدود في باب ظهر المؤمن حى ومضى الحديث فيه ايضا وابو الوليد شيخ البخارى اسمه
 هشام بن عبد الملك وواقد بكسر القاف وبالذال المهملة ابن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 نسبه الراوى الى جد ابيه فالمراد بقولنا ابيه محمد لا عبد الله وهو يروى عن جده عبد الله فقوله ابي ذر
 في روايته كذا وقع هنا واقد بن عبد الله والنصواب واقد بن محمد قلت نعم وكذا وقع واقد بن
 محمد سمعت ابي في باب ظهر المؤمن حى لكن وجه هذه الرواية ما ذكرناه الآن قوله اخبرني
 عن ابيه من باب تقديم اسم الراوى على صيغة الاخبار عنه تقدير الكلام حديثنا شعبة اخبرني واقد
 ابن عبد الله عن ابيه يعنى محمد بن زيد بن عبد الله يروى عن جده عبد الله كما ذكرنا فافهم فان فيه
 فلما **ص** حديثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمعت
 ابازرعة بن عمرو بن جرير عن جرير قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع
 استنصت الناس لا ترجعوا بعدى كفارا بضرِب بعضكم رقاب بعض ش **ص** مطابقتها
 للآية المذكورة مثل مطابقة الحديث السابق والحديثان سواء غير ان الذى سبق عن عبد الله
 ابن عمرو هذا عن جرير بن عبد الله البجلي رضى الله تعالى عنه اخرج عن محمد بن بشار بفتح الباء
 الموحدة وتشديد الشين المعجمة عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو لقب محمد بن جعفر وقد
 مر غير مرة قوله سمعت ابازرعة هو هرم بفتح الهاء وكسر الراء ابن عبد الله بن جرير بن عبد الله
 سمع جده جرير بن عبد الله والحديث مضى في العلم عن جراح بن منهال وفي المغازى عن حفص بن
 عمر ومضى الكلام فيه قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى قال الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فعلى هذه الرواية قوله استنصت الناس امرأى اسكت الناس ليسمعوا الخطبة
 والخطاب لجرير وروى استنصت الناس بصيغة الماضي جملة حالية ومعنى الباقي قد مر غير مرة
ص رواه ابو بكرة وابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ش **ص** اى روى قوله لا ترجعوا بعدى كفارا الحديث ابو بكرة بفتح الباء الموحدة نفع
 بضم النون وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وبالعين المهملة ابن الحارث الثقفى صاحب رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى البخارى حديثه هذا مطولا في كتاب الحج قوله وابن عباس

اي رواه ايضا عبدالله بن عباس وقدمضى في الحج ايضا **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن فراس عن الشعبي عن عبدالله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين او قال اليمين الغموس شك شعبة وقال معاذ حدثنا شعبة قال الكبار الاشرار بالله واليمين الغموس وعقوق الوالدين او قال وقتل النفس **ش** مطابقتها للآية المذكورة في قوله وقتل النفس ومحمد بن جعفر هو غندر وقدمضى الآن وشيخه شعبة بروى عن فراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى الخارفي بالخاء المعجمة والراء والقاء عن عامر الشعبي عن عبدالله بن عمرو بن العاص والحديث مضى في الايمان والنذور في باب اليمين الغموس اخرجاه عن محمد بن مقاتل عن النضر عن شعبة عن فراس الخ قوله او قال اليمين الغموس شك من شعبة قوله ومعاذ بضم الميم ابن معاذ العنبري وقال الكرماني هذا اما تعليق من البخاري واما قول لابن بشار انتهى وقد وصله الاسمعيلى من رواية عبيد الله بن معاذ عن ابيه ولفظه الكبار الاشرار بالله وعقوق الوالدين او قال وقتل النفس واليمين الغموس والغموس على وزن فعول بمعنى فاعل اي نفس صاحبها في الاثم او النار وهى الكاذبة التى يتعمدها صاحبها عالما ان الامر بخلافه **ص** حدثنا اسحق بن منصور حدثنا عبدالصمد حدثنا شعبة حدثنا عبيد الله بن ابي بكر سمع انس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكبار (ح) وحدثنا عمرو حدثنا شعبة عن ابن ابي بكر عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اكبر الكبار الاشرار بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقول الزور او قال وشهادة الزور **ش** مطابقتها للآية المذكورة في قوله وقتل النفس واخرجاه من طريقين احدهما عن اسحق بن منصور ابن بمرام الكومنج ابى يعقوب المروزي عن عبدالصمد بن عبدالوارث العنبري البصرى عن شعبة عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس بن مالك عن جده انس بن مالك والآخر عن عمرو بن مرزوق عن شعبة عن عبيد الله بن ابي بكر الخ والحديث مضى في الشهادات عن عبدالله بن عمر وفي الادب عن محمد بن الوليد والطريق الثاني اخرجاه مسلم في الايمان عن يحيى بن حبيب وغيره واخرجه الترمذى في البيوع وفي التفسير عن محمد بن عبدالاعلى واخرجه النسائي في القضاء والتفسير والقصاص عن اسحق بن ابراهيم وغيره وهنا ذكر شعبة قتل النفس بغير شك وتارة ذكرها بالشك وتارة لم يذكرها اصلا قوله او شهادة الزور شك من الراوى وليس العدد فيه محصورا قيل لابن عباس هى سبع قال هى الى السبعين اقرب وعنده ايضا الى السبع مائة اقرب وقيل هى احدى عشرة وقالت جماعة من اهل السنة كل المعاصى سواء لا يقال صغيرة او كبيرة لان المعنى واحد وظواهر الكتاب والسنة ترد عليهم وقد قال الله تعالى (ان يجتنبوا كبار ما نهون عنه) الآية **ص** حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا هشيم اخبرنا حصين حدثنا ابو ظبيان قال سمعت اسامة بن زيد بن حارثة رضي الله تعالى عنهما يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى الحرقة من جهينة قال فصبحنا القوم فهزمناهم قال ولحقنا انا ورجل من الانصار رجلا منهم قال فلما غشيناه قال لاله الا الله قال فكف عنه الانصارى فطافته برحى حتى قتلته قال فلما قدما باغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فقال لى يا اسامة اقتله بعد ان قال لاله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال اقتله بعد ان قال لاله الا الله قال فزال يكررها على حتى تمت اتي لم اكن اسلمت قبل ذلك اليوم **ش** مطابقتها للآية المذكورة

تؤخذ من معنى قوله اقتلته بعد ان قال لاله الا الله بالتكرار وفيه عظام قتل النفس المؤمنة وعمر بن زرارة بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن واقد الكلبي النيسابورى وهو شيخ مسلم ايضا قال الكرماني روى البخارى هذا الحديث بهذا الاسناد في المقازى قبل غزوة الفتح الا ان ثمة عمرو بن محمد بدل ابن زرارة قلت كلاهما من شيوخ البخارى قوله اخبرنا هشيم هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره حدثنا هشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير بضم الباء الواحدة وفتح الشين المعجمة الواسطى قوله اخبرنا حصين هكذا في رواية ابى ذر والاصبلى وفي رواية غيرهما حدثنا حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبدالرحمن الواسطى من صغار التابعين وابو ظبيان بفتح الظاء المعجمة وكسرها وسكون الباء الواحدة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالنون واسمه حصين ايضا ابن جندب المذحجي بفتح الميم وسكون الذال المعجمة وكسر الحاء المهملة وبالجيم وهو من كبار التابعين واسامة بن زيد بن حارثة بالخاء المعجمة وبالثاء المثناة حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابن حبه وابن مولاة القضاء بضم القاف وخفة الضاد المعجمة وبالعين المهملة قوله الى الحرقة بضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقاف قبيلة من جهينة وقال ابن الكلبي سموا بذلك لوقعة كانت بينهم وبين بنى مرة بن عوف بن سعد بن دينار فاحرقوهم بالسهم لكثرة من قتل منهم وكان هذا البعث في رمضان سنة سبع او ثمان قوله فصبحنا القوم اي اتيناهم صباحا قوله فلما غشيناه بفتح الغين المعجمة وكسر الشين المعجمة اي لحقنا به قوله حتى قتلته قال الكرماني المقتول هو مرداس بكسر الميم ابن نهيك بفتح النون وكسر الهاء وبالكاف قلت هذا قول الكلبي وقال ابو عمرو مرداس بن عمرو القديكى قوله متعوذا نصب على الحال قال الكرماني اى لم يكن بذلك قاصدا للايمان بل كان فرضه التعمد من القتل وفي رواية الاعشى قالها خوفا من السلاح وفي رواية بن ابي عاصم من وجه آخر عن اسامة تمنى اسلاما لاذنب فيه او ابتداء الاسلام ليحب ما قبله وقال الخطابي ويشبه ان اسامة قد اول قوله تعالى (فليكن يتفهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) وهو معنى مقاتله وكان متعوذا ولذلك لم تلزمه دينه وفي التوضيح قتل اسامة هذا الرجل لظنه كافرا وجعل ماسمع منه من الشهادة تعوذا من القتل واقل احوال اسامة في ذلك ان يكون قد اخطأ في فعله لانه انما قصد الى قتل كافر عنده ولم يكن عرف بحكمه صلى الله تعالى عليه وسلم فيمن اظهر الشهادة وقال ابن بطال كانت هذه القصة سبب تخلف اسامة ان لا يقاتل مسلما بعد ذلك ومن ثمة تخلف عن على رضي الله تعالى عنه في الجمل وصفين قوله فزال يكررها اى يكرر مقالة اقتلته بعد ان قال لاله الا الله كذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره بعدما قال وفيه تعظيم امر القتل بعدما يقول الشخص لاله الا الله قوله حتى تمت الخ حاصل المعنى اتي تمتيت ان يكون اسلامى الذى كان قبل ذلك اليوم بلا ذنب لان الاسلام يجب ما قبله فتمتيت ان يكون ذلك الوقت اول دخولى في الاسلام لا من من جريرة تلك الفعل ولم يرد انه تمنى ان لا يكون مسلما قبل ذلك وقد مر ما قال الكرماني فيه **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا يزيد عن ابى الخير عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت قال اتي من النقباء الذين بايعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بايعناه على ان لا نترك بالله شيئا ولا نسرق ولا نزنى ولا نقتل النفس التى حرم الله ولا ننتهب ولا نعتصى

بالجنة ان فعلنا ذلك فان عشنا من ذلك شيئا كان قضاء ذلك الى الله ش **مطابقته**
 للآية المذكورة في قوله ولا تقتل النفس التي حرم الله ويزيد من الزيادة هو ابن ابي حبيب
 وابو الخير هو مرثد بن عبدالله والصنابحي بضم الصاد المهملة وتخفيف النون وكسر الباء
 الموحدة وبالهاء المهملة نسبة الى صنابح بن زاهر بن عامر بطن من مراد واسمه عبد الرحمن
 ابن عسيلة مصغر العسلة بالمهملين ابن عسل بن عسال والحديث مضي في المناقب في باب وفود
 الانصار اخرج عن قتيبة عن الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الخير الخ ومضي في كتاب
 الايمان في باب مجرد اخرج عن ابي اليمان قوله بايعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني
 ليلة العقبة قوله ولا تشرب وروى ولا تشرب فالاول من الانتساب والثاني من النهب قوله
 ولا نعصى اى في المعروف بالعين المهملة وذكر ابن التين انه روى بالقاف على ما يأتى وذكره
 ابن قرقول بالعين والصاد المهملين وقال كذا لابي ذر والنسفي وابن السكن والاصيلي وعند القاسبي
 ولا تقضى اى ولا تحكم بالجنة من قبلنا وقال القاضي الصواب العين كما في آية ولا يعصينك في معروف
 قوله بالجنة على رواية العين والصاد المهملين يتعلق بقوله بايعناه اى بايعناه بالجنة وعلى رواية القاسبي
 يتعلق بقوله ولا تقضى قوله ذلك اشارة اولا الى التروك وثانيا الى الافعال قوله فان عشنا
 بفتح العين المعجمة وكسر الشين المعجمة اى ان اصبنا شيئا من ذلك وهو الاشارة الى الافعال قوله
 كان قضاء ذلك اى حكمه الى الله ان شاء عاقب وان شاء عفا عنه وفيه دليل لاهل السنة على ان المعاصي
 لا تكفر بها **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ش **مطابقته** للآية تؤخذ
 من معنى الحديث لان المراد من حمل السلاح عليهم قتالهم قال الكرماني اى قاتلنا من جهة الدين او
 من امتباح ذلك وجويرية مصغر جارية ابن اسماء والحديث من افراده قوله فليس منا اى فليس
 على طريقنا **ص** رواه ابو موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **مطابقته** اى روى
 الحديث المذكور ابو موسى الاشعري واسمه عبدالله بن قيس وسيأتى موصولا في كتاب الفتن في باب
 قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل علينا السلاح **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك
 حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب وبونس عن الحسن بن الاحنف بن قيس قال ذهبت لانصر هذا الرجل
 فلقيني ابوبكرة فقال ابن زيد قلت انصر هذا الرجل قال ارجع فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول اذا التقى المسلمان بسيفهما فقاتل والمقتول في النار قلت يا رسول الله هذا القاتل فبال مقتول
 قال انه كان حربصا على قتل صاحبه ش **مطابقته** للآية المذكورة ظاهرة وعبد الرحمن بن المبارك
 ابن عبدالله وايوب هو السخيتاني وبونس هو ابن عبيد البصري والحسن هو الاحنف بن قيس
 السعدي البصري واسمه الضحاك والاحنف لقبه عرف به يكنى ابا بحر ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ولم يره قاله ابو عمر وقال اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فلذلك دعا له النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم مات سنة سبع وستين بالكوفة وابوبكرة نفع بن الحارث والحديث مضي في كتاب
 الايمان في باب المعاصي من امر الجاهلية ومضي الكلام فيه قوله لانصر هذا الرجل اراد به على بن
 ابي طالب رضي الله تعالى عنه وكان احنف تخلف عنه في وقعة الجمل قوله ارجع امر من الرجوع
 قوله بسيفهما باوراد السيف رواية الكشيته وفي رواية غيره بالنسبة قوله فقاتل بالقاف لانه جواب

اذا وقال الكرماني وروى بدون الفاء وهو دليل على جواز حذف الفاء من جواب الشرط نحو
 (من يفعل الحسنات الله يشكرها) وقال يحتمل ان يقال اذا ظرفية وفيه تأمل وقال الخطابي هذا الوعيد
 اذا لم يكونا يتقاتلان على تأويل وانما يتقاتلان على عداوة او طلب دنيا ونحوه واما من قاتل اهل
 البغي او دفع الصائل فقتل فانه لا بدخل في هذا الوعيد لانه مأمور بالقتال للذب عن نفسه غير قاصده
 قتل صاحبه **ص** **باب** قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى
 الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فمن عفى له من اخيه شيئا فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان
 ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ش **مطابقته** اى هذا باب في ذكر
 قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا الى آخره وفي رواية ابي ذر يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم
 القصاص في القتلى الآية وفي رواية الاصيلي وابن عساكر الحر بالحر الى قوله عذاب اليم
 وساق في رواية كريمة الآية كلها ولم يذكر في هذا الباب حديثا وذكر بعده ابو الهيثم على ما
 في الآية المذكورة من الاحكام وسيأتى بيان سبب نزول هذه الآية فقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا
 سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن عباس قال كانت في بني اسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله
 لهذه الامة كتب عليكم القصاص الى آخر الحديث قوله فمن عفى له اى من ترك له من اخيه شيئا يعني
 بعد استحقاق الدم فاتباع اى فذلك العفو اتباع بالمعروف اى قتل الطالب اتباع بالمعروف اذ قبل الدية
 قوله واداء اليه باحسان يعني من القاتل يعني من غير ضرر قوله ذلك اى اخذ الدية في العمد تخفيف
 من الله عليكم ورحمة قوله فمن اعتدى بعد ذلك اى من قتل بعد اخذ الدية فله عذاب اليم اى موجه
 شديد **ص** **باب** سؤال القاتل حتى يقر والافرار في الحدود ش **مطابقته** اى هذا
 باب في بيان سؤال الامام القاتل يعني من اتهم بالقتل ولم تقم عليه البيعة وبسأله حتى يقر فيقيم عليه الحد هذه
 الترجمة هكذا وقعت في رواية الاكثرين ولم يقع في رواية النسفي وكريمة لفظ باب وانما وقع بعده قوله
 عذاب اليم واذ لم يزل يسأل القاتل حتى اقر والافرار في الحدود **ص** حدثنا حجاج بن منهال
 حدثنا همام عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان يهوديا رضى رأس جارية بين حجرين
 فقبل لها من فعل بك هذا فلان او فلان حتى سمي اليهودي فاق به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم
 يزل به حتى اقر فرض رأسه بالحجارة ش **مطابقته** للترجمة في قوله فلم يزل به حتى اقر
 وهمام هو ابن يحيى والحديث مضي في الاشخاص عن موسى بن اسمعيل وفي الوصايا عن حسان بن
 ابي عباد ومضي الكلام فيه قوله رض بالصاد المعجمة المشددة من رض برض رضا اذا رضخ وصدق
 وفيه القصاص بالمثل قوله رأس جارية قال بعضهم يحتمل ان تكون امة ويحتمل ان تكون حرة
 لكن دون البلوغ قلت تقدم في الطلاق بلفظ عدا يهودى على جارية فاخذ اوصاها كانت عليها
 ورضخ رأسها وفيه فاقى اهلها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي في آخر رمق الحديث
 وهذا يدل على انها كانت حرة وقال هذا القاتل المذكور وهذا لا يعين كونها حرة لاحتمال ان يراد
 باهلها موالها رقيقة كانت او عتيقة قلت هذا عدول عن الظاهر فان الموالى لا يطلق عليهم اهل
 بالحقيقة وبالا احتمال النسائي عن غير دليل لا يثبت الحكم والافراض جمع وضع وهي الحلى
 من فضة فانه ابو عبيدة وغيره وقال الجوهري الاوضح حلى من الدراهم الصحاح قوله فلان او فلان
 عدا هكذا في رواية ابي ذر والاصيلي وابن عساكر ولا يذ عن الكشيته فلان ام فلان
 وفي رواية غيره فلان او فلان بضمزة الاستفهام على سبيل الاستخبار وتقدم في الاشخاص من وجه

آخر عن همام افلان افلان بال تكرار بغير واو العطف قوله حتى سمى اليهودى بضم السين على بنا
الجهول قوله فاق به اى باليهودى قوله حتى اقر اى اليهودى اى حتى اقر انه فعل بها ما ذكره في
رواية الوصايا حتى اعترف قال ابو مسعود لا علم احدا قال في هذا الحديث حتى اعترف ولا حتى اقر
الا همام بن يحيى وقال غيره هذه اللفظة انما جاءت من رواية قتادة ولم يقلها غيره وهى بماءد عليه قلت
ثبتت هذه اللفظة في الصحيحين فبرده ما قبل بما ذكرنا وبرده ايضا سؤال من قال كيف قتل النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اليهودى بلاينة ولا اعتراف واجيب عن هذا ايضا بان هذا كان في انسداد
الاسلام وكان يقتل القاتل بقول القاتل وقبل يمكن انه قتله بلاينة ولا اعتراف بل بسبب آخر وجب
لقتله وقبل كان صلى الله تعالى عليه وسلم علمه بالوحى فلذلك قتله واختلف العلماء في صفة القود فقال
مالك انه يقتل بمثل ما قتل به فان قتله به صا او بحجر او بالخنق او بالتفريق قتل بمثله وبه قال الشافعى
واحمد وابو ثور واسحق وابن المنذر وقال الشافعى ان طرحه في النار نهدا حتى مات طرح في النار
حتى يموت وقال ابراهيم النخعي وعامر الشعبي والحسن البصرى وسفيان الثورى وابو حنيفة واصحابه
لا يقتل القاتل في جميع الصور الا بالسيف واحتجوا بما رواه الطحاوى حدثنا ابن مرزوق حدثنا ابو
عاصم قال حدثنا سفيان الثورى عن جابر عن ابي عازب عن النعمان قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه لا قود الا بالسيف وابو عاصم الضحاك بن مخلد شيخ البخارى وجابر الجعفي وابو عازب مسلم
ابن عمرو وابو مسلم بن اراك والنعمان بن بشير واخرجه ابوداود والطبرانى ولفظه لا قود الا بحديدة
واجابوا عن حديث الباب بانه نسخ بنسخ المثلثة كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالعرنيين
فان قلت قال البيهقي هذا الحديث لم يثبت له اسناد وجابر مطعون فيه قلت وان طعن فيه فقد قال
وكيع متهما شككم في شئ فلانكوا ان جابرا ثقة وقال شعبة صدوق في الحديث واخرجه ابن
حبان في صحيحه وقد روى مثله عن ابي بكرة رواه ابن ماجه باسناده الجيد عن ابي هريرة ورواه البيهقي
من حديث الزهري عن ابي سلمة عنه نحوه وعن عبد الله بن مسعود واخرجه البيهقي ايضا من حديث
ابراهيم عن علقمة عنه ولفظه لا قود الا بالسيف وعن علي رضي الله تعالى عنه رواه علي بن هلال
عن ابي اسحق عن عاصم بن ضمرة عنه ولفظه لا قود الا بحديدة وعن ابي سعيد الخدرى اخرجه الدارقطني
من حديث ابي عازب عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القود بالسيف
والخطأ على العاقلة وهؤلاء ستة انفس من الصحابة روي عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ان القود لا يكون الا بالسيف ويشد بعضه بعضا واول احواله ان يكون حسنا فصيح
الاحتجاج به **ص** باب اذا قتل بحجر او بصا **ش** اى هذا باب يذكرك فيه اذا قتل
شخص شخصا بحجر او قتله بصا وجواب اذا محذوف تقديره يقتل بما قتل به وانما قدرنا هكذا
وان كان يحتمل ان يقال لا يقتل الا بالسيف موافقة لحديث الباب واما ذكره على عادته اكتفاء بحديث
الباب وقال بعضهم كذا اطلق ولم يثبت الحكم اشارة الى الاختلاف في ذلك ولكن ايراد الحديث
يشير الى ترجيح قول الجمهور انتهى قلت الوجه في تركه الجواب ما ذكرناه اى شئ من الترجمة
يدل على الاختلاف فيه ولا وجه ايضا لقوله ايراده الحديث يشير الى ترجيح قول الجمهور **ص**
حدثنا محمد قال اخبرنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن هشام بن زيد بن انس عن جده انس بن مالك قال
خرجت جارية عليها اوضح بخلدية قال فرماها يهودى بحجر قال فجئى بها الى النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم وبها رمق فقال لها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلان قتلث فرفعت
رأسها فاجاد عليها قال فلان قتلث فرفعت رأسها فقال لها في الثالثة فلان قتلث فخفضت رأسها
فدعا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتله بين الحجرين **ش** مطابقتها للترجمة في
قوله فرماها يهودى بحجر ومحمد هو ابن عبد الله بن عمر في قول الكلاباذى وقال ابو علي بن السكن
هو محمد بن سلام والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن ابي موسى وبندار وغيرهما واخرجه ابوداود في
الديات عن عثمان بن ابي شيبة واخرجه القساقى فيه عن اسمعيل بن مسعود واخرجه ابن ماجه فيه
عن بندار وغيره **قوله** اوضح جمع وضع وقدر تفسيره عن قريب **قوله** رمق وهو بقية
الحياة **قوله** فخفضت اراذله اشارة برأسها **ص** باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس
والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فنصدق به فهو
كفارة له ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الظالمون **ش** اى هذا باب في قوله تعالى
(وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس) الآية بكملها سيقف في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر
والاصبلي باب قول الله تعالى ان النفس بالنفس والعين بالعين وفي رواية النسفي كذا ولكن
بعده الى قوله (فاولئك هم الظالمون) وانما ذكر البخارى هذه الآية لمطابقتها قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حديث الباب النفس بالنفس واحتج به ابو حنيفة واصحابه على ان المسلم يقاد بالذمي في العمد
وبه قال الثوري وجعلوا هذه الآية ناسخة للآية التي في البقرة وهى قوله تعالى (يا ايها الذين
آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر) وعن ابي مالك ان هذه الآية منسوخة بقوله
ان النفس بالنفس وقال البيهقي باب فيمن لا قصاص بينه باختلاف الدين قال الله تعالى (يا ايها الذين
آمنوا كتب عليكم القصاص) الى قوله (فمن عفي له من اخيه شئ) وقال صاحب الجوهر النقي
قلت هذه الآية حجة لخصمه لان عموم القتل يشمل المؤمن والكافر وخو طب المؤمنين بوجوب القصاص
في عموم القتل وكذا قوله تعالى الحر بالحر يشملهما بمومه قوله ان النفس يؤخذ منه جواز قتل
الحر بالعبد والمسلم بالذمي وهو قول الثوري والكوفيين وقال مالك والاثب والاوزاعي والشافعى
واحمد واسحق وابو ثور لا يقتل حر بعبد وفي التوضيح هذا مذهب ابي بكر وعمر وعثمان وعلي
وزيد بن ثابت رضي الله تعالى عنهم **قوله** والعين بالعين قال الزمخشري المعطوفات كلها قرئت
منصوبة ومرفوعة والمعنى فرضنا عليهم فيها اى في التورية ان النفس مأخوذة بالنفس مقتولة بها
اذا قتلها بغير حق وكذلك العين مفقودة بالعين والانف محذوف بالانف والاذن مصلومة بالاذن
والسن مقلوقة بالسن **قوله** والجروح قصاص يعنى ذات قصاص وهو المقاصصة ومعناه ما يمكن
فيه القصاص وتعرف المساواة **قوله** فنصدق به اى فنصدق من اصحاب الحق به اى بالقصاص
وعفا عنه **قوله** فهو كفارة له اى التصديق به كفارة للتصدق بكفر الله عن سيئاته وعن عبد الله
ابن عمر وبهدم عنه ذنوبه بقدر ما تصدق به **قوله** ومن لم يحكم الى آخره قال هنا فاولئك هم الظالمون
لانهم لم ينصفوا المظلوم من الظالم الذى امر بالعدل والتسوية بينهم فيه فخالفوا وظلموا وتعبدوا
ص حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن
عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحمل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله
واقر رسول الله الاباحدى ثلاث النفس بالنفس والذم بالذم والمارق من الدين التارك الجماعة

ش المطابقة بينه وبين الآية المذكورة في قوله النفس بالنفس كاذ كرهه عن قريب وعمر بن حفص
 يروي عن أبيه حفص بن غياث عن سليمان الأعشى عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء عن مسروق
 ابن الأجدع عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث أخرجه مسلم في الحدود عن أبي بكر
 ابن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود فيه عن عمرو بن عون وأخرجه الترمذي في الدييات عن هناد
 وأخرجه النسائي في المحاربة عن إسحاق بن منصور وفي القود عن بشر بن خالد قوله الأبا حدى
 ثلاث أي باحدى خصال ثلاث قوله والنفس بالنفس أي تقتل النفس التي قتلت عمدا بغير حق
 بمقالة النفس المتولدة قوله والثيب الزاني الثيب من ليس بكر يقع على الذكر والأنثى يقال رجل
 ثيب وامرأة ثيب وأصله وأوى لأنه من تاب ثوب إذا رجع لأن الثيب بصدد العود والرجوع قلت
 أصله ثوب قبلى الواو يا وأدغمت الياء في الياء وهو الثاني من الثلاث وهو بيان استحقاق الزاني
 المحصن للقتل وهو الرجم بالحجارة واجمع المسلمون على ذلك وكذلك أجمعوا على أن الزاني الذي
 ليس بمحصن حده جلد مائة قوله والمارق من الدين كذا هو في رواية الأكثرين وفي رواية أبي ذر
 عن الكشميهني والمفارق لدينه وفي رواية النسفي والسرخسي والمستقلى والمارق لدينه وقال الطبري
 هو التارك لدينه من المروق وهو الخروج ولفظ الترمذي والتارك لدينه المفارق للجماعة وقال شيخنا
 في شرح الترمذي هو الرد وقد أجمع العلماء على قتل الرجل المرتد إذا لم يرجع إلى الإسلام وأصر على
 الكفر واختلفوا في قتل المرتدة فجعلها أكثر العلماء كالرجل المرتد وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه لا تقتل
 المرتدة لعموم قوله نهي عن قتل النساء والصبيان قوله التارك للجماعة قيد به للاشعار بأن الدين المعتبر هو ما
 عليه الجماعة وقال الكرماني فإن قلت الشافعي يقتل بترك الصلاة قلت لأنه تارك للدين الذي هو الإسلام
 يعني الأعمال ثم قال لم لا يقتل تارك الزكاة والصوم وأجاب بأن الزكاة يأخذها الإمام قهرا وأما الصوم
 فتقبل تارك بمنع من الطعام والشراب لأن الظاهر أنه يتوبه لأنه معتقد أوجوبه انتهى قلت في كل ما قاله
 نظر أما قوله في الصلاة لأنه تارك للدين الذي هو الإسلام يعني الأعمال فإنه غير موجه لأن الإسلام
 هو الدين والأعمال غير داخله فيه لأن الله عز وجل عطف الأعمال على الإيمان في سورة العصر
 والمعطوف غير المعطوف عليه ولهذا استشكل أمام الحرمين قتل تارك الصلاة من مذهب الشافعي
 واختار المزني أنه لا يقتل واستدل الحافظ أبو الحسن علي بن الفضل المصري المالكي بهذا الحديث
 على أن تارك الصلاة لا يقتل إذا كان تكاسلا من غير جحد فإن قلت احتج بعض الشافعية على
 قتل تارك الصلاة بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله
 وأن محمدا رسول الله ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة قلت قد رد عليه ابن دقيق العيد بأن هذا إن أخذه
 من منطوق قوله أقاتل الناس ففيه بعد فإنه فرق بين المقاتلة على الشيء والقتل عايه وإن أخذه
 من قوله فإذا ضلوا ذلك فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم فهذا دلالة المفهوم والخلاف فيها
 معروف ودلالة منطوق حديث الباب ترجح على دلالة المفهوم وأما قول الكرماني بأن الزكاة يأخذها
 الإمام قهرا منه فبغير خلاف مشهور فلا تقوم به حجة وأما قوله لأنه معتقد لوجوبه أي لأن تارك الصوم
 معتقد لوجوبه فبغير دليل عليه أن تارك الصلاة أيضا يعتقد وجوبها واستدل بعض جماعة بقوله التارك
 للجماعة على أن مخالف الإجماع كفر فنكر وجوب مجمع عليه فهو كافر وأصح تقييده بانكار
 ما عليه وجوبه من الدين ضرورة كالصلوات الخمس وقيد بعضهم ذلك بانكار وجوب ما علم
 وجوبه بالتواتر كالتقوى بحديث العالم فإنه معلوم بالتواتر وقد حكى القاضي عياض الإجماع على

تكفير القائل بقدوم العالم واستثنى بعضهم من الثلاثة المذكورة الصائل فإنه يجوز قتله للدفع
 واجيب عنه بأنه إنما يجوز دفعه إذا أدى إلى القتل فلا يحل تعمد قتله إذا اندفع بدون ذلك
 فلا يقال يجوز قتله بل دفعه وقيل الصائل على قتل النفس داخل في قوله التارك للجماعة
 واستدل به أيضا على قتل الخوارج والبغاة لدخولهم في مفارقة الجماعة وفيه حصر ما يوجب
 القتل في الأشياء الثلاثة المذكورة وحكى ابن العربي عن بعض أصحابهم أن أسباب القتل
 عشرة وقال ابن العربي ولا يخرج من هذه الثلاثة بحال فإن من سهر أو سب الله أو سب النبي
 أو الملائكة فإنه كافر وقال الداودي هذا الحديث منسوخ بقوله نعم (من قتل نفسا بغير نفس
 أو فساد في الأرض) فأباح القتل بالفساد وبحديث قتل الفاعل والمفعول به في الذي
 يعمل عمل قوم لوط وقيل هما في الفاعل بالبهمة **ح** باب من أقاد بالحجر **ش**
 أي هذا باب في بيان من أقاد أي أقص بالحجر من القود وهو القصاص **ح** ص حدثنا محمد بن
 بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن هشام بن زيد عن أنس رضي الله تعالى عنه أن يهوديا قتل
 جارية على أوصاح لها فقتلها بحجر فجئ بها إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبها رمق فقال أقتل
 فأشارت برأسها أن لا تم قال الثانية فأشارت برأسها أن لا تم سألها الثالثة فأشارت برأسها أن تم فقتله
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحجرين **ش** مطابقة الترجمة ظاهرة ومحمد بن جعفر هو
 غندر وقد مر الحديث عن قريب في باب إذا قتل بحجر ومضى الكلام فيه قوله أن لا كلمة أن في الموضعين
 تفسيرية تفسر ما بعدها قوله أن تم هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره أي نعم **ح** ص
باب من قتل له قتيلا فهو بخير النظرين **ش** أي هذا باب فيه ذكر من قتل له قتيلا أي
 القتل بهذا القتل لا يقتل سابق لأن قتل القتل محال وقال الكرماني ومثله يذكر في علم الكلام على الغلظة
 قالوا لا يمكن إيجاد وجود لأن الموجد إما أن يوجد في حال وجوده فهو تحصيل الحاصل وإما
 في حال عدمه فهو جمع بين النقيضين فيجاب باختبار الشق الأول إذ ليس إيجادا للموجود بوجود سابق
 ليكون تحصيل الحاصل بل إيجاده بهذا الوجود وكذا حديث من قتل قتيلا فله سلبه قوله فهو أي ولي
 القتل بخير النظرين أي الدية والقصاص **ح** ص حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن
 أبي سلمة عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلا وقال عبد الله بن رجا حدثنا حرب عن يحيى حدثنا
 أبو سلمة حدثنا أبو هريرة أنه عام فتح مكة قتل خزاعة رجلا من بني لث يقتل لهم في الجاهلية
 فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال إن الله حبس عن مكة الفيل وسلمت عليهم
 رسوله والمؤمنين إلا وإنما لم يحل لأحد قبلي ولا يحل لأحد بعدى إلا وإنما أحلت لي ساعة من نهار
 إلا وإنما ساعتي هذه حرام لا يخلى شوكتها ولا يعصده شجرها ولا يلبث قط ساقطها إلا من قتل له
 قتيلا فهو بخير النظرين أما يهودي وأما يهودي فقام رجل من أهل اليمن يقال له أبو شاه فقال أكتب لي يا رسول
 الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أكتبوا لأبي شاه ثم قام رجل من قريش فقال يا رسول الله
 إلا الأذخر قائما نجعله في بيوتنا وقبورنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلا الأذخر
ش مطابقة الترجمة من حيث أن الترجمة من لفظ الحديث وأخرجه من طريقين أحدهما
 عن أبي نعيم بضم النون الفضل بن دكين عن شيبان بن عبد الرحمن النخعي أصله بصري سكن
 الكوفة عن يحيى بن أبي كثير البجلي الطائي واسم أبي كثير صالح بن المنوكل عن أبي سلمة بن عبد الرحمن

ابن عوف عن ابي هريرة ومضى هذا في العلم في باب كتابة العلم فانه اخرجه هناك عن ابي نعيم عن
 شيان الخ نحوه وفيه بعض الزيادة والنقصان والطريق الآخر اخرجه عن عبدالله بن رجاء بن
 المثني البصري في صورة التعليق وهو ايضا شيخه روى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن
 منسوب عنه عن حرب بن شداد عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة ووصله البيهقي من طريق
 هشام بن علي السيرافي عنه وساق البخاري الحديث هنا على لفظ حرب وساق الطريق الاول على
 على لفظ شيان كما في كتاب العلم ومراده من الطريق الثاني تبين عدم تدليس يحيى بن ابي كثير وتقدم
 في القطة من طريق الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن يحيى عن ابي سلمة مصرحا بالتحديث في جميع
 السند قوله انه اي الشأن قوله خراعة بضم الخاء المعجمة وبالأزاي وهي قبيلة كانوا غلبوا على
 مكة وحكموا فيها ثم اخرجوا منها فصاروا في ظاهرها وكانت بينهم وبين بني بكر عداوة ظاهرة
 في الجاهلية وكانت خراعة حلفاء بني هاشم بن عبد مناف الى عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وكانت بنو بكر حلفاء قريش قوله رجلا من بني ليث واسم الرجل القاتل من خراعة خراش بالخاء
 والشين المعجمين ابن امية الخزاعي واسم المقتول منهم في الجاهلية اجر واسم المقتول من بني ليث قبيلة لم يدر
 اسمه وبنو ليث قبيلة مشهورة ينسبون الى ليث بن بكر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر
 قوله حبس عن مكة القيل اشار به الى قصة الحبشة وهي مشهورة قوله لا يفتح الهمة
 واللام الخفيفة وهي كلمة تنبيه تدل على تحقق ما بعدها وتأتي لعنان اخر قوله ولا ينجلى بالخاء
 المعجمة اي لا يجرشوكها قوله ولا يعضد اي لا يقطع قوله ولا يلتقط بفتح التاء من الالتقاط وفاعله
 هو قوله الامشد بالرفع وهو المعروف يعني لا يجوز لقطتها الا لتعريف قوله فهو اي ولي القاتل
 بخير النظرين وهما الدية والقصاص قوله اما بؤدى بضم الباء على صيغة المجهول ويروى اما ان
 يؤدى اي اما ان يعطى الدية واما ان يقاد اي يقتض من القود وهو القصاص واختلف العلماء في اخذ
 الدية من قاتل العمد فروى عن سعيد بن المسيب والحسن وعطاء ان ولي المقتول بالخيار بين القصاص
 واخذ الدية وبه قال الليث والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابو ثور وقال الثوري
 والكوفيون ليس له اذا كان عمدا الا القصاص ولا يأخذ الدية الا اذا رضى القاتل وبه قال مالك
 في المشهور منه قوله ابوشاه بالهاء لا غير على المشهور وقيل بالتاء قوله ثم قام رجل من قريش
 هو العباس بن عبد المطلب وقدم الكلام فيه مبسوطا في كتاب العلم وكتاب الحج والاذخر
 بكسر الهمة وسكون الذال المعجمة وكسر الخاء المعجمة وبالراء وهي حشيشة طيبة الرائحة تسقف
 بها البيوت فوق الخشب وهزتها زائدة **ص** وتابعه عبيد الله عن شيان في القيل **ش**
 اي تابع حرب بن شداد عبيد الله بن موسى بن ابا ذام الكوفي وهو شيخ البخاري ايضا في روايته عن
 شيان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ القيل وهو الحيوان المشهور وقدم في كتاب العلم حبس
 مكة عن القتل او القيل بالشك **ص** وقال بعضهم عن ابي نعيم القتل **ش** اراد
 ببعض محمد بن يحيى الذهلي فانه روى عن ابي نعيم الفضل بن دكين القتل بالقاف والتاء المشاة
 من فوق وقدم في العلم وجملوه على الشك كذا قال ابو نعيم القيل او القتل وغيره يقول القيل يعني
 بالفاء **ص** وقال عبيد الله اما ان يقاد اهل القيل **ش** هو عبيد الله بن موسى المذكور
 شيخ البخاري اي قال في روايته الحديث المذكور عن شيان بعد قوله اما ان يؤدى واما ان يقاد اهل القيل

يعني زاد هذه اللفظة وهي في روايته اما ان يعطى الدية واما ان يقاد اهل القيل واما ان يؤخذ لاهل
 القيل يارهم هكذا يفسر حتى لا يبقى الاشكال وقد استشكله الكرماني ثم اجاب بقوله هو مفعول مالم
 يسم فاعله ليؤدى له واما مفعول يقاد ضمير طائد الى القيل وبالفسر الذي فسرناه بزول الاشكال
 ولا يحتاج الى التكلف **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن عمرو عن مجاهد عن ابن
 عباس رضي الله تعالى عنهما قال كانت في بني اسرائيل قصاص ولم تكن فيهم الدية فقال الله اهذه
 الامة (كتب عليكم القصاص في القتلى) الى هذه الآية (ان عفى له من اخيه شيء) قال ابن عباس فاعفو
 ان يقبل الدية في ائمه قال (فاتباع بالمعروف) ان يطلب بمعروف ويؤدى باحسان **ش**
 مطابقة للترجمة من حيث ان اولى القاتل ترك القصاص والرضى بالدية وان الاختيار في اخذ
 الدية او الاقتصار راجع الى ولي القاتل ولا يشترط في ذلك رضى القاتل وكذا كان قصد البخاري
 من الترجمة المذكورة وسفیان هو ابن عيينة وعمر بن قتيبة عن ابن عباس هكذا وصله ابن عيينة عن عمرو بن
 دينار وهو ثابت النحاس في عمرو ورواه ورقاء ابن عمر عن عمرو فلم يذكر فيه ابن عباس اخرجه
 النسائي قوله كانت في بني اسرائيل قصاص كذا هنا كانت بالتأنيث وفي رواية الحميدي عن سفیان
 كان وهو واجه ولكنه انت هنا باعتبار معنى المقاصة ولم يكن في دين عيسى عليه السلام القصاص
 فكل واحد منهما واقع في الطرف وهذا الدين الاسلامي هو الواقع وسطا قوله فقال الله الى
 قوله (ان عفى له من اخيه شيء) كذا وقع في رواية قتيبة وكذا وقع في رواية ابي ذر والاكثرين ووقع
 في رواية النسائي والقاسبي الى قوله (ان عفى له من اخيه شيء) ووقع في رواية ابن ابي عمر في مسنده
 الى قوله في هذه الآية وبهذا يظهر المراد والا فالاول بوجه ان قوله (ان عفى له من اخيه شيء) في آية
 تلي الآية المبدأ بها وایس كذلك فاعفو ان يقبل اي ولي القاتل ان يقبل الدية في العمد يعني
 بتركه دمه ويرضى منه بالدية قوله فاتباع بالمعروف اي في المطالبة بالدية من القاتل وعلى القاتل
 اذذاك اداء اليه باحسان وهو معنى قوله ويؤدى باحسان اي القاتل كما ذكرنا **ص** باب
 من طلب دم امرئ بغير حق **ش** اي هذا باب في بيان حكم من طلب دم رجل بغير حق
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الناس الى الله ثلاثة ملحد في الحرم ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية
 ومطلب دم امرئ بغير حق ليهريق دمه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن
 نافع وشعيب ابن ابي حزة وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المدني النوفلي
 نسب الى جده ونافع بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف ابن مطم
 القرشي المدني والحديث من افراد قوله ابغض الناس افعال التفضيل هنا بمعنى المفعول من البغض
 والبغض من الله ارادة ابطال المكروه قوله الناس اي المسلمين قوله ملحد بضم الميم وهو المائل عن الحق
 العادل عن القصد الى الظالم فان قلت مرتكب الصغيرة مائل عن الحق قلت هذه الصيغة في العرف تسعمل
 للخارج عن الدين فاذا وصف بها من ارتكب معصية كان في ذلك اشارة الى عظمها وقيل ارادة بالجملة
 الاسمية مشعر بثبوت الصفة والتكثير للتعظيم فيكون في ذلك اشارة الى عظم الذنب وقيل معناه
 الظالم في ارض الحرم بتغييرها عن وصفها او تبديل احكامها قوله ومبتغ في الاسلام سنة الجاهلية
 اي طالب في الاسلام طريقة الجاهلية كالنباحة مثلا وفي التوضيح ومبتغ روى بالعين يعني من الاستغناء

وهو الطلب وبالعين المهمة من التبع والذي شرحه ابن بطال الاول فان قيل هذه صغيرة اجيب بان معنى الطلب ستمها ليس فعلها بل ارادة بقاء تلك القاعدة واشاعتها وتفيدها بل جميع قواعدها لان اسم الجنس المضاف عام ولهذا لم يقل فاعلمها قوله ومطلب بضم الميم وتشديد الطاء وكسر اللام واصله منطلب لانه من باب الافتعال فابدلت التاء طاء وادغمت الطاء في الطاء ومعناه متكلف للطلب قوله بغير حق احتراز عن بفعل ذلك بحق كالفصاح مثلا قوله ليهريق بفتح الهاء وسكونها وقال الكرماني الاهراق هو المحذور المستحق لمثل هذا الوعيد لا مجرد الطلب ثم اجاب بقوله المراد الطلب المرتب عليه المطلوب او ذكر الطلب ليلزم في الاهراق بالطريق الاول وقال المهلب المراد بهؤلاء الثلاثة انهم ابغض اهل المعاصي الى الله تعالى فهو كقوله اكبر الكبار والافالشرك ابغض الى الله من جميع المعاصي **باب** العفو في الخطأ بعد الموت **ش** اي هذا باب في بيان عفو ولي المقتول عن القاتل في القتل الخطأ بعد موت المقتول وليس المراد عفو المقتول لانه محال وانما قيده بما بعد الموت لانه لا يظهر اثره الا فيه اذ لو عفي المقتول ثم مات لم يظهر لعفوه اثر لانه او عاش تبين ان لا شيء له بعفوه عنه وقال ابن بطال اجعوا على ان عفو الولي انما يكون بعد موت المقتول واما قبل ذلك فالعفو للقتيل خلافا لاهل الظاهر فانهم ابطلوا عفو القاتل **ص** حدثنا فروة حدثنا علي بن مسهر عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها هزم المشركون يوم احد وحدثني محمد بن حرب حدثنا ابو مروان يحيى بن ابي زكريا عن هشام عن عروة عن عائشة قالت صرخ ابليس يوم احد في الناس باعباد الله اخراكم فرجعت اولاهم على اخراهم حتى قتلوا اليمان فقال حذيفة ابي ابي فقتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال وقد كان انهم من قوم حتى لحقوا بالطائف **ش** مطابقتهم للترجمة تؤخذ من قوله غفر الله لكم لان معناه عفو عنكم لان المسلمين كانوا قتلوا اليمان ابا حذيفة خطأ يوم احد فعفا حذيفة عنهم بعد قتله وقد اخرج ابو اسحق الفزاري في السير عن الازواعي عن الزهري قال اخطأ المسلمون بآبي حذيفة يوم احد حتى قتلوه فقال حذيفة بغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين فبلغت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فزاده عنده خيرا ووداه من عنده وفروة شيخ البخاري بفتح الفاء وسكون الراء وبالواو ابن ابي المفراء ابو القاسم الكندي الكوفي وعلي بن مسهر بضم الميم اسم فاعل من الاسهار بالسین المهمة والراء وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها واخرجه من طريقين احدهما هو الذي ذكرناه وسقط هذا في رواية ابي ذر والثاني عن محمد بن حرب ببيع النشا بالنون والشين المعجمة الواسطي عن ابي مروان يحيى بن ابي زكريا الفسافي الشامي سكن واسط قبل ظاهره ان الروايتين سواء وليس كذلك وساق المتن هنا على لفظ ابي مروان واما لفظ علي بن مسهر فقد تقدم في باب من حنت ناسيا في كتاب الايمان والنذور ومر الحديث في باب صفة ابليس فانه اخرجته هناك عن زكريا بن يحيى عن ابي اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة ومر الكلام في قوله اخراكم اي اقبلوا او اخذوا روا قوله حتى قتلوا اليمان اي قتل المسلمون اليمان بفتح الياء آخر الحروف وتخفيف الميم وبالنون وهو والنحيفة قوله ابي ابي اي قال حذيفة هذا ابي ابي لا تقتلوه ولم يسمعوا منه فقتلوه فثانين انه من المشركين فدعا لهم حذيفة قال الكرماني فدعا لهم وتصدق بدينه على المسلمين وقال اخطأ في ان المسلم اذا قتل صاحبه خطأ عند اشتباك الحرب الازدحامات لاشي عليه وكذلك في جميع

الازدحامات الا اذا فعله قاصدا اهلا كه قوله منهم اي من المشركين قوله بالطائف وهو البلد المشهور وراء مكة شرفها الله **ص** **باب** قول الله تعالى وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة الى اهله الا ان يصدقوا فان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة الى اهله وتحرير رقبة مؤمنة فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليا حكيما **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل الى آخره كذا سبقت الآية بتمامها عند الاكثرين وفي رواية ابي ذر هكذا باب قول الله تعالى (وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطأ) وكذا في رواية ابن عساکر ولم يذكر معظمهم في هذا الباب حديثا هذه الآية اصل في الديات فذكر فيها دينين وثلاث كفارات ذكر الدية والكفارة بقتل المؤمن في دار الحرب في صف المشركين اذا حضر معهم الصف فقتله مسلم وذكر الدية والكفارة بقتل الذمي في دار الاسلام وقال مجاهد وعكرمة هذه الآية نزلت في عياش بن ابي ربيعة المخزومي قتل رجلا مسلما ولم يعلم باسلامه وكان ذلك الرجل بعذبه بمكة مع ابي جهل ثم اسلم وخرج مهاجرا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلقبه عياش في الطريق فقتله وهو بحسبه كافرا ثم جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره بذلك فامر ان يعتق رقبة ونزلت الآية حكاية الطبري عنهما وقال السدي قتله يوم الفتح وقد خرج من مكة ولا يعلم باسلامه وقيل نزلت في ابي عامر والد ابي الدرداء خرج الى سرية فعدل الى شعب فوجد رجلا في غنم فقتله واخذها وكان يقول لا اله الا الله فوجد في نفسه من ذلك فذكره لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانكر قتله اذ قال لا اله الا الله فنزلت الآية وقيل نزلت في والد حذيفة بن اليمان قتل خطأ يوم احد وقدمضى عن قريب قوله الا خطأ ظاهره غير مراد فانه لا يشرع له قتله خطأ ولا عمد لكن تقديره ان قتله خطأ وقال الاصمعي وابو عبيد المعنى الا ان يقتله مخطئا وهو استثناء منقطع قوله مؤمنا لا يجوز الكافرة وحكي ابن جرير عن ابن عباس والشامي وابراهيم النخعي والحسين البصري انهم قالوا لا يجوز الصغير حتى يكون قاصدا للايمان واخبار ابن جرير انه ان كان مولودا بين ابوين مسلمين جاز والافلا والذي عليه الجمهور انه متى كان مسلما صح عنه عن الكفارة سواء كان صغيرا او كبيرا قوله الا ان يصدقوا اي الا ان يصدقوا بالدية فلا يجب قوله فان كان من قوم عدو لكم اي اذا كان القاتل مؤمنا ولكن اولياؤه من الكفار اهل الحرب فلا دية لهم وعلى قتله تحرير رقبة مؤمنة لا غير قوله ميثاق اي عهد وهدنة فالواجب دية مسلمة الى اهل القاتل وتحرير رقبة قوله متتابعين يعني لا افطار بينهما فان افطر من غير عذر من مرض او حبس او تقام استأنف الصوم واختلفوا في السفر هل يقطع ام لا على قولين قوله توبة اي رجة من الله لكم الى التيسير عليكم بتخفيف عنكم بتحرير الرقبة المؤمنة اذا ابصرتم بها قوله وكان الله عليا حكيما اي لم يزل عليما بما يصلح عباده فيما يكلفهم من فرائضه حكيم بما يقضى فيه وبأمر **ص** **باب** اذا اقر بالقتل مرة قتل به **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا اقر شخص بالقتل مرة واحدة قتل به اي بذلك الاقرار كذا وقعت هذه الترجمة عند الاكثرين وفي رواية النسفي لم تذكر هذه الترجمة بل قال بعد قوله خطأ الآية و اذا اقر الى آخره **ص** حدثني اسحق اخبرنا حبان حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك ان يهوديا رض رأس جارية بين

عمر بن عبد العزيز و ابراهيم النخعي و ابو الزناد بالزاي و النون عبد الله بن ذكوان المسدي قوله عن اصحابه اي عن اصحاب ابى الزناد مثل عبد الرحمن ابن هرم و الاعرج و القاسم بن محمد و عروة بن الزبير و غيرهم و اثر عمر بن عبد العزيز و ابراهيم اخرجهم ابن ابي شيبة من طريق الثوري عن جعفر بن رقان عن عمر بن عبد العزيز و عن مغيرة عن ابراهيم النخعي فلا القصاص بين الرجل و المرأة في العمد سواء و اثر ابى الزناد اخرج البيهقي من طريق عبد الرحمن بن ابى الزناد عن ابيه قال كل من ادركت من فقهاءنا و ذكر السبعة في مشيخة سواهم اهل فقه و فضل و دين قال ربما اختلفوا في الشيء فاخذنا بقول اكثرهم و افضلهم رأيا انهم كانوا يقولون المرأة تقاد بالرجل عينا بعين و اذا باذن و كل شيء من الجوارح على ذلك و ان قتلها قتل بها **ص** و جرحت اخذت الربع انسانا فقال النبي صلى الله تعالى عليه و سلم القصاص **ش** هذا تعليق من البخاري و الربع بضم الراء و قبح الباء الموحدة و تشديد الباء آخر الحروف مصغر الربع ضد الخريف بنت النضر بفتح النون و سكون الضاد المجهمة و الصواب بنت النضر عمة انس و قال الكرماني قيل صوابه حذف لفظ الاخت وهو الموافق لما في سورة البقرة في آية (كتب عليكم القصاص) ان الربع نفسه اكسرت نية جارية الى آخره اللهم الا ان يقال هذه امرأة اخرى لكنه لم يقل عن احد انتهى قلت و قد ذكر جماعة انها قضيتان و قال النووي قال العلماء المعروف رواية البخاري و يحتمل ان تكونا قضيتين و جزم ابن حزم انهما قضيتان صحيحتان و قلنا لامرأة واحدة احدهما انها جرحت انسانا فقضى عليها بالضمان و الاخرى انها اكسرت نية جارية فقضى عليها بالقصاص و قال البيهقي بعد ان اورد الروايتين ظاهر الخبرين يدل على انها قضيتان قوله القصاص بالنصب على الاغراء وهو التحريض على الاداء اي ادوه و في رواية النسفي كتاب الله القصاص قيل الجراحة غير مضبوطة فلا يتصور التكافؤ فيها و اوجب قديكون مضبوطة و جوز بعضهم القصاص على وجه التحري **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا يحيى حدثنا سفيان حدثنا موسى بن ابى عائشة عن عبيد الله بن عبد الله عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لدنا النبي صلى الله تعالى عليه و سلم في مرضه فقال لا تلدونى فقلنا كراهية المريض للدواء فلما افاق قال لا يبقى احد منكم الا ولد غير العباس فانه لم يشهدكم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان فيه قصاص الرجل من المرأة لان الذنب لدوه صلى الله تعالى عليه و سلم كانوا رجالا و نساء بل اكثر البيت كانوا نساء و عمرو بن علي ابن بحر ابو حفص الباهلي البصري الصيرفي و هو شيخ مسلم ايضا و يحيى هو ابن عبيد القطان و سفيان هو الثوري و موسى بن ابى عائشة الهمداني الكوفي ابو بكر و عبيد الله بن عبد الله بن صغير الابن و تكبير الاب ابن عتبة بن مسعود و الحديث مضى في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه و سلم و وقته قوله لدنا مشتق من الادود وهو ما يصب في المسط من الدواء في احد شي القم و قد ولد الرجل فهو ولد و الدنة انا و التد هو قوله لا تلدونى بضم اللام قوله كراهية المريض للدواء يعني لم ينهنا نهى تحريم بل نهى نزيه لانه كرهه كراهية المريض الدواء قوله الالد بلفظ المجهول اي لا يبقى احد الالد قصاصا و مكافاة لعلهم و قال الكرماني يحتمل ان يكون ذلك عقوبة لهم لمخالفتهم نهى و قال الخطابي فيه حجة لمن رأى في اللطمة و نحوها من الايلام و الضرب القصاص على جهة التحري و ان لم يوقف على حده لان الادود بتعذر ضبطه و تقديره على حد لا يتجاوز ولا يوقف عليه الا بالتحري

حجر بن قيس له من قبل بك هذا اعلان اعلان حتى سمى اليهودى فامأت رأسها فجئى باليهودى فاعترف فأمر به النبي صلى الله تعالى عليه و سلم فرض رأسه بالحجارة و قد قال همام بن بحجر بن ش مطابقة للترجمة ظاهرة و اسحق شيخ البخاري قال الفسافي لم اجده منسوبا عند احد و يشبه ان يكون ابن منصور قلت اسحق بن منصور بن بهرام الكوفي ابو يعقوب المروزي انتقل بآخيه الى نيسابور و هو شيخ مسلم ايضا مات سنة احدى و خمسين و مائتين و قيل لا بعد ان يكون اسحق بن راهويه قاله كثير الرواية عن حبان بن فتح الممثلة و تشديد الباء الموحدة ابن هلال الباهلي و همام بتشديد اليم ابن يحيى بن دينار البصري و الحديث قد مر في مواضع في الاشخاص و في الوصايا و في الديات و مضى عن قريب في باب من اقاد بالحجر و اخرج به بقية الجماعة قوله قيل اما الى الجارية اي مثل عنها و انما مثل عنهما مع انه لا يثبت بافراهاشي عليه لان يعرف التهم من غيره فيطالب فان اعترف ثبت عليه قوله فأمر به النبي صلى الله تعالى عليه و سلم اي بعد موت الجارية المذكورة و في التوضيح فيه حجة على الكوفيين في قواهم لا بد من الاقرار مرتين و هو خلاف الحديث لانه لم يذكر فيه ان اليهودى اقر اكثر من مرة واحدة و لو كان فيه حد معلوم لبيته و به قال مالك و الشافعي انتهى قلت اشتراط الكوفيين مرتين في الاقرار قياس على اشتراط الاربع في الزنا و مطلق الاعتراف لا ينحصر على المرة **ص** باب قتل الرجل بالمرأة **ش** اي هذا باب في بيان وجوب قتل الرجل بمقابلة قتل المرأة وهو قول فقهاء عامة الامصار و جماعة العلماء و شذالحن و رواء عن عطاء فقالا ان قتل اولياء المرأة الرجل بها ادوا نصف الدية و ان قتل اولياء الرجل المرأة اخذوا من اوليائها نصف دية الرجل و روى مثله من الشعبي عن علي رضي الله تعالى عنه و به قال عثمان بن عفان و حجة الجماعة حديث الباب اخرج غير مرة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه و سلم قتل يهوديا بجارية قتلها على اوضح اما **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يوضح حكمها و يزيد من الزيادة ابن زريع مصغر زرع و سعيد هو ابن ابى عروبة بفتح العين الممثلة و ضم الراء و ذكر غير مرة مع شرحه و الاوضح جمع و وضع نوع من الخلى يعمل من فضة سميت بها لبياضها لان الوضع البياض من كل شيء **ص** باب القصاص بين الرجال و النساء في الجراحات **ش** اي هذا باب في بيان وجوب القصاص الخ و الجراحات جمع جراحة و وجوب القصاص في ذلك قول الثوري و الاوزاعي و مالك و الشافعي و قال ابو حنيفة لا قصاص بين الرجال و النساء فيمادون النفس من الجراح لان المساواة معتبرة في النفس دون الاطراف الا ترى ان اليد الصحيحة لا تؤخذ بيد سلاء و النفس الصحيحة تؤخذ بالمريضة **ص** و قال اهل العلم بقتل الرجل بالمرأة **ش** اراد باهل العلم الجمهور من العلماء فان عندهم بقتل الرجل بالمرأة بالنص **ص** و يذكر عن عمر رضي الله تعالى عنه تقاد المرأة من الرجل في كل عمد يبلغ نفسه فادونها من الجراح **ش** اي يذكر عن عمر بن الخطاب تقتص المرأة من الرجل يعني اذا قتل الرجل في قتل العمد الذي يبلغ نفس الرجل فادونها من الجراح يعني في كل عضو من اعضائها عند قطعها من اعضاء الرجل و فيه الخلاف الذي ذكرناه آنفا و هذا الاثر و صله به بن منصور من طريق النخعي قال فيما جاء به عروة البارقي الى شريح من عند عمر قال جروح الرجال و النساء سواء قلت لم يصح سمع النخعي من شريح فلذلك ذكر البخاري اثر عمر هذا بصيغة التقرير **ص** و به قال عمر بن عبد العزيز و ابراهيم و ابو الزناد عن اصحابه **ش** اي و بما روى عن عمر بن الخطاب قال

قوله فانه لم يشهدكم اي لم يحضركم **ص** باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان
 ش اي هذا باب في بيان من اخذ حقه من جهة غريمه بغير حكم حاكم قوله او اقتص
 بمن وجب له قصاص في نفس او طرف قوله دون السلطان يعني بغير امر السلطان ومراده بالسلطان
 الحاكم لان من له حكم له تسلط والنون فيه زائدة وجواب من غير مذكور وفيه بيان الحكم ولم يذكره
 على عادته اما اكتفاء بما ذكر في حديث الباب واما اعتمادا على ذهن مستنبط الحكم من الخبر وقال
 ابن بطل انفق ائمة الفتوى على انه لا يجوز لاحد ان يقتص من حقه دون السلطان قال واما
 اختلفوا فيمن اقام الحد على عبده وقد تقدم قال واما اخذ الحق فانه يجوز عندهم ان يأخذ حقه
 من المال خاصة اذا جعده اياه ولا ينفذه عليه وقبل اذا كان السلطان لا ينصر المظلوم ولا يوصله
 الى حقه جازله ان يقتص دون الامام **ص** حديثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد ان الاعرج
 حدثنا انه سمع اباه ربه يقول انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون
 ش قيل لا مطابقة اصلا بين الترجمة والحديث المذكور وقال صاحب التوضيح ادخل
 هذا الحديث في الباب وليس منه لانه سمع الحديثين معا قلت يعني سمع هذا الحديث والحديث
 الذي بعده في نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهم او بهذا اجاب الكرماني قبله واجاب الكرماني
 بجوابين ايضا احدهما ان الراوي من ابي هريرة سمع منه احاديث اولها ذلك فذكرها على الترتيب الذي
 سمعه منذوا الآخر كان اول الصحيفة ذلك فاستفتح بذكره انتهى ثم اخرج هذا الحديث عن ابي اليمان الحكم
 ابن نافع عن شعيب بن ابي حنيفة عن ابي الزناد بازي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن
 الاعرج عن ابي هريرة واخصره وقدم في او اخر كتاب الوضوء في باب البول في الماء الدائم
 بعين هذا الاسناد عن ابي اليمان الخ قوله نحن الآخرون يعني في الدنيا والسابقون في الآخرة وفي
 رواية ابي ذر نحن الآخرون السابقون يوم القيامة **ص** وباسناده او اطلع في بيتك احد
 ولم تأذنه خذفته بحصاة فقأت عينه ما كان عليك من جناح ش هذا الحديث
 بطابق الترجمة وسبأني عن قريب قوله وباسناده اي باسناد الحديث المتقدم قوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم او اطلع بتشديد الطاء وقوله احد فاعله قوله ولم تأذن لم يقيد به لانه لو اذنه بذلك
 فقأت عينه بحصاة او نواة ونحوهما يلزمه القصاص قوله خذفته بالخساء والذال المعجمين وفي
 رواية ابي ذر والقابسي بالخساء المهملة والاول اوجه لانه ذكر الحصاة والرمي بالحصاة الخذف
 بالمعجمة وقال القرطبي الرواية بالمهملة خطأ لان في نفس الخبر انه الرمي بالحصاة وهو بالمعجمة جزما
 وهذا الرمي اما ان يكون بين الابهام السبابة واما بين السبابتين قوله فقأت عينه اي فقلعتها وقال
 ابن القطاع فقأت عينه اطفأ ضوءها قوله من جناح بالضم اي من اثم او مؤاخذه وفي رواية لابن ابي
 عاصم من خرج بدل جناح وروى ما كان عليه من ذلك من شيء وفي رواية اخرى يحملهم فقأت عينه
 وروى من حديث ثوبان مرفوعا لا يحمل لامرئ من المسلمين ان ينظر في جوف بيت حتى يستأذن
 فان فعل فقد دخل وقال الطحاوي لم اجد لاصحابنا في المسئلة نصا غير ان اصلهم ان من فعل شيئا دفع
 به عن نفسه مما له فعلة انه لا ضمان عليه مما تلف منه كالمعضوض اذا انتزع يده من في العاض لانه دفع
 عن نفسه وقال ابو بكر الرازي ليس هذا بشيء ومذهبهم انه يضمن لانه يمكنه ان يدفعه من الاطلاع
 من غير فق العين بخلاف المعضوض لانه يمكنه خلاصه الا بكسر من العاض وروى ابن عبد الحكم

عن مالك ان عليه القود وقالت المالكية الحديث خرج مخرج النفل **ص** حديثنا مسدد
 حديثنا يحيى بن حماد ان رجلا اطلع في بيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسدده اليه مشقة
 فقلت من حدثك بهذا قال انس بن مالك ش قال الكرماني فان قلت هذا الحديث لا يطابق
 الترجمة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم هو الامام الاعظم فلا يدل على جواز ذلك لاحاد الناس
 قلت حكم اقواله وافعاله عام متناول للامة الاما دل دليل على تخصيصه به ويحيى هو ابن سعيد
 القطان وحيد هو الطويل وهذا الحديث مرسل اوله ومسند آخره قال الكرماني قلت كونه مرسلا
 اوله لان حميد المديني القصة وكونه مسندا آخره لانه قال من حدثك بهذا قال انس قوله ان
 رجلا اطلع بتشديد الطاء قوله فسدده اليه بالسين المهملة وتشديد الدال الاولى اي صوب وقاعله
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومشقة مفعوله وهو بكسر الميم وبالقاف وبالصاد المهملة التصل
 العريض او السهم الذي فيه ذلك وقال ابن التين رويانه بتشديد الشين المعجمة اي اوثقه قال وروى
 بالسين المهملة اي قومه وهداه الى ناحيته قوله من حدثك القائل يحيى لحديث قوله قال انس بن
 مالك اي حدثني انس بن مالك رضى الله تعالى عنه **ص** باب اذا مات في الزحام
 او قتل ش اي هذا باب مترجم بما اذا مات شخص في الزحام او قتل وفي رواية ابن بطال
 او قتل به اي بالزحام ولم يذكر جواب اذا الذي هو الحكم لمكان الاختلاف فيه على ما سيجي بيانه عن قريب
 ان شاء الله تعالى **ص** حديثنا اسحق اخبرنا ابو اسامة قال هشام اخبرنا عن ابيه عن عائشة
 رضى الله تعالى عنها قالت لما كان يوم احدهم المشركون فصاح ابليس اي عباد الله اخراكم فرجعت
 اولاهم فاجتلدت هي واخراهم فنظر حذيفة فاذا هو بابه اليان فقال اي عباد الله اي ابي قالت فوالله
 ما احتجزوا حتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فازالت في حذيفة منه بقية حتى لحق بالله
 ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فوالله ما احتجزوا حتى قتلوه لانهم كانوا متراجين
 عليه قوله حديثنا اسحق وروى اخبرنا واما اسحق هذا فقد قال الفسافي لا يخلو ان يراد به
 اما ابن منصور واما ابن نصر واما ابن ابراهيم الخنظلي قلت وقع في بعض النسخ اسحق بن
 منصور بذكر ابيه وابو اسامة حاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة بن الزبير قوله قال هشام
 اخبرنا عن ابيه من تقديم اسم الراوي على الصيغة قوله هزم على بناء المجهول قوله اي
 عباد الله اي يا عباد الله اخراكم اي قاتلوا اخراكم قوله فاجتلدت من الجلد وهو القوة
 والصبر قوله اليان اسم ابي حذيفة قوله اي ابي اي هذا اي لا تقتلوه قوله فما احتجزوا
 اي فما امتنعوا وما انفكوا ويقال فاستكروه ومن ترك شيئا فقد احتجز عنه قوله قتلوه
 اي المسلمون قتلوه قوله من ذلك الفعل وهو العفو قلت الظاهر ان المعنى اي من
 قتلهم اليان قوله بقية اي بقية خير قاله الكرماني وقدم الكلام فيه عن قريب في باب العفو عن
 الخطأ ومرطولا في غزوة احد واختلفوا في حكم الترجمة المذكورة فروى عن عمر وعلى رضى الله
 تعالى عنهما ان دية توجب في بيت المال وبه قال اسحق وقال الحسن البصري ان دية توجب على من
 حضر وقال الشافعي يقال اوليه ادع على من شئت واحلف فان حلف استحق الدية وان نكل
 حلف المدعى عليه على النفي وسقطت المطالبة وقال مالك دمه هدر **ص** باب اذا
 قتل نفسه خطأ فلا دية له ش اي هذا باب فيه اذا قتل شخص نفسه خطأ اي خطأ اي

فلا خطأ فلا دية له اي فلا تجب الدية له وزاد الاسمعيلى ولا اذا قتل نفسه عمدا وقال الاسمعيلى وليس
مطابقا لما يوجب له قتل انما قال خطأ محل الخلاف فيه قال ابن بطال قال الاوزاعي واحد واستحق تجب
دبته على عاقلة فان عاش فهي له عليهم وان مات فهي لورثته وقال الجمهور منهم ربيعة ومالك والثوري
وابوح والشافعي لاشئ فيه وحديث الباب حجة لهم حيث لم يوجب الشارع لعاصر من الاكوع
دية على عاقلة ولا على غيرها ولو وجب عليها شئ لبيته لانه مكان يحتاج فيه الى البيان اذا يجوز
تأخير البيان من وقت الحاجة والنظر يمنع ان يجب للرء على نفسه شئ بدليل الاطراف فكذا الانفس
واجبوا على انه اذا قطع طرفا من اطرافه عمدا او خطأ لا يجب فيه شئ قال الكرماني ان لفظ فلا دية
له في الترجمة المذكورة لا وجه له وموضعه اللائق به الترجمة السابقة اي اذا مات في الزحام فلا دية
له على المزاحمين عليه لظهور ان قاتل نفسه لادبته وله من تصرفات النقلة عن نسخة الاصل
وقالت الظاهرية دبته على عاقلة فرما اراد البخاري بهاردهم انتهى قلت على هذا الوجه لقوله
وموضعه اللائق الترجمة السابقة بل اللائق به ان يذكر في الترجمة جيبا فافهم ص حديثنا
المكي بن ابراهيم حديثنا يزيد بن ابي عبيد عن سلمة قال خرجنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى
خير فقال رجل منهم اسمعنا يا عامر من هنيئك فحدثناهم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من
السائق قالوا عامر فقال رحمه الله قالوا يا رسول الله هلا امتعتنا به فاصيب صبيحة ليلته فقال
القوم حبط عمله قتل نفسه فلما رجعت وهم يتحدثون ان عامرا حبط عمله فحدثت الى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقلت يا نبي الله فذاك ابني وامى زعموا ان عامرا حبط عمله فقال كذب من قالها ان له
لاجرين اثنين انه يجاهد مجاهد واي قتل يزيد عليه شئ مطابقة للترجمة من حيث انه
صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحكم بالدية لورثة عامر على عاقلة او على بيت مال المسلمين ويزيد
من الزيادة ابن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع بفخيتين ابن عمرو بن الاكوع واسمه سنان الاسلمى
وهذا الحديث هو التاسع عشر من ثلاثيات البخاري وقد مضى في المغازى عن القعنبى وفي الادب
عن قتيبة وفي المظالم عن ابى عاصم النبيل وفي الذبايح عن مكي بن ابراهيم وفي الدعوات عن مسدد
واخرجه مسلم وابن ماجه ايضا وقد مضى الكلام فيه قوله الى خير هي قبة كانت لليهود
نحو اربع مراحل من المدينة الى الشام قوله اسمعنا بفتح الهمزة امر من الاسماع وعامر هو عم سلمة
وقبل اخوه قوله من هنيئك بضم الهاء وقح النون وتشديد الباء آخر الحروف جمع هنية وقد
تبدل الباء هاء فيقال هنية ويجمع على هنيئات واراد بها الراجيز ووقع في رواية المستملى بحذف
الباء قوله فحدثناهم اي ساقهم منشد الراجيز قوله امتعتنا به اي وجبت له الشهادة بدعائه وليته
تركته لنا وكانوا قد عرفوا انه صلى الله تعالى عليه وسلم لا بدعوا لاحد خاصة عند القتال الاستشهد قوله
فاصيب على صيغة الجهور اي فاصيب عامر صبيحة ليلته تلك قوله فلما رجعت القائل به عامر قوله وهم
يتحدثون الواو في الحال قوله اثنين تأ كيد لقوله اجرين قوله يجاهد مجاهد كلاهما اسم الفاعل الاول
من جهده والثاني من جاهد مجاهدة ومعناه جاهد في الخير مجاهد في سبيل الله وقال الكرماني وروى انه
جاهد بلفظ الماضي مجاهد بفتح الميم جمع مجاهد يعنى حضر موطن من الجهاد عدة مجاهد قوله واي قتل يزيد
عليه اي قتل يزيد الاجر على اجره وروى يزيد بن الهادي قوله اي انه بلغ ارقى الدرجات وفضل النهاية
وفي التوضيح وانما قالوا حبط عمله لقوله تعالى (ولا تقتلوا انفسكم) وهذا انما هو فحين ينعم قتل نفسه

اذ الخطأ لا ينهى عنه احد وقال الداودي ويحتمل ان يكون هذا قبل قوله تعالى (وما كان لمؤمن
ان يقتل مؤمنا الا خطأ) ص باب اذا عض رجلا فوقعت ثيابه شئ اي
هذا باب فيه اذا عض رجل رجلا والعض هو القبض بالاسنان يقال عضه وعض به وعض عليه
قوله فوقعت ثيابه اي ثيابه العاض وهو جمع ثنية وهو مقدم الاسنان وجواب اذا محذوف تقديره
هل يلزمه شئ ام لا واختلف العلماء فيه فقالت طائفة من عض يد رجل فانزع العضوض يده من فم
العاض فقلع شيئا من اسنان العاض فلا شئ عليه في السن روى هذا عن ابى بكر الصديق وشرح
وهو قول الكوفيين والشافعي قالوا ولو جرحه العضوض في موضع آخر فعليه ضمانه وقال ابن
ابى ليلى ومالك هو ضمان لدية السن وقال عثمان البتي ان كان انتزعها من الم او وجع اصابعه فلا شئ
عليه وان انتزعها من غير الم فعليه الدية وحديث الباب حجة الاولين ص حديثنا آدم حديثنا
شعبة حديثنا قتادة قال سمعت زرارة بن اوفى عن عمران بن حصين ان رجلا عض يد رجل فترع
يده من فمه فوقعت ثيابه فاختصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بعض احكم اخاه كاي بعض
الفحل لادية لك شئ مطابقة للترجمة من حيث انه بوضع ما فيها من الابهام وزرارة
بضم الزاى وتخفيف الراء الاولى ابن اوفى بالفاء من الوفاء ابو حجاب العامري قاضى البصرة والحديث
اخرجه مسلم في الحدود عن ابى موسى وبنار واخرجه الترمذى في الديات عن على بن حشرم
واخرجه النسائى في الفصاح عن ابن بشار وابن المثنى وغيرهما واخرجه ابن ماجه في الديات عن
على بن محمد قوله ان رجلا عض يد رجل كلاهما هنا مبهمان ووقع في روايه مسلم بهذا السند عن
عمران قال قاتل يعلى بن امية رجلا فعرض احدهما صاحبه الحديث ويستفاد منه تعيين احد المبهمين
وانه يعلى ابن امية ولكن لم يميز العاض من العضوض ووقع في صحيح مسلم في حديث عمران قال قاتل
يعلى بن امية او ابن امية رجلا فعرض احدهما صاحبه ووقع ايضا فيه وفي البخاري من حديث
يعلى ابن امية قال كان لي اجير فقاتل انسانا فعرض احدهما بالآخر قال لقد اخبرني صفوان ابهما
عض الآخر فتبينته ولمسلم من رواية صفوان بن يعلى ان اجيرا ليعلى بن امية عض رجل ذراعة
فجذبها انتهى فتعين من هذا ان يعلى هو العاض ولا بنا فيه قوله في الصحيحين كان لي اجير فقاتل انسانا
لانه يجوز ان يكنى عن نفسه ولايين للساميين انه العاض كما قالت عائشة رضى الله تعالى عنها قبل
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة من نسائه فقال لها الراوى ومن هي الا انت فضحك وقال
النووى في شرح مسلم قال الحقاظ الصحيح المعروف ان العضوض هو اجير يعلى ليعلى قال ويحتمل
انهما قضيتان جرتا ليعلى واجيره في وقت او وقتين وقال شيخنا زين الدين في شرح الترمذى ليس
في شئ من طرق مسلم ان يعلى هو العضوض بل ولا في شئ من الكتب السنة والذي عند مسلم ان اجير
يعلى هو العضوض ويتعين ان يعلى هو العاض والله اعلم قوله فترع يده من فمه هكذا رواية
الكشميهنى من فمه وفي رواية غيره من فيه قوله فوقعت ثيابه كذا في رواية الاكثرين ثيابه بالثنية
وفي رواية الكشميهنى ثيابه بصيغة الجمع ووقع في رواية هشام عن قتادة فسقطت ثيابه بالافراد ووقع
في رواية الاسمعيلى فندرت ثيابه والتوفيق بين هذه الروايات ان الاثنين يطلق عليهما صيغة الجمع
وان رواية الافراد على ازادة الجنس كذا قبل ولكن بعكر عليه رواية محمد بن على فانزع احدى
ثيابه فعلى هذا يحتمل على التعدد قوله كما بعض الفحل هو الذكر من الحيوان قوله لادية لك

هكذا رواية الكشي عن لاديه في رواية غيره لاديه له وفي رواية هشام فابطله وقال اردت
ان تأكل لحمه **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن عطاء عن صفوان بن يعلى
عن ابيه قال خرجت في غزوة فعض رجل فانتزع ثنيته فابطلها النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** **ص** مطابقته لترجمة من حيث ان فيه ابضاح ما ابهم في الحديث السابق
وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد النبيل وابن جريح هو عبدالمالك بن عبدالعزيز بن جريح المكي
وعطاء هو ابن ابي رباح المكي وصفوان بن يعلى يروي عن ابيه يعلى بوزن يرضى من العلوبالعين
المهملة ابن ثنية بضم الميم وسكون النون وقح الياء آخر الحروف وهى امه واماسم ابيه قامية بضم
الهمزة وقح الميم وتشديد الياء آخر الحروف وقال ابو عمر يعلى بن امية بن ابي عبيدة التميمي الحنظلي
ويقال له يعلى ابن ثنية ينسب حينا الى ابيه وحينا الى امه اسم يوم الفتح وشهد حنيناً والطائف
وتبوك وقتل سنة ثمان وثلثين مع علي رضي الله تعالى عنه بصفين بعد ان شهد الجمل مع عائشة
رضي الله تعالى عنها وهذا السند وقع هنا بعلو درجة ومضى في الاجارة والجهاد والمغازي
من طريق ابن جريح بنزول لكن سانه فيها باتم مما هنا قوله في غزوة وفي رواية الكشي عن في غزاة
ونبت ذلك في رواية سفيان انها غزوة تبوك ومثله في رواية ابن عليه بلفظ جيش العسرة وابعده
من قال انه كان في سفر كان فيه الاحرام بعمرة واعتمد في هذا على ما روى من حديث يعلى في باب من احرم
جاهلا وعليه قصص الحديث وفيه عض رجل بدرجل فانتزع ثنيته فابطلها النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لان هذا يحول على ان الراوى سمع الحديثين فاوردتهما معا عاطفا لاجل انهما على الآخر
بالواو التي لا تقتضى الترتيب قوله فعض رجل فانتزع ثنيته كذا وقع هنا عند البخاري بالاختصار
المحذف وقد بينه الامميلي من طريق يحيى القطان عن ابن جريح ولفظه قاتل رجل آخر فعض يده
فانتزع يده فامدت ثنيته قوله فابطلها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى حكم بان لا يضمن
على المعضوض **ص** **باب** السن بالسن **ش** **ص** اى هذا باب فيه السن يقلع في مقابلة
السن اذا قلعه احد وقال ابن بطال اجمعوا على قلع السن بالسن في العمى واختلفوا في سائر عظام
الجسد فقال مالك فيها القود الا ما كان مخوفا او كان كالما مومة والمثقلة والهاشمة ففيها الدية وقال
الشافعي والليث والخليفة لا قصاص في عظم غير السن لان دون العظم حائل من جلد ولحم وعصب
تعمد معه المائلة وقال الطحاوي اتفقوا على انه لا قصاص في عظم الرأس فيلحق به سائر العظام
وقال بعضهم وتعقب بانه قياس مع وجود النص فان في حديث الباب انها كسرت الثنية فامرت
بالقصاص مع ان الكسر لا يطرده في المائلة قلت لا يرد ما ذكره لان مراده من قوله سائر العظام
هى التي لا تتحقق فيها المائلة **ص** **ص** حدثنا الانصاري حدثنا جريد عن انس رضي الله تعالى عنه
ان ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثنيها فأتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فامر بالقصاص
ش **ص** مطابقته لترجمة ظاهرة والانصاري هو محمد بن عبد الله بن المثني بن عبد الله بن انس بن
مالك ابو عبد الله الانصاري البصري وحيد بالضم الطويل وهذا الحديث هو الموفى للعشرين من
ثلاثيات البخاري وسماه البخاري في سورة البقرة حيث قال حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا
جريد ان انساً حدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال كتاب الله القصاص قوله ان ابنة
النضر هى الربيع بضم الراء وقح الياء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف بنبت النضر بفتح النون

وسكون الضاد المججمة وهو حد انس بن مالك بن النضر بن ضمضم والربيع المذكورة عمه انس
رضي الله تعالى عنه وتقدم في التفسير بهذا السند ان الربيع عنه وفي تفسير المائدة من رواية الفزاري
عن جريد عن انس كسرت عمه انس ولا يبي داود من طريق معمر عن جريد عن انس كسرت الربيع
اخت انس بن النضر قوله اطمت جارية وفي رواية الفزاري جارية من الانصار وفي رواية معمر امرأة
بدل جارية وهذا بوضوح ان المراد بالجارية المرأة الشابة لا الامة الرفيقة قوله فأتوا النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اى قاتل اهل الجارية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فطلبوا القصاص فامر بالقصاص
وقال الكرمانى سبق آتفا انها جرحت وقال ههنا كسرت والجرح غير الكسر ثم اجاب عن ذلك
فنحن نذكره باحسن منه فقوله سبق آتفا اشار به الى الحديث المذكور في باب القصاص بين
الرجال والنساء وقدم عن قريب والجواب انه ورد في الربيع حديثان مختلفان وحكما ان اثنان في
قضيتين مختلفتين لجارية واحدة احد الحكمين في جراحة جرحتها الربيع انسانا فقتل صلى الله تعالى
عليه وسلم بالقصاص من تلك الجراحة فخلعت انها لا تقتضى منها فامر الله فقتلها ورضوا بالدية والثاني
في ثنية امرأة كسرتها فقتل بالقصاص فخلعت اخوها انس بن النضر ان لا تقتضى منها ورضوا بالاراش
وكان هذا قبل احد لان انس بن النضر قتل يوم احد **ص** **باب** دية الاصابع **ش** **ص**
اى هذا باب في بيان دية الاصابع هل هى مستوية او مختلفة **ص** **ص** حدثنا آدم حدثنا شعبة
عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال هذه
وهذه سواء يعنى الخنصر والابهام **ش** **ص** مطابقته لترجمة من حيث انه اوضح الحكم في
الترجمة والحديث اخرجه ابو داود في الديات عن نصر بن علي وغيره واخرجه الترمذي فيه عن
ينار عن يحيى واخرجه النسائي فيه عن نصر بن علي وغيره واخرجه ابن ماجه فيه عن علي
ابن محمد وغيره قوله سواء يعنى في الدية والخنصر بالكسر الاصبع الصغرى وثبت في كتاب
الديات الذي كتبه سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لآل عمرو بن حزم انه قال في اليد خنسون
من الابل في كل اصبع عشر من الابل واجمع العلماء على ان في اليد نصف الدية واصابع اليد والرجل
سواء وعلى هذا ائمة الفتوى ولا فضل لبعض الاصابع عندهم على بعض وقال ابن المنذر رويانا
عن عمرو بن علي وعروة بن الزبير تفضيل بعض الاصابع على بعض روى الثوري وحجاء بن زيد
عن يحيى بن سعيد عن ابن المسيب ان عمر جعل في الابهام خمس عشرة وفي البنصر تسعا وفي الخنصر
سنا وفي السبابة والوسطى عشرة عشر حتى وجد في كتاب الديات عند آل عمرو بن حزم انه
عليه الصلاة والسلام قال الاصابع كلها سواء فاخذ به وترك الاول ورواه جعفر بن عون عن يحيى
ابن سعيد عن ابن المسيب قال قضى عمر رضي الله تعالى عنه في الابهام ثلث عشرة والتي تليها اثني
عشرة وفي الوسطى بعشرة وفي التي تليها تسع وفي الخنصر بست ولم يثلث احد من الفقهاء
الى هذين القولين لما ثبت حديث الباب من ابن عباس وحديث عمرو بن حزم واما مفاصل الاصابع
فروى عن قتادة عن عكرمة عن عمر رضي الله تعالى عنه انه قضى في كل ائمة ثلث دية الاصبع
وعن عبد الرزاق عن ابن جريح عن رجل عن مكحول عن زيد بن ثابت انه قال في الاصبع الزائدة
ثلث دية الاصبع وقال آخرون لا شيء فيها وقال آخرون فيها حكم **ص** **ص** حدثنا محمد بن
بشار حدثنا ابن ابي عدي عن شعبة عن قتادة عن عكرمة عن ابن عباس قال سمعت النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم نحوه **ش** **ص** اى هذا طريق آخر نازل درجة من السند الاول من اجل وقوع

النصر يريح بسماع ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي الطريق الاول نوع ارسال صوري
روايته بلفظة عن قوله نحوه اي نحو الحديث السابق واخرجه ابن ماجه من رواية ابن ابي عدي
بلفظ الاصابع سواء وابن ابي عدي محمد واسم ابن عدي ابراهيم **ص** باب اذا اصاب
قوم من رجل هل يعاقب او يقتل منهم كلهم **ش** اي هذا باب فيه اذا اصاب قوم من
رجل يعني اذا فجوه قوله يعاقب على بناء المجهول كذا في رواية الاكثرين وفي رواية يعاقبون
بصيغة الجمع وفي رواية يعاقبوا بحذف النون وهي لغة ضعيفة وقال الكرماني فان قلت ما مفعول
قوله يعاقب قلت هو من تازع الفعلين في لفظ كلهم فان قلت ما فائدة الجمع بين المعاقبة والاقتصاص
قلت الغالب ان القصاص يستعمل في الدم والمعاقبة المكافاة والمجازاة مثل مجازاة اللد ونحوه فلعن
غرضه التعميم ولهذا فسرنا الاصابة بالتجميع ليتناول الكل قوله او يقتل كلهم يعني اذا قتل
او جرح جماعة شخصا واحدا هل يجب القصاص على الجميع او يتعين واحد ليقتل منه ولم يذكر
الجواب اكتفاء بما ذكره في الباب ولمكان الاختلاف فيه فروى عن محمد بن سيرين انه قال في الرجل
يقتله الرجلان يقتل احدهما ويؤخذ الدية من الآخر وقال الشعبي في الرجل يقتله نفر يدفع الى
اولياء المقتول فيقتلون من شاءوا ويعفون عن شاءوا ونحوه عن ابن المسيب والحسن وابراهيم
ومذهب جمهور العلماء ان جماعة اذا قتلوا واحدا قتلوا به اجمع وروى نحوه عن علي والمغيرة
ابن شعبة وعطاء وروى عن عبد الله بن الزبير ومعاذ ان لولي القتل ان يقتل واحدا من الجماعة
وياخذ بقية الدية من الباقيين مثل ان يقتله عشرة انفس فله ان يقتل واحدا منهم وياخذ من التسعة
تسعة اعشار الدية وبه قال ابن سيرين والزهري وقالت الظاهرية لا قود على واحد منهم اصلا
وعليهم الدية وبه قال ربيعة وهو خلاف ما اجعت عليه الصحابة **ص** وقال مطرف
عن الشعبي في رجلين شهدا على رجل انه سرق فقطعه على رضي الله تعالى عنه ثم جا آبا آخر
فقالا اخطانا فابطل شهادتهما واخذ بدية الاول وقال لو علمت انكما تعمدتما لقطعتهما **ش**
مطرف بضم الميم اسم فاعل من التطريف بالطاء المهملة والراء ابن طريف بفتح الطاء وكسر الراء
يروى عن عامر الشعبي قوله شهدا على رجل كانت الشهادة عند علي بن ابي طالب رضي الله تعالى
عنه بان الرجل المذكور سرق فقطعه على رضي الله تعالى عنه اثبت سرقته عنده بشهادة هذين
الاثنين قوله نعم جا آبا آخر بلفظ التثنية اي ثم جاء هذان الشاهدان عند علي رضي الله تعالى عنه
برجل آخر وقالوا اخطانا في ذلك وكان السارق هذا لاذك قوله فابطل اي على شهادتهما هذه
التي وقعت على الرجل الثاني لكونهما صارا متهمين قوله واخذنا على صيغة المجهول
اي واخذنا الشاهدان المذكوران بدية الاول اي الرجل الاول الذي قطعت يده وروى واخذ
بالافراد على صيغة المعلوم اي واخذهما على رضي الله تعالى عنه بدية الرجل الاول قوله وقال
اي على لو علمت انكما تعمدتما اي في شهادتكما لقطعتهما لانهما قد اقرا بالخطأ فيه وهذا التعليق رواه
الشافعي رضي الله تعالى عنه عن صفيان بن عيينة احد مشايخه عن مطرف المذكور وفي التلويح
رواه الطبري عن يندار عن شعبة عن قتادة عن **ص** وقال لي ابن بشار حدثنا يحيى عن
عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان غلاما قتل غيلة فقال عمر رضي الله تعالى عنه
لو اشترك فيها اهل صنعاء لقتلهم **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن بشار بفتح الباء

الموجدة وتشديد الشين المججمة والراء وهو محمد بن بشار المعروف ببندار ويحيى هو ابن عبيد القطان
وعبيد الله هو ابن عمر العمري وهذا الاثر موصول الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بسند
صحيح ورواه ابن ابي شيبة من وجه آخر حدثنا وكيع حدثنا العمري عن نافع عن ابن عمران عن عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه قتل سبعة من اهل صنعاء برجل وقال لو اشترك فيه اهل صنعاء لقتلهم قوله
قتل على صيغة المجهول قوله غيلة بكسر الغين المججمة اي غفلة وخديعة قوله فيها اي في هذه
الغفلة وفي رواية الكشميهني فيه وهو اوجه قوله اهل صنعاء بالمد بلدة باليمن وهذا الاثر حجة
للجمهور وعلى ان الجمع يقتل بواحد وقال صاحب النوادر صحيح كأن البخاري اراد بان عمر رضي الله تعالى عنه
الرد على محمد بن سيرين قال في الرجل يقتله الرجلان يقتل احدهما ويؤخذ الدية من الآخر وقد
ذكرناه عن قريب **ص** وقال مغيرة بن حكيم عن ابيه ان اربعة قتلوا اصيبا فقال عمر رضي الله تعالى عنه
مثله **ش** مغيرة بن حكيم الصنعاني الانباضي وثقه يحيى والمجلى والنسائي وابن حبان وروى
له مسلم والنسائي والترمذي واستشهد به البخاري واثره هذا مختصر من الاثر الذي وصله عبد الله
ابن وهب ومن طريقه قاسم بن ابيغ والطحاوي والبيهقي وقال ابن وهب حدثني جرير بن حازم ان
المغيرة بن حكيم الصنعاني حدثه عن ابيه ان امرأة بصنعاء غاب عنها زوجها وترك في حجرها
ابناله من غيرها غلاما يقال له اصيل فالتحذت المرأة بعد زوجها خليلا فقالت له ان هذا الغلام يفضحنا
فأنتله فاني فامتنعت منه فطأوعها فاجتمع على قتل الغلام الرجل ورجل آخر والمرأة وخدامها فقتلوه
ثم قطعوا اعضاءه وجعلوه في عيبة بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف والباء الموجدة
الفتوحة وهي وعاء من آدم فطرحوه في ركة بفتح راء وكسر الكاف وتشديد الياء آخر
الحروف وهي البئر التي لم تطو في ناحية القرية ليس فيها ماء فذكر القصة وفيه فاخذ خليفها
فاعترف ثم اعترف الباقيون فكتب يعلى وهو يومئذ امير بشأنهم الى عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه فكتب اليه عمر بقتلهم قوله ان اربعة هم خليل المرأة ورجل آخر والمرأة وخدامها
قوله صبيبا هو الذي ذكرنا اسمه الآن قوله مثله اي مثل قوله لو اشترك فيها اهل
صنعاء لقتلهم **ص** واقاد ابوبكر وابن الزبير وعلي وسويد بن مقرن من لطمة **ش**
اي امر بالقود ابوبكر الصديق وعبد الله بن الزبير وعلي بن ابي طالب وسويد بضم السين المهملة ابن
مقرن بالقاف وكسر الراء المشددة وبالنون المزني من لطمة اي من اجل الطمة وهي الضربة على الخد
بالكف قاتر ابي بكر رضي الله تعالى عنه ورواه ابن ابي شيبة عن شيبان عن شيبان عن يحيى بن الحضرى
قال سمعت طارق بن شهاب يقول لطم ابوبكر يوم ارجلا لطمة فقبل مارأينا كاليوم قط منعه ولطمه فقال
ابوبكر ان هذا اتاني يستحماني فحملته فاذا هو عنهم فحلفت لا احمله ثلاث مرات ثم قال له اقتص فعفا
الرجل واثرا ابن الزبير ورواه ابن ابي شيبة ايضا عن ابن عيينة عن عمرو عن ابي ابيد عن ابي ابيد عن ابي
نعمان عن رواد بن ابي شيبة ايضا عن ابي عبد الرحمن السعدي عبد الله بن عبد الملك عن ناجية ابي
الحسن عن ابيه ان عليا رضي الله تعالى عنه قال في رجل لطم رجلا فقال لللطوم اقتص واثرا وسويد بن مقرن
رواه وكيع عن صفيان بن عبيد عن مغيرة عن ابراهيم عن الشعبي عنه **ص** واقاد عمر رضي الله تعالى عنه
من ضربة بالدرة **ش** اي اقاد عمر بن الخطاب من اجل ضربة بالدرة بكسر الدال وتشديد
الراء وهي الآلة التي يضرب بها واخرجه ابو الفرج الاصبهاني في تاريخه بسند فيه ضعف

وانقطاع **ص** واقاد على من ثلاثة اسواط **ش** اي اقاد على بن ابي طالب من اجل
زيادة الجالد على المجلود ثلاثة اسواط واخرجه ابو بكر بن ابي شيبة حدثنا ابو خالد عن اشعث عن فضيل
عن عبد الله بن معقل قال كنت عد على فجاه رجل فساره فقال علي يا قنبر اخرج هذا واجلده
ثم جاءه المجلود فقال انه زاد علي ثلاثة اسواط فقال له علي ما تقول قال صدق يا امير المؤمنين قال خذ
السوط واجلده ثلاث جلدات ثم قال يا قنبر اذا جلدت فلا تعد الحدود **ص** واقص
شريح من سوط وخوش **ش** اي اقص شريح بن الحارث القاضي من اجل سوط وخوش
بضم الخاء المعجمة وهو الخدوش وزنا ومعنى واخرج هذا الاثر سعيد بن منصور عن طريق ابراهيم النخعي
قال جاء رجل الى شريح فقال اقضى من جلواذك فسأله فقال ازدحوا عليك فضربته سوطا فاقلده
منه واخرج ابن ابي شيبة عن ابي اسحق عن شريح انه اقاد من لطمه وخوش قلت الجلاوز بكسر
الجيم ومكون اللام وآخره زاي هو الشرطي سمي بذلك لان من شأنه حل الجلاوز بكسر الجيم
وهو السير الذي يشد في الوسط وعادة الشرطي ان يربطه في وسطه وقال الليث وابن القاسم يقاد
من الضرب بالسوط وغيره الا اللطمة في العين ففيها العقوبة خشية على العين والمشهور عن مالك
وهو قول الاكثرين لا قود في اللطمة الا ان جرحت ففيها حكومة والسبب فيه تعذر المائلة
وان كانت اللطمة على الخد ففيها القود وقالت طائفة لا قصاص في اللطمة روى هذا عن الحسن
وقادة وهو قول مالك والكوفيين والشافعي وقال الشافعي اذا جرحت ففيها حكومة **ص**
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثنا موسى بن ابي عائشة عن عبيد الله بن عبد الله قال قالت
عائشة رضي الله تعالى عنها لددنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه وجعل يشير اليها
لا تلدوني قال قلنا كراهية المريض بالدواء فلما افاق قال الم انكم ان تلدوني قال قلنا كراهية للدواء
فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يبقى منكم احدا لا لدونا انظر الا العباس فانه لم يشهدكم
ش هذا الحديث مضى عن قريب في باب القصاص بين الرجال والنساء فانه اخرجه هناك
عن عرو بن علي عن يحيى الى آخره وهذا اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري
عن موسى بن ابي عائشة الهمداني عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وقال الكرماني وحديث
الدود ايس صريحا في القصاص لاحتمال ان يكون عقوبة لهم حيث خالفوا امره صلى الله تعالى
عليه وسلم قال شارح التراجم اما القصاص من اللطمة والدرة والاسواط فليس من الترجمة لانه
من شخص واحد وقد يجاب عنه بانه اذا كان القود يؤخذ من هذه المحقرات فكيف لا يقاد من الجمع
من الامور العظام كالقتل والقطع واشباه ذلك قوله لا تلدوني بالضم وقيل بالكسر قوله قال
اي قال صلى الله تعالى عليه وسلم قوله كراهية بالنصب والرفع قوله بالدواء وبروى للدواء
قوله الم انكم وروى الم انكم قوله الالد بضم اللام وتشديد الدال على صيغة المجهول قوله
وانا نلر جلة حالية اي لد بحضوري وحالة نظري اليه قوله الا العباس استثناء من احد وهو
لم يكن حاضرا وقت اللد فلا قصاص عليه وممر الكلام فيه في الباب المذكور فليراجع اليه
ص باب القسامة **ش** اي هذا باب في بيان القسامة واحكامها والقسامة
بفتح القاف وتخفيف السين المهملة مصدرا فسم قسما وقسامة وفي بعض النسخ كتاب القسامة وقال
الكرماني هي مشتقة من القسم على الدم او من قسمته اليمين انتهى يقال اقسمت اذا حلفت وقسمت

قسامة لان فيها اليمين والصحيح انها اسم للايمان وقال الازهرى انها اسم للاولياء الذين يحلفون على
استحقاق دم المقتول وقال ابن سيدة القسامة الجماعة يقسمون على الشيء او يشهدون به وعين القسامة
منسوبة اليهم ثم اطلقت على الايمان نفسها **ص** وقال الاشعث بن قيس قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم شاهدك او يمينه **ش** قال بعضهم اشار البخاري بذكره هنا الى ترجيح
رواية سعيد بن عبيد في حديث الباب ان الذي يبدأ في بين القسامة المدعى عليهم قلت الظاهر
ان البخاري ذهب الى ترك القتل بالقسامة لانه صدر هذا الباب اولا بحديث الاشعث بن قيس
والحكم فيه مقصور على البيعة او اليمين ثم ذكر عن ابن ابي مليكة وعمر بن عبد العزيز بالارسال
بغير اسناد وروى ابن ابي شيبة عن عبد الرحيم بن سليمان عن الحسن ان ابابكر وعمر والجماعة
الاول لم يكونوا يقتلون بالقسامة وروى عن ابراهيم بن سنده القود بالقسامة جور وفي رواية
ابي معشر القسامة تستحق فيها الدية ولا يقاد فيها كذا قاله قتادة والاشعث بسكون الشين المعجمة
وقفع العين المهملة وبالثاء المثناة ابن قيس الكندي قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ستين راكبا
من كندة واسلم ثم اراد عن الاسلام بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم رجع الى الاسلام في خلافة ابي بكر
رضي الله تعالى عنه ومات سنة اربعين بعد قتل علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه باربعين يوما
وصلى عليه الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه وحديثه قد مضى مطولا وموصولا في كتاب الشهادات
ثم في كتاب الايمان والنذور ومضى الكلام فيه **ص** وقال ابن ابي مليكة لم يقدها معاوية
ش اي قال عبد الله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير وهو جد عبد الله وابوه عبد الرحمن نسب
الى جده وكان قاضي ابن الزبير رضي الله عنهما قوله لم يقدها معاوية من اقاد اي لم يقص معاوية بن
ابي سفيان يعني لم يحكم بالقود في القسامة ووصله جاد بن سلمة في مصنفه عن ابن ابي مليكة سألني عمر بن
عبد العزيز رضي الله عنه عن القسامة فاخبرته ان عبد الله بن الزبير اقاد بها وان معاوية يعني ابن ابي سفيان
لم يقدها وقال البيهقي وروى عن معاوية خلافة وقال ابن بطال وقد صح عن معاوية انه اقاد بها **ص**
وكتب عمر بن عبد العزيز الى عدي بن اربعة وكان امره على البصرة في قتل وجد عند بيت من بيوت
السمانيين ان وجد اصحاب بيعة والا فلا تظلم الناس فان هذا لا يفضى فيه الى يوم القيامة **ش**
عدي بن اربعة غير منصرف الفزاري من اهل دمشق قوله وكان امره اي جعله اميرا على البصرة
في سنة تسع وتسعين وقتله معاوية بن يزيد بن المهلب في آخرين سنة اثنين ومائة قوله في قتل اي
في امر قتل قوله السمانين جمع سمان وهم الذين يدعون السمن قوله ان وجد الخ بيان كتاب عمر
ابن عبد العزيز وهو ان وجد اصحاب القتل بيعة فاحكم بها قوله والا اي وان لم يجد اصحاب
القتل بيعة فلا تظلم الناس اي لا تحكم بشيء فيه فان هذه القضية من القضايا التي لا يحكم فيها الى
يوم القيامة لان فيها الشهادة على الغائب وشهادة من لا يصلح لها وروى ابن ابي شيبة حدثنا عبد الاعلى
عن معمر عن الزهري قال دعاني عمر بن عبد العزيز فسألني عن القسامة وقال بدلي ان اردتها ان
الاعرابي يشهد والرجل الغائب يحيى فيشهد قلت يا امير المؤمنين انك ان تستطيع ردها قضى بها
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والخلفاء بعده وحدثنا ابن نمير حدثنا سعيد عن قتادة
ان سليمان بن يسار حدث ان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه قال ما رأيت مثل القسامة قط
اقيد بها والله تعالى يقول واشهدوا ذوى عدل منكم وقالت الاسباط وما شهدنا الا بما علنا قال

سليمان فقلت القسامة حق قضى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا ابو نعيم
 حدثنا سعيد بن عبيد عن بشير بن يسار زعم ان رجلا من الانصار يقال له سهل بن ابي حنيفة اخبره
 ان تقرا من قومه انطلقوا الى خير ففرقوا فيها ووجدوا احدهم قتيلا وقالوا للذي وجدناه
 قتلتم صاحبنا قالوا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا فانطلقوا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا
 يا رسول الله انطلقنا الى خير فوجدنا احدا قتيلا فقال الكبر الكبر فقال لهم فأتون بالبينة على من
 قتله قالوا مالنا بينة قال فيصحبون قالوا الانرضى بايمان اليهود فكره رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يبطل دمه فوداه مائة من ابل الصدقة **ش** اي ذكر البخاري هذا الحديث
 مطابقا لما قبله في عدم القود في القسامة وان الحكم فيها مقصور على البينة واليمين كما في حديث الاشعث
 واخرجه عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سعيد بن عبيد ابي الهذيل الطائي الكوفي عن بشير بضم الباء
 الموحدة وفتح الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالراء ابن يسار بفتح الباء آخر الحروف
 وتخفيف السين المهملة وبالراء الذي مولى الانصار وقال ابن سعد كان شيخا كبيرا فقيها ادر ك عامة
 الصحابة ووثقه ابن معين والنسائي وكناه محمد بن اسحق ابا كيسان وهو يروي عن سهل بن ابي
 حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون التاء المثناة وقال الحافظ المزي هو سهل بن عبد الله بن ابي حنيفة واسمه
 عامر بن ساعدة الانصاري وكنيته ابو يحيى وقيل ابو محمد والحديث مضي في الصلح وفي الجزية
 عن مسدد وفي الادب عن سليمان بن حرب واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرنا واخرجه
 الطحاوي من اربع طرق صحاح (الاول) قال حدثنا يونس قال حدثنا صفيان عن يحيى بن
 سعيد سمع بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال وجد عبد الله بن سهل قتيلا في قلب
 من قلب خير فجاء اخوه عبد الرحمن بن سهل وعمه حويصة ومحيصة ابنا مسعود الى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذهب عبد الرحمن ليتكلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم الكبر الكبر ليتكلم احد عمه اما حويصة واما محيصة فتكلم الكبير منهما فقال يا رسول الله
 انا وجدنا عبد الله بن سهل قتيلا في قلب من قلب خير وذكر عداوة اليهود لهم قال اقتربتمكم اليهود
 بخمسين يمينا انهم لم يقتلوه قال فقلت وكيف رضوا بايمانهم وهم مشركون قال فيقسم
 منكم خمسون انهم قتلوه قالوا كيف نقسم على ما لم نره فوداه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عنده وانما ذكرنا هذا لانه كالمشرح لحديث الباب قوله زعم اي قال وليس في رواية ابن
 نمير زعم بل عنده عن سهل بن ابي حنيفة الانصاري انه اخبره قوله ان تقرا بفتح النون والفاء
 وهو رهن الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلثة الى
 العشرة ولا واحد له من لفظه وقديين الطحاوي هو لاء النفر وهم عبد الرحمن بن سهل وعمه حويصة
 ومحيصة قوله ووجدوا احدهم وهو عبد الله بن سهل قوله وقالوا للذي وجدناه اي للذين وجد
 فيهم وهذا مثل قوله تعالى (وخصتم كالذي خاضوا) قوله الكبر الكبر بضم الكاف فيهما وبالنصب
 فيهما على الاغراء وقال الكرماني الكبر بضم الكاف مصدر او جمع الاكبر او مفرد بمعنى الاكبر
 يقال هو اكبرهم اي اكبرهم ويروي الكبر بكسر الكاف وفتح الباء اي كبر السن اي قدموا الاكبر
 في الكلام قوله ان يبطل بضم الباء من الابطال ويجوز فتحها من البطالان قوله فوداه
 مائة وفي رواية الكشميني بمائة زيادة حرف الباء قوله من ابل الصدقة وزعم بعضهم انه غلط

من سعيد بن عبيد انصريح يحيى بن سعيد من عنده ووفق قوم بين الروايتين بأنه يحتمل انه كان
 اشتراه من ابل الصدقة بمال دفعه من عنده اي من بيت المال المرصد للمصالح واطلاق عليه
 الصدقة باعتبار الانتفاع به مجازا لما في ذلك من قطع المنازعة واصلاح ذات البين وهذا الحديث
 مشتمل على احكام (الاول) فيه مشروعية القسامة في الدم وهو امر كان في الجاهلية فاقره
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاسلام وتوقفت طائفة عن الحكم بالقسامة روى ذلك
 عن سالم بن عبد الله بن عمر وابي قلابة وعمر بن عبد العزيز والحكم بن عتيبة وقد ذكرنا بعض
 ذلك (الثاني) ان القوم اذا اشتركوا في معنى من معان الدعوى وغيرها كان اولاهم ان يبدأ
 بالكلام اكبرهم (الثالث) فيه جواز الوكالة في المطالبة بالحدود (الرابع) فيه جواز وكالة
 الحاضر لان ولي الدم فيه هو عبد الرحمن بن سهل اخو القتل وحويصة ومحيصة ابنا مسعود
 (الخامس) فيه كيفية القسامة الواجبة فيه وقد اختلفوا فيها فقال يحيى بن سعيد وابو الزناد وربيعه
 ومالك والشافعي واحد والليث بن سعد يستخلف المدعون بالدم فاذا حلفوا استحقوا مادعوا
 وهذا في القسامة خاصة وهو يخص قوله صلى الله تعالى عليه وسلم البينة على المدعى واليمين على من
 انكر لما روى عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البينة
 على المدعى واليمين على من انكر الا في القسامة وقال البيهقي هذا الحديث مخصوص بما اخبرنا
 علي بن بشير اخبرنا علي بن محمد المصري حدثنا عبدة بن سليمان حدثنا مطرف بن عبد الله
 حدثنا الزنجي عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال البينة على من ادعى واليمين على من انكر الا في القسامة وقال عثمان البتي والحسن
 ابن صالح وسفيان الثوري وعبد الرحمن بن ابي ليلى وعبد الله بن شبرمة وعامر الشعبي وابراهيم
 النخعي وابو حنيفة وابو يوسف ومحمد رحمهم الله يبدأ بايمان المدعى عليهم فيحلفون ثم يقرمون الدية
 روى ذلك عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه واجابوا عن حديث عمرو بن شعيب بانه
 معلول من خسة وجوه (الاول) ان الزنجي هو مسلم بن خالد شيخ الشافعي ضعيف كذا قال البيهقي
 نفسه في سننه في باب من زعم ان التزويج بالجماعة افضل وقال ابن المديني ليس بشي وقال
 ابو زرعة والبخاري منكر الحديث (الثاني) ان ابن جريج لم يسمع من عمرو حكاه البيهقي ايضا في سننه
 في باب وجوب الفطرة على اهل البادية عن البخاري ان ابن جريج لم يسمع من عمرو (الثالث)
 الاحتجاج بعمر بن شعيب عن ابيه عن جده يختلف فيه (الرابع) ان الزنجي مع ضعفه
 خالفه عبد الرزاق وسجاج وقتادة فرووه عن ابن جريج عن عمرو مرسلا كذا ذكره الدارقطني
 في سننه (الخامس) ان الزنجي اختلف عليه فيه قال الذهبي قال عثمان بن محمد بن عثمان الرازي حدثنا
 مسلم بن خالد الزنجي عن ابن جريج عن عطاء عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال البينة على المدعى واليمين على من انكر الا في القسامة (السادس) من الاحكام فيه ان القتل اذا
 وجد في المحلة فالقسامة والدية على اهل المحلة وقال ابو عمر مانع في شيء من الاحكام المروية عن
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الاضطراب والتضاد ما في هذه القضية فان الآثار فيها متضادة
 متدافعة وهي قضية واحدة وذكر ابو القاسم البلخي في معرفة الرجال عن ابن اسحق قال سمعت عمرو
 ابن شعيب يخلف في المسجد الحرام والله الذي لا اله الا هو ان حديث سهل بن ابي حنيفة في القسامة ليس

كما حدث ولقد وهم وقال ابو عمرو فداخلاً بجاعة من اهل الحديث حديث سعيد بن عبيد وذموا البخاري في تخريجه وتركه رواية يحيى بن سعيد قال الاصيلي اسنده عن يحيى شعبة وسفيان بن عيينة وعبد الوهاب الثقفي وعيسى بن جاد وبشر بن الفضل وهؤلاء ستة نفر اسندوه وارسله مائة عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار ولم يذكر سهل بن ابي حنيفة وقال الاثرم قال احمد الذي اذهب اليه في القسامة حديث بشير من رواية يحيى فقد وصله عنه حفاظ وهو اصح من حديث سعيد بن عبيد وقال النسائي لا اعلم احدا تابع سعيد بن عبيد على روايته عن بشير وقال صاحب التوضيح قد ذكره الدارقطني من حديث حبيب بن ابي ثابت عن بشير مثله قلت حديث يحيى بن سعيد رواه مسلم من طرق عديدة منها ما رواه وقال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار عن سهل بن ابي حنيفة قال يحيى وحديث قال وعن رافع بن خديج انهما فالأخرج عبد الله بن سهل بن زيد وبخينة بن مسعود بن زيد حتى اذا كانا بخيبر تفرقا في بعض ما هنالك ثم اذا بحبسة يحد عبد الله بن سهل قتيلا فدفعه ثم اقبل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو وحبسة بن مسعود وعبد الرحمن بن سهل وكان اصغر القوم فذهب عبد الرحمن ليحكم قبل صاحبه فقال له رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابراهيم الاسدي حدثنا الحجاج بن ابي عثمان حدثني ابو رجاء من آل ابي قلابة حدثني ابو قلابة ان عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه ابرز سريره يوما للناس ثم اذن لهم فدخلوا فقال ما تقولون في القسامة قالوا نقول القسامة القود بها حق وقد اذنت بها الخلفاء قال لي ما تقول يا ابا قلابة ونصبتني للناس فقلت يا امير المؤمنين عندك رؤس الاجناد واشراف العرب ارايت لو ان خسين منهم شهدوا على رجل محصن بدمشق انه قد زنى ولم يروه اكنت ترجه قال لا قلت ارايت لو ان خسين منهم شهدوا على رجل انه بخصه انه سرق اكنت تقطعه ولم يروه قال لا قلت فوالله ما قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدا قط الا في احدي ثلاث خصال رجل قتل بجريرة نكح فقتل او رجل زنى بعد احصان او رجل حارب الله ورسوله وارتد عن الاسلام فقال القوم اوليس قد حدث انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قطع في السرق وسمر الاعين ثم نبذهم في الشمس فقلت انا احديثكم حديث انس ان نفرا من عكل ثمانية قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعوه على الاسلام فاستوخوا الارض فسقمت اجسامهم فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلا تخرجون مع راعيها في ابله فتصيرون من البانها وابوالها قالوا بلى فخرجوا فشرّبوا من البانها وابوالها فصيحوا فقتلوا راعي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واطردوا النعم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فامرهم فادركوا فجي بهم فامرهم فقطعت ايديهم وارجلهم وسبروا عينهم ثم نبذهم في الشمس حتى ماتوا وادى شي اشد مما صنع هؤلاء ارتدوا عن الاسلام وقتلوا وسرقوا فقال عنبسة ابن سعيد والله ان سمعت كاليوم قط فقلت ارد على حديثي يا عنبسة قال لا ولكن جئت

الحديث على وجهه والله لا يزال هذا الجند بخير ما عاش هذا الشيخ بين اظهريهم قلت وقد كان في هذا سنة من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليه نفر من الانصار فحدثوا عنده فخرج رجل منهم بين ايديهم فقتل فخرجوا بعده فاذا هم بصاحبهم يتشخط في الدم فرجعوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صاحبنا كان يتحدث معنا فخرج بين ايدينا فاذا نحن به يتشخط في الدم فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بمن تظنون او ترون قتله قالوا نرى ان اليهود قتله فارسل الى اليهود فدعاهم فقال انتم قتلتم هذا قالوا لا قال اترضون نفل خسين من اليهود ما قتلوه فقالوا ما بالون ان يقتلونا اجرة من ثم ينفلون قال اقتسموهون الدية بايمان خسين منكم قالوا ما كنا لنخلف فوداه من عنده قلت وقد كانت هذيل خلعوا حليفاهم في الجاهلية فطرق اهل بيت من اليمن بالبطحاء فانتبه له رجل منهم فحذفه بالسيف فقتله فجاءت هذيل فاخذوا الجاني فرفعوه الى عمر رضى الله تعالى عنه بالموسم وقالوا قتل صاحبنا فقتل انهم قد خلعوه قال يقسم خسون من هذيل ما خلعوه قال فاقسم منهم تسعة واربعون رجلا وقدم رجل منهم من الشام فسألوه ان يقسم فافندى يمينه منهم بالف درهم فادخلوا مكانه رجلا آخر فدفعه الى اخي المقتول فقرنت يده يده قالوا فانطلقنا والخسون الذين اقساموا حتى اذا كانوا بنحلة اخذتهم السماء فدخلوا في غار في الجبل فانهمج الغار على الخسين الذين اقساموا فأتوا جميعا وافلت القريتان واتبعهما حجر فكسر رجل اخي المقتول فعاش حولا ثم مات قلت وقد كان عبد الملك بن مروان افاد رجلا بالقسامة ثم ندب بعد ما صنع فامر بالخسين الذين اقساموا فمحو من الديوان وسيرهم الى الشام ثم اراد البخاري هذا الحديث هنا من حيث ان الخلف فيه توجه اولا على المدعى عليه لا على المدعى كقصة نفر من الانصار وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة هو اسمعيل المشهور بابن عليه اسم امه الاسدي بفتح السين منسوب الى بني اسد بن حزيمة لاني اصله بل من مواليهم والحجاج بفتح الحاء المهملة وتشديد الجيم الاولى هو المعروف بالصواب واسم ابي عثمان ميسرة وقيل سالم وكنية الحجاج ابو الصلت ويقال غير ذلك وهو بصري وهو مولى بني كندة وابو رجاء ضد الخوف اسمه سلمان وهو مولى ابي قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام عبد الله بن زيد الجرعي بفتح الجيم وسكون الراء ووقع ههنا من آل ابي قلابة وفيه تجوز فانه منهم باعتبار الولاء لا بالاصالة وقد اخرج احد فقال حدثنا اسمعيل بن ابراهيم حدثنا حجاج عن ابي رجاء مولى ابي قلابة وكذا عنده سلم عن ابي شيبة وعمر بن عبد العزيز هو امير المؤمنين من الخلفاء الراشدين قوله ابرزاي اظهر سريره وهو ماجرت عادة الخلفاء بالاختصاص بالجلوس عليه والمراد به انه اخرجهم الى ظاهر الدار لا الى الشارع وكان ذلك زمن خلافة وهو بالشام قوله ثم اذن لهم اي للناس فدخلوا عنده قوله القسامة القود بها حق القسامة مبتدأ وقوله القود مبتدأ ثان وحق خبره والجملة خبر المبتدأ الاول ومعنى حق واجب قوله الخلفاء نحو معاوية بن سفيان وعبد الله بن الزبير وعبد الملك بن مروان لانه نقل عنهم انهم كانوا يرون القود بالقسامة قوله يا ابا قلابة بالهمزة حذفت للتخفيف وابدقلاية هو الراوي في الحديث قوله ونصبتني قال الكرماني اي اجلسني خلف سريره للافتاء ولا يسمع العلم قبل معاه ابرزني لما نظرهم اول كونه خلف السرير فامر ان يظهر وهذا التفسير احسن ويساعده رواية ابي عوانة وابدقلاية خلف السرير قاعد فالتفت اليه فقال ما تقول يا ابا قلابة قوله رؤس الاجناد بفتح الهمزة وسكون الجيم جمع

جند وهو في الاصل الانصار والاعوان ثم اشتهر في المقابلة وكان عمر رضى الله تعالى عنه قسم الشام
بعد موت ابي عبيدة ومعاذ على اربعة امراء مع كل امير جند فكان كل من فلسطين ودمشق وحص
وقنسرين يسمى جندا باسم الجند الذين نزلوها وقيل كان الرابع الاردن وانما افردت قنسرين بعد ذلك
وكان امراء الاجناد خالد بن الوليد ويزيد بن ابي سفيان وشرحبيل بن حسنة وعمر بن العاص رضى الله
تعالى عنهم قوله واشراف العرب وفي رواية احدين حرب واشراف الناس الاشراف جمع شرف
يقال فلان شرف قومه اى رئيسهم وكريمهم وذوقدر عندهم برفع الناس ابصارهم للنظر اليه
ويستشرفونه قوله ارايت اى اخبرني قوله بدمشق اى كائن بدمشق بكسر الدال وفتح الميم
وسكون الشين المعجمة البلد المشهور بالشام ديار الانبياء عليهم السلام قوله بمحص بكسر الحاء
المهملة وسكون الميم بلد مشهور بالشام وقال الشيخ ابو الحسن القاسبي لم يثل ابو قلابه بما شبهه
لان الشهادة طريقها غير طريق اليمين وقال والعجب من عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه على
مكانته من العلم كيف لم يعارض ابا قلابه في قوله وايس ابو قلابه من فقهاء التابعين وهو عند الناس
معدود في البلد وقال صاحب التوضيح ويدل على صحة مقالة الشيخ ابي الحسن في الفرق بين
الشهادة واليمين انه صلى الله تعالى عليه وسلم عرض على اولياء المقتول اليمين وعلم انهم لم يحضروا
خير قوله الا في احدى وفي رواية احدين حرب الاباحدى قوله قتل بجزيرة نفسه بفتح الجيم
وهو الذنب والجناية اى قتل نفسا بما يجزى الى نفسه من الذنب والجناية اى قتل ظلما قتل قصاصا قوله
فقتل على صيغة المجهول ويروى فقتل على صيغة المعلوم اى قتله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قبل هذا الحديث حجة على ابي قلابه لانه اذا ثبت القسامة قتل قصاصا ايضا واجيب بانه ربما اجاب
بانه بعد ثبوتها لا يستلزم القصاص لانتفاء الشرط قوله اوليس الهمة للاستفهام والواو للعطف
على مقدر لائق بالمقام قوله في السرقة بفتح السين والراء مصدر سرقة سرقا وقال الكرماني السرقة جمع
سارق وبالكسر السرقة قوله وسمر الاعين بالشديد والتخفيف ومعناه كملها بالمسامير قوله
ثم نذهم اى طرحهم قوله من عكل بضم العين المهملة وسكون الكاف وهى قبيلة فان قلت قد
تقدم في الطهارة من العربيين قلت كان بعضهم من عكل وبعضهم من العربيين وثبت كذلك في بعض
الطرق قوله غناية بالنصب بدل من نفرا قوله فاستوخوا الارض اى ام تواقهم وكرهوها
واصله من الوخم بالخاء المعجمة يقال وخم الطعام اذا ثقل فلم يستقر فهو وخيم قوله فسقت
بكسر القاف قوله اجسامهم وفي رواية احدين حرب اجسادهم قوله معرا عينا اسمه يسار ضد اليمين
النوبى بضم النون وبالباء الموحدة قوله واظردوا النم اى ساقوا الابل قوله فادركوا على
صيغة المجهول وهذا الحديث قد مر اكثر من عشر مرات منها في كتاب الوضوء قوله فقال عنبسة
بفتح العين المهملة وسكون النون وفتح الباء الموحدة ثم بالسین المهملة ابن سعيد الاموى اخو عمرو بن
سعيد الاشدق واسم جده العاص بن سعيد بن العاص بن امية وكان عنبسة من خيار اهل بيته
وكان عبد الملك بن مروان بعد ان قتل اخاه عمرو بن سعيد بكرمه وله رواية واخبار مع الحجاج
ابن يوسف ووثقه ابن معين وغيره قوله ان سمعت كاليوم قط كلمة ان بكسر الهمة وسكون النون
بمعنى ما النافية ومفعول سمعت محذوف تقديره ما سمعت قبل اليوم مثل ما سمعت منك اليوم قوله فقلت
انرد على القائل ابو قلابه كانه فهم من كلام عنبسة انكار ما حدث به قوله قال لا اى قال عنبسة

لا ارد عليك قوله هذا الشيخ اى ابو قلابه قوله وقد كان الى قوله فوداه من عنده من كلام ابي
قلابه اورد فيه لانه قصة عبدالله بن سهل المذكورة قوله في هذا قال الكرماني اى في مثل هذا
سنة وهى انه يحلف المدعى عليه اولا قوله دخل عليه الى قوله وقد كانت هذيل بيان القصة
المذكورة اى دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقتل على صيغة المجهول قوله
فاذا هم كلمة اذ المفاجأة قوله يتشخط بالشين المعجمة وبالحاء والطاء المهملتين اى يضطرب قوله
فخرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لعله لما جاؤه كان في داخل بيته اوفى المسجد فخرج اليهم
فاجابهم قوله اوترون بضم اوله شك من الراوى وهى بمعنى تظنون قوله نرى بضم النون
اى نظن ان اليهود قتلته هكذا بناء التانيث في رواية المستقلى وفي رواية غيره قتلته بدون الناء وقال
بعضهم في رواية المستقلى قتلته بصيغة الجمع قلت هذا غلط فاحش لانه مفرد مؤنث ولا يصح ان يقول
قتلته بالنون بعد اللام لانه صيغة جمع المؤنث قوله اترضون نقل خسين بفتح النون وسكون
الفاء وفتحها وهو الحلف وقال ابن الاثير يقال يقال قتلته فنقل اى حلفته فحلف ونقل وانتقل اذا حلف
واصل النقل النقي يقال نقلت الرجل عن نفسه اى نفيتة وسميت اليمين في القسامة نقلا لان
القصاص ينفي بها قوله ثم ينقلون من باب الافتعال اى ثم يحلفون قوله بايمان خسين بالاضافة
او الوصف وهو اولى قوله ما كنا نحلف بكسر اللام وبفتح الفاء اى لان نحلف قوله فقلت القائل هو
ابو قلابه قوله وقد كانت هذيل بضم الهاء فتح الذال المعجمة وهى القبيلة المشهورة ينسبون الى هذيل بن
مدركة بن الياس بن مضر وهى قصة موصولة بالسند المذكور الى ابي قلابه لكنها مرسلة لان
ابا قلابه لم يدرك عمر رضى الله تعالى عنه قوله حليفنا بالخاء المهملة وبالفاء هكذا رواية الكشمي
وفي رواية غيره خليفنا بالخاء المعجمة وبالفاء على وزن فاعيل بفتح الفاء وكسر العين والخليع
يقال لرجل قال له قومه مالنا منك ولا علينا وبالعكس ونخاع القوم اذا نقضوا الحلف فاذا فعلوا
ذلك لم يبطأ به بجنابة فكأنهم خلعوا اليمين التى كانوا كتبوها معه ومنه سمي الامير اذا عزل خليفه
قوله فطرق بضم الطاء المهملة اى هجم عليهم ايلا قوله بالبطحاء اى ببطحاء مكة وهو وادها
الذى فيه حصاة اللين في بطن المسيل والبطحاء الحصى الصغار قوله فانتبه له اى للخليع المذكور فحذفه
اى رماه بسيف فقتله قوله فاخذوا اليماني بتخفيف الياء اى الرجل اليماني قوله فرفعوه الى عمر اى
فرفعوا امره الى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله بالموسم بكسر السين وهو الوقت الذى
يجتمع فيه الحاج كل سنة كائنه وسم بذلك الموسم وهو مفعول منه اسم للزمان لانه معلوم لهم يقال وسمه
يسمه وسمما وسمه اذا اثر فيه بكى قوله قد خلعوا اى قد خلعوه قوله تسمه واربعون رجلا
فان قلت قال عمر يقسم خمسون من هذيل قلت مثل هذا الاطلاق جائز من باب اطلاق الكل واردة
الجزء او المراد الخمسون تقريبا قوله بنخلة بفتح النون وسكون الخاء المعجمة موضع على ليلة من مكة
ولا ينصرف قوله اخذتهم السماء اى المطر قوله فانهم الفار اى سقط قوله فأتوا جميعا لانهم
حلفوا كاذبين قوله وافلت القر بنان هما اخو المقتول والرجل الذى اكل الخمسين وهما اللذان
فرنت يد احدهما بيد الآخر وقوله افلت على صيغة المجهول اى تخلص يقال افلت وفلت وانفلت
كلها بمعنى تخلص قوله واتبعهما جري بتشديد التاء اى وقع عليهما بعد ان خرجا من الغار قوله فلت
القائل هو ابو قلابه قوله فحوا بضم الميم من المحو قوله من الديوان بكسر الدال وفتحها وهو

الدفتر الذي يكتب فيه اسماء الجيش واصل العطاء واول من دون الديوان عمر رضى الله تعالى عنه وهو فارسي مصوب قوله الى الشام اي تفاهم وفي رواية احمد بن حرب من الشام وهذه اوجه لان امامة عبد الملك كانت بالشام اللهم الا ان يقال لما تفاهم كان بالعراق لمحاربة مصعب بن الزبير فتح يكونون من اهل العراق فتفاهم الى الشام وقال القاسمي عجا لعمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه كيف ابطال حكم القسامة الثابت بحكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعمل الخلفاء الراشدين بقول ابي قلابه وهو من جلة التابعين وسمع منه في ذلك قولاً مرسلًا غير مسند مع انه انقلت عنه قصة الانصار الى قصة خير فركب احديهما بالآخرى لقلة حفظه وكذا سمع حكاية مرسله مع انها لاتعلق لها بالقسامة اذا خلخع ايس قسامة وكذا محو عبد الملك لاجبة فيه والله اعلم **ص**

باب * من اطلع في بيت قوم ففقؤوا عينه فلا دية له **ش** اي هذا باب في بيان حكم من اطلع في بيت قوم الخ قوله اطلع بنشدديد الطاء قوله ففقؤوا عينه اي فقأ القوم عين المطلع قوله فلا دية له جواب من اي فلا يجب الدية للمطلع قال الجوهرى فقأت عينه فقأ وفاقأها فقئة اذا بخصنها وقال ابن الاثير الفقه الشق والبخص ومنه حديث موسى عليه السلام انه فقأ ملك الموت **ص** حدثنا ابو اليمان حدثنا حماد بن زيد عن عبيد الله بن ابي بكر بن انس عن انس رضى الله تعالى عنه ان رجلاً اطلع من حجر في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقام اليه بمشقص او بمشاقص وجعل يخنله ليطعنه **ش** قيل لا يطابق الحديث الترجمة لانه ليس فيه التصريح بان لادية له واجيب بان في بعض طرقه التصريح بذلك وقد جرت عاده بالاشارة الى ما ورد فيه من ذلك ومر مثله كثيراً و ابو اليمان الحكم بن نافع وفي بعض النسخ حدثنا ابو النعمان وهو محمد بن الفضل وعبيد الله بن ابي بكر بروى عن جده انس بن مالك والحديث مضى في الاستيذان عن مسدد ومضى الكلام فيه قوله ان رجلاً قال ابن بشكوال عن الحسن بن مغيث انه الحكم بن العاص بن امية قوله اطلع اي نظر من علو قوله من حجر في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الكرمانى الجحر اولا البنية وثانيا جمع الجرة قلت الجحر بالكسر الحائط والمعنى انه اطلع من حائط في بعض حجر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بضم الحاء وقبح الجيم جمع جرة الدار قوله بمشقص بكسر الميم وهو النصل العربيض قوله او بمشاقص شك من الراوى هو جمع مشقص و بروى مشاقص بدون الباء في اوله قوله يخنله بالحاء المعجمة اي يستنفله ويأتيه من حيث لا يراه قوله ليطعنه بضم العين وقبحها **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب ان سهل بن سعد الساعدي اخبره ان رجلاً اطلع في حجر في باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مذرى يحك به رأسه فلما رآه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لو اعلم ان تنظرنى لطعنت به في عينك قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما جعل الاذن من قبل البصر **ش** الكلام في وجه الترجمة مثل الكلام في الحديث السابق والحديث مضى في باب الاستيذان ومضى الكلام فيه قوله في حجر بضم الجيم وسكون الحاء وهو الخش او الشق في الباب قوله في باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الكشميني من باب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك من حجر عنده قوله مذرى بكسر الميم وسكون الذال المعجمة وبالراء مقصورا منونا حديدة بسوى ما شعر الرأس وقبل هي شبهة بالمشط قوله

تنظرنى اي تنظرنى يعنى ما طعنت لاني كنت مترددا بين نظره ووقوفه غير ناظر قوله من قبل البصر بكرمالقاف وقبح الباء الموحدة يعنى انما شرع الاستيذان في دخول الدار من جهة البصر لئلا يطلع على عورة اهلها وفي رواية الكشميني من جهة النظر **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال ابو القاسم صلى الله تعالى عليه وسلم لو ان امرأ اطلع عليك بغير اذن فخذ فته بحصاة ففقأت عينه لم يكن عليك جناح **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لم يكن عليك جناح اي حرج وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز قال الكرمانى والحديث مضى في باب بده السلام وليس فيه هذا وقال صاحب التوضيح وقد سلف في باب من اخذ حقه او اقتص دون السلطان وايس كذلك ايضا وانما الذي سلف فيه عن انس ابن مالك وذكره المزي في الاطراف عن البخارى في كتاب الديات ولم يذكر شيئا غيره قوله فخذته بالحاء والذال المعجنتين اي رميته قيد بالحصاة لانه لو رماه بحجر ثقيل او سهم مثلاً تعلق به القصاص وفي وجه للشافعية لاضمان مطلقا ولولم يدفع الا بذلك جاز قوله جناح اي حرج كما ذكرنا وعند مسلم من هذا الوجه ما كان عليك من جناح واستدل به على جواز رمي من يجسس ولولم يدفع بالشيء الخفيف جاز بالثقل وانه ان اصبحت نفسه او بعضه فهو هدر وذهب المالكية الى القصاص واعتلوا بان المعصية لاتدفع بالمعصية ورد بان المأذون فيه اذا ثبت الاذن لا يسمى معصية وهل يشترط الانذار قبل الرمي فيه وجهان للشافعية قيل يشترط كدفع الصائل واصحهما لا **ص** **باب** * العاقلة **ش** اي هذا باب في بيان العاقلة وهو جمع عاقل وهو دافع الدية وسميت الدية عقلا تسمية بالمصدر لان الابل كانت تعقل بفناء ولي القتل ثم كثر الاستعمال حتى اطلق العقل على الدية ولولم يكن ابلا وقبل اشتقاقها من عقل يعقل اذا تحمل فعناه انه يحتمل الدية عن القاتل وقبل من عقل بعقل اذا منع ودفع يدفع وذلك انه كان في الجاهلية كل من قتل النجاء الى قومه لانه يطلب ليقول فيمنعون منه القتل فسميت عاقلة اي مانعة وقال ابن فارس عقلت القتل اي اعطيت دينه وعقلت عنه اذا قرمت دينه فاديتها عنه والعاقلة اهل الديوان وهم اهل الرايات وهم الجيش الذين كتبت اسمائهم في الديوان وعند مالك والشافعي واحدهم اهل العشيرة وهى العصابات وعن بعض الشافعية عاقلة الرجل من قبل الاب وهم عصبة وقال الكرمانى العاقلة اولياء النكاح وقال اصحابنا وان لم يكن القاتل من اهل الديوان فعاقلته اهل حرفته وان لم يكن فاهل حلفه **ص** حدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة قال مطرف سمعت الشعبي قال سمعت ابا جحيفة قال سألت عليا رضى الله تعالى عنه هل عندكم شيء ما ليس في القرآن وقال مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحلب وبرأ السمعة ما عندنا الا ما في القرآن الا فيها يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** مطابقة للترجمة في قوله العقل وهو الدية وابن عيينة سفيان ومطرف بوزن اسم فاعل من التطريف بالطاء المهملة ابن طريف بالطاء المهملة ايضا والشعبي هو عامر بن شراحيل وابو جحيفة بضم الجيم وقبح الحاء المهملة وبالفاء اسمه وهب بن عبد الله السوائى والحديث مضى في كتاب العلم في باب كتابة العلم قاله اخرجه هناك عن محمد بن سلام

عن وكيع بن سفيان عن مطرف الخ قوله قال مطرف كذا في رواية أبي ذر وفي رواية الباقين حدثنا مطرف وكذا هو في رواية الحميدي عن ابن عيينة قوله ليس في القرآن أي مما كتبوه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سواء حفظتموه أولا وليس المراد تعميم كل مكتوب أو مضبوط لكثرة الثابت عن علي رضي الله تعالى عنه من مرويه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مما ليس في الصحيفة المذكورة قوله فلق الحب أي شقها قوله وبرأ النعمة أي خلق الإنسان قوله الأفهما استثناء منقطع أي لكن الفهم عندنا هو الذي أعطيه الرجل وقيل حرف العطف مقدر أي وفهم وقدر في كتاب العلم أنه قال لا إلا كتاب الله أو فهم أعطيه رجل مسلم أو ما في هذه الصحيفة والفهم بالسكون والحركة وهو ما يفهم من فحوى الكلام ويستدرك من باطن معانيه التي هي غير الظاهر من نصه ويدخل فيه جميع وجوه القياس قاله الخطابي قوله يعطى رجل بضم الياء على صيغة المجهول قوله في كتابه أي في كتاب الله عز وجل قوله قلت القائل هو أبو جحيفة قوله العقل أي الدية أي أحكام الدية قوله وفكك الأسير بالكسر والفتح قال الكرماني مر في كتاب الحج في باب حرم المدينة أن فيها أيضا المدينة حرم ما بين عار إلى كذا الحديث وأجاب بأن عدم التعرض ليس تعرضا لعدم فلا منافاة قوله وإن لا يقتل المسلم بكافر أخرج به عمر بن عبد العزيز والأوزاعي والثوري وابن شبرمة ومالك والشافعي وأحمد وإسحق وأبو ثور على أن المسلم لا يقتل بكافر وإلى ذهب أهل الظاهر وقال ابن حزم في المحلى وإن قتل مسلما عاقل بالغ ذميا أو مستأمنًا عداو خطأ فلا قود عليه ولا دية ولا كفارة لكن يؤدب في العمد خاصة وبسجن حتى يتوب كفا لضرره وقال الشافعي وأبراهيم النخعي ومحمد بن أبي ليلى وعثمان بن أبي شيبة وأبو يوسف ومحمد بن زفر فيما ذكره الرازي يقتل المسلم بالكافر وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وأجابوا عن ذلك بأن المراد لا يقتل مؤمن بكافر غير ذي عهد وقد بسطنا الكلام فيه في شرحنا لمعاني الآثار للطحاوي فليراجع إليه

ص باب جنين المرأة **ش** أي هذا باب في بيان حكم جنين المرأة والجنين على وزن قتل حل المرأة مادام في بطنها سمي بذلك لاستناره فان خرج حيا فهو ولد وإن خرج ميتا فهو سقط سواء كان ذكرا أو أنثى ما لم يستهل صارخا **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك (ح) وحدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن امرأتين من هذيل رمت أحدهما الأخرى فطرحته جنيها فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها بغرة عبد أو أمة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وأخرجه عن مالك عن شيخين أحدهما عن عبد الله بن يوسف عنه والآخر عن اسمعيل بن أبي أويس عنه وسقط رواية اسمعيل هنا لأبي ذر ومضى الحديث في الطب عن قتية عن مالك وأخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك وأخرجه النسائي عن أبي الطاهر عن مالك قوله أن امرأتين هما كانتا ضربتين تحت حل بن مالك بن النابغة الهذلي من هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر نزل البصرة ذكره مسلم في نسبه من روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت حل بفتح الحاء المهملة والميم ويقال حلة قوله رمت أحدهما الأخرى وفي رواية يونس وعبد الرحمن بن خالد فرمت أحدهما الأخرى بحجر وزاد عبد الرحمن فاصاب بطنها وهي حامل وروى أبو داود من طريق حل بن مالك فضربت أحدهما الأخرى بمسطح وعند مسلم من طريق عبيد بن فضالة عن المغيرة بن شعبه

قال ضربت امرأة ضررتها بمود فسطاط وهي حبل فقتلتها وفي رواية أبي داود من حديث بريدة أن امرأة حذفت امرأة أخرى فطرحته جنيها وفي رواية عبد الرحمن بن خالد فقتلت ولدها في بطنها وفي رواية يونس فقتلتها قوله غرة بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وقال ابن الأثير الغرة العبد نفسه أو الأمة وأصل الغرة البياض الذي يكون في وجه الفرس وكان أبو عمرو بن العلاء يقول الغرة عبد أبيض أو أمة بيضاء وسمى غرة أبيضه فلا يقبل في الدية عبد أسود ولا جارية سوداء وليس ذلك شرطا عند الفقهاء وإنما الغرة عندهم ما بلغ ثمنه نصف عشر الدية من العبد أو الأمة أو أمة أو أمة قال اسمعيل قراءة العامة بالاضافة يعني باضافة الغرة إلى العبد وغيرهم بالتنوين قلت على هذا الوجه يكون العبد بدلا من الغرة وحكي القاضي عياض الاختلاف وقال التنوين أوجه لأنه بيان للغرة ماهي وقال الناجي يحتمل أن يكون أو شكا من الراوي في تلك الواقعة المخصوصة ويحتمل أن يكون للتنوين وهو الاظهار وقيل المرفوع من الحديث قوله بغرة أو أمة أو أمة من الراوي وقال ابن الأثير وقد جاء في بعض الروايات في هذا الحديث بغرة عبد أو أمة أو فرس أو بغل وقيل أن الفرس والبغل غلط من الراوي ثم إن الغرة إنما تجب في الجنين إذا سقط ميتا وإن سقط حيا ثم مات ففيه الدية كاملة **ص** حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا وهيب حدثنا هشام عن أبيه عن المغيرة بن شعبه عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه استشارهم في أملاص المرأة فقال المغيرة قضى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالغرة عبد أو أمة قال أنت من يشهد معك فشهد محمد بن مسلمة أنه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ووهيب هو ابن خالد وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الزبير والحديث أخرجه أبو داود في الدييات أيضا عن موسى بن اسمعيل عن وهيب قوله استشارهم أي استشار الصحابة رضي الله تعالى عنهم وفي رواية مسلم عن هشام عن أبيه عن المسور بن مخرمة استشار الناس قوله في أملاص المرأة بكسر الهمزة وهو القاء المرأة ولدها ميتا وسيجيء في الاعتصام من طريق أبي معاوية عن هشام عن أبيه عن المغيرة سأل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه عن أملاص المرأة وهي التي يضرب بطنها فتلقى جنيها فقال أيكم سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه شيئا قوله فقال المغيرة فيه تجريد لأن السياق يقتضي أن يقول فقلت قوله فشهد محمد بن مسلمة بفتح الميم واللام الخزرجي البدرى الكبير القدر مات سنة ثلاث وأربعين قوله أنه شهد النبي أي حضره وفي الحديث الذي يأتي قال أنت من يشهد معك أي قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للمغيرة بن شعبه أنت من يشهد معك قبل خبر الواحد حجة يجب قبوله فلم طلب الشاهد واجب الثبوت والتأكيد ومع هذا فشهادته لم يخرج عن خبر الواحد **ص** حدثنا عبد الله بن موسى عن هشام عن أبيه أن عمر رضي الله تعالى عنه نشد الناس من سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في السقط وقال المغيرة أنا سمعته قضى فيه بغرة عبد أو أمة قال أنت من يشهد معك على هذا من يشهد معك على هذا فقال محمد بن مسلمة أنا شهد على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل هذا **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور وهذا في حكم الثلاثيات لأن هشاما تابعي قوله عن أبيه عن عمر هذا صورته الأرسال لأن عروة لم يسمع عمر لكن تين من الرواية السابقة واللاحقة أن عروة حله من المغيرة عن عمر وإن لم يصرح به في هذه الرواية قوله فقال المغيرة كذا في رواية أبي ذر بالفاء وفي رواية غيره بالواو قوله أنت من يشهد كذا بصيغة الأمر من الاتيان ووقع في رواية أبي ذر

عن غير الكشيميني أنت بالف ممدودة ثم نون ما كنة ثم تاء مثناة من فوق بصيغة استفهام المخاطب على ارادة الاستثبات اى انت تشهد ثم استفهمه ثانيا من يشهد معك قوله يمثل هذا اى يمثل ما شهد المفيرة **ص** حدثني محمد بن عبدالله حدثنا محمد بن سابق حدثنا زائدة حدثنا هشام ابن عروة عن ابيه انه سمع المفيرة بن شعبة يحدث عن عمه استشارهم في املاص المرأة مثله **ش** هذا طريق آخر اخرجه عن محمد بن عبدالله هو محمد بن يحيى بن عبدالله الذهلي عن محمد بن سابق الفارسي البغدادي روى عنه البخاري بدون واسطة في باب الوصايا فقط وهو يروى عن زائدة من الزيادة ابن قدامة بضم القاف الثقفي الخ قوله مثله اى مثل الحديث المذكور وهو رواية وهيب المذكورة **ص** **باب** جنين المرأة وان العقل على الوالد وعصبة الوالد لاعلى الوالد **ش** اى هذا باب في بيان حكم جنين المرأة وفي بيان ان العقل اى الدية اى دية المرأة المقتولة على الوالد اى على والد القاتلة وعلى عصبته وذكر لفظ الوالد اشارة الى ماورد في بعض طرق القصة قوله لاعلى الولد قال ابن بطال يريد ان ولد المرأة اذا لم يكن من عصبتها لا يعقل عنها لان العقل على العصبة دون ذوى الارحام ولذلك لا تعقل الاخوة من الام قال ومقتضى الخبر ان من يرثها لا يعقل عنها اذا لم يكن من عصبتها ثم قال قال ابن المنذر وهذا قول مالك والشافعي واجدوا بى ثور وكل من احفظ عنهم **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قضى في جنين امرأة من بنى لحيان بفرة عبد اوامة ثم ان المرأة التى قضى عليها بالفرة توفيت فقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان ميراثها لبنها وزوجها وان العقل على عصبتها **ش** قيل لامطابقة بين الترجمة والحديث لانه ليس فيه ايجاب العقل على الوالد واجيب بان لفظ الوالد قد ورد في بعض طرق الحديث وعادته انه يترجم بمثل هذا واخرجه عن عبدالله بن يوسف عن الليث بن سعد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري الخ وقد مضى في الفرائض عن قتيبة ومضى الكلام فيه قوله من بنى لحيان بكسر اللام وسكون الحاء المهملة وتخفيف الباء آخر الحروف وهم بطن من هذيل فلانفاة بينه وبين قوله فيما تقدم انها من هذيل قوله بفرة عبد اوامة بالاضافة او الوصف كما ذكرناه عن قريب واختلفوا لمن تكون هذه الفرة فذكر ابن حبيب ان مالكا اختلف قوله فيه فرة قال انها لامه وهو قول الليث ومرة قال انها بين الابوين الثلثان للاب والثلث للام وهو قول ابن حبان والشافعي قوله وان العقل اى وقضى ان عقل المرأة التى توفيت على عصبتها وهى التى قضى عليها بالفرة هى المتوفاة خفف انها **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثنا يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب وابى سلمة بن عبدالرحمن ان ابا هريرة قال اقتلت امرأتان من هذيل فرمت احديهما الاخرى بحجر فقتلها وما فى بطنها فاخصموا الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقضى ان دية جنينها فرة عبد اووليدة وقضى دية المرأة على عاقلتها **ش** هذا وجه آخر في حديث ابي هريرة المذكور اخرجه عن احمد بن صالح ابى جعفر المصري عبدالله بن وهب المصري عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابى سلمة بن عبدالرحمن بن عوف الى آخره قوله وما فى بطنها اى وقتل ما فى بطن المرأة وهو الجنين قوله فرة بالرفع لانه خبران واسمها قوله دية جنينها قوله على عاقلتها هى عصبتها **ص**

باب من استعان عبدا او صبيبا **ش** اى هذا باب في بيان من استعان من الاستعانة وهى طلب العون هكذا في رواية الاكثر استعان بالنون وفي رواية النسي والاسماعيل استعان براء من الاستعارة وهى طلب العارية ووجه ذكر هذا الباب في كتاب الديات هو انه اذا هلك العبد في الاستعمال وجبت الدية واختلفوا في دية الصبي وفي التوضيح ان استعان حرابا لغا متطوعا او باجارة واصابه شئ فلا ضمان عليه عند الجميع ان كان ذلك لاغرر فيه وانما يضمن من جنى او تعدى واختلف اذا استعمل عبدا بالغاً في شئ فعتب فقال ابن القاسم ان استعمل عبدا في بئر يحفرها ولم يؤذن له سيده في الاجارة فهو ضامن ان عتب وكذلك اذا بعته الى سفر بكتاب وروى ابن وهب عن مات لا ضمان عليه سواء اذن له سيده في الاجارة او لم يأذن مما اصاب الا ان يستعمله في غرر كبير لانه لم يؤذن له فيه **ص** ويذكر ان ام سلمة بعثت الى معلم الكتاب ابعت الى غلاما يتفشون صوقا ولا تبعت الى حرا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسمها هند قوله معلم الكتاب وفي رواية النسي معلم كتاب وهو بضم الكاف وتشديد التاء قال الجوهري الكتاب الكنية والكتاب ايضا والمكتب واحد والجمع الكتابات والمكاتب قوله يتفشون بالغاء من نفشت القطن او الصوف انفسه نفشا وعن منقوش قوله ولا تبعت الى بكسر الهمزة وتشديد الباء كذا في رواية الجمهور وذكره ابن بطال بلفظ الا التى هى حرف الاستثناء وشرحه على ذلك عكس معنى رواية الجمهور واشترط ام سلمة ان لا يرسل اليها حرا لان الجمهور قائلون بان من استعان صبيبا حرا لم يبلغ او عبدا بغير اذن مولاه فهلكا في ذلك العمل فهو ضامن لقيمة العبد ولدية الصبي الحر على عاقلته وقال الداودي يحتمل فعل ام سلمة لانها اهم وقال الكرماني ولعل غرضها من منع الحر اكرام الحر وايصال العوض لانه على تقدير هلاكه في ذلك العمل لا يضمنه بخلاف العبد فان الضمان عليها او هلاكه به وهذا التعليق رواه وكيع ابن الجراح عن معمر عن سفيان عن ابن المنكر عن ام سلمة وهو منقطع لان محمد بن المنكر لم يسمع من ام سلمة فلذلك ذكره البخاري بصيغة التقرير **ص** حدثنا عمرو بن زرارة اخبرنا اسماعيل بن ابراهيم عن عبد العزيز عن انس قال لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة اخذ ابو طلحة يدي فانهطلق بي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ان انسا غلام كيس فليخدمك قال فخدمته في الخضر والسفر فوالله ما قال لي شئ صنعت لم صنعت هذا هكذا ولا شئ لم اصنع لم تصنع هذا هكذا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الخدمة مستلزمة للاستعانة فيطابق الجزء الاخير من الترجمة وعمرو بن زرارة بضم الزاي وخفة الراء الاولى التيسر يورى واسماعيل بن ابراهيم هو ابن عليه وعبد العزيز هو ابن صهيب والحديث مضى في الوصايا عن يعقوب بن ابراهيم ومضى الكلام فيه قوله حدثنا عمرو وفي بعض النسخ حدثني بالافراد قوله اخذ ابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم رضى الله تعالى عنها قوله كيس بفتح الكاف وتشديد الباء آخر الحروف المكسورة وبالسين المهملة اى ظريف وقيل اى عاقل والكيس خلاف الاحق قوله فليخدمك بضم الميم وفيه حسن خلق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه ما عترض عليه لاني فعل ولا في ترك **ص** **باب** المعدن جبار والبئر جبار **ش** اى هذا باب يذكر فيه المعدن جبار بضم الجيم وتخفيف الباء الموحدة اى هدر لاشئ فيه ومعنى المعدن جبار هو ان يحفر معدن نافي موات

أوفي ملكه فبهلك فيه الاجير او غيره ممن مر به فلا ضمان عليه في ذلك وقال الترمذي المعدن جبار
اذا احتقر الرجل معدنا فوقع فيها انسان فلا غرم عليه ذكره في تفسير حديث الباب قوله والبئر جبار
يعني اذا احتقر بئرا للسبيل في ملك او موات فوقع فيها انسان فلا غرم على صاحبها ويقال المراد
البئر هنا العادية القديمة التي لا يعلم لها مالك تكون في البادية فيقع فيها انسان او دابة فلا شيء
في ذلك على احد **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف حدثنا الليث حدثنا ابن شهاب عن سعيد
ابن المسيب وابي سلمة بن عبدالرحمن عن ابني هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الجماء جرحها جبار والبئر جبار والمعدن جبار وفي الركاز الخمس **ش** مطابقتها لترجمة من حيث
ان الترجمة بعض الحديث وهذا الحديث اخرجه بقية الائمة السنة فسلم عن يحيى بن يحيى وغيره
وابوداود عن مسدد والترمذي عن احمد بن منيع والنسائي عن اسحق بن ابراهيم وابن ماجه عن
ابي بكر بن ابي شيبة بعضهم وعن هشام بن عمار ومحمد بن ميمون بباقيه وكلهم قالوا فيه عن سعيد بن
المسيب وابي سلمة وهكذا قال الامام مالك بن انس وخالفهم يونس بن يزيد فرواه عن الزهري عن
سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبدالله بن عتبة كلاهما عن ابني هريرة رواه كذلك مسلم والنسائي
وقول الليث ومالك اصح ويجوز ان يكون ابن شهاب الزهري سمعه من الثلاثة جميعا قوله الجماء
مبتدا وقوله جرحها بدل منه وخبره قوله هدر والجرح هنا بفتح الجيم مصدر والجرح بالضم
اسم قال القاضي انما عبر بالجرح لانه الاغلب او هو مثال منه على ماعدا واما الرواية التي لم يذكر فيها
لفظ الجرح فمعناه اتلاف الجماء بأي وجه كان يجرح او غيره جبار اي هدر لاشئ فيه والجماء تأنيث
الاعجم وهي البهيمة وقال الترمذي فسر بعض اهل العلم فقالوا الجماء الدابة المفلفة من صاحبها فاصابت
في انفلاتها فلا غرم على صاحبها انتهى واحتج به ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه على انه لا ضمان فيما تلفته البهائم
مطلقا سواء فيه الجرح وغيره سواء فيه الليل والنهار وسواء كان معها او لا الا ان يحملها الذي معها على
الاتلاف او بقصد فح بضمن لوجود التمدي منه وهو قول داود واهل الظاهر وقال مالك والشافعي واحد
ان كان معها احد من مالك او مستعير او مودع او وكيل او غاصب او غيره هم وجب عليه ضمان
ما تلفته وجعلوا الحديث على ما اذا لم يكن معها احد فالتفت شيئا بالنهار او انفلتت بالليل بغير تقييد من مالكها
فالتفت شيئا وليس معها احد واجاب اصحاب ابني حبان الحديث مطلق عام فوجب العمل بعمومه
واما التمدي فخارج عنه قوله والبئر جبار فدمر تفسيره آتفا وفي رواية مسلم والبئر جرحها
جبار والمراد ما يحصل للواقع فيها من الجراحة وقال ابن العربي اتفقت الروايات المشهورة على التلفظ
بالبئر وجاءت رواية شاذة بلفظ النار جبار بنون والفساكنة قبل الرأى ومعناه عندهم ان من استوقد نارا
فما يجوز له فتعدت حتى اتلفت شيئا فلا ضمان عليه قال وقال بعضهم صحفة بعضهم لان اهل اليمن يكتبون النار
بالباء لا بالالف فظن بعضهم البئر بالباء الموحدة النار بالنون فرواها كذلك المعدن جبار فدمر تفسيره
قوله وفي الركاز الخمس بكسر الزاء وهو ما وجد من دفن الجاهلية مما يجب فيه الزكاة من ذهب
او فضة اي مقدار ما يجب فيه الزكاة وهو النصاب فانه يجب فيه الخمس على سبيل الزكاة الواجبة كذا
قال شيخنا في شرح الترمذي نعم قال هذا عند جمهور العلماء وهو قول مالك والشافعي واحد وفيه
حجة على ابني حنيفة وغيره من العراقيين حيث قالوا الركاز هو المعدن وجعلوهما لفظين مترادفين
وقد عطف الشارع احدهما على الآخر وذكر لهذا حكما غير الحكم الذي ذكره في الاول انتهى

قلت المعدن هو الركاز فلما اراد ان يذكر له حكما آخر ذكره بالاسم الاخر وهو الركاز ولو قال وفيه الخمس
بدون ان يقول في الركاز الخمس لحصل الالتباس باحتمال عود الضمير الى البئر وقد اورد ابو عمر في التمهيد
عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن عبدالله بن عمر وقال صلى الله تعالى عليه وسلم في كنز وجدته رجل
ان كنت وجدته في قرية مسكونة او في سبيل ميثاء فعرفه وان كنت وجدته في قرية جاهلية او في قرية غير
مسكونة او في غير سبيل ميثاء ففيه وفي الركاز الخمس وقال القاضي عياض وعطف الركاز على الكنز
دليل على ان الركاز غير الكنز وانه المعدن كما يفعله اهل العراق فهو حجة لخالف الشافعي وقال الخطابي
الركاز وجهان فالمال الذي يوجد مدفونا لا يعلم مالكه ركاز وعروق الذهب والفضة ركاز قلت
وعن هذا قال صاحب الهداية الركاز يطلق على المعدن وعلى المال المدفون وقال ابو عبيد البروي
اختلف في تفسير الركاز اهل العراق واهل الحجاز فقال اهل العراق هي المعدن وقال اهل
الحجاز هي كنوز اهل الجاهلية وكل محتمل في اللغة والاصل فيه قولهم ركز في الارض اذا ثاب
اصل **ص** باب * العجماء جبار **ش** اي باب يذكر فيه العجماء جبار واما امار ذكر
هذا بترجمة اخرى لما فيها من التفاريع الزائدة على البئر والمعدن **ص** وقال ابن سيرين كانوا
لا يضمنون من النفقة ويضمنون من رد العنان **ش** اي قال محمد بن سيرين كانوا اى العلماء من الصحابة
او التابعين لا يضمنون بالتشديد من التضمن من النفقة بفتح النون وسكون الفاء وبالحاء المهملة وهي الضربة
بالرجل يقال نفخت الدابة اذا ضربت برجلها ويضمنون من رد العنان بكسر العين المهملة وتخفيف
النون وهو ما يوضع في فم الدابة ليصرفها الراكب لما يختار وذلك كان في الاول لا يمكنه التحفظ
بخلاف الثاني وهذا التعليق وصله سعيد بن منصور عن هشيم حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين
ص وقال حجاج لا تدفع النفقة الا ان يخس انسان الدابة **ش** اي قال حجاج بن
ابي سليمان الاسمرى واسم ابني سليمان مسلم قوله لا تضمن على صيغة المجهول والنفقة مرفوعة
لانه مفعول قام مقام الفاعل قوله الا ان يخس بضم الخاء المججمة وفتحها وكسرهما من الخس وهو
غرر موخر الدابة او جنبها بعود ونحوه **ص** وقال شريح لا تضمن ما عاقب ان يضربها
فتضرب برجلها **ش** اي قال شريح بن الحارث الكندي القاضي المشهور قوله ما عاقب
بروي بالتذكير والتأنيث فالعنى على التذكير لا تضمن ضارب الدابة مادام في معاقتها بالضرب
وهي ايضا تضرب برجلها على سبيل المعاقبة اى المكافاة منها واما على معنى التأنيث فقوله لا تضمن
اى الدابة باسناد الضمان اليها مجازا والمراد ضاربها قوله ان يضربها قال الكرماني ان يضربها
فتضرب برجلها اما مجرور بجار مقدر اى بان يضربها او مرفوع خبر مبتدا محذوف اى وهو
ان يضربها وفي قول شريح هذا فلا فقه من يضربها كما ينبغي واثمه هذا وصله ابن ابي شيبة من طريق
محمد بن سيرين عن شريح قال يضمن السائق والراكب ولا تضمن الدابة اذا عاقبت قلت وما عاقبت
قال اذا ضربها رجل فاصابته **ص** وقال الحكم وحجاج اذا ساق المكاري حارا عليه
امرأة فخر لاشئ عليه **ش** الحكم بفتحين هو ابن عتيبة مصغر عتبة الدار وحاجده هو
ابن ابي سليمان قوله فخر بالخاء المججمة اى قد سقط لاشئ عليه اى على المكاري اى لا ضمان
ص وقال الشعبي اذا ساق دابة فاتعبها فهو ضامن لما اصابته وان كان خلفها مترسلا
لم يضمن **ش** الشعبي هو عامر بن شراحيل الكوفي ونسبته الى شعب من همدان ادرك

غير واحد من الصحابة ومات اول سنة ست ومائة وهو ابن سبع وسبعين سنة قوله فاقبها من الاتباع
ويروى فاقبها من الاتباع قوله خلفها اي وراءها وروى خلفها بتشديد اللام بماضى التفعيل
قوله مترسلا نصب على انه خبر كان اي متسهلا في السير موقوفا بها لا يسوقها ولا يبعثها لم يضمن شيئا عما
اصابته ووصله ابن ابي شيبة من طريق اسمعيل بن سالم عن عامر الشعبي فذكره **ص** حدثنا
مسلم حدثنا شعبة عن محمد بن زياد عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال العجماء عقلا جبار والبر جبار وفي الركاز الخمس **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة
ومسلم هو ابن ابراهيم الازدي القصاب البصرى ومحمد بن زياد من الزيادة بتخفيف الياء الجحى
بضم الجيم البصرى والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن عبد الله بن معاذ عن ابيه وعن ابن بشار
عن شعبة قوله عقلا اي ديتها قيل جرحها هدر لاديتها واجيب بانهم امتلا زمان اذ معناه لاديتها
ص **باب** * اثم من قتل ذميا بغير جرم **ش** **ص** اي هذا باب في بيان اثم من قتل ذميا
بغير موجب شرعى لقنله **ص** حدثنا قيس بن حفص حدثنا عبد الواحد حدثنا الحسن
حدثنا مجاهد عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قتل نفسا معاهدا لم يرح
رائحة الجنة وان ربحها يوجد من مسيرة اربعين عاما **ش** **ص** مطابقته للترجمة غير ظاهرة لان
الترجمة بالذمى وهو كتابى عقد معه عقد الجزية واجاب الكرمانى بان المعاهد ايضا ذمى باعتبار
ان له ذمة المسلمين وفي عهدهم والذمى اعم من ذلك وقيس بن حفص ابو محمد الدارمى البصرى وهو
من افراد البخارى مات سنة تسع وعشرين ومائتين وعبد الواحد ابن زياد والحسن هو ابن عمرو
القمي بضم الفاء وقح القاف والحديث مضى في الجزية عن قيس ايضا واخرجه ابن ماجه في
الديات عن ابي كريب قوله معاهدا ويروى معاهدة وهو الظاهر لان التأنيث باعتبار النفس
والاول باعتبار الشخص ويجوز قح الهاء وكسرهما والمراد به من له عهد بالمسلمين سواء كان بعقد
جزية او هدنة من سلطان او امان من مسلم قوله لم يرح بفتح الراء وكسرهما اي لم يجد رائحة الجنة
ولم يشمها وزعم ابو عبيد انه يقال رح ورح اي بالضم من ارحت وعند الهروي روى بثلاثة
اوجه رح رح رح وقال الجوهرى راح الشئ براحه وبريحه اي وجد ريحه وقال الكرمانى
المؤمن لا يتخلد في النار واجاب بانه لم يجد اول ما يجدها سائر المسلمين الذين لم يقتلوا الكبراء
وهو وعبد تغليظا ويقال ليس على الحتم والالزام وانما هو لمن اراد الله عز وجل انفاذ
الوعد عليه قوله يوجد على صيغة المجهول ويروى ليوحد باللام المفتوحة والاول رواية
الكشميني قوله اربعين عاما كذا وقع في رواية الجميع ووقع في رواية عمرو بن عبد الفار
عن الحسن بن عمرو سبعين عاما هذا في رواية الاسماعيلي ومثله في حديث ابي هريرة عند الترمذى
من طريق محمد بن عجلان عن ابيه عنه ولفظه وان ربحها يوجد من مسيرة خريف وفي الاوسط
للطبراني من طريق محمد بن سيرين عن ابي هريرة بلفظ من مسيرة مائة عام وللطبراني عن ابي بكره خمس
مائة عام وفي حديث جابر ذكره صاحب الفردوس ان ريح الجنة يدرك من مسيرة الف عام وهذا
اختلاف شديد وتكلم الشراح في هذا كلاما كثيرا خالجه بالتعسف وقال شيخنا زين الدين
في شرح الترمذى ان الجمع بين هذه الروايات باختلاف الاشخاص بتفاوت منازلهم ودرجاتهم
وقال الكرمانى يحتمل ان لا يكون العدد بخصوصه مقصودا بل المقصود بالمبالغة والتكثير **ص**

باب لا يقتل المسلم بالكافر **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا يقتل المسلم بمقابلة الكافر **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مطرف ان عامرا حدثهم عن ابي جحيفة قال قلت لعلى وحدثنا صدقة بن الفضل اخبرنا ابن عيينة حدثنا مطرف قال سمعت الشعبي يحدث قال سمعت ابا جحيفة قال سألت عليا رضى الله تعالى عنه هل عندكم شيء مما ليس في القرآن وقال ابن عيينة مرة ما ليس عند الناس فقال والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فهمما يعطى رجل في كتابه وما في الصحيفة قلت وما في الصحيفة قال العقل وفكاك الاسير وان لا يقتل مسلم بكافر **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس الكوفي وزهير هو ابن معاوية الكوفي ومطرف بتشديد الراء المكسورة ابن طريف على وزن كرم الكوفي وعامر ابن شراحيل الشعبي وابو جحيفة بضم الجيم وقص الحاء المهملة وهب بن عبدالله السوائي والحديث مضى عن قريب في باب العاقلة فانه اخرجناه هناك عن صدقة بن الفضل عن سفيان بن عيينة عن مطرف الخ وقد وقع في بعض النسخ هنا حدثنا صدقة بن الفضل الخ بعد قوله حدثنا احمد بن يونس قيل الصواب ان طريق احمد بن يونس تقدم في الجزية قلت وقد تقدم في باب العاقلة كما ذكرنا الآن عن صدقة بن الفضل وتقدم في كتاب العلم عن محمد بن سلام قوله ابن عيينة هو سفيان بن عيينة وفي بعض النسخ قال احمد بن سفيان بن عيينة اى قال احمد بن يونس الراوى عن سفيان بالسند المذكور وقد مضى الكلام فيه غيره مرة **ص** باب اذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب **ش** اى هذا باب في بيان ما اذا لطم المسلم يهوديا عند الغضب ماذا يكون حكمه ولم يذكره ولكن تقديره لم يجب عليه شيء لانه لم يذكر في حديث الباب القصاص فلو كان فيه قصاص لبينه وهو قول جماعة الفقهاء وفي التوضيح وهذه المسئلة اجاعية لان الكوفيين لا يرون القصاص في اللطمة ولا الادب الا ان يخرجهم ففيه الارش **ص** رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى روى ابو هريرة حديث لطم المسلم اليهودى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد تقدم موصولا في قصة موسى في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومضى شرحه هناك **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تخيروا بين الانبياء **ش** المطابقة بين الترجمة وبين هذا الحديث في تمامه فانه اخرجناه مختصرا وتماهه جاء رجل من اليهود فقال يا ابا القاسم ضرب وجهي رجل من اصحابك الحديث قال لا تخيروا بين الانبياء ويحيى ايضا في الحديث الذى يليه وكذا اخرجناه ابو داود مختصرا نحوه وقد مضى في الاشخاص عن موسى عن وهيب وفي التفسير وفي احاديث الانبياء وفي التوحيد على ما سيجي عن محمد بن يوسف واخرجه مسلم في احاديث الانبياء عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه هنا عن ابي نعيم الفضل بن دكين عن سفيان الثوري عن عمرو بن يحيى بن عمارة بن ابي الحسن المازني الانصاري المدنى عن ابيه يحيى عن ابي سعيد سعد بن مالك بن سنان الخدرى قوله لا تخيروا اى لا تقواوا بعضهم خير من بعض فان قلت سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم افضلهم لانه قال اتاسيد ولد آدم قلت قال ذلك نواضعوا ويقال قال ذلك قبل علمه بانه افضل وقيل معناه لا تخيروا بحيث يلزم نقص الآخر او بحيث يؤدى الى الخصومة **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عمرو بن يحيى المازني عن ابيه عن ابي سعيد الخدرى قال جاء رجل من

اليهود الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد اطم وجهه فقال يا محمد ان رجلا من اصحابك من الانصار قد اطم وجهي قال ادعوه فدعوه قال لم اطم وجهه قال يا رسول الله اني مررت باليهود فسمعتهم يقولوا الذي اصطفى موسى على البشر قال قلت وعلى محمد قال فاخذتني غصبة فلطمته فقال لا تخبروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيمة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري افاق قبلي ام جزى بصعقة الطور **ش** هذا طريق آخر في حديث ابي سعيد بانهم من الطريق الاول الذي اوردته مختصرا وقد ذكرنا المواضع التي مضى فيها قوله جابر رجل **قوله** قد اطم على صيغة المجهول وهي جملة **قوله** لم اطم وجهه و يروى اطمت بهمة الاستفهام **قوله** قال قلت وعلى محمد يروى فقالت اعلى محمد بهمة الاستفهام **قوله** لا تخبروني قد مر تفسيره الا ان **قوله** يصعقون من صعق اذا غشي عليه من الفزع ونحوه **قوله** فاذا انا كلمة اذا المفاجأة **قوله** آخذ اسم فاعل من اخذ **قوله** بقائمة هي كالعمود للعرش وفيه ان العرش جسم وانه ليس بعلم كما قال سعيد بن جبير لان القائمة لا تكون الاجسام **قوله** فلا ادري افاق قبلي قد مر في كتاب الخصومات لا ادري افاق قبلي او كان ممن استثنى الله اى في قوله تعالى (فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله) والتلفيق بينهما ان المستثنى قد يكون نفس موسى عليه السلام او لا ادري اى هذه الثلاثة الافاق او الاستثناء او المجازاة كان **قوله** جزى بضم الميم وكسر الزاي هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره جوزى بالواو بعد الجيم قال بعضهم هو اولى قلت لم يعم دليل على الاولوية وقال الجوهري جزيته بما صنع وجازيته بمعنى فلا تفاوت بينهما

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب استنباط المرتدين والمعاندين وقتالهم **ش**

اى هذا كتاب في بيان استنباط المرتدين اى الجائرين عن القصد الباغين الذين يردون الحق مع العلم به كذا في رواية القريبي وسقط لفظ كتاب في رواية المستملى وفي رواية النسفي كتاب المرتدين ثم ذكر التسمية ثم قال باب استنباط المرتدين والمعاندين واتم من اشرك الخ وقوله والمعاندين كذا في رواية الاكثرين بالنون وفي رواية الجرجاني بالهاء بدل النون **ص** باب * اثم من اشرك بالله وعقوبته في الدنيا والآخرة **ش** اى هذا باب في ذكر اثم من اشرك بالله الخ وفي رواية القابسي حذف لفظ باب وقوله اثم من اشرك بالله بعد قوله وقتالهم **ص** قال الله تعالى ان لشرك لظلم عظيم ولئن اشركت ليجنن علك ولتكونن من الخاسرين **ش** ذكر (الآية الاولى) لانه لا اثم اعظم من الشرك والظلم وضع الشيء في غير موضعه فالشرك اصل من وضع الشيء في غير موضعه لانه جعل لمن اخرج من العدم الى الوجود مساويا فنسب النعمة الى غير النعم بها (واما الآية الثانية) فانه خوطب بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن المراد غيره والاحباط المذكور مقيد بالموت على الشرك لقوله تعالى (فميت وهو كافر فاؤلئك حبطت اعمالهم) ووقع في بعض النسخ (ولئن اشركت ليجنن) الواو فيه لعطف هذه الآية على الآية التي قبلها تقديره وقال الله تعالى (لئن اشركت) **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد اخبرنا جرير عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمعون الى قول لقمان (ان الشرك اظلم ظلمات) **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد الرازي اصله من الكوفة والاعمش هو سليمان يروى عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومضى الكلام فيه قوله انه ليس بذلك ويروى بذلك اى بالظلم مطلقا بل المراد به ظلم عظيم يدل عليه التنوين وهو الشرك فان قلت كيف يجتمع الايمان والشرك قلت كما اجتمع في الذين قالوا هؤلاء الآلهة شفعاء عند الله الكبير و آمنوا بالله واشركوا به **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريري وحدثني قيس بن حفص حدثنا اسماعيل بن ابراهيم اخبرنا سعيد الجريري حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الكبار اشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وشهادة الزور ثلثا او قول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الاشراك بالله والجريري بضم الجيم وقبح الراء مصغرا لجر نسبة الى جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة واسمه سعيد بن اياس البصري واسماعيل بن ابراهيم هو اسمعيل بن علي بن ابي بكرة تقيع بن الحارث الثقفي نزل البصرة ثم تحول الى الكوفة والحديث قدمه في الشهادات وفي كتاب الادب في عقوق الوالدين ومضى الكلام فيه **قوله** او قول الزور شك من الراوى **قوله** ليه سكت قيل نعموا سكوتهم وكلامه لا يمل عنه عليه السلام واجيب بانهم ارادوا استراحته وما ورد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم القتل من اكبر الكبار وكذا الزنا ونحوه فوارد في كل مكان بمقتضى المقام وما يناسب حال الحاضرين لذلك المقام **ص** حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم اخبرنا عبد الله بن موسى اخبرنا شيكان عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال جاء امرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبار قال الاشراك بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا قال اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذي يقطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الاشراك بالله وعبد الله هو ابن موسى العيسى الكوفي وهو واحد مشايخ البخاري روى عنه في الايمان بلا واسطة وشيكان هو ابن عبد الرحمن الكوفي وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى المكتوب والشعبي هو عامر بن شراحيل وعبد الله بن عمرو ابن العاص والحديث مضى في التذوق عن محمد بن مقاتل وفي الدييات عن ابن بشار عن غندر ومضى الكلام فيه **قوله** الاشراك بالله قيل هو مفرد كيف طابق السؤال بلفظ الجمع واجيب بانه لما قال ثم ماذا علم انه سائل عن اكثر من الواحد وقيل فيه مضاف مقدر تقديره ما اكبر الكبار قيل قد تقدم في اول كتاب الدييات قريبا انه قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم منك ولدك واجيب لعل حال ذلك السائل يقتضي تغليب امر القتل والزجر عنه وحال هذا تغليب امر العقوق **قوله** الغموس اى يغمس صاحبها في الاتم او النار **قوله** يقطع اى يأخذ قطعة من ماله لنفسه وهو على سبيل المثال واما حقيقتها فهي اليمين الكاذبة التي يعمدها صاحبها غالبا فان الامر بخلافه **قوله** قلت قال الكرمانى اما عبد الله واما لبعض الرواة عنه **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور والاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رجل يا رسول الله انؤاخذ بما

آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم) شق ذلك على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا اينا لم يلبس ايمانه بظلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليس بذلك الا تسمعون الى قول لقمان (ان الشرك اظلم ظلمات) **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وجرير بفتح الجيم هو ابن عبد الحميد الرازي اصله من الكوفة والاعمش هو سليمان يروى عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود والحديث مضى في كتاب الايمان في باب ظلم دون ظلم ومضى الكلام فيه قوله انه ليس بذلك ويروى بذلك اى بالظلم مطلقا بل المراد به ظلم عظيم يدل عليه التنوين وهو الشرك فان قلت كيف يجتمع الايمان والشرك قلت كما اجتمع في الذين قالوا هؤلاء الآلهة شفعاء عند الله الكبير و آمنوا بالله واشركوا به **ص** حدثنا مسدد حدثنا بشر بن المفضل حدثنا الجريري وحدثني قيس بن حفص حدثنا اسماعيل بن ابراهيم اخبرنا سعيد الجريري حدثنا عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكبر الكبار اشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وشهادة الزور ثلثا او قول الزور فما زال يكررها حتى قلنا ليته سكت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الاشراك بالله والجريري بضم الجيم وقبح الراء مصغرا لجر نسبة الى جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء الموحدة واسمه سعيد بن اياس البصري واسماعيل بن ابراهيم هو اسمعيل بن علي بن ابي بكرة تقيع بن الحارث الثقفي نزل البصرة ثم تحول الى الكوفة والحديث قدمه في الشهادات وفي كتاب الادب في عقوق الوالدين ومضى الكلام فيه **قوله** او قول الزور شك من الراوى **قوله** ليه سكت قيل نعموا سكوتهم وكلامه لا يمل عنه عليه السلام واجيب بانهم ارادوا استراحته وما ورد من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم القتل من اكبر الكبار وكذا الزنا ونحوه فوارد في كل مكان بمقتضى المقام وما يناسب حال الحاضرين لذلك المقام **ص** حدثني محمد بن الحسين بن ابراهيم اخبرنا عبد الله بن موسى اخبرنا شيكان عن فراس عن الشعبي عن عبد الله بن عمرو قال جاء امرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله ما الكبار قال الاشراك بالله قال ثم ماذا قال ثم عقوق الوالدين قال ثم ماذا قال اليمين الغموس قلت وما اليمين الغموس قال الذي يقطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله الاشراك بالله وعبد الله هو ابن موسى العيسى الكوفي وهو واحد مشايخ البخاري روى عنه في الايمان بلا واسطة وشيكان هو ابن عبد الرحمن الكوفي وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة ابن يحيى المكتوب والشعبي هو عامر بن شراحيل وعبد الله بن عمرو ابن العاص والحديث مضى في التذوق عن محمد بن مقاتل وفي الدييات عن ابن بشار عن غندر ومضى الكلام فيه **قوله** الاشراك بالله قيل هو مفرد كيف طابق السؤال بلفظ الجمع واجيب بانه لما قال ثم ماذا علم انه سائل عن اكثر من الواحد وقيل فيه مضاف مقدر تقديره ما اكبر الكبار قيل قد تقدم في اول كتاب الدييات قريبا انه قال ثم ان تقتل ولدك خشية ان يطعم منك ولدك واجيب لعل حال ذلك السائل يقتضي تغليب امر القتل والزجر عنه وحال هذا تغليب امر العقوق **قوله** الغموس اى يغمس صاحبها في الاتم او النار **قوله** يقطع اى يأخذ قطعة من ماله لنفسه وهو على سبيل المثال واما حقيقتها فهي اليمين الكاذبة التي يعمدها صاحبها غالبا فان الامر بخلافه **قوله** قلت قال الكرمانى اما عبد الله واما لبعض الرواة عنه **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا سفيان عن منصور والاعمش عن ابي وائل عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال قال رجل يا رسول الله انؤاخذ بما

عملك في الجاهلية قال من احسن في الاسلام لم يؤخذ بما عمل في الجاهلية ومن اساء في الاسلام اخذ
بالاول والاخر **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ومن اساء في الاسلام اخذ بالاول
والاخر لان منهم من قال المراد بالاساءة في الاسلام الارتداد من الدين فيدخل في قوله في انهم من
اشرك بالله وخلا بفتح الخاء المعجمة ونشيد اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي سكن
مكة وسفيان الثوري ومنصور هو ابن المعتمر والاعمش سليمان وابو وائل شقيق ابن سلمة والحديث
اخرجه مسلم في الايمان عن عثمان بن جرير **قوله** انؤخذ الهمة فيه للاستفهام ونؤخذ على
صيغة المجهول من المؤاخذه يقال فلان اخذ بذنبه اي حبس وجوزى عليه وعوقب به **قوله** من احسن
في الاسلام الاحسان في الاسلام الاستمرار على دينه وترك المعاصي **قوله** ومن اساء الاساءة في الاسلام
الارتداد عن دينه **قوله** اخذ بالاول اي بما عمل في الكفر **قوله** وبالاخر اي بما عمل في الاسلام وقال
الخطابي ظاهره خلاف ما اجمع عليه الامة من ان الاسلام يجب ما قبله وقال تعالى (قل للذين كفروا
ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف) وتأويله ان يعبر بما كان منه في الكفر ويكتبه كانه بقاله اليس
قد فعلت كذا وكذا وانت كافر افلا منعك اسلامك من معاودة مثله اذا سلت ثم يعاقب على المعصية
التي اكتسبها اي في الاسلام وقال الكرماني يحتمل ان يكون معنى اساء في الاسلام ان لا يكون صحيح
الاسلام او لا يكون ايمانه خالصا بان يكون منافقا ونحوه **ص** **باب** * حكم المرتد
والمرتدة **ش** اي هذا باب في بيان حكم الرجل المرتد وحكم المرأة المرتدة هل حكمهما
سواء ام لا **ص** وقال ابن عمر والزهرى وابراهيم تقتل المرتدة **ش** اي قال
عبدالله بن عمرو محمد بن مسلم الزهرى وابراهيم النخعي تقتل المرأة المرتدة فعلى هذا لا فرق
بين المرتد والمرتدة بل حكمهما سواء واثار ابن عمر اخرجته ابن ابي شيبة عن وكيع عن سفيان
عن عبد الكريم عن سمع ابن عمرو قال صاحب التلويع ينظر في جزم البخارى به على
قول من قال المجزوم صحيح واثار الزهرى وصلة عبدالرزاق عن معمر عن الزهرى في المرأة تكفر
عد اسلامها قال تستتاب فان تابت والاقتلت واثار ابراهيم اخرجته عبدالرزاق ايضا عن معمر عن
سعيد بن ابي عروبة عن ابي معشر عن ابراهيم مثله واختلف النقلة عن ابراهيم فان قلت اخرج ابن
ابى شيبة عن حفص عن عبيدة عن ابراهيم لا تقتل قلت عبيدة ضعيف فالاول اولى وروى ابو ح
رضي الله تعالى عنه عن عاصم عن ابي ذر بن عن ابن عباس لا تقتل النساء اذا هن ارتدن **ص**
واستتابتهن **ش** كذا ذكر بعد ذكر الآثار المذكورة وفي رواية ابي ذر ذكره قبلها وفي
رواية القابسي واستتابتهما بالثنية على الاصل لان المذكور اثنان المرتد والمرتدة واما وجه الذكر
بالجمع فقال بعضهم جمع على ارادة الجنس قلت هذا ليس بشئ بل هو على من يرى اطلاق الجمع
على الثنية كما في قوله تعالى (قد صفت قلوبكما) والمراد قلبا كما **ص** وقال تعالى كيف
يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم وشهدوا ان الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم
الظالمين اولئك جزاؤهم ان عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم
العذاب ولا هم ينظرون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا فان الله غفور رحيم ان الذين كفروا
بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفرا لن تقبل توبتهم واولئك هم الضالون **ش** هذه خمس آيات
من آيات من سورة آل عمران في رواية ابي ذر قال الله تعالى (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد ايمانهم

وشهدوا ان الرسول حق الى غفور رحيم ان الذين كفروا الى آخرها وفي رواية القابسي بعد
قوله حق الى قوله ان تقبل توبتهم واولئك هم الضالون وساق في رواية كريمة والاصلي ما حذف
من الآية لابي ذر وقال ابن جرير باسناده الى عكرمة عن ابن عباس قال كان رجل من الانصار اسلم
ثم ارتد واخفى الشرك ثم ندم فارسل الى قومه ارسلوا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
هل لي من توبة قال فترلت كيف يهدي الله قوما كفروا الى قوله غفور رحيم فارسل اليه قومه
فاسلم وهكذا رواه النسائي وابن حبان والحاكم من طريق داود بن ابي هندية وقال الحاكم صحيح
الاسناد ولم يخرجاه **قوله** وجاءهم البينات اي قامت عليهم الحجج والبراهين على ما جاءهم به الرسول
ووضح لهم الامر ثم ارتدوا الى ظلمة الشرك فكيف يستحق هؤلاء الهداية بعد ما تلبسوا به من الهداية
ولهذا قال والله لا يهدي القوم الظالمين **قوله** خالدين فيها اي في اللعنة **قوله** الا الذين تابوا الآية
هذا من لطفه ورحمته ورافقه على خلقه انه من تاب اليه تاب عليه **قوله** ان الذين كفروا الآية
توعد من الله وتهديد لمن كفر بعد ايمانه **قوله** ثم ازدادوا يعني استمروا عليه الى الممات لا تقبل لهم توبة
عند مماتهم **قوله** اولئك هم الضالون اي الخارجون عن منهج الحق الى طريق الغي **ص** وقال
يا ايها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين **ش** هذه الآية
في سورة آل عمران ايضا يحذر الله تعالى عبادة المؤمنين عن ان يطيعوا فريقا اي طائفة من الذين اوتوا
الكتاب الذين يحسدون المؤمنين على ما آتاهم من فضله وما منحهم من ارسال رسوله وقال عكرمة
هذه الآية نزلت في شأن ابن قيس اليهودي دس على الانصار من ذكرهم بالحروب التي كانت بينهم
فما ادوا يقتلون قاتلهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرهم فعرفوا انها من الشيطان فتعاقق
بعضهم بعضا ثم انصرفوا سامعين مطيعين فترلت واخرجه الطبراني من حديث ابن عباس موصولا
ص وقال ان الذين آمنوا ثم كفروا ثم امنوا ثم كفروا ثم امنوا كفرا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم
سيلا **ش** هذه الآية الكريمة في سورة النساء وسبقت هذه الآية كلها في رواية كريمة
وفي رواية ابي ذر هكذا ان الذين آمنوا ثم كفروا الى سيلا وفي رواية النسفي ثم كفروا ثم آمنوا
ثم كفروا ثم ازدادوا الآية اخبر الله تعالى عن دخل في الايمان ثم رجع واستمر على ضلالته وازداد
حتى مات بانه لا يغفر الله له ولا يجعل له عملا فيه فرجا ولا مخرجا ولا طريقا الى الهدى ولهذا قال
لم يكن الله ليغفر لهم وروى ابن ابي حاتم من طريق جابر المعلى عن عامر الشعبي عن علي رضي الله تعالى
عنه انه قال يستتاب المرتد ثلاثا ثم تلى هذه الآية ان الذين آمنوا الآية **ص** وقال ومن يرتد
منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين **ش**
هذه الآية الكريمة في المائدة ساقها بتمامها في رواية كريمة واولها يا ايها الذين آمنوا من يرتد
ووقع في رواية ابي ذر من يرتد بفك الادغام وهي قراءة ابن عامر ونافع ويقال ان الادغام لغة تميم
والاظهار لغة الحجاز وقال محمد بن كعب القرظي نزلت في الولاء من قريش وقال الحسن البصري نزلت
في اهل الردة ايام ابي بكر الصديق **قوله** يقوم بحبهم ويحبونه قال الحسن هو والله ابوبكر واصحابه رواه ابن
ابى حاتم وقال ابوبكر بن ابي شيبة سمعت ابا بكر بن عباس يقول هم اهل القادسية وعن مجاهد هم قوم
من سبا وقال ابن ابي حاتم باسناده الى ابن عباس قال ناس من اهل اليمن ثم من كندة ثم من السكون **قوله**
اذلة جمع ذليل وضمن الذل معنى الخس والعطف فلذلك قيل اذلة على المؤمنين كانه قبل عاطفين

عليهم على وجه التذلل والتواضع وفري اذلة واعزة بالنصب على الحال **ص** وقال
ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله واهم عذاب عظيم ذلك بانهم استحبوا الحياة
الدنيا على الآخرة وان الله لا يهدي القوم الكافرين او تلك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم
وابصارهم واؤلئك هم الغافلون لا جرم يقول حقاً انهم في الآخرة هم الخاسرون الى قوله
ان ربك من بعدها لغفور رحيم **ش** هذه الآيات كلها في سورة النحل متوالية سبق كلها
في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر ولكن من شرح بالكفر صدرا الى واؤلئك هم الغافلون **قوله**
ولكن من شرح بالكفر صدرا اي طاب به نفسا فاعتقده **قوله** ذلك اشارة الى الوعيد وان
الغضب والعذاب يلحقانهم بسبب استحبابهم الدنيا على الآخرة **قوله** واؤلئك هم الغافلون الكاملون
في الغفلة الذين لا احد اعفل منهم **قوله** لا جرم بمعنى حقاً وجرم فعل عند البصريين واسم عند الكوفيين
بمعنى حقاً ويدخل اللام في جوابه نحو لا جرم لا تبتك وقال تعالى لا جرم ان لهم النار فعلى قول
البصريين لارد لقول الكفار وجرم معناه عندهم كسب اي كسب كفرهم النار لهم **ص**
ولا يزالون يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا ومن يردكم عن دينه فيميت وهو
كافر فاؤلئك حبطت اعمالهم في الدنيا والآخرة واؤلئك اصحاب النار هم فيها خالدون **ش**
هذه الآية الكريمة في سورة البقرة سبق كلها هكذا في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر ولا يزالون
يقاتلونكم حتى يردوكم عن دينكم ان استطاعوا الى قوله واؤلئك اصحاب النار هم فيها خالدون **قوله**
ولا يزالون يعني مشركي مكة **قوله** حتى يردوكم يعني حتى يصرفوكم **قوله** فيميت مجزوم لانه معطوف
على ما قبله ولو كان جواباً لكان منصوباً **قوله** حبطت اي بطلت اعمالهم اي حسناتهم وفي هذه الآية
تقييد مطلق ما في قوله ومن يردكم عن دينه الآية اي شرط حبط الاعمال عند الارتداد ان يموت
وهو كافر **ص** حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن عكرمة
قالوا اني على رضى الله تعالى عنه بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لم احرقهم
لنهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتعذبوا بعذاب الله ولقتلهم لقول رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من بدل دينه فاقتلوه
والذي يدل دينه هو المرتد وايوب هو الخبياني وعكرمة مولى عبدالله بن عباس والحديث مضى
في الجهاد عن علي بن عبدالله ومرا الكلام فيه **قوله** اني على صيغة المجهول **قوله** بزنادقة جمع زنديق
بكسر الازاي فارسي معرب وقال سيويه الهاء في زنادقة بدل من ياء زنديق وقد زندق والاسم الزندقة
واختلف في تفسيره فقبل هو المبطن للكفر المظهر للاسلام كالمنافق وقيل قوم من الشيعة القائلين
بالخالفين وقيل من لادين له وقبل هو من تبع كتاب زردشت المسمى بالزند وقيل هم طائفة من الروافض
تدعى السبائية ادعوا ان علياً رضي الله تعالى عنه اله وكان رئيسهم عبدالله بن سبا بفتح السين المهملة
وتخفيف الباء الموحدة وكان اصله يهودياً **قوله** فاحرقهم مضى في كتاب الجهاد في باب لا يعذب
بعذاب الله من طريق سفيان بن عيينة عن ايوب بهذا السند ان علياً رضي الله عنه حرق قوما وروى
الحجيدى عن سفيان بلفظ حرق المرتدين وروى ابن ابي شيبة كان ناس يعبدون الاصنام في السرور وروى
الطبراني في الاوسط من طريق سويد بن غفلة ان علياً رضي الله تعالى عنه بلغه ان قوما ارتدوا عن
الاسلام فبعث اليهم فاطمهم ثم دعاهم الى الاسلام فابوا فحفر حفرة ثم قى بهم فضرب اعناقهم

ورماهم فيها ثم اتى عليهم الخطب فاحرقهم ثم قال صدق الله ورسوله وروى الاسمعيلى حديث
عكرمة ولفظه ان علياً اتى يقوم قد ارتدوا عن الاسلام او قال بزنادقة ومعهم كتبهم فامر بنار
فانضجت ورماهم فيها وروى عن قتادة ان علياً اتى ناس من الزط يعبدون وثناً فاحرقهم فقال ابن عباس
الحديث **قوله** فبلغ ذلك ابن عباس اي بلغ ما فعله علي من الاحراق بالنار وكان ابن عباس حينئذ اميراً
على البصرة من قبل علي رضي الله تعالى عنه **قوله** لنهي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاتعذبوا
بعذاب الله اي لنهي عن القتل بالنار بقوله لاتعذبوا وهذا يحتمل ان يكون ابن عباس قد سمعه من
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل ان يكون قد سمعه من بعض الصحابة واختلف في الزندق
هل يستتاب فقال مالك والبيهقي واحد واسحق يقتل ولا تقبل توبته وقول ابي حنيفة وابي يوسف
يختلف فيه مرة قالوا بالاستنابة ومرة قالوا لا قلت روى عن ابي حنيفة انه قال ان اتيت بزنديق استنبيه
فان تاب والافقلته وقال الشافعي يستتاب كالمرتد وهو قول عبدالله بن الحسن وذكر ابن المنذر
عن علي رضي الله تعالى عنه مثله وقيل لما لم يقتله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتل
المنافقين وقد عرفهم فقال لان توبته لاتعرف وقال ابن الطلاع في احكامه لم يقع في شيء من المصنفات
المشهوره انه صلى الله تعالى عليه وسلم قتل مرتداً ولا زنديقاً وقتل الصديق امرأة يقال لها ام قرفة
ارتدت بعد اسلامها **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن قرة بن خالد قال حدثني حبيب بن
هلال حدثنا ابو بردة عن ابي موسى قال اقبلت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومعى رجلان من الاشعرين
احدهما عن يميني والاخر عن يساري ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستاك فكلاهما سأل
فقال يا ابا موسى اوبيا عبدالله بن قيس قال قلت والذي بعثك بالحق ما اظلمتاني على ما في نفسيهما
وما شعرت انهما يطلبان العمل فكأنني انظر الى سواي كه تحت شفته فاصت فقال ان اولاً نستعمل على
عملنا من اراده ولكن اذهب انت يا ابا موسى اوبيا عبدالله بن قيس الى اليمن ثم اتبعه معاذ بن جبل
رضي الله تعالى عنه فلما قدم عليه اتى له وسادة قال انزل واذا رجل عنده موثق قال ما هذا قال كان
يهودياً فاسلم ثم تهود قال اجلس قال لا اجلس حتى يقتل قضاء الله ورسوله ثلاث مرات فامربه فقتل
ثم تداكر اقيام الليل فقال احدهما اما ان اقوم وانام وارجو في نومي ما ارجو في قومي **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله فامربه فقتل ويحيى هو ابن سعيد القطان وقرة بضم القاف وتشديد الراء
ابن خالد السدوسي وابو بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر وقيل الحارث واسم ابي موسى عبدالله
ابن قيس الاشعري والحديث مضى مختصراً ومطولاً في الاجارة وسجي في الاحكام ومضى
الكلام فيه **قوله** ومعى رجلان لم يدرا اسمهما وفي مسلم رجلان من بني عبي وكلاهما اي كلا الرجلين
الذين كورين سأل كذا بحذف المسؤل وبينه احد في روايته سأل العمل يعني الولاية **قوله** اوبيا
عبدالله بن قيس شك من ارادى يا ايها خاطبه **قوله** قلصت اي ازوت ويقال قلص اي ارتفع
قوله فقال ان اولاً شك من الراوى اي ان نستعمل على عملنا من اراده اولاً نستعمل من اراده
اي من اراد العمل وفي رواية ابي العباس من سألنا بفتح اللام **قوله** اوبيا عبدالله شك من
الراوى **قوله** ثم اتبعه بسكون التاء المشناة من فوق **قوله** معاذ بن جبل بالنصب اي ثم اتبع رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ابا موسى معاذ بن جبل اي بعثه بعده وروى ثم اتبعه بتشديد التاء فعلى
هذا يكون معاذ مرفوعاً على الفاعلية وتقدم في المغازي بلفظ بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

اباموسى ومعاذ الى الذين فقال يسرا ولا تمسرا ويحمل على انه اضاف معاذ الى ابى موسى بعد
سبق ولا يتهلكن قبل توجهه وصاه قوله فلما قدم عليه مضى في المغازى ان كلا منهما كان على عمل
مستقل وان كلا منهما اذا سار في ارضه فقتل من صاحبه احدث به عهدا وفي رواية اخرى هناك
فجعلوا يتزاوران فزار معاذ اباموسى قوله التلى وسادة بكسر الواو وهى الخدة وقال بعضهم
ومعنى التلى وسادة فرشاله قلت هذا غير صحيح والوسادة لا تفرش وانما المعنى وضع الوسادة
تحتهم ليجلس عليها وكانت عادتهم وضع الوسادة تحت من ارادوا اكرامه مبالغة فيه قوله انزل
اى فاجلس على الوسادة قوله فاذا رجل كلمة اذا للمفاجأة قوله وثق اى مربوط بقيد وفي
رواية الطبراني فاذا عنده رجل موثق بالحديد فقال يا اخي ابعث تعذب الناس انما بعثنا
نعلم دينهم ونأمرهم بما ينفعهم فقال انه اسلم ثم كفر فقال والذي بعث محمدا بالحق
لا ابرح حتى احرقه بالنار قوله قضاء الله بالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هذا قضاء الله اى حكم الله
وقال بعضهم ويجوز النصب ولم يبين وجهه قوله ثلاث مرات اى كررها الكلام ثلاث مرات وفي
رواية ابى داود انما كرر القول فابوموسى يقول اجلس ومعاذ يقول لا اجلس فعلى هذا قوله ثلاث
مرات من كلام الراوى لانه كلام معاذ قوله فامر به فقتل وفي رواية ابوب فقال والله لا اقعده حتى
تضرب عنقه فضرب عنقه وفي رواية الطبراني التى مضت الآن فاقى يحطب فاهب فيه النار
فكتفه وطرحه فيها ويمكن الجمع بين الروايتين بانه ضرب عنقه ثم القاه في النار وبؤخذ منه ان
معاذ واباموسى كانا يريان جواز التعذيب بالنار واحراق البيت بالنار مبالغة في اهائته وترهيبا
عن الاقتداء به وقدم ان عليا رضى الله تعالى عنه احرق الزنادقة بالنار وقال الداودى احراق
على رضى الله تعالى عنه الزنادقة ليس بخطا لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لقوم ان لقيتم فلانا
وفلانا فاحرقوهم بالنار ثم قال ان لقيتموهما فاقتلوهما فانه لا ينبغي ان يعذب بعذاب الله ولم يكن
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الغضب والرضى لاحقا قال الله تعالى (وما ينطق عن الهوى)
قوله فارجو في نومتى بالنسبة الى نومي ما ارجو في قوتي بالقاف اى في قياي بالليل وفي رواية
سعيد واحتسب في نومتى ما احتسب في قومى كما في المغازى وحاصله انه يرجو الاجر في ترويح
نفسه بالنوم ليكون انشطه في القيام **ص** باب قتل من ابى قبول الفرائض وما
نسبوا الى الردة **ش** اى هذا باب في بيان جواز قتل من ابى اى امتنع من قبول الفرائض
اى الاحكام الواجبة قوله وما نسبوا الى الردة قال الكرماني مانافية وقيل مصدرية اى ونسبتهم الى
الردة قلت الاظهر انها موصولة والتقدير وقتل الذين نسبوا الى الردة والله اعلم وهذا يختلف فيه
فن اى اداء الزكاة وهو مقرب وجوبها فان كان بين ظهرا نينا ولم يطلب حربا ولا امتنع بالسيف فانها
تؤخذ منه قهرا وتُدفع للمساكين ولا يقتل وانما قاتل الصديق رضى الله تعالى عنه مانع الزكاة لانهم
امتنعوا بالسيف ونصبوا الحرب للامعة واجمع العلماء على ان من نصب الحرب في منع فريضة او منع حقا
يجب عليه لادى وجب قتاله فان اتي القتل على نفسه فدهه هدر واما الصلاة فذهب الجماعة
ان من تركها جاحدا فهو مرتد فيستتاب فان تاب والاقتل وكذلك سائر الفرائض واختلفوا
فمن تركها تنكاسا وقال لست افعلها فذهب الشافعي اذا ترك صلاة واحدة حتى اخرجها عن
وقتها اى وقت الضرورة فانه يقتل بعد الاستتابة اذا اصر على الترك والصحيح عنده انه يقتل حدا

لا كفرا ومذهب مالك انه يقال له صل مادام الوقت باقيا فان صلى ترك وان امتنع حتى خرج
الوقت قتل ثم اختلفوا فقال بعضهم يستتاب فان تاب والاقتل وقال بعضهم يقتل لان هذا حد الله
عن وجل يقام عليه لانسقطه التوبة بفعل الصلاة وهو بذلك فاسق كالزاني والقاتل لا كافر وقال
احمد تارك الصلاة مرتد كافر وماله في ويدفن في مقابر المسلمين وسواء ترك الصلوة جاحدا او تنكاسا
وقال ابو حنيفة والثوري والمزني لا يقتل بوجهه ولا يخلى يديه وبين الله تعالى قلت المشهور من
مذهب ابى حنيفة انه يعزر حتى يصلى وقال بعض اصحابنا بضرب حتى يخرج الدم من جلده
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني عبيد الله بن عبد الله
ابن عتبة ان اباه ريرة قال لما توفي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف ابو بكر رضى الله
تعالى عنه وكفر من كفر من العرب قال عمر رضى الله تعالى عنه يا ابا بكر كيف تقاتل الناس وقد قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله
الله فقد عصم منى ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله قال ابو بكر رضى الله تعالى عنه لا قاتلن من
فرق بين الصلوة والزكاة فان الزكاة حق المال والله اومنعوني عنا فكانوا يؤدونها الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال عمر فوالله ما هو الا ان رأيت قد شرح الله صدر ابى
بكر للقتال فعرفت انه الحق **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعقيل بضم العين ابن خالد
والحديث مضى في الزكاة عن ابى اليمان عن شعيب وسجي في الاعتصام عن قتيبة عن الليث ومضى
الكلام فيه قوله حتى يقولوا لا اله الا الله وفي رواية مسلم من وحد الله وكفر بما يعبد من
دونه حرم دمه وماله قوله من فرق بتشديد الراء وتخفيفها والمراد بالفرق من اقرب الصلاة وانكر
الزكاة جاحدا او مانعا مع الاعتراف قوله فان الزكاة حق المال يشير الى دليل منع التفرقة التى ذكرها
ان حق النفس الصلوة وحق المال الزكاة فن صلى عصم نفسه ومن زكى عصم ماله فان لم يصل قاتل على
ترك الصلوة ومن لم يترك اخذت الزكاة من ماله قهرا وان نصب الحرب لذلك قاتل قوله عناقا بفتح العين
وتخفيف النون الانثى من ولد الماعز ووقع في رواية قتيبة عن الليث عند مسلم عناقا وفي رواية عبد الله بن
صالح عن الليث عناقا صحيح ويؤيده ما في رواية ذكرها ابو عبيد الله عن جدياذوط صغير الفك والذوق
قوله فعرفت اى بالدليل الذى اقامه الصديق وغيره اذ لا يجوز للمجاهدين بقلد المجتهد **ص**
باب اذا عرض الذمى وغيره بسب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يصرح نحو قوله السام
عليك **ش** اى هذا باب فيما عرض بتشديد الراء من التعريض وهو خلاف التصريح وهو
نوع من الكناية قوله وغيره اى وغير الذمى نحو المعاهد ومن يظهر الاسلام قوله بسب النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم اى بتقصه ولكن لم يصرح بل بالتعريض نحو قوله السام بفتح السين
المهمله وتخفيف الميم وهو الموت قوله عليك هكذا بالافراد في رواية الكشيتهنى وفي رواية
غيره عليكم فقيل ليس فيه تعريض السب واجيب بانه لم يرد به التعريض المصطلح وهو ان يستعمل
لفظا في حقيقته بلوح به الى معنى اخر يقصده والظاهر ان البخارى اختار في هذا مذهب الكوفيين
فان عندهم ان من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او ما به فان كان ذميا عزر ولا يقتل وهو قول
الثوري وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه ان كان مسلما صار مرتدا بذلك وان كان ذميا لا ينتقض
عنده وقال الطحاوى وقول اليهودى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم السام عليك او كان

مثل هذا الدعاء من مسلم لصاربه مرندا يقتل ولم يقتل الشارع القائل به من اليهود لان ما هم عليه من الشرك اعظم من سبه فان قلت من اين يعلم ان البخاري اختار في هذا مذهب الكوفيين ولم يصرح بالجواب في الترجمة قلت عدم تصريحه يدل على ذلك اذ لو اختار غيره لصرح به ويؤيده ان حديث الباب لا يدل على قتل من سبه من اهل الذمة فانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتله فان قلت انما لم يقتله لمصلحة التأليف اول عدم قيام البيعة بالتصريح قلت لم يقتلهم بما هو اعظم منه وهو الشرك كما ذكرناه على ان قوله السام عليك الدعاء بالموت والموت لا بد منه فان قلت قتل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعب بن الاشرف فانه قال من لكعب بن الاشرف فانه يؤذى الله ورسوله ووجه الله من قتله غيلة وقتل ابراهيم قال البرار كان يؤذى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويعين عليه وفي حديث آخر ان رجلا كان يسبه فقال من يكفيني عدوى فقال خالد انا فبعته اليه فقتله قال ابن حزم وهو حديث صحيح مسند رواه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل من بلقين وقال ابن المديني وهو اسمه وبه يعرف وذكر عبد الرزاق انه صلى الله تعالى عليه وسلم سبه رجل فقال من يكفيني عدوى فقال الزبير انا فقتله قلت الجواب في هذا كله انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقتلهم بمجرد سبهم وانما كانوا عوناً عليه ويجمعون من يحاربونه ويؤيده ما رواه البرار عن ابن عباس ان عقبة بن ابى معيط نادى يا معاشر قريش مالي اقتل من بينكم صبوا فقال له صلى الله تعالى عليه وسلم بكفرك واقترا بك على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان هؤلاء كلهم لم يكونوا من اهل الذمة بل كانوا مشركين يحاربون الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن اخبرنا عبد الله اخبرنا شعبة عن هشام بن زيد بن انس بن مالك قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول مر بهودى برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال السام عليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وعليك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتدرون ما يقول قال السام عليك قالوا يا رسول الله لا اذنا سلام عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وهشام بن زيد بروى عن جده انس بن مالك والحديث اخرجه النسائي في اليوم واليلة عن زيد بن حزم قوله السام عليك هكذا عليك بالافراد ولم يختلف احد ان افظ عليك بالافراد في حديث انس وكذا في رواية الكشميني في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها وهذا الحديث الذي يليه وفي رواية غيره عليكم وكذا الخلاف في حديث ابن عمر الذي بعده قوله الانتقال كلمة الالتحضيض قوله قال لاى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقتلوه وفيه حجة ظاهرة للكوفيين منهم ابو ح رضى الله تعالى عنه فان قلت الواو في وعليك يقتضى التشريك قلت معناه وعليك ما يستحق من العنة والعذاب او ثمة مقدر اى وانا قول وعليك او الموت مشترك اى نحن وانتم كلنا نموت قاله الكرماني **ص** حدثنا ابو نعيم عن ابن عينة عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت استاذن رهط من اليهود على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا السام عليك فقلت بل عليكم السام واللعنة فقال يا عائشة ان الله رفيق يحب الرفق في الامر كله قلت اولم تجمع ما قالوا قال قلت وعليكم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين يروى عن سفيان بن عيينة عن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن هشام عن عائشة والحديث

مضى في الادب في باب الرفق في الامر كله ومضى الكلام فيه واخرجه مسلم في الاستيذان عن عمرو الناقد وزهير بن حرب واخرجه الترمذي فيه والنسائي في التفسير وفي اليوم واليلة جميعا عن سعيد بن عبد الرحمن عن سفيان قوله رهط قد ذكرنا غير مرة ان رهط من الرجال مادون العشرة ولا تكون بهم امرأة ولا واحد له من لفظه وجعه ارهط وارهاط وارهط جمع الجمع **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان ومالك بن انس قال حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اليهود اذا سلوا على احدكم انما يقولون سام عليك فقل عليك **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان وسفيان ابن عيينة والحديث اخرجه النسائي في اليوم واليلة عن قتبية بن سعيد والحارث بن مسكين قوله سام عليك ويروى السام عليكم قوله فقل عليك ويروى عليكم قال الكرماني قوله فقل المقام يقتضى ان يقال فليقل امرا غائبا واجاب بان قوله احدكم فيه معنى الخطاب لكل احد **ص** **باب** **ش** اى هذا باب ذكره بغيره ترجمة على عادته في مثل هذا فهو كالفصل لما قبله من الباب ولفظ باب محذوف عند ابن بطال والحق حديث ابن مسعود في الباب الذي قبله **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حدثنا الاعمش قال حدثني شقيق قال قال عبد الله كأتى انظر الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحكى نبيا من الانبياء عليهم السلام ضربه قومه فادموه فهو يمسح الدم من وجهه ويقول رب اغفر لقومى فانهم لا يعلمون **ش** وجه ذكر هذا الحديث هنا من حيث انه ملحق بالباب المترجم الذي فيه ترك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل ذلك القائل بقوله السام عليك وكان هذا من رقة وصبره على اذى الكفار والانبياء عليهم السلام كانوا بالصبر قال الله تعالى (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) وفي هذا الحديث بيان صبر نبي من الانبياء الذين انفع غيره منهم واخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة ابي وائل وكلهم كوفيون والحديث مضى في بنى اسرائيل بهذا السند واخرجه مسلم وابن ماجة كلاهما عن محمد بن نمير فسلم في المغازي وابن ماجة في الفتن قوله قال عبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله يحكى نبيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو الحاكى والحكى عنه ويحتمل ان يكون هذا النبي هو نوح عليه السلام لان قومه كانوا بضربونه حتى يغى عليه ثم يفيق فيقول اهد قومى فانهم لا يعلمون اخرجه ابن عساکر في تاريخ دمشق في ترجمة نوح عليه السلام من حديث الاعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير قوله ادموه بفتح الميم اى جرحوه بحيث جرى عليه الدم **ص** **باب** **ش** قتل الخوارج والمحدثين بعد اقامة الحجبة عليهم **ش** اى هذا باب في بيان قتل الخوارج الخ وهو جمع خارجة اى طائفة خرجوا عن الدين وهم قوم مبتدعون سموا بذلك لانهم خرجوا على خيار المسلمين وقال الشهرستاني في الملل والنحل كل من خرج على الامام الحق فهو خارجى سواء في زمن الصحابة وبعدهم وقال الفقهاء الخوارج غير الباغية وهم الذين خالفوا الامام بتأويل باطل ظنا والخوارج خالفوا لا بتأويل باطل قطعا وقيل هم طائفة من المبتدعة لهم مقالات خاصة مثل تكفير العبد بالكبيرة وجواز كون الامام من غير قريش سموه لخروجهم على الناس بمقاتلتهم قوله والمحدثين وهو جمع

ملحد وهو العادل عن الحق المائل الى الباطل قوله بعد اقامة الحججة عليهم بشير البخاري بذلت الى
انه لا يجب قتال خارجي ولا غيره الا بعد الاعذار عليه ودعوته الى الحق وتبيين ما التبس عليه
فان ابي من الرجوع الى الحق وجب قتاله بدليل الآية التي ذكرها **ص** وقول الله تعالى
وما كان الله ليضل قوما بعد اذ هدهم حتى يبين لهم ما يتقون **ش** اشار بهذه الآية
الكريمة الى ان قتال الخوارج والمحدثين لا يجب الا بعد اقامة الحججة عليهم واظهار بطلان دلائلهم
والدليل عليه هذه الآية لانها تدل على ان الله لا يؤخذ عياده حتى يبين لهم ما يتقون وما يذرون
وهكذا فسرهما الضحاك وقال مقاتل والكلي لما ازل الله تعالى القرائض فعمل بها الناس جاء
مانسختها من القرآن وقدمات ناس وهم كانوا يعملون الامر الاول من القبلة والخير واشباه ذلك
فسألوا عنه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانزل الله تعالى وما كان الله ليضل قوما يعني
وما كان الله ليضل عمل قوم عملوا بالنسوخ حتى يبين لهم الناسخ وقال الثعلبي اى ما كان ليحكم عليكم
بالضلال بعد استغفاركم للمشركين قبل ان يقدم اليكم بالنهي اى ما كان الله ليوقع الضلالة في قلوبكم
بعد الهدى حتى يبين لهم ما يتقون اى ما يخافون ويتركون وقال الزحشرى المراد ما يتقون ما يجب
اتقاؤه **للهي** **ص** وكان ابن عمر رضى الله عنهما يراهم شرار خلق الله وقال انهم انطلقوا
الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين **ش** مطابقة هذا الاثر للترجمة ظاهرة
ووصله الطبري في تهذيب الآثار من طريق بكير بن عبدالله بن الاشج انه سأل نافعا كيف كان
راى ابن عمر في الحرورية قال كان يراهم شرار خلق الله انطلقوا الى آيات نزلت في الكفار فجعلوها
على المؤمنين انتهى قلت الحرورية هم الخوارج وانما سموا حرورية لانهم نزلوا في موضع يسمى
حروراء بالمدينة والقصر وهو موضع قريب من الكوفة وكان اول مجتمعتهم وتحكمهم فيها وقال ابن
الاثير الحرورية طائفة من الخوارج وهم الذين قاتلهم على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وكان
عندهم من التشدد في الدين ما هو معروف وكان كبيرهم عبدالله بن الكواء بفتح الكاف وتشديد الواو
وبالمدينة الشكرى وعدة الخوارج عشرون فرقة وقال ابن حزم واسوأهم حالا الغلاة وهم الذين
يشكرون الصلوات الخمس ويقولون الواجب صلاة بالعداء وصلاة بالعتى ومنهم من يجوز نكاح
بنت الابن وبنت ابن الاخ والاخت ومنهم من انكر ان تكون سورة يوسف من القرآن وان من قال
لا اله الا الله فهو مؤمن عند الله ولو اعتقد الكفر بقلبه واقربهم الى قول اهل الحق الاباضية وقد
بقيت منهم بقية بالغرب وقال الجوهري الاباضية فرقة من الخوارج اصحاب عبدالله بن اباض
التبى وهو بكسر الهمزة وتخفيف الباء الموحدة وبالضاد المعجمة وهو في الاصل الجبل الذى يشده
رسغ البعير الى عضده حتى ترتفع يده عن الارض قوله شرار خلق الله قال الكرماني اى شرار
المسلمين لان الكفار لا يأولون كتاب الله قوله فجعلوها اى اولوها وصيروها وكان ابن عمر يكره القدرية
ايضا ويراهم من الشرار وفي التوضيح عن كتاب الاميراني كان عبدالله بن عمرو بن عباس وابن ابي
اوفي وجابر وانس بن مالك وابو هريرة وعقبة بن عامر واقراءهم رضى الله تعالى عنهم بوصون الى
اخلافهم بان لا يسلموا على القدرية ولا يعبدوهم ولا يصلوا خلفهم ولا يصلوا عليهم اذا ماتوا
ص حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا خزيمة حدثنا سويد بن غفلة قال
على رضى الله تعالى عنه اذا حدثكم عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثا فوالله لان اخر

من السماء احب الى من ان اكذب عليه واذا حدثكم فيما بيني وبينكم فان الحرب خدعة وانى
سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول سيخرج قوم في آخر الزمان يحدث الاسنان
سفهاء الاحلام يقولون من خبر قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم يرفقون من الدين كما
يرق السهم من الرمية فانما لقيتموهم فاقبلوهم فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم يوم القيمة **ش**
مطابقته للترجمة من حيث ان القوم المذكورين فيه هم الخوارج والمحدثون اخرجه عن عمر بن
حفص عن ابيه حفص بن غياث بكسر الغين المعجمة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالهاء المثلثة عن
سليمان الاعمش عن خزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وقح الشام المثلثة ابن عبدالرحمن
ابن ابي سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة الجعفي لايه وجده صحبة عن سويد بضم
السين المهملة ابن غفلة بفتح الغين المعجمة والفاء واللام الجعفي من كبار التابعين ومن الحضرمين
عاش مائة وثلاثين سنة وقيل ان له صحبة والحديث قد مضى في علامات النبوة فانه اخرجه
هناك عن محمد بن كثير عن سفيان الاعمش الى آخره **ص** وكذا مضى بهذا السند في فضائل
القرآن ومضى الكلام فيه قوله حدثنا عمر بن حفص ويروى حدثني بالافراد قوله حدثنا
خزيمة قال الاسمعيلى خالف عيسى بن يونس فقال عن الاعمش حدثني عمرو بن مرة عن خزيمة
وهذا بين ان فيه انقطاعا قلت قد صرح الاعمش بالحديث عن خزيمة فله له سمعه من خزيمة مرة
ومرة من عمرو بن مرة قوله قال على هو ابن ابي طالب وفيه لفظ قال آخر مقدر تقديره قال على
اى قال سويد بن غفلة قال على وقد مضى في آخر فضائل القرآن من رواية الثوري عن الاعمش بهذا
السند قال قال على وعند الناس من هذا الوجه عن على رضى الله تعالى عنه وقال الدارقطني لم يصح
لسويد بن غفلة عن على مرفوع الا هذا وقيل ماله في الكتب الستة غيره قوله لان اخر اى اسقط
قوله خدعة بتثنية الخاء المعجمة والمعنى اذا حدثكم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا اكنى
ولا اعرض ولا اوارى واذا حدثكم عن غيره افعل هذه الاشياء لا خدع بذلك من يحاربني فان الحرب
ينقضى امره بخدعة واحدة قوله سيخرج قوم في آخر الزمان وفي رواية الناسى من حديث ابي برزة
يخرج في آخر الزمان قوم قيل هذا يخالف حديث ابي سعيد المذكور في الباب بعده لان مقتضاه انهم خرجوا
في خلافة على رضى الله تعالى عنه ولذا اكثر الاحاديث الواردة في امرهم واجاب ابن التين بان المراد
زمان الصحابة واعترض عليه بعضهم بقوله لان آخر زمان الصحابة كان على رأس المائة وهم قد خرجوا قبل
ذلك باكثر من ستين سنة ثم اجاب بقوله ويمكن الجمع بان المراد من آخر الزمان آخر زمان خلافة النبوة فان
في حديث سفينة المخرج في السنن وصحيح ابن حبان وغيره مرفوعا الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم
تصير ملكا وكانت قصة الخوارج وقتلهم بالنهر وان في او اخر خلافة على سنة ثمان وثلاثين بعد
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بدون الثلاثين بنحو ستين انتهى قلت بسقط السؤال من الاول ان
قلنا بتعدد خروج الخوارج وقد وقع خروجهم مرارا قوله يحدث الاسنان بضم الحاء وتشديد الدال
هكذا في رواية المستملى والسرخسى وفي اكثر الروايات احداث الاسنان جمع حدث بفتحين وهو
صغير السن وقال ابن الاثير حدائة السن كناية عن الشباب واول العمر وقال ابن التين حدث بالضم
جمع حديث مثل كرام جمع كريم وكبار جمع كبير والحديث الجديد من كل شئ ويطلق على الصغير
بهذا الاعتبار والمراد بالاسنان العمر يعنى انهم شباب قوله سفهاء الاحلام يعنى عقولهم رديئة

والاحلام جمع حلم بكسر الحاء وكائه من الحلم بمعنى الانابة والتثبت في الامور وذلك من شعار العقلاء
واما بالضم فعبارة عما رواه النائم قوله بقواون من خير قول البرية قبل هذا مقلوب والمراد من قول خير
البرية هو القرآن وقال الكرمانى من خير قول البرية أى خير اقوال الناس او خير من قول البرية وهو
القرآن فعلى هذا ليس بمقلوب قوله لايجاوز ايمانهم حناجرهم وفي رواية الكشميهنى لايجوز
والحناجر بالحاء المهملة في اوله جمع خنجر وهى الخلقوم والباعوم وكله يطاق على مجرى النفس مما يلى
الفم وفي رواية مسلم من رواية زيد بن وهب عن علي لايجاوز صلاتهم تراقيم فكأنه اطلق الايمان
على الصلوة وفي حديث ابى ذر لايجاوز ايمانهم حناجرهم والمراد انهم يؤمنون بالنطق لا بالقلب
قوله يرفون من الدين من المروق وهو الخروج يقال مرق من الدين مروقا خرج منه يد عنه
وضلالته ومرق السهم من الغرض اذا اصابه ثم نفذ ومنه قبل للمرق مرق لخروجه من اللحم
وفي رواية سويد بن غفلة عند النسائي والطبري يرفون من الاسلام وفي رواية للنسائي يرفون من
الحق قوله من الرمية بفتح الراء وكسر الميم وتشديد الياء آخر الحروف وهو الشئ برمي وبطلق
على الطريدة من الوحش اذا رماها الرامي وقال الكرمانى الرمية فعلة من الرمي بمعنى الرمية أى
الصيد مثلا فان قلت الفعيل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث فلم ادخل التاء فيه قلت هذا
لقل الوصفية الى الاسمية وقيل ذلك الاستواء اذا كان الموصوف مذكور معه وقيل ذلك الدخول
غالبا لذى لم يقع بعد يقال خذ ذبيحتك للشاة التى لم تذبح واذا وقع عليها الفعل فهى ذبيح
ص حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد قال اخبرني محمد بن ابراهيم عن
ابى سلف وعطاء بن يسار انهما اتيا باسعيد الخدرى فسألاه عن الحرورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قال
لاادري ما الحرورية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة وام يقل منها قوم يحقرون
صلاتكم مع صلاتهم يرفون القرآن لايجاوز حلوقهم او حناجرهم يرفون من الدين مروق السهم من
الرمية فينظر الرامي الى سهمه الى نصله الى رصافه فيتقار في الفوفة هل علق بها من الدم شئ ش
مطابقته للترجمة ظاهرة لان الحرورية هم الخوارج وقد مر عن قريب وعبد الوهاب بن عبد المجيد
الثقفي ويحيى بن سعيد هو الانصاري ومحمد بن ابراهيم هو التيمي وابو سلمة هو ابن عبد الرحمن
ابن عوف وعطاء بن يسار ضد اليمين وفي السند ثلاثة من التابعين على نسق واسم ابى سعيد الخدرى
سعد بن مالك والحديث مرفى مواضع كثيرة في علامات النبوة عن ابى اليمان عن شعيب عن الزهري
عن ابى سلمة عن ابى سعيد وفيه السياق على لفظ ابى سلمة وحده ومضى في الادب عن عبد الرحمن
ابن ابراهيم وفي فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف قوله عن الحرورية قد مضى تفسيره
عن قريب قوله سمعت الهمة للاستفهام على سبيل الاستخبار والخطاب لابي سعيد قوله
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منصوب بقوله سمعت والسموع محذوف كذا في رواية الجميع وقدينه
ابن ماجه في روايته عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة قلت لابي سعيد هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يذكر الحرورية قوله قال لاادري ما الحرورية فان قلت سمعت حديث ابى سعيد
ايضا في اول الباب الذى يلى الباب المذكور وفيه واشهد ان عليا رضى الله تعالى عنه قتله
وانا معه الحديث فهو لا الذين قتلهم وهو معدهم الحرورية فكيف قال هنا لاادري قلت معنى
قوله هنا لاادري انه لم يحفظ فيهم بطريق النص بلفظ الحرورية وانما وصف صفاتهم التى سمعها

من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك الصفات لوجودها في الحرورية تدل على انهم هم المراد من وصفهم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله يخرج في هذه الامة اى امة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
ولم يقل منها اى ولم يقل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من هذه الامة بكلمة من قوله قوم مرفوع لانه
فاعل يخرج فان قلت وقع في رواية الطبراني من وجه آخر عن ابى سعيد بلفظ من امتى ووقع في
حديث مسلم عن ابى ذر رضى الله تعالى عنه سيكون بعدى من امتى قوم وله ايضا من طريق زيد بن وهب
عن علي رضى الله تعالى عنه يخرج قوم من امتى قلت المراد بالامة في حديث ابى سعيد امة الاجابة
وفي رواية مسلم امة الدعوة واما حديث الطبراني فضعيف وقال النووي فيه دلالة على فقه
الصحابة وتحريرهم الالفاظ وفيه اشارة من ابى سعيد الى تكفير الخوارج وانهم من غير هذه
الامة قوله يحقرون بفتح الياء اى يستقلون والضمير فيه يرجع الى قوم ولو قيل يحقرون
بالخطاب فله وجه وقد روى الطبراني عن محمد بن عمرو عن ابى سلمة يتعبدون يحقر احدكم صلاته
وصيامه مع صلاتهم وصيامهم قوله فينظر الرامي الخ تمثيل لحال الرامي المذكور بهذه الصفة
في عدم حصول الفائدة من عبادتهم كعدم حصول مقصود هذا الرامي من الرمية قوله الى نصله
وهو حديدة السهم قوله الى رصافه بكسر الراء وبالصاد المهملة جمع الرصفة وهو العصب
الذى يكون فوق مدخل النصل وقال الكرمانى قال بعضهم يحتجوا بهذا التركيب بوقوع بدل
الغلط في الكلام البليغ قوله فيتمارى اى فيشك في الفوفة بضم الفاء وهو موضع الوتر
من السهم وفي المخصص وجهه افواق وفوق وفوفة بكسر الفاء وعن ابى حنيفة فوق وفوفة وقد
يحمل الفوق واحدا ويجمع افواقا يريد انهم لما تأولوا القرآن على غير الحق لم يحصل لهم
بذلك اجر ولم يتعلقوا بسببه بالثواب لا اول ولا وسطا ولا آخر قوله هل علق بكسر اللام
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب حدثني عمر ان اباة حدثه عن عبد الله بن عمر
وذكر الحرورية فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يرفون من الاسلام مروق السهم
من الرمية ش هذا بعض حديث ابى سعيد المذكور غير ان في حديثه يرفون من الدين
وهنا من الاسلام اخرجه من يحيى بن سليمان ابى سعيد الجعفي الكوفي تزل مصر عن عبد الله بن
وهب عن عمر بضم العين كذا ذكر عند الجميع بغير نسبة وهو عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله
ابن عمر بن الخطاب وقد مضى في كتاب التفسير في تفسير سورة لقمان حديث عن يحيى بن سليمان
عن ابن وهب حدثني عمر بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر قوله حدثني عمر بالافراد وفي رواية
ابى ذر حدثنا بالجمع قوله وذكر الحرورية جلة حالية ص باب * من ترك قتال
الخوارج للتألف وان لايفر الناس عنه ش اى هذا باب في بيان من ترك قتال
الخوارج للتألف اى لاجل الافة قوله وان لايفر الناس عنه عطف على ما قبله اى ولاجل
ان لايفر الناس عنه اى عن التارك دل عليه قوله ترك وفي بعض النسخ وللايفر الناس عنه وقال
الداودي قوله من ترك قتال الخوارج ليس بشئ لانه لم يكن يومئذ قتال ولو قال لم يقتل
لاصاب وتسميتهم ذا الخوبصرة من الخوارج ليس بشئ لانه لم يكن يومئذ هذا الاسم وانما سموا به
لخروجهم على علي رضى الله تعالى عنه وقال المهلب التألف انما كان في اول الاسلام اذ كانت
الحاجة مائة اليه لدفع مضرتهم فاما اليوم فقد اعلى الله الاسلام فلايجب التألف الا ان ينزل بالناس
جميعهم حاجة لذلك فلانما الوقت ذلك وقال ابن بطال لايجوز ترك قتال من خرج على الامة وشق

عصاها واما ذوالخوبصرة فانما ترك الشارع قتله لانه عذره لجهله واخير انه من قوم يخرجون
ويعرقون من الدين فاذا خرجوا وجب قتالهم **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن ازهرى عن ابي سلمة عن ابي سعيد قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقسم جاء
عبدالله بن ذى الخو بصره التميمي فقال اعدل يا رسول الله فقال ويالك من يعدل اذا لم اعدل قال
عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه قال دعه فان له اصحابا يحقر احكم صلاته
مع صلاته وصيامه مع صيامه يعرقون من الدين كما يعرق السهم من الرمية ينظر في فذذه فلا يوجد فيه
شيء ثم ينظر في نصله فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في رصافه فلا يوجد فيه شيء ثم ينظر في نضبه فلا يوجد
فيه شيء قد سبق الفرث والدم آيتهم رجل احدى يديه او قال ثديه مثل ثدى المرأة او قال مثل
البضعة تدرى يخرجون على حين فرقة من الناس قال ابو سعيد رضى الله تعالى عنه اشهد سمعت
من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واشهد ان عليا رضى الله تعالى عنه قتلهم وانا معه بجى
بالرجل على النعت الذى نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فنزلت فيه ومنهم من يلزك في
الصدقات **ش** قيل لامطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث في ترك القتل الى آخره
والترجمة في القتال واجيب بان ترك القتل يوجد من ترك القتال من غير عكس وعبد الله بن محمد
هو الجعفي المسندي بفتح النون وهشام هو ابن يوسف الصنعاني ومعه بفتح الميم هو ابن راشد
وازهري هو محمد بن مسلم وابوسلمة هو ابن عبدالرحمن بن عوف وابوسعيد سعد بن مالك الخدرى
وحديثه قد مضى قبل هذا الباب **قوله** بينا اصله بين فاشبعت فتحة النون فصارت بينا وقد يقال
بينما بزيادة الميم وكلاهما يحتاج الى جواب وهو قوله جاء عبدالله **قوله** يقسم اوله من القسمة
وجاء هنا هكذا بحذف المفعول وقال الكرماني اى يقسم مالا ولم يبين المقسوم ماهو ولا متى كانت
القسمة اما المقسوم فكان نبرا بعنه على بن ابي طالب من اليمن وتقدم هكذا في الادب عن ابي سعيد
واما القسمة فكانت يوم حنين قسمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بين اربعة نفر الاقرع
ابن حابس الخنظلي وعيينة بن حصن القزاري وعقبة بن علاثة العامري وزيد الخير الطائي **قوله**
عبدالله بن ذى الخو بصره بضم الخاء المعجمة مصغر الخاصرة وقد تقدم في باب علامات النبوة فاقى
ذوالخوبصرة رجل من تميم وفي جل النسخ بل في كلها عبدالله بن ذى الخو بصره بزيادة الابن
واخرج الثعلبي ثم الواحدى في باب النزول من طريق محمد بن يحيى الذهلي عن عبدالرزاق
فقال ابن ذى الخو بصره التميمي وهو حرقوص بن زهير اصل الخوارج وقد اعتمد على ذلك ابن
الاثير فترجم لذي الخو بصره من الصحابة وذكر الطبرى حرقوص بن زهير في الصحابة وذكر ان له
في فتوح العراق اثرا وانه الذى افتتح سوق الاهواز ثم كان مع على في حرورية ثم صار مع الخوارج
فقتل معهم **قوله** ويالك في رواية الكشميني وفي رواية غيره وبمحك **قوله** قال عمر بن الخطاب رضى
الله تعالى عنه دعني اضرب عنقه قبل سبق في المغازي في باب بعث على رضى الله تعالى عنه الى اليمن
ان القائل به خالد بن الوليد واجاب الكرمانى بقوله لا محذور في صدور هذا القول منها
وفي التوضيح وفي قول عمر هذا دليل على ان قتله كان مباحا لان الشارع لم ينكر عليه وان اقامه
جائز لعله **قوله** ينظر على صيغة المجهول **قوله** في فذذه بضم القاف وفتح الذال المعجمة الاولى جمع فذة
وهو ريش السهم **قوله** في نصله قد مر تفسيره عن قريب وكذا تفسير الرصاف **قوله** في نضبه

بفتح النون وكسر الضاد المعجمة وتشديد الباء آخر الحروف وهو عود السهم بلا ملاحظة ان يكون له
نصل وریش وفي التوضيح وحكى فيه كسر النون **قوله** قد سبق الفرث والدم يعنى جاوزهما
الفرث وهو السرجين مادام في الكرش وحاصل المعنى انه مر مرعىا في الرمية وخرج لم يعلق به من
الفرث والدم شيء فشبه خروجهم من الدين ولم يعلقوا منه بشيء بخروج ذلك السهم **قوله**
آيتهم اى علامتهم **قوله** احدى يديه بفتح الباء آخر الحروف وفتح الدال تنبيه يد **قوله** او قال ثديه
شك من الراوى وهو بفتح التاء المثناة تنبيه ثدى **قوله** البضعة بفتح الباء الموحدة القطعة من اللحم
قوله تدرى يعنى تضطرب تجئ وتذهب واصله تدرى من باب التفعّل فحذفت احدى التائين
قوله على حين فرقة اى على زمان افتراق الناس قال الداودى يعنى ما كان يوم صفين وقال ابن التين
روىناه بالخاء المعجمة والنون وفي رواية الكشميني على خير فرقة بالخاء المعجمة وفي آخره راء اى
افضل طائفة في عصره وقال عياض هم على واصحابه او خير القرون وهم الصدر الاول وفي
رواية احمد عن عبد الرزاق حين فترة من النساء بفتح الفاء وسكون الناء المثناة من فوق **قوله**
واشهد ان عليا قتلهم وفي رواية شعيب ان على بن ابي طالب قاتلهم ووقع في رواية الفلح بن
عبدالله وحضرت مع على رضى الله تعالى عنه يوم قتلهم بالنهر وان ونسبة قتلهم الى على
لكونه كان القائم في ذلك **قوله** بجى بالرجل اى بالرجل الذى قال صلى الله تعالى عليه وسلم
رجل احدى يديه وقد علم ان النكرة اذا اعيدت معرفة تكون عين الاول وهو ذو النديبة بفتح التاء
المثناة مكبرا وبضمها مصغرا **قوله** على النعت الذى نعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى على
الوصف الذى وصفه وهو **قوله** وآيتهم رجل احدى يديه الى قوله تدرى وفي رواية مسلم قال
ابوسعيد وانا اشهد ان على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قاتلهم وانا معه فامر بذلك الرجل
فالتمس فوجد فاقى به حتى نظرت اليه على نعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى نعته
قوله فنزلت فيه اى في الرجل المذكور وفي رواية السرخسي فنزلت فيهم اى نزلت الآية وهى
قوله عز وجل ومنهم من يلزك في الصدقات الهمز العيب اى يعيبك في قسم الصدقات **ص**
حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا الشيباني حدثنا يسير بن عمر وقال قلت لسهل
ابن حنيف هل سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في الخوارج شيئا قال سمعته يقول
واهوى بيده قبل العراق يخرج منه قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يعرقون من الاسلام مروق
السهم من الرمية **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الواحد هو ابن زياد والشيباني هو
ابو اسحق سليمان ويسير بضم الباء آخر الحروف وفتح السين مصغر بسر ضد العسر ويقال له اسير
ايضا بضم الهمزة ابن عمرو وهو من بنى محارب بن ثعلبة نزل الكوفة ويقال ان له صحبة وليس له في
البخارى الا هذا الحديث الواحد وسهل ابن حنيف بن واهب الانصارى البدرى والحديث اخرجه
مسلم في الزكاة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في فضائل القرآن عن محمد بن آدم
قوله واهوى بيده اى مدها جهة العراق **قوله** يخرج منه قوم هؤلاء القوم خرجوا من نجد
موضع التميمين **قوله** مروق السهم اى كروق السهم **ص** باب قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان ودعوتها واحدة **ش** اى هذا باب في ذكر
قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وترجمه بلفظ الخبر **قوله** فئتان اى جماعة هما فئة على

ابن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وفئة معاوية بن ابي سفيان قوله دعواهما وروى دعواهما
والمراد بالدعوى الاسلام على القول الراجح وقبل المراد اعتقاد كل منهما انه على الحق وصاحبه
على الباطل بحسب اجتماعهما وفيه مجزة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الداودي هاتان
الفتنان هما ان شاء الله اصحاب الجمل زعم علي بن ابي طالب ان طلحة والزبير بايعاه فعلق
بذلك وزعم طلحة والزبير ان الاشر النخعي اكرهما على المشي الى علي رضى الله تعالى
عنه وقد جاء في الكتاب والسنة الامر بقتال الفئة الباغية اذ اتين بغيرها وقال الله تعالى
فان بقت احدهما على الاخرى الآية **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن
الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله لا تقوم الساعة حتى تقتل فتنان دعواهما واحدة
ش الترجمة عن الحديث كما ذكرنا غير ان فيها طائفتان في بعض النسخ وفي الحديث فتنان
اخرجه عن علي بن عبد الله المعروف بابن المديني عن سفيان بن عيينة عن الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابي هريرة والحديث بهذا السند من افراده
ص **باب** ما جاء في المتأولين **ش** اي هذا باب في بيان ما جاء من الاخبار في
حق المتأولين ولا خلاف بين العلماء ان كل متأول مذكور بتأويله غير ملوم فيه اذا كان تأويله ذلك
سائغا في لسان العرب او كان له وجه في العلم الا يرى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يعنف عمر بن
الخطاب رضى الله تعالى عنه في تلبيه بردائه على ما يحكي الآن في حديثه وعذره في ذلك للحجة
مراد عمر واجتهاده وكذلك يحكي في بقية احاديث الباب **ص** قال ابو عبد الله وقال الليث حدثني
يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري اخبراه انهما
سمعا عمر بن الخطاب يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاستمعت لقراءته فاذا هو يقرأها على حروف كثيرة لم يقرئها رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك فكذبت اساوره في الصلاة فانتظرت حتى سلم ثم لبسته بردائه او بردائي
فقلت من اقرأك هذه السورة قال اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له كذبت فوالله
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأني هذه السورة التي سمعتك تقرأها فانطلقت اقوده الى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت له يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على حروف
لم تقرأنيها وانت اقرأني سورة الفرقان فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارسله يا عمر اقرأ
يا هشام فقرأ عليه القراءة التي سمعته يقرأها فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا اتزلت ثم قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت فقال هكذا اتزلت ثم قال ان هذا القرآن انزل على سبعة
احرف فاقرأوا ما تيسر منه **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ عمر
بتركيبه هشام ولا يكونه ابدا بردائه واراد الايقاع به بل صدق هشام في نقله وعذره في انكاره و ابو عبد
الله هو البخاري نفسه وليس هذا في كثير من النسخ بل قال بعد الترجمة وقال الليث هذا تعليق منه ومضى
هذا الحديث في الامتصاص في باب كلام الخصوم بعضهم في بعض اخرجه عن عبد الله بن يوسف
عن مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عبد الرحمن بن عبد القاري انه قال سمعت عمر بن
الخطاب الخ وليس فيه ذكر المسور بن مخرمة ومضى الكلام فيه ووصل هذا التعليق الاسعدي
عن عبد الله بن صالح كاتب الليث عنه ويونس شيخ الليث فيه هو ابن يزيد وقد تقدم في فضائل القرآن
وغیره من رواية الليث ايضا موصولا لكن عن عقيل لاعن يونس وقال بعضهم وهم مغلطاي

ومن تبعه في ان البخاري عن سعيد بن عفير عن الليث عن يونس قلت اراد بقوله ومن تبعه صاحب
التوضيح وهو شيخه وقد ادج ذكره هنا قوله اساوره بالسین المهمة اي او ائبه واجل عليه
واصله من السورة وهو البطش قوله ثم لبسته من التلبيب وهو جمع الثياب عند الصدر في الخصومة
والخر قوله او بردائي شك من الراوى قوله على سبعة احرف اي سبعة لغات هي افصح اللغات
وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ بحرف عاصم اي بالوجه الذي اخذ به من الاعراب وقيل
توسعة وتسهيلا لم يقصده الحصر وفي الجملة قالوا هذه القراءة السبعة ليس كل واحد منها
واحدا من تلك السبعة بل يحتمل ان يكون كلهما واحدا من اللغات السبعة **ص** حدثنا
اسحق بن ابراهيم اخبرنا وكيع (ح) وحدثنا يحيى حدثنا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله رضى الله تعالى عنه قال لما نزلت هذه الآية الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم شق
ذلك على اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا اينما لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ليس كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم
ش مطابقته للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ الصحابة رضى الله تعالى
عنهم بحملهم الظلم في الآية على عمومته حتى يتناول كل معصية بل عذرهم لانه ظاهر في التأويل
ثم بين لهم المراد بقوله ليس كما تظنون الخ واخرجه من طريقين احدهما عن اسحق بن ابراهيم
المعروف بابن راهويه عن وكيع بن الجراح عن سليمان الاعمش والآخر عن يحيى بن موسى
بن عبد ربه يقاله خت وهو من افراده عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة ابن قيس
والاسناد كلهم كوفيون ومضى الحديث في اول كتاب استنباه المرتدين **ص** حدثنا عبدان
اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري اخبرني محمود بن الربيع قال سمعت عتيان بن مالك يقول
غدا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رجل ابن مالك بن الدخشن فقال رجل منا ذاك
منافق لا يحب الله ورسوله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تقولوه يقول لا اله الا الله ينبغي
بذلك وجه الله تعالى قال بلى قال فانه لا بوا في عيد يوم القيمة الاحرم عليه النار **ش** مطابقته
لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يؤخذ القائلين في حق مالك ابن الدخشن بما
قالوا بل بين لهم ان اجراء احكام الاسلام على الظاهر دون الباطن واخرجه عن عبدان وهو
لقب عبد الله بن عثمان المروزي يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي الخ والحديث مضى
في الصلوة في باب المساجد في البيوت ومضى الكلام فيه قوله الدخشن بضم الدال المهمة
وسكون الخاء المعجمة وضم الشين المعجمة ثم نون وجاء الدخشم ايضا باليم موضع النون
وقد بصغر قوله ذاك منافق وروى ذلك منافق قوله لا تقولوه بصيغة التثنية كذا في رواية
المستملى والسر خسي وفي رواية الكشميني لا تقولوه وقال ابن النين جاءت الرواية كذا
والصواب تقولونه اي تظنونته قلت حذف النون من الجمع بلا ناصب ولا جازم لغة فصيحة
ويحتمل ان يكون خطاباً للواحد وحدث الواو من اشباع الضمة وقال بعضهم وتفسير
القول بالظن فيه نظر والذي يظهر انه بمعنى الرؤية او السماع انتهى قلت القول بمعنى
الظن كثير انشد سيويه (اما الرحيل فدون بعد غد) فتي تقول الدار تجمعا) يعني متى تظن
الدار تجمعا والبيت لعمر بن ابي ربيعة الخزومي ونقل صاحب التوضيح عن ابن بطال ان القول

بمعنى انظر كثير بشرط كونه في الخطاب وكونه مستقبلا ثم انشد البيت المذكور مضافا الى
 سيوبه قوله لا يوافي وروى ابن يوافي اي لا يأتي احدهما القول الا حرم الله عليه النار **ح**
 حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا ابو عوانة عن حصين عن فلان قال تنازع ابو عبد الرحمن وحبان بن
 عطية فقال ابو عبد الرحمن لحبان لقد علمت ما الذي جراً صاحبك على الدماء يعني عليا قال ماهولا
 ابالك قال شي بمعنه بقوله قال ماهو قال بعثني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والزبير وابا مرثد
 وكلنا فارس قال انطلقوا حتى تأتوا روضة حاج قال ابوسلمة هكذا قال ابو عوانة حاج فان فيها امرأة
 معها صحيفة من حاطب بن ابي بلتعمة الى المشركين فأتوني بها فانطلقنا على افراسنا حتى ادركنها حيث
 قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تسير على بعير لها وكان كذب الى اهل مكة بمسير رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم فقلنا ابن الكتاب الذي معك قالت مامعي كتاب فأنخنا بهم ابعيرها
 فأنغبنا في رحلها فاجدنا شيئا فقال صاحبنا ما ترى معها كتابا قال فقلت لقد علمنا ما كذب
 رسول الله ثم حلف علي والذي يحلف به لتخرجن الكتاب اولاجر ذلك فاهوت الى حجرتها وهي
 محبزة بكساء فاخرجت الصحيفة فاتوا بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر رضي الله
 تعالى عنه يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعني فاضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يا حاطب ما حالك على ما صنعت قال يا رسول الله مالي ان لا اكون مؤمنا بالله ورسوله
 ولكني اردت ان يكون لي عند القوم يد يدفع بها عن اهلي ومالي وليس من اصحابك احد الا له
 هناك من قومه من يدفع الله به عن اهله وماله قال صدق لا تقولوا له الا خيرا قال فعاد عمر رضي
 الله تعالى عنه فقال يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين دعني فلا ضرب عنقه قال اوليس
 من اهل بدر وما يدريك اهل الله اطاع عليهم فقال اعملوا ما شئتم فقد اوجبت لكم الجنة فاغرورقت
 عيناه فقال الله ورسوله اعلم ش **ح** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم عذره في تأويله وشهد بصدقه واخرجه عن موسى بن اسمعيل عن ابي عوانة الوضاح
 الشكري عن حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن السلمي عن فلان قال الكرمانى
 هو سعد بن عبيدة بضم العين المهملة ومضغرا ابو حزة بالحاء المهملة وبازى ختن ابي عبد الرحمن السلمي
 انتهى قلت وقع فلان هنا مبهما وسمى في رواية هشام في الجهاد وعبد الله بن ادريس في الاستيذان
 سعد بن عبيدة وكان الكرمانى ما اطاع عليه ذاهلا حتى قال قيل سعد بن عبيدة وسعد تابعي روى
 عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر والبراء رضي الله تعالى عنهم قوله تنازع ابو عبد الرحمن هو السلمي
 المذكور وصرح به في رواية عفان قوله وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وحكى
 ابو علي الجبائي ان بعض رواة ابي ذر ضبطه بفتح اوله قال بعضهم وهو وهم قلت حكي المزي
 ان ابن ما كولا ذكره بالكسر وان ابن القرظى ضبطه بالفتح وكذا ذكره في المطالع قوله لقد علمت
 ما الذي كذا في رواية الكشميهني وكذا في اكثر الطرق وفي رواية الجوى والمستمل من الذي وروى
 لقد علمت الذي بدون ما ومن وقع في الجهاد في باب اذا اضطر الرجل الى النظر في شعور اهل الذمة
 بلفظ ما الذي قوله جراً بفتح الجيم وتشديد الراء وبالهزة من الجرأة وهو الاقدام على الشيء قوله يعني
 عبد اي يعني بقوله من الذي جراً علي بن ابي طالب قال الكرمانى فان قلت جازية الجرأة على القتال الى على
 رضي الله تعالى عنه قلت غرضه ان كان جاز ما باله من اهل الجنة عرف انه ان وقع منه خطأ فيما اجتمه فيه

عق عنه يوم القيمة فطعما قوله قال ماهو اي قال حبان ماهو الذي جراً قوله لا ابالك بفتح الهزة جوزوا
 هذا التركيب تشبيها له بالمضاف والافاقياس لا اب لك وهذا انما يستعمل دعامة للكلام ولا يراد
 به الدماء عليه حقيقة وقيل هي كلمة يقال عند الخلق على الشيء والاصل فيه ان الانسان اذا وقع
 في شدة عاونه ابوه فاذا قبل لا ابالك فعناه ليس لك اب جد في الامر جدم من ليس له معاون ثم اطلق
 في الاستعمال في موضع استبعاد ما يصدر من الخطاب من قول او فعل قوله شي مرفوع لانه فاعل جراً
 قوله بقوله جلة وقعت صفة لقوله شي والضمير المنصوب فيه يرجع الى شي وكذا بالضمير في
 رواية المستمل وفي رواية الكشميهني يقول بحذف الضمير قوله قال ماهو اي قال حبان المذكور
 ماهو اي ذلك الشيء قوله قال بعثني اي قال ابو عبد الرحمن قال علي بعثني وسقطت قال الثانية على
 عادتهم باسقاطها في الخط والتقدير قال ابو عبد الرحمن قال علي رضي الله تعالى عنه بعثني رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والزبير بالنصب عطف على نون الوقاية لان محلها النصب وفي مثل
 هذا العطف خلاف بين البصريين والكوفيين قوله وابامرئ بفتح الميم وسكون الراء وفتح اللام
 الثلاثة واسمه كزاز بفتح الكاف وتشديد النون وبازى الغنوى بالغين المعجمة وتقدم في غزوة الفتح
 من طريق عبد الله بن ابي رافع عن علي ذكر المقداد بدل ابي مرثد ومضى في الجهاد في باب اذا
 اضطر الزبير وفي باب الجاسوس بعثني انا والزبير والمقداد قال الكرمانى ذكر القليل لا ينفي الكثير
 قوله فارس اي راكب فرس قوله روضة حاج بالحاء المهملة وبالجم وهو موضع قريب من مكة
 قاله في التوضيح وقال النووي وهي بقرب المدينة وقال الواقدي هي بالقرب من ذي الحليفة وقيل
 من المدينة نحو اثني عشر ميلا قوله قال ابوسلمة هو موسى بن اسمعيل شيخ البخاري المذكور فيه
 قوله هكذا قال ابو عوانة هو احد الرواة حاج بالحاء المهملة والجم قال النووي قال العلماء هو
 غلط من ابي عوانة وكأنه اشتبه عليه بمكان آخر يقال فيه ذات حاج بالحاء المهملة وبالجم وهو
 موضع بين المدينة والشام يسلكه الحاج وزعم السهيلي ان هشما كان يقولها ايضا حاج بالحاء المهملة
 والجم وهو وهم ايضا والاصح خاخ بمجمعين قوله تسير من السير جلة وقعت حالا من المرأة
 التي معها الكتاب وفي رواية محمد بن فضيل عن حصين تشدد من الاشداد بالشين المعجمة قوله فأنغبنا
 اي طلبنا قوله فقال صاحبنا وهما الزبير وابو مرثد وروى فقال صاحبنا بالافراد باعتبار
 ان واحدا منهما قال قوله لقد علمنا وفي رواية الكشميهني لقد علمنا بالخطاب لصاحبه قوله ثم حلف
 علي والذي يحلف به اي قال والله لان الذي يحلف به هو لفظة الله قوله اولاجر ذلك اي
 اي ائزع ثيابك حتى تكون في عريانة وكلمة او هنا بمعنى الى وينصب المضارع بعدها بان مضرة
 نحو قوله لا ائزعك او تقضي حتى اي الى ان تقضي حتى وفي رواية ابن فضيل اول ائزعك وروى
 لاجر ذلك بفتح ثم زاي اي او اصيرك مثل الجزور اذا ذبح وروى لتخرجن الكتاب ولتلقين
 الثياب قال ابن التين كذا وقع بكسر القاف وفتح الياء آخر الحروف وتشديد النون قال والياء
 زائدة وقال الكرمانى هو بكسر الياء وفتحها كذا جاء في الرواية باثبات الياء والقواعد التصريفية
 تقتضي حذفها لكن اذا صحت الرواية فلتحمل على انها وقعت على طريق المشاكسة لتخرجن وهذا
 توجيه الكسرة واما الفتح فحمل على خطاب المؤنث الغائبة على طريق الالتفات من الخطاب
 الى القبية قال ويجوز فتح القاف على البناء للمجهول فعلى هذا فترفع الثياب واختلف هل كانت

هذه المرأة مسلمة او على دين قومها فالأكثر على الثاني فقد عدت فبين اهدر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دمهم يوم الفتح وكانت مغنية فاعدهر دمها لانها كانت تغني بمجاجة وهجاء اصحابه وذكر الواقدي انها من مزينة وانها من اهل العرج بفتح العين المهملة وسكون الراء وهي قرية بين مكة والمدينة وذكر الثعلبي انها كانت مولاة ابي صيفي بن عمرو بن هاشم بن عبد مناف وقيل عمران بن عمرو وقيل مولاة بني اسدين بن عبد العزى وقيل كانت من موالى العباس وفي تفسير مقاتل بن حبان ان حاطبا اعطاها عشرة دنانير وكساها بردا وقال الواحدى انها قدمت المدينة فقال لها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جئت مسلمة قالت لا ولكن احجبت قال فابن انت عن شباب قريش وكانت مغنية قالت ما طلبت من بعد وقعة بدر شيئا من ذلك فكساها وحملها فانها حاطب فكاتب معها كتابا الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يريدان بغزو فخذوا حذرکم قوله فاهوت اى مالت قوله الى جزنتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم وبازاى وهي مقعد الازار قوله وهي تحتجزة بكساء من احتجز بازاره شده على وسطه وقدم في باب الجاسوس انها اخرجته من عقاصها اى من شعورها قال الكرمانى لعلمها اخرجته من الحجزة اولوا اخفقه في الشعر ثم اضطرت الى الاخراج منه اوباه كس قوله فاتوا بها اى بالصحيفة قوله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبروى فاتوا بها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاذا فيه اى في الكتاب من حاطب الى ناس من المشركين من اهل مكة سمعهم الواقدي في روايته مهمل بن عمر والعامري وعكرمة ابن ابي جهل المخزومي وصفوا بن امية الجمحي قوله مالى ان لا كون مؤمنا بالله ورسوله وفي رواية المستملى مالى ان لا كون بالبلاء الموحدة بدل اللام وفي رواية عبد الرحمن بن حاطب اما والله ما رتب منذ اسلمت في الله وفي رواية ابن عباس قال والله انى لنا صح الله ورسوله قوله يد اى منة ادفع بها عن اهلى ومالى وفي رواية اعشى ثقيف والله ورسوله احب الى من اهلى ومالى وفي رواية عبد الرحمن بن حاطب ولكنى كنت امرأ غريبا فيكم وكانلى بنون واخوة بمكة فكنت اهل اى ادفع عنهم قوله هناك وفي رواية المستملى هناك قوله قال صدق اى قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صدق حاطب فيحمل ان يكون قد عرف صدقه من كلامه ويحتمل ان يكون بالوحى قوله فعاد عمر اى الى كلامه الاول في حاطب وفيه اشكال حيث عاد الى كلامه الاول بعد ان صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاطبا واجيب عنه بانه ظن ان صدقه في عذره لا يدفع عنه ما وجب عليه من القتل قوله فلا ضرب عنه قال الكرمانى فلا ضرب بالنصب وهو في تاويل مصدر محذوف وهو خبر مبتدأ محذوف اى اتركنى فتركك للضرب وبالجزم والفساء زائدة على مذهب الاخفش واللام للامر ويجوز قبحها على لغة سليم وتسكينها مع الفاء عند قريش وامر المتكلم نفسه باللام فصيح قليل الاستعمال وبالرفع اى فوالله لا ضرب قوله اوليس من اهل بدر وفي رواية الحارث البس قد شهد بدر وهو استفهام تقرير وجزم في رواية عبد الله بن ابي رافع انه شهد بدر وزاد الحارث فقال عمر رضى الله تعالى عنه بلى ولكنه نكث وظاهرا عداك عليك قوله لعن الله اطلع عليهم اى على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد اوجبت لكم الجنة قال العلماء معناه الغفران ايم في الآخرة والافلو توجه على احد منهم حد او غيره اقيم عليه في الدنيا ونقل القاضي عياض الاجماع على اقامة الحد قال وضرب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مسطحا الحد وكان بدرى او في التوضيح وقد اترض

(بعض)

بعض اهل البدع بهذا الحديث على قضية مسطح حين جلد في فدف عائشة رضى الله عنها وكان يدريا قالوا وكان ينبغي ان لا يحد كحاطب والجواب ان المراد غفر لهم عقاب الآخرة دون الدنيا وقد قام الاجماع على ان كل من ارتكب من اهل بدر ذنبا بينه وبين الله فيه حد وبين الخلق من القذف او الجراح او القتل فان عليه فيه الحد والقصاص وليس بدل عفو العاصي في الدنيا واقامة الحدود عليه على انه يعاقب في الآخرة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم في ما غرر والغامضة لقد تاب توبة لو قسمت على اهل الارض لو سعتهم قوله فاغرو رقت عيناه اى عيناه عمر رضى الله تعالى عنه وهو من الاغريق

ص قال ابو عبد الله خاخ اصح ولكن كذا قال ابو عوانة حاج وحاج تصحيف وهو موضع وهشيم يقول خاخ ش **ص** ابو عبد الله هو البخارى نفسه خاخ اصح يعنى نجاشين مجتنبين قوله ولكن كذا قال ابو عوانة وهو الوضاح البش كرى احد رواة حديث البساب قوله وحاج تصحيف يعنى بالحاء المهملة والجيم مصحف وقد مر بياناه عن قريب قوله وهو موضع يعنى حاج بالحاء المهملة وبالجيم اسم موضع وقد ذكرناه قوله وهشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير الواسطى يقول خاخ يعنى بالمعجمتين يعنى في قول الاكثرين وقيل بل هو ايضا يقول مثل قول ابي عوانة وبه جزم السهيلي ويؤيده ان البخارى لما اخرج من طريقه في الجهاد عبر بقوله روضة كذا فلو كان بالمعجمتين لما كنى عنه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاكراه ش **ص**

اى هذا كتاب في بيان حكم الاكراه والاكراه بكسر الهمزة هو الزام الغير بما لا يريد وهو يختلف باختلاف المكره والمكره عليه والمكره به **ص** وقول الله تعالى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم **ش** وقول الله عز وجل بالجر عطف على لفظ الاكراه وهذه الآية الكريمة في سورة النحل واولها من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره الآية واختلف النحاة في العامل في قوله من كفر وفي من شرح بالكفر صدرا فقالت نخاسة الكوفة جوابهما واحد في قوله فعليه غضب لانهما جزآن اجتماعا احدهما منعقد بالآخر فجوابهما احدهما كقول القائل من يأتينا من يحسن نكرمه يعنى من يحسن ممن يأتينا نكرمه وقالت نخاسة البصرة قوله من كفر مرفوع بالرد على الذين في قوله انما يفترى الكذب الآية ومعنى الكلام انما يفترى الكذب من كفر بالله من بعد ايمانه ثم استثنى الا من اكره وقلبه مطمئن بالايمان وقال ابن عباس تزلت هذه الآية في عمار بن ياسر لان الكفار اخذوه وقالوا له اكفر بمحمد فطأوعهم على ذلك وقلبه كاره ذلك مطمئن بالايمان ثم جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يبكى فانزل الله تعالى هذه الآية قوله من شرح بالكفر صدرا اى طاب نفسه بذلك واتى به على اختيار وقبول **ص** وقال الا ان تقوا منهم تقاة وهى تقية **ش** هذا من آية اولها لا يتخذ المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء الا ان تقوا منهم تقاة اى تقية وكلاهما بمعنى واحد اشار اليه البخارى بقوله وهى تقية والمعنى الا ان تقوا منهم تقاة وهى الحذر اظهرا عما في الضمير من العقيدة ونحوها عند الناس **ص** وقال ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض الى قوله

واجعل لنا من لدنك نصيرا **ش** اى قال الله عز وجل ان الذين توفاهم الملائكة الخ هكذا ونفع
 في بعض النسخ وفيه تغير لان قوله ان الذين توفاهم الملائكة الى قوله في الارض من آية ونماها قالوا
 الم تكن ارض الله واسعة فتهاجروا فيها واثلك ما واهم جهنم وساءت مصيرا قوله واجعل لنا من لدنك
 نصيرا من آية اخرى مقدمة على الآية المذكورة واواها قوله ومالككم لاتقتلون في سبيل الله
 والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها
 واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا **ش** هو الذى وقع في بعض النسخ ونسب
 الى ابى ذر وهو ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم قالوا فم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض
 الى قوله عفوا غفورا وقال والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا
 من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا هاتان آيتان الاولى هي
 قوله ان الذين توفاهم الملائكة الى قوله عفوا غفورا وهى ايضا آيتان الثانية قوله والمستضعفين من الرجال
 الى من لدنك نصيرا وهى مقدمة على الآية الاولى واواها قوله ومالككم لاتقتلون في سبيل الله
 والمستضعفين الآية اشار اليه بقوله وقال اى وقال الله تعالى والمستضعفين الى آخره وقد اختلف
 الشراح في هذا الموضع حتى خرج بعضهم عن مسالك الصواب فقال ابن بطال ان الذين توفاهم
 الملائكة ظالمى انفسهم الى قوله عسى الله ان يعفو عنهم وقال الا المستضعفين الى الظالم اهلها انتهى قلت
 ذكرهنا آيتين متواليين اوليهما هي قوله ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم الى قوله
 يعفو عنهم ونماها قالوا فم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة
 فتهاجروا فيها فاولئك ما واهم جهنم وساءت مصيرا والاخرى هي قوله الا المستضعفين من الرجال
 والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وكان الله
 عفوا غفورا وليس فيه تغير للتلاوة وقال بعضهم الا ان فيه تصرفا فيما ساقه المص قلت فيما ساقه
 ايضا نظرا لاختفى وقال ابن التين قوله ان الذين توفاهم الملائكة الى قوله واجعل لنا من لدنك نصيرا
 ليس التلاوة كذلك لان قوله واجعل لنا من لدنك نصيرا قبل هذا قال ووقع في بعض النسخ الى قوله
 غفورا رحيم وفي بعضها فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم وقال الا المستضعفين من الرجال الى قوله من
 لدنك نصيرا وهذا على سبيل التنزيل وقال بعضهم كذا قال فاختطأ فالآية التى آخرها نصيرا اولها
 والمستضعفين بالواو لا بلفظ الا وقال صاحب التوضيح ووقع في الآيتين تخليط في شرح ابن التين
 قلت والصواب ما ذكرناه ثم تذكر شرح الآيات المذكورة فقوله ان الذين توفاهم الملائكة روى ابن
 حاتم باسناده الى عكرمة عن ابن عباس قال كان قوم من اهل مكة اسلموا وكانوا يخفون اسلامهم
 فاخرجهم المشركون يوم بدر معهم فاصيب بعضهم قال المسلمون كان اصحابنا هؤلاء مسلمين واكرهوا
 فاستغفروا لهم فنزلت ان الذين توفاهم الملائكة الآية قوله ظالمى انفسهم اى ترك الهجرة قوله
 قالوا فم كنتم اى مكنتهم ههنا وتركتم الهجرة قالوا كنا مستضعفين في الارض اى لا تقدر على الخروج
 من البلد ولا الذهاب في الارض قالوا الم تكن ارض الله واسعة الآية وقال ابو داود باسناده الى
 سمرة بن جندب قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من جاء مع المشرك وسكن معه فانه
 مثله قوله الا المستضعفين من الرجال والنساء الآية عذر من الله عز وجل لهؤلاء في ترك الهجرة
 وذلك لانهم لا يقدرون على التخلص من ايدي المشركين ولو قدر واما عرفوا يسلكون الطريق ولهذا

قال لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا وقال عكرمة يعنى نهوضا الى المدينة وقال السدى يعنى مالا
 وقال الضحاك يعنى طريقا قوله فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اى يتجاوز عنهم تركهم الهجرة وعسى
 من الله موجه قوله ومالككم لاتقتلون في سبيل الله اى الجهاد قوله والمستضعفين اى وفي المستضعفين
 اى في استنقاذهم قوله من الرجال كلمة من بيانة قوله من هذه القرية يعنى مكة ووصفها بقوله
 الظالم اهلها قوله وليا اى ناصرا **ش** فعد الله المستضعفين الذين لا يمنعون من ترك ما
 امر الله به والمكره لا يكون الا مستضعفا غير متمتع من فعل ما امر به **ش** قوله فعد الله اى
 جعلهم معذورين قوله غير متمتع غرضه ان المستضعف لا يقدر على الامتناع من الفعل فهو فاعل
 لامر المكره فهو معذور **ش** وقال الحسن التقيية الى يوم القيامة **ش** اى قال الحسن
 البصرى التقيية ثابتة الى يوم القيامة لم تكن مختصة بعهد صلى الله تعالى عليه وسلم ووصله ابن
 ابي شيبة عن وكيع عن قتادة عنه **ش** وقال ابن عباس فم ينكره للصوم فبطلق ايس بشى
ش اى قال عبد الله بن عباس فم ينكره للصوم على طلاق امرأته قوله ليس بشى اى لا يقع
 طلاقه وهذا كانه مبنى على ان الاكراه يتحقق من كل قادر عليه وهو قول الجمهور وقال ابو حنيفة لا اكراه
 الا من سلطان واثر ابن عباس اخرجته عبد الرزاق بسند صحيح عن عكرمة عن ابن عباس انه كان
 لا يرى طلاق المكره شيئا وذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب وعلى وابن عباس انهم كانوا لا يرون
 طلاقه شيئا وذكره ابن المنذر عن ابن الزبير وابن عمر وابن عباس وعطاء وطاوس والحسن
 وشريح والقاسم ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحق وابى ثور واجازت طائفة طلاقه
 روى ذلك عن الشعبي والنخعي وابى قلابه والزهرى وقتادة وهو قول الكوفيين **ش** وبه قال ابن
 عمر وابن الزبير والشعبي والحسن **ش** اى ويقول ابن عباس قال عبد الله بن عمرو عبد الله بن
 الزبير وعامر بن شراحيل الشعبي والحسن البصرى وعن الشعبي ان اكرهه للصوم فليس بطلاق
 وان اكرهه السلطان فهو طلاق قلت هو مذهب ابى حنيفة رضي الله تعالى عنه كما ذكرناه **ش**
 وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاعمال بالنية **ش** هذا الحديث مضى في اول الكتاب
 مطولا موصولا وقد بينا هناك اختلاف لفظ العمل ثم وجه ايراد هذا الحديث هنا الاشارة الى الرد
 على من فرق في الاكراه بين القول والفعل وهو مذهب الظاهرية فتم فرقا بينهما قال ابن حزم
 الاكراه قسمان اكره على كلام واكره على فعل (فالاول) لا يجب به شى كالكفر والقذف
 والاقرار بالنكاح والرجعة والطلاق والبيع والابتياع والنذر والايمان والعتيق والهبة وغير
 ذلك (والثاني) على قسمين (احدهما) ما يبيحه الضرورة كالاكل والشرب فهذا لا يبيحه الاكراه فم اكره
 على شى من ذلك فلا يلزمه شى لانه اى مباحاله اتيانه (والآخر) ما لا يبيحه كالقتل والجراح
 والضرب وافساد الاموال فهذا لا يبيحه الاكراه فم اكره على شى من ذلك يلزمه وفي التوضيح
 (وقالت) طائفة الاكراه في القول والفعل سواء اذا اسر الايمان روى ذلك عن عمر بن الخطاب وهو
 قول مكحول ومالك وطائفة من اهل العراق (ثم) وجه الاستدلال بالحديث المذكور على التسوية
 بين القول والفعل وهو الذى عليه الجمهور هو ان العمل يتناول فعل الجوارح والقلوب والافعال
 فان قلت اذا كان كذلك يحتاج كل فعل الى نية والمكره لانية له فلا يؤخذ قلت له نية وهى نية
 عدم الفعل الذى اكره عليه فان قلت ينبغي على هذا ان لا يؤخذ النسي والمخطى في الطلاق

والعناق ونحوهما لانه لاية لهما قلت بل يؤخذ فيصح طلاقه حتى لو قال استغنى فجرى على
لسانه انت طالق وقع الطلاق لان القصد امر باطنى لا يوقف عليه فلا يتعلق بالحكم اوجود
حقيقته بل يتعلق بالسبب الظاهر الدال وهو اهليته والقصد بالبلوغ والعقل فان قلت ينبغي على
هذا ان يقع طلاق النائم قلت المانع هو قوله عليه السلام رفع القلم عن ثلاث **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابى هلال عن هلال بن اسامة ان اباسامة بن
عبد الرحمن اخبره عن ابى هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعو في الصلوة اللهم
انج عباش بن ابى ربيعة وسامة بن هشام والوليد بن الوليد اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم
اشدد وطأتك على مضر وابعث عليهم سنين كسني يوسف **ش** مطابقتهم للترجمة من
حيث ان هؤلاء الذين كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو لهم كانوا مكرهين في مكة او من حيث
ان المكروه لا يكون الامستضعفا وخالد بن يزيد من الزيادة الجمي الاسكندراني الفقيه وسعيد بن ابى
هلال الليثي المدني وهلال بن اسامة منسوب الى جده هو هلال بن على ويقال له هلال بن
ابى ميمونة وهلال بن هلال والحديث مضى في الاستسقاء عن قتيبة عن مغيرة بن عبد الرحمن عن ابى الزناد
عن الامرج عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه الخ قوله في الصلوة اى في القنوت وكان هذا سبب القنوت
وعباش بفتح العين المهملة وتشديد اليا آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن ابى ربيعة من بنى مخزوم
وسامة بن هشام اخو ابى جهل والوليد بن الوليد ابن عم ابى جهل والمستضعفين من بعدهم من باب
ذكر العام بعد الخاص قوله وطأتك الوطأة الدوس بالقدم وههنا مجاز عن الاخذ بالقهر والشدّة
قوله على مضر بضم الميم وقبح الضاد المعجمة ابو قريش **ص** **باب** من اختار
الضرب والقتل والهوان على الكفر **ش** اى هذا باب في بيان من اختار في الاكراه
لضرب والقتل والهوان اى الذلة والتضعف والتحقير **ص** حدثنا محمد بن عبدالله بن
حوشب الطائفي حدثنا عبدالوهاب حدثنا ايوب عن ابى قلابة عن انس رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان
يحب المرء لا يحب الله وان يكره ان يعود في الكفر كما يكره ان يقذف في النار **ش** مطابقتهم
للمترجمة تؤخذ من آخر الحديث من حيث انه - سوى بين كراهة الكفر وبين كراهة دخول النار والقتل
والضرب والهوان اسهل عند المؤمن من دخول النار فيكون اسهل من الكفر ان اختار الاخذ
بالشدّة وعبدالوهاب ابن عبد المجيد الثقفي وايوب هو السخيتاني وابوقلابة بكسر القاف عبدالله بن
زيد الجرهمي والحديث مضى في كتاب الايمان في باب حلاوة الايمان بهذا السند غير ان شيخه هناك
محمد بن الثني ومضى الكلام فيه قوله ثلاث اى ثلاث خصا ل قال الكرماني والجملة بعده اما صفة
او خبر له قلت على قوله صفة كلامه ظاهر واما على قوله او خبر ففيه نظر قوله ان يكون كلمة ان
مصدرية وهو خبر لمبتدأ محذوف تقديره اول الثلاث كون الله ورسوله في محبته اياهما اكثر محبة
من محبة سواهما قوله وان يحب المرء اى والثاني ان يحب المرء المذكور قوله وان يكره اى
والثالث ان يكره وقال الكرماني قال صلى الله تعالى عليه وسلم لمن قال ومن عصاهما فقد غوى
بئس الخطيب انت ثم اجاب بقوله ذمه لان الخطبة ليست محل الاختصار فكان غير موافق
لما يقتضى المقام **ص** حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا عباد عن اسمعيل سمعت قيسا سمعت

سعيد بن زيد يقول لقد رأيتني وان عمر موثق على الاسلام ولوانقض احدنا فاعلم بعثمان كان محقوا
ان ينقض شئ مطابقته للترجمة من حيث ان عثمان بن عفان رضى الله تعالى عنه اختار القتل
على الايمان بما يرضى القتلة فاخياره على الكفر بالطريق الاولى وسعيد بن سليمان الواسطي سكن
بغداد يلقب بسعدويه وعباد بن قيس هو ابن ابي حازم بالحاء المهملة وبالزاي وسعيد بن زيد بن عمرو بن
نضيل وهو ابن عم عمر بن الخطاب بن نفيل والحديث مضى في باب اسلام سعيد بن زيد فانه اخرجه
هناك عن قتبية بن سعيد عن سفيان عن اسمعيل عن قيس قال سمعت سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل
في مسجد الكوفة يقول والله لقد رأيتني وان عمر موثق على الاسلام قبل ان يسلم عمر ولوان احد
انقض للذي صنعتهم بعثمان لكان قوله لقد رأيتني اى لقد رأيت نفسي وهو من خصائص افعال
القلوب قوله وان عمر اى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الواو فيه للحال قوله موثق اسم فاعل
من الايثاق وهو الاحكام واراد به يثبتنى على الاسلام واصل هذا من الوثائق وهو جليل او قيد يشبهه
الاسير والدابة قوله واوانقض من الانقضاض بالقاف وهو الانصداع والانشقاق وفي رواية
المقدمة انقض بالفاء قوله احد بضمين وهو الجبل المعروف بالمدينة قوله مما فعلتم اى بسبب
ما فعلتم بعثمان بن عفان من المخالفة له والخروج عن طاعته وهو امير المؤمنين ثم حصرهم اياه ثم
فعلهم ظلما وعدوانا قوله محقوا اى جذبرا ان ينقض اى ينشق وينصدع **خاص** حدثنا مسدد
حدثنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس عن خباب بن الارت قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الاتسنصر لنا الا تدعو لنا فقال قد كان من قبلكم
يؤخذ الرجل فيحفر له في الارض فيجعل فيها فيجاء بالمشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط
بامشاط الحديد مادون لجمه وعظمه فابصده ذلك عن دينه والله ليعن هذا الامر حتى يسير الراكب من
صنعا الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستجلبون **ش** **ش** مطابقته للترجمة
من حيث دلالة طلب خباب دعاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على الكفار لكونهم تحت قهرهم
واذا هم كالملكرهين بما لا يريدون ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي
حازم المذكوران عن قريب وخباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الاولى ابن الارت
بفتح الهزة وتشديد التاء المثناة من فوق ابن جندلة مولى خزاعة والحديث مضى في علامات النبوة
عن محمد بن المثني عن يحيى وفي مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومضى الكلام فيه قوله بردة له
وبروى متوسد بردة في ظل الكعبة وهو كساء اسود مربع والجمع برود وابراد قوله الا في الموضعين
للتخصيص قال ابن بطلال انما لم يجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سؤال خباب ومن معه بالدعاء
على الكفار مع قوله تعالى ادعوني استجب لكم لانه علم انه قد سبق القدر بما جرى عليهم من البلوى
ليؤجروا عليها واما غير الانبياء فواجب عليهم الدعاء عند كل نازلة لعدم اطلاعهم على ما طلع
عليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال بعضهم وليس في الحديث نصريح بانهم لم يدع لهم بل
يحتمل انه قد دعا فلما قال فدعاهم لما قال قد كان من كان قبلكم الخ وقوله
هذا تسليط لهم واشارة الى الصبر على ذلك لينقضى امر الله عز وجل ثم قال هذا القائل والى ذلك
الاشارة بمعنى الى ما قاله من الاحتمال بقوله ولكنكم تستجلبون قلت هذا لا يدل على انه دعا لهم بل

هذا يدل على أنهم لا يستعملون في اجابة الدعاء في الدنيا على ان الظاهر منه ترك الاستعجال في هذا الوقت ولو كان يجب ان يجاب لهم فيما بعد قوله يؤخذ بمعنى منهم قوله بالشارب كسر الميم وسكون النون وهى الآلة التى ينشر بها الاخشاب ويروى الميشار بكسر الميم وسكون الياء آخر الحروف من وشر الخشبة اذا نشرها غير مهموز وفيه لغة بالهمزة من امثرا خشبة قوله مادون لجه وعظمه اى من تحتها ويروى من دون لجه قوله فابصده اى فابنعه قوله هذا الامر اى الاسلام قوله من صنعاء بالماء وهى قاعدة اليمن ومدينةها العظمى وحضر مؤت بفتح الحاء وسكون الضاء المعجمة وفتح الراء والميم وبضم الميم ايضا والهمزة هو كعبك في الاعراب قوله والذئب بالنصب عطف على لفظة الله اى ولا يخاف الذئب على غنمه فانهم ص ص باب في بيع المكره ونحوه في الحق وغيره ش اى هذا باب في بيان بيع المكره قوله ونحوه المضطر قوله في الحق اى في المالى قوله وغيره اى غير الحق قبل لادخل لهذه اللفظة فيه لان الحديث في بيع اليهود وهوا كراه بحق واجاب الكرماني بان المراد بالحق المسالى وغيره الجلاء بالجيم او المراد بالحق الجلاء والمراد بغيره مثل الجنابات ص حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا الليث عن سعد المقبرى عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال بينما نحن في المسجد اذ خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انطلقوا الى يهود فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فناداهم يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا بالقاسم فقال ذلك اريد ثم قالها الثانية فقالوا قد بلغت يا بالقاسم ثم قال الثالثة فقال اعلموا ان الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجليكم فن وجد منكم بماله شيئا فليعه والا فاعلموا ان الارض لله ورسوله ش قبل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لان الحديث اشبه ببيع المضطر فان المكره على البيع هو الذى يحمل على بيع الشئ اراد اولم يرد واليهود شحوا على اموالهم فاخثاروا بيعها فصاروا كأنهم اضطروا الى بيعها فصاروا كالمضطر الى بيع ماله عند تضيق دأته عليه فيكون جائزا ولو اكره عليه لم يجوز واجيب بانه لو كان الالتزام بالبيع من جهة الشرع لجاز على انافذ كرتان المراد بقوله في الترجمة بيع المكره ونحوه هو المضطر وقيل ترجم بالحق وغيره ولم يذكر الا الشق الاول واجيب بان مراده بالحق الدين وبغيره ما عدا ما يكون بيعه لازما لان اليهود اكرهوا على بيع اموالهم لالدين عليهم وعبد العزيز بن عبدالله بن يحيى الاوىسى المدنى يروى عن الليث بن سعد عن سعد المقبرى عن ابيه كيسان عن ابي هريرة والحديث مضى في الجزية عن عبدالله بن يوسف عن الليث وسجى في الاعتصام عن قتيبة عن الليث واخرجه مسلم في المغازى وابوداود في الخراج والفسائى في السير جميعا عن قتيبة قوله يهود غير منصرف قوله بيت المدراس بكسر الميم وبالسین المهملة على وزن مفعال وزن الآلة وهو الموضع الذى كانوا يقرؤن فيه التورية وقال ابن الاثير مفعال غريب في المكان والظاهر انه للمبالغة وقال الكرماني وازافة البيت اليه من اضافة العام الى الخاص نحو شجر الاراك قوله فناداهم وفي رواية الكشميهنى فنادى قوله اسلموا بكسر اللام امر وتسلموا من السلامة جوابه قوله يا بالقاسم اصله يا بالقاسم حذف الهمزة للتخفيف قوله ذلك اريد اى بقولى اسلموا يعنى ان اعترقتم اننى بلفظكم سقط عنى الحرج قوله اعلموا ان الارض وفي رواية الكشميهنى انما الارض في الموضعين قوله لله ورسوله قال الداودى لله فتاح كلام وقوله ورسوله حقيقة لانها في الميالم بوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب

وقال غيره المراد ان الحكم لله في ذلك والرسول لكونه المبلغ عنه الفائم بفتح او امره قوله اجليكم بضم الهمزة من الاجلاء وهو الاخراج عن ارضهم قوله فن وجد منكم بماله قال الكرماني الياء فيه للمبالغة ص باب لا يجوز نكاح المكره ش اى هذا باب في بيان انه لا يجوز نكاح المكره ص ولا تکرهوا قياتكم على البغاه ان اردن تحصنا لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم ش قال صاحب التوضيح ادخال البخارى هذه الآية في هذا الباب لادرى ما وجهه ثم استدل بما ذكره بما فيه الجواب وهو انه اذا نهى عن الاكراه فيما لا يحل فانهى عن الاكراه فيما يحل بالطريق الاولى قال الثعلبى هذه الآية نزلت في معاذة ومسيكة جاريى عبد الله بن ابي المنافق كان يكرههما على الزنا بضربة يأخذها منهما وكذلك كانوا يفعلون في الجاهلية يؤاجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذى نحن فيه لا يخ من وجهين فان يكن خيرا فقد استكرت انتم وان يكن شرا فقد آن لنا ان ندعه فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية قوله قياتكم اى اماءكم جمع فتاة قوله على البغاه اى على الزنا وقال ابن الاثير يقال بغت المرأة تبغى بغيا بالكسر اذا زنت فهى بغى فبعلوا البغاه على زنة العيوب كالحران والشراد لان الزنا عيب قوله ان اردن كلمة ان هنا بمعنى اذا اردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكرههن على الزنا ان لم يردن تحصنا نظيرها قوله تعالى وذروا ما بقى من الربا ان كنتم مؤمنين والحصن التعفف قوله ومن يكرههن اى بعد التمهى لهن غفور رحيم والوزر على المكره ص حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبد الرحمن ومجمع ابني يزيد بن جارية الانصارى عن خنساء بنت خدام الانصارى ان اباهما زوجها وهى ثيب فكرهت ذلك فانت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرد نكاحها ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن قزعة بفتح القاف والزاى والعين المهملة الحجازى من افراد البخارى وعبد الرحمن بن القاسم يروى عن ابيه القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه ومجمع على وزن اسم الفاعل من التجمع ابن يزيد بن جارية بالجيم وبالياء آخر الحروف قال ابو عمر يزيد بن جارية والد عبد الرحمن شهد خطبة الوداع وروى منها الفاظا وخنساء بفتح الخاء المعجمة وسكون النون وبالسین المهملة وبالماء بنت خدام بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الدال المعجمة ابن وداعة الانصارى من الاوس والحديث مضى في النكاح في باب لا ينكح الاب وغيره البكر والثيب الابرضاهما ومضى الكلام فيه قوله وهى ثيب كذا في رواية مالك وروى محمد بن اسحق عن حجاج بن السائب عن ابيه عن جدته خنساء بنت خدام قال وكانت ايماء من رجل فزوجها ابوها رجلا من بني عوف الحديث وقال ابن سحنون اجمع اصحابنا على ابطال نكاح المكره والمكرهه قالوا ولا يجوز المقام عليه لانه لم ينعقد وقال ابن القاسم لا يلزم المكره ما اكره عليه من نكاح او طلاق او عتق او غيره وقال محمد بن سحنون واجاز اهل العراق نكاح المكره ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابن جريح عن ابن ابي مليكة عن ابي عمرو وهو ذكوان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قلت يا رسول الله يستأمر النساء في ابضاعهن قال نعم قلت فان البكر تستأمر فتسعى فتسكت قال سكتها اذنها ش مطابقتها للترجمة من حيث يفهم منه ان نكاح البكر لا يجوز الا برضاها وبغير رضاها يكون حكمها حكم المكره ومحمد بن يوسف يجوز ان يكون القرابى

وشيوخه سفيان الثوري ويجوز ان يكون البيهقي البخاري وشيوخه سفيان بن عيينة فان كلامه
سفيانين مشهور بالرواية عن ابن جريح وهو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح ولكن جزم ابو نعيم
ان هذا الحديث ائتماعا عن الفريابي فانه اذا اطلق سفيان ولم ينسبه فهو الثوري واذا اراد سفيان بن
عيينة نسبته وابن ابي ملكية هو عبيد الله بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي ملكية بضم الميم واسمه زهير
لتبني المكي الاحول القاضي على عهد ابن الزبير وابوعمر ويقع العين اسمه ذكوان مولى عائشة
رضي الله تعالى عنها وكانت قد برته ومضى الحديث في النكاح قوله تسأمر على صيغة المجهول
يعني تستأمر النساء في عقد نكاحها قوله في ابضاعهن قال الكرمانى جمع بضع قلت ليس كذلك
وليس يجمع بل هو بكسر الهمزة من ابضعت المرأة ابضاعا اذا زوجها قوله فتستحي بيا واحدة
وفيه لغة اخرى فتستحي قوله سكاتها وفي رواية الاسماعيلي سكوتها وفي الرواية التي تقدمت في
النكاح بلفظ صحتها **ص** باب * اذا اكره حتى وهب عبدا او باعه لم يجز **ش**
اي هذا باب يذكر فيه اذا اكره الرجل حتى وهب عبده لشخص او باعه له لم يجز اي لم يصح لالهبة
ولا البيع والعبد باق على ملكه **ص** وبه قال بعض الناس **ش** اي بالحكم المذكور
قال بعض الناس وهو عدم جواز هبة المكره عبده وكذا بيعه قلت ان اراد بعض الناس الحنفية
فذهبهم ليس كذلك فان مذهبهم ان شخصا اذا اكره على بيع ماله او هبته لشخص او على اقراره بالف
مثلا لشخص ونحو ذلك فباع او وهب واقر ثم زال الاكره فهو بالخيار ان شاء امضى هذه الاشياء
وان شاء فسخها لان الملك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه قد شرط الحل وهو التراضي فصار
كغيره من الشروط المفردة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقص كالعتق والتدبير ونحوهما
ينفذ وتلزمه القيمة وان اجازته جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع
ص فان نذر المشتري فيه نذرا فهو جائز بزمه **ش** اراد بهذا الكلام التشنيع
على هؤلاء البعض من الناس واثبات تناقضهم في كلامهم اي قال هؤلاء البعض فان نذر المشتري من
المكره في الذي اشتراه نذرا فهو جائز بزمه اي بقوله **ص** وكذلك ان دبره **ش**
اي وكذلك قال هؤلاء البعض ان دبر المشتري من المكره العبد الذي اشتراه وبيان التناقض الذي زعمه
البخاري فيما قاله الكرمانى قال قال المشايخ اذا قال البخاري بعض الناس يريد به الحنفية وغرضه ان يبين
ان كلامهم متناقض لان بيع الاكره هل هو نافل للمالك الى المشتري ام لا فان قالوا نعم فصح منه جميع
التصرفات ولا يختص بالنذر والتدبير وان قالوا لا فلا يصحان هما ابضا وايضا فيه تحكم وتخصيص
قلت اول ليس مذهب الحنفية في هذا كما زعم البخاري كما ذكرنا وثانيا انا منع هذا التردد في نقل المالك
وعدمه بل المالك ثبت بالعقد لصدوره من اهله في محله الا انه قد شرط الحل وهو التراضي فصار كغيره
من الشروط المفردة حتى لو تصرف فيه تصرفا لا يقبل النقص كالعتق والتدبير ونحوهما ينفذ
وتلزمه القيمة وان اجازته جاز لوجود التراضي بخلاف البيع الفاسد لان الفساد لحق الشرع
ص حدثنا ابو النعمان حدثنا حاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن جابر رضي الله تعالى
عنه ان رجلا من الانصار دبر مملوكا ولم يكن له مال غيره فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال من يشتريه مني فاشتره نعم النخام ثمانمائة درهم قال فسمعت جابرا يقول عبدا قطيبا مات
عام اول **ش** قال الداودي ما حاصله انه لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا اكره

فيه ثم قال الا ان يراد انه صلى الله تعالى عليه وسلم باعه وكان كالمكره له على بيعه وابو النعمان محمد بن
الفضل والحديث مضى في العتق قوله ان رجلا اسمه ابو مذكور والمملوك اسمه يعقوب والمشتري
نعميم بضم النون وفتح العين المهملة وقد وقع في بعض النسخ نعم بن النخام والصواب نعم النخام بدين لفظ
الابن لانه قال صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت في الجنة نخمة نعم اي سلمته فهو صفته لاصفة ابيه
قوله عبدا قطيبا اي من قبط مصر وفيه جواز بيع المدبر قبل هوجبه على الحنفية في منع بيع المدبر
واجابوا بان هذا محمول على المدبر المقيد وهو يجوز بيعه الا ان يثبتوا انه كان مدبرا مطلقا ولا يقدر
على ذلك وكونه لم يكن له مال غيره ليس علة لجواز بيعه لان المذهب فيه ان يسعى في قيمته وجواب آخر
انه محمول على بيع الخدمة والمنفعة لا بيع الرقبة لما روى الدارقطني عن ابي جعفر انه قال شهدت
الحديث من جابر ائتمنا اذن في بيع خدمته وابو جعفر ثقة **ص** باب * من الاكره
كره وكره واحد **ش** اي هذا باب في جملة ما ورد في امر الاكره ما تضمنته الآية المذكورة
في الباب وفيها لفظ كرها بفتح الكاف اشار البخاري بان لفظ كره بالفتح وكره بالضم واحد في المعنى
قوله كره كره بالرفع وروى كرها وكرها على ما في الآية وهو الاوجه ولم يقع هذا في رواية
النسفي وقيل الكره بالضم ما اكرهت نفسك عليه وبالفتح ما اكرهك عليه غيرك **ص**
حدثنا حسين بن منصور حدثنا اسباط بن محمد حدثنا الشيباني سليمان بن فيروز عن عكرمة عن ابن
عباس وقال الشيباني وحدثني عطاء ابو الحسن السوائي ولا اظنه الا ذكره عن ابن عباس يا ايها
الذين آمنوا لا يحل لكم ان ترثوا النساء كرها الآية قال كان اذا مات الرجل كان اولياؤه احق بامرأته
ان شاء بعضهم تزوجها وان شاؤا زوجها وان شاؤا لم يزوها فهم احق بها من اهلها فزلات
هذه الآية في ذلك **ش** مطابقة الترجمة في قوله كرها في الآية وحسين بن منصور
النيسابوري ماله في البخاري الا هذا الموضع مات سنة ثمان وثلاثين ومائتين واسباط بلفظ الجمع
بن محمد القرشي الكوفي وعطاء ابو الحسن السوائي بضم السين المهملة وخفة الواو وبالهزة بعد الالف
نسبة الى سواء بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن بطن كبير وهو من افراد البخاري
والحديث مرتب في سورة النساء قوله قال كان وروى كانوا وهي الاصح قوله فهم اي اهل
الرجل وروى وهم بالواو قوله في ذلك وروى بذلك وقال المهلب فائدة هذا الباب والله اعلم
التعريف بان كل من امسك امرأة لاجل الارث منها طمعا ان تموت فلا يحل له ذلك بنص القرآن
ص باب * اذا استكرهت المرأة على الزنا فلا حد عليها **ش** اي هذا باب
يذكر فيه اذا استكرهت المرأة على الزنا فلا يجب الحد عليها لانها مكرهة **ص** لقوله تعالى
ومن يكرههن فان الله من بعد اكرههن غفور رحيم **ش** وروى في قوله تعالى والاول
اصوب وجه مناسبة الآية للترجمة من حيث ان فيها دلالة على ان لا اثم على المكرهة على الزنا
فيلزم ان لا يجب عليها الحد قوله ومن يكرههن اي بعد النهي بقوله تعالى ولا تكررهن فتياتكم
على البغاء قوله غفور رحيم اي لمن وقد قرئ في الشاذ فان الله من بعد اكرههن لمن
غفور رحيم وهي قراءة ابن مسعود وجابر وسعيد بن جبيرة ونسبت ايضا الى ابن عباس
وقال الطبري يستفاد منه الوعيد الشديد للمكرهين لمن وفي ذكر المغفرة والرحمة تعريض وتقديره
انتهوا ايها المكرهون فانهم مع كونهم مكرهات قد يؤخذون لولا رحمة الله ومغفرته فكيف بكم
انتم **ص** وقال الليث حدثني نافع ان صفية بنت ابي عبيد اخبرته ان عبدا من رقيق الامارة

وقع على وليدة من الجنس فاستكرها حتى اقتضها فجلبه عمر رضي الله تعالى عنه عند الحدود فقام
ولم يجلد الوليدة من اجل انه استكرها ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وتعلق الليث بن
سعد الذي رواه عن نافع مولى ابن عمر وصلة ابو القاسم البغوي عن العلاء بن موسى عن الليث
وصفية بنت ابي عبيد الثقبة امرأة عبد الله بن عمرو وروى ابنه ابي عبيد قوله الامارة بكسر
المهزة اى من مال الخليفة وهو عمر رضي الله تعالى عنه قوله من الجنس اى من مال خنس الغنية الذي
يتعلق بالنصرف بالامام ومعنى قوله وقع عليها زنى بها قوله اقتضها اى ازال بكارتها
ومادته قاف وضاد مجمة مأخوذ من القصة بكسر القاف وهى عذرة البكرة وفيه ان عمر كان
يرى نفي الرقيق كالحرق من البلد يعنى بغيره نصف سنة لان حده نصف حد الحر في الجلدواختلفوا
في وجوب الصداق لها فقال عطاء والزهرى نعم وهو قول مالك واحد واسحق وابي ثور وقال
الشعبي اذا اقيم عليها الحد فلا صداق لها وهو قول الكوفيين **ص** الزهرى في الامة
البكر يفرعها الحر يقيم ذلك الحكم من الامة العذراء بقدر قيمتها ويجلد وليس في الامة الثيب
في قضاء الائمة غرم ولكن عليه الحد ش **ص** اى قال محمد بن مسلم الزهرى الى آخره قوله
يفترعها بالفاء والراء والعين المهملة اى يقتضها قوله يقيم قال الكرماني ويقيم اما يعنى يقوم واما
من قامت الامة مائة دينار اذا بلغت قيمتها قوله ذلك اى الافتراء الحكم بفحنتين اى الحاكم قوله
العذراء اى البكر قوله بقدر قيمتها اى على الذي اقتضها وروى بقدر ثمنها والمعنى ان الحاكم
ياخذ من المفترع دية الافتراء نسبة قيمتها اى ارش النقص وهو التفاوت بين كونها بكرا وثيبا
وفائدة قوله ويجلد دفع توهم من يظن ان الغرم يغنى عن الجسد قوله غرم اى غرامة وقول
مالك كقول الزهرى كما نقل عن المهلب **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو
الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هاجر ابراهيم بسارة
دخل بها قرية فيها ملك من الملوك او جبار من الجبابرة فارسل اليه ان ارسل اليها فارسل اليها
فقام اليها فقامت نوضاً وتصلى فقالت اللهم ان كنت آمنت بك وبرسولك فلا تسلط على الكافر فقط
حتى ركض برجله ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة من حيث انه كمالامامة عليها في الخلوة
معه اكرها فكذلك المستكرهة في الزنا لا حد عليها كذا قاله الكرماني وصاحب التوضيح قلت الاقرب
ان يقال وجه المطابقة من حيث انه اكره ابراهيم عليه السلام على ارسالها اليه و ابو اليمان الحكم
ابن نافع وشعيب ابن ابي حنزة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن
ابن هرمز ومضى الحديث في آخر البيع وفي احاديث الانبياء عليهم السلام قوله هاجر ابراهيم
عليه السلام قال الكرماني من العراق الى الشام قلت قال اهل السير من بيت المقدس الى مصر وسارة
ام اسحق عليهما السلام قوله دخل بها قرية قال الكرماني هى حران بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء
وبالنون وهى كانت مدينة عظيمة تعدل ديار مصر في حد الجزيرة بين الفراء ودجلة واليوم هى خرابة
قبل كان مولد ابراهيم بها وقول الكرماني قرية هى حران فيه نظر والذي ذكره اهل السير
هى مصر وبما يؤيد هذا الذى ذكره قول من قال ان حران هى التى ولد فيها ابراهيم عليه السلام
قوله او جبار شك من الراوى قوله فارسل اليه اى ارسل ذلك الجبار الى ابراهيم عليه السلام
فارسل بها ابراهيم عليه السلام كرها قوله نوضاً بضم النون اصله نوضاً فحذفت منه احدى التائين

قوله ان كنت ليس على الشك لانهم تكن شاكفة في ايمانها وانما هو على خلاف مقتضى الظاهر فيأول
بنحو ان كنت مقبولة الايمان قوله فقط بضم الغين المعجمة وتشديد الطاء المهملة اى خنق وصرع
وقال الداودى ورويناها بالعين المهملة ويحتمل ان يكون من العططة وهى حكاية صوت وقال
الشياني العطوط المغلوب ذكره الجوهري في باب العين المهملة قوله حتى ركض برجله اى حركه
ودفع وجمع ولم يذكر البخارى حكم اكره الرجل على الزنا فذهب الجمهور الى انه لا حد عليه وقال
مالك وجاعة عليه الحد لانه لا ينتشر الاكلة الا ببلدة وسواء اكرهه سلطان او غيره وعن ابي ح
لا يحد ان اكرهه سلطان وخالفه ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى **ص** باب بين الرجل
لصاحبه انه اخوه اذا خاف عليه القتل او نحوه وكذلك كل مكره يخاف فانه يذب عنه الظالم
ويقاتل دونه ولا يتخذله فان قاتل دون المظلوم فلا قود عليه ولا قصاص ش **ص** اى هذا
باب في بيان بين الرجل انه اخوه اذا خاف عليه القتل بان يقتله ظالم ان لم يخلف اليمن الذى اكرهه
الظالم عليها قوله او نحوه اى او نحو القتل مثل قطع اليد او قطع عضو من اعضاءه قوله فانه يذب
بفتح الياء آخر الحروف وضم الذال المعجمة اى يدفع عنه الظالم وروى المظالم جمع مظلمة وروى
ويذره عنه الظالم اى يدفعه ويمنعه منه قوله ويقاتل دونه اى يقاتل عنه ولا يتخذله اى لا يترك
نصرته قوله فان قاتل دون المظلوم اى عن المظلوم قوله فلا قود عليه ولا قصاص قال صاحب
التوضيح يريد ولادية لان الدية تسمى ارشاً وقال الكرماني لمكرر القود اذ هو القصاص بعينه
ثم اجاب بانه لا تكرار اذ القصاص اعم من ان يكون في النفس ويستعمل غالباً في القود او هو تارك
قلت في الجواب الثانى نظر لا يخفى وقال ابن بطال ذهب مالك والجمهور الى ان من اكره على بين
ان لم يخلفها قتل اخوه المسلم انه لا حنت عليه وقال الكوفيون يحنت لانه كان له ان يورى فلما ترك
التورية صار قاصدا لليمين فيحنت **ص** وان قبل له لتشر بن الخمر اولئاً كان الميتة اولئيين
عبدك او تقرر بدین او نهب هبة او كل عقدة او لقتلن اباك او اخاك في الاسلام وما شبه ذلك لقول النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم المسلم اخو المسلم ش **ص** اى وان قيل لرجل يعنى لو قال رجل لرجل
لتشر بن الخمر واكرهه على ذلك او قال لنسأ كل الميتة واكرهه على ذلك او قال له لتبين عبدك
واكرهه على ذلك وهذه الالفاظ الثلاثة كلها مؤكدة بالنون الثقيلة وباللامات المفتوحة في اوائلها
قوله ونقر اى او قال له لنقر بدین لفلان واكرهه على ذلك او قال له نهب هبة لفلان واكرهه
على ذلك قوله وكل عقدة لفظ كل مضافة الى لفظ عقدة وهو مبتدأ وخبره محذوف اى كذلك نحو ان
يقول لتقرضن او لتوجرن ونحوهما وروى او تحل عقدة عطف على ما قبله وتحل فعل مضارع
مخاطب من الحل بالحاء المهملة قال الكرماني المراد بحل العقدة فحذفها قوله اباك اى او قال له
لنقتلن اباك او اخاك في الاسلام انما قيد بالاسلام ليجعله اعم من الاخ القريب من النسب قوله
وسعه ذلك اى جازله الاكل والشرب والافرار والهبة لتخلص الاب والاخ في الدين يعنى المؤمن
عن القتل وقال ابن بطال مراد البخارى ان من هدد بقتل والده او بقتل اخيه في الاسلام ان لم يفعل
شيئاً من المعاصى او يقر على نفسه بدین ليس عليه او يهب شيئاً لغيره بغير طيب نفس منه او يحل
عقداً كالطلاق والعنق بغير اختياره فله ان يفعل جميع ما هدده به ليخوابوه من القتل وكذا اخوه
المسلم قوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دليل قوله او اخاك في الاسلام وقد تقدم هذا

الحديث في باب المظالم **ص** وقال بعض الناس لو قيل له لتسربن الحجر اولتنا كل الميتة
اولتنا كل الميتة قولك او اباك او ذا رحم محرم لم يسمع لان هذا ليس بمضطر ثم ناقض فقال ان قيل له
لنقتلن اباك او ابناك اولتيهين هذا العبد او تقر بدين او تهبط في القياس ولكننا نستحسن ونقول البيع
والهبة وكل عقدة في ذلك باطل فرقوا بين كل ذي رحم محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة **ش** قيل
اراد بعض الناس الحنفية قوله لو قيل له اي قال ظالم لرجل واراد قتل والده لتسربن الحجر
اولتنا كل الميتة قولك اولتنا كل الميتة اي او قال لنقتلن ابناك ان لم تفعل ما قولك قولك او ذا رحم محرم
اي او قال لنقتلن ذا رحم محرم لك ان لم تفعل كذا والمحرم هو من لا يحل نكاحها ابد الحرمة قوله
لم يسمع اي لم يسمع ان يفعل ما امر به لانه ليس بمضطر في ذلك لان الاكرام انما يكون فيما يتوجه الى الانسان
في خاصة نفسه لا في غيره وليس له ان يدفع بهامعاصي غيره فان فعل يأتى وعند الجمهور لا يأتى وقال
الكرماني يحتمل ان يقال انه ليس بمضطر لانه مخير في امور متعددة والتخير ينافي الاكرام وقال بعضهم
قوله في امور متعددة ليس كذلك بل الذي يظهر ان اوفيه للتبوع للتبوع والتبوع والتبوع والتبوع والتبوع
واحد قلت ما الذي يظهر ان اوفيه للتبوع بل هي للتخير لانها وقعت بعد الطلب قوله ثم ناقض
الضمير فيه يرجع الى بعض الناس بيان التناقض على زعمهم قالوا بعدم الاكرام في الصورة
الاولى وقالوا به في الصورة الثانية من حيث القياس ثم قالوا بطلان البيع ونحوه استحسانا فقد ناقضوا
اذ يلزم القول بالاكرام وقد قالوا بعدم الاكرام قلت هذه المناقضة ممنوعة لان المجتهد يجوز له
ان يخالف قياس قوله بالاستحسان والاستحسان حجة عند الحنفية قوله فرقوا بين كل ذي رحم
محرم وغيره بغير كتاب ولا سنة اراد به ان مذهب الحنفية في ذي الرحم بخلاف مذهبهم في الاجنبي
فلو قيل لرجل لنقتلن هذا الرجل الاجنبي او لتبعن كذا ففعل لتبجبه من القتل لزمه البيع ولو قيل له
ذلك في ذي رحم لم يلزمه ما عقده قلت هذا ايضا بطريق الاستحسان وهو غير خارج عن الكتاب
والسنة اما الكتاب فقوله تعالى فيتبعون احسنه واما السنة فقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما رآه
المؤمنون حسنا فهو عند الله حسن وقال الكرماني وما ذكره البخاري من امثال هذه المباحث غير
مناسب لوضع هذا الكتاب اذ هو خارج عن فقه قلت انكر عليه بعضهم هذا الكلام فقال
للبخاري اسوة بالائمة الذين سلك طريقهم كالشافعي وابي نورو الحميدي واحدوا بحق فهذه طريقهم
في البحث انتهى قلت لم يسلك احد منهم فيما جمعه من الحديث خاصة هذا المسلك وانماذكروا في
مؤلفات مشتملة على الاصول والفروع وان ذكر احد منهم هذه المباحث في كتب الحديث خاصة
فالكلام عليه ايضا واراد على ان احدا لا ينافي ان البخاري لا يساوي الشافعي في الفقه ولا في البحث
عن مثل هذه المباحث **ص** وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابراهيم عليه السلام
لامرأته هذه اختي وذلك في الله **ش** هذا استشهاد البخاري على عدم الفرق بين القريب
والاجنبي في هذا الباب وبيان ذلك ان ابراهيم عليه السلام قال لامرأته وهي سارة وكذا في رواية
الكشميني هذه اختي يعني في الاسلام فاذا كانت اخته في الاسلام وجبت عليه حبايتها والدفع
عنها قوله وذلك في الله من كلام البخاري يعني قوله هذه اختي لارادة التخلص فيما بينه وبين الله
قلت فرقم بين القريب والاجنبي ايضا استحسان لانه اذا وجبت حباية اخيه المسلم في الدين على
ما قالوا فحماية قريبه اوجب **ص** وقال النخعي اذا كان المستخلف ظالما فنية الخالف

وان كان مظلوما فنية المستخلف **ش** اي قال ابراهيم النخعي اذا كان المستخلف ظالما
فالاعتبار بنية الخالف وان كان مظلوما فالاعتبار بنية المستخلف قبل كيف يكون المستخلف مظلوما
واجيب بان المدعى الحق اذا لم تكن له نية وبسبب خلفه المدعى عليه فهو مظلوم واثر ابراهيم هذا
وصلة محمد بن الحسن في كتاب الآثار عن ابي ح عن حماد عنه بلفظ اذا استخلف الرجل وهو
مظلوم فاليمين على مانوى وعلى ما روى واذا كان ظالما فاليمين على نية من استخلفه وقال ابن بطال قول النخعي
بدل على ان النية عنده نية المظلوم ابدا والى مثله ذهب مالك والجمهور وروى عن ابي ح النية الخالف
ابدا وقال غيره ومذهب الشافعي ان الخلف اذا كان عند الحاكم فالتبعية نية الحاكم وهي راجعة
الى نية صاحب الحق وان كان في غير الحاكم فالتبعية نية الخالف **ص** حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا الالبث عن عقيل عن ابن شهاب ان سالما اخبره ان عبد الله بن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظلمه ولا يسله ومن كان في حاجة اخيه كان الله في حاجته **ش**
مطابقته لترجمة من حيث ان المسلم يجب عليه حباية اخيه المسلم والحديث قد مر في كتاب المظالم
بعين هذا الاسناد باتم منه قوله ولا يسله من الاسلام وهو الخذلان قوله في حاجته اي في قضاء
حاجته **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم حدثنا سعيد بن سليمان حدثنا هشيم اخبرنا عبد الله
ابن ابن بكر بن انس عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم انصرا خالك ظالما او مظلوما فقال رجل يا رسول الله انصره اذا كان مظلوما افرأيت
اذا كان ظالما كيف انصره قال تحجزه او تمنعه من الظلم فان ذلك نصره **ش** مطابقته
لترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم البرار بمعجمتين الملقب بصاعقة وهو من طبقة البخاري
في اكثر شيوخه وسعيد بن سليمان الواسطي سكن بغداد وهو ايضا من شيوخ البخاري وقدروى
عنه بغير واسطة في مواضع وهشيم مصغر هشيم ابن بشير مصغر بشير الواسطي وعبيد الله بن
ابن بكر بن انس يروى عن جده انس بن مالك رضى الله تعالى عنه والحديث مر في كتاب المظالم
من حديث عبيد الله بن ابن بكر بن انس وحيد الطويل سمعا انس بن مالك يقول قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم انصرا خالك ظالما او مظلوما انتهى هذا المقدار واخرجه فيه ايضا عن
مسدد عن معتمر عن حبيب عن انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرا خالك ظالما
او مظلوما قالوا يا رسول الله هذا تنصره مظلوما فكيف تنصره ظالما قال تأخذ فوق يده قوله
افرأيت اي اخبرني والقاء عاطفة على مقدر بعد الهمة وفيه نوعان من الجواز اطلاق الرؤية واراد
الاخبار واطلاق الاستفهام واراد الامر والعلاقتان ظاهرتان وكذا القرينة قوله اذا كان ظالما
كيف انصره اي كيف انصره على ظاهره قوله تحجزه بالحاء المهملة والجيم والزاى تمنعه ويروى
تحجزه بالراء موضع الزاى من الحجز وهو المنع قوله او تمنعه شك من الراوى قوله فان ذلك
اي تمنعه عن الظلم نصره

ص **س** اسم الله الرحمن الرحيم **كتاب الحبل** **ش**

اي هذا كتاب في بيان الحبل وهو جمع حيلة وهي ما يتوصل به الى المقصود بطريق خفي وقال
الجوهري الحيلة بالكسر اسم من الاحتيال ذكره في فصل الباء ثم قال وهو من الواو يقال هو
احيل منك واحول منك اي اكثر حيلة وما حيلة لغة في ما حوله **ص** **باب** في ترك

الحبل ش **ش** اي هذا باب في بيان ترك الحبل قبل اشارة بلفظ الترك الى دفع توهم جواز الحبل في الترجمة الاولى قلت الترجمة الاولى بمومها تناول الحيلة الجائزة والحيلة الغير الجائزة واطلقها لان من الحبل ما لا يمنع منها وفي هذه الترجمة بين احد النوعين وهو الترك **ص** وان لكل امرئ ما نوى في الايمان وغيرها **ش** اي في بيان ان لكل امرئ ما نوى وهذا قطعة من الحديث الذي يأتي الآن وايضا مضى في اول الكتاب وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى الحديث ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله في الايمان وغيرها من كلام البخاري والايمان بفتح الهمزة جمع بين قوله وغيرها وفي رواية الكشميني وغيرها قيل وجه ذلك ارادة اليمين المستفادة من الايمان وفيه نظر لا يخفى وهذا الحديث محمول على العبادات والبخاري عم في ذلك بحيث يشمل كلامه على المعاملات ايضا **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد ابن زيد عن يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن علقمة بن وقاص قال سمعت عمر بن الخطاب يخاطب قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يا ايها الناس انما الاعمال بالنية وانما الامر ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن هاجر الى دنيا يصيبها او امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان مهاجر ام قيس جعل الهجرة حيلة في تزويج ام قيس وابو النعمان محمد بن الفضل ويحيى بن سعيد القطان ومحمد بن ابراهيم التيمي وقد شرحت هذا الحديث في اول الكتاب لم يشرح احد مثله من الشراح المتقدمين والمتأخرين واحتج بهذا الحديث من قال بابطال الحبل ومن قال باعمالها لان مرجع كل من الفريقين الى نية العامل وفي المحيط كتاب الحبل ومشروعيته بقوله تعالى في قصة ابوب عليه السلام فخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تخنث وهي الفرار والهروب عن المكروه والاحتياط للهروب عن الحرام والتباعد عن الوقوع في الآثام لا بأس به بل هو مندوب اليه واما الاحتيال لاباطال حق المسلم قائم وعدوان وقال النسفي في الكافي عن محمد بن الحسن قال ليس من اخلاق المؤمنين الفرار من احكام الله بالحيل الموصلة الى ابطال الحق **ص** **باب في الصلاة ش** اي هذا باب في بيان دخول الحيلة في الصلاة **ص** حدثني اسحق حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يقبل الله صلاة احدكم اذا حدث حتى يتوضأ **ش** قال الكرماني فان قلت ما وجه تعلق الحديث بالكتاب قلت قالوا مقصود البخاري الرد على الحنفية حيث صححوا صلاة من احدث في الجلسة الاخيرة وقالوا ان التحلل يحصل بكل ما يضاد الصلاة فهم متحبلون في صحة الصلاة مع وجود الحدث ووجه الرد انه محدث في الصلاة فلا تصح لان التحلل من اركان فيه الحديث وتحليلها التسليم كما ان التحريم بالكبير ركن منها حيث قالوا المحدث في الصلاة يتوضأ ويبنى وحيث حكموا بصحتها عند عدم النية في الوضوء بعله انه ليس بعبادة انتهى وقال ابن المنير اشار البخاري بهذه الترجمة الى رد قول من قال بصحة صلاة من احدث عمدا في اثناء الجلوس الاخير ويكون حدثه كسلامه بان ذلك من الحيل لتحصيل الصلاة مع الحدث انتهى وقال ابن بطال فيه رد على من قال ان من احدث في القعدة الاخيرة ان صلاته صحيحة انتهى وقيل التحريم يقابله التسليم لحديث تحريمها التكبير وتحليلها التسليم فاذا كان احد الطرفين ركنا كان الطرف الآخر ركنا قلت لمطابقة بين الحديث والترجمة اصلا فانه لا يدل اصلا على شيء

من الحيل وقول الكرماني فهم متحبلون في صحة الصلاة مع وجود الحدث كلام مردود غير مقبول اصلا لان الحنفية ما صححوا صلاة من احدث في القعدة الاخيرة بالحيلة وما للحيلة دخل اصلا في هذا بل حكموا بذلك بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لابن مسعود رضي الله تعالى عنه اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلاتك رواه ابو داود في سننه ولفظه اذا قلت هذا او قضيت هذا فقد قضيت صلاتك ان شئت ان تقوم وان شئت ان تقعد فاقعد ورواه احمد في مسنده وابن حبان في صحيحه وهذا ينافي فرضية السلام في الصلاة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم خير المصلين بعد التوعد بقوله ان شئت ان تقوم الى آخره وهو حجة على الشافعي في قوله السلام فرض وما جعلهم على هذا الكلام الساقط الا فرط تعصبهم الباطل وقوله وجه الرد انه محدث في صلاته فلا تصح غير صحيح لان صلاته قدمت قوله حديث وتحليلها التسليم استدلال غير صحيح لانه خبر من اخبار الاحاد فلا يدل على الفرضية وكذلك استدلالهم على فرضية تكبيرة الافتتاح بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم تحريمها التكبير غير صحيح لما ذكرنا بل فرضيته بقوله تعالى (وربك فكبر) والمراد به في الصلاة اذ لا يجب خارج الصلاة باجماع اهل التفسير ولا مكان يجب فيه الا في افتتاح الصلاة قوله بعله انه ليس بعبادة كلام ساقط ايضا لان الحنفية لم يقولوا ان الوضوء ليس بعبادة مطلقا بل قالوا انه عبادة غير مستقلة بذاتها بل هو وسيلة الى اقامة الصلاة وقول ابن المنير ايضا بان ذلك من الحيل لتحصيل الصلاة مردود كما ذكرنا وجهه وقول ابن بطال في هرد الخ كذلك مردود لان الحديث لا يدل على ما قاله قطعا وقول من قال فاذا كان احد الطرفين ركنا كان الطرف الآخر ركنا غير سديد ولا موجه اصلا لعدم استلزام ذلك على ما لا يخفى قوله حدثني اسحق وروى حدثنا اسحق وهو ابن نصر ابو ابراهيم السعدي البخاري كان ينزل بالمدينة بباب سعد يروى عن عبدالرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن همام بن بشيد الميم ابن منبه الانباوي الصنعاني والحديث مضى في الطهارة ومضى الكلام فيه **ص** **باب في الزكاة ش** اي هذا باب في بيان ترك الحبل في اسقاط الزكاة وفيه خلاف سيأتي **ص** وان لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين متفرق خشية الصدقة **ش** اي وفي بيان ان لا يفرق الى آخره وهو لفظ الحديث الاول في الباب وهو قطعة من حديث طويل مضى في الزكاة بالسند المذكور ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا محمد بن عبدالله الانصاري حدثنا ابي حدثنا ثمامة بن عبدالله بن انس ان انس حدثه ان ابا بكر رضي الله تعالى عنه كتب له فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبدالله يروى عن ابيه عبدالله بن المثني بن انس بن مالك الانصاري يروى عن عمه ثمامة بن عبدالله بن انس وتمامه بضم التاء الثلاثة وتخفيف الميم قوله ولا يجمع عطف على فريضة اي لو كان لكل شريك اربعون شاة فالواجب شاتان لا يجمع بينهما ليكون الواجب شاة واحدة ولا يفرق كما لو كان بين الشريكين اربعون لئلا يجب فيه الزكاة لانه حيلة في اسقاطها او تنقيصها **ص** حدثنا قتيبة حدثنا اسمعيل بن جعفر عن ابي سهل عن ابيه عن طلحة بن عبيد الله ان اعرابيا جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثائر الرأس فقال يا رسول الله اخبرني ماذا فرض الله على من الصلاة فقال الصلوات الخمس الا ان تطوع شيئا فقال

اخبرني بما فرض الله على من الصيام قال شهر رمضان الا ان تطوع شيئا فقل اخبرني بما فرض الله على من الزكاة قال فاخبره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شرائع الاسلام قال والذي اكرمك لا تطوع شيئا ولا تنقص مما فرض الله على شيئا فقل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افلح ان صدق او دخل الجنة ان صدق **ش** وجه المطابقة بين الحديث والترجمة لا يتأتى الا بالتعسف وابوسهيل مصفر السهل اسمه نافع بن مالك وطلحة بن عبيد الله مصفرا التميمي احد العشرة المبشرة بالجنة قتله مروان بن الحكم يوم الجمل والحديث مضى في الايمان ومضى الكلام فيه قوله شرائع الاسلام اي واجبات الزكاة وغيرها وقال الكرماني مفهوم الشرط يوجب انه ان تطوع لا يفلح قلت شرط اعتبار مفهوم المخالفة عدم مفهوم الموافقة وههنا مفهوم الموافقة ثابت اذ من تطوع بفلح بالطريق الاولى **ص** وقال بعض الناس في عشرين ومائة بعير حقان فان اهلكها متهما او وهبها او احتال فيها فرارا من الزكاة فلا شيء عليه **ش** قيل اراد ببعض الناس باحنفية والتشنيع عليه لان مذهبه ان كل حيلة يتجمل بها احد في اسقاط الزكاة فأنهم ذلك عليه وابوح يقول اذا نوى تفويته الفرار من الزكاة قبل الحول يوم لم تضربه النية لان ذلك لا يلزمه الاتمام الحول ولا يتوجه اليه معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم خشية الصدقة الا حينئذ وقد قام الاجماع على جواز التصرف قبل دخول الحول كيف شاء وهو قول الشافعي ايضا فكيف يريد بقوله بعض الناس اباح على الخصوص وقبل ارادته ابابوسف فانه قال في عشرين ومائة بعير الى آخره وقال لاشي عليه لانه امتناع عن الوجوب لا اسقاط الواجب وقال محمديكرو لما فيه من القصد الى ابطال حق الفقراء بعد وجوده عليه وهو النصاب **ص** حدثني اسحق حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر عن همام بن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكون كنز احدكم يوم القيامة شجاعا اقرع يفر منه صاحبه فيطلبه ويقول انا كنزك قال والله لن يزال يطلبه حتى يبسط يده فيلقمها فاه وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا مارب النعم لم يعط حقها تسلط عليه يوم القيمة فتخبط وجهه باخفافها **ش** مطابقة لترجمة من حيث ان فيه منع الزكاة باى وجه كان من الوجوه المذكورة واسحق قيل انه ابن راهويه كاجزم به ابو نعيم في المستخرج وقال الكرماني قال الكلاباذي يروى البخاري عن اسحق بن منصور واسحق ابن ابراهيم الحنظلي واسحق بن ابراهيم السعدي عن عبد الرزاق انتهى قلت مقتضى كلام الكرماني ان اسحق هنا يحتمل ان يكون احد الثلاثة المذكورين بغير تعيين والحديث مضى في الزكاة قوله كنز احدكم الكنز المال الذي يخبأ ولا تؤدى زكاته قوله شجاعا من المثلثات وهو حجة والافرع بالقاف اي المنائر شعر رأسه لكثرة سمه قوله لن يزال وفي رواية الكشمهني لا يزال قوله فيبسط يده اي صاحب المال قوله فيلقمها اي يده قوله وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو موصول بالسند المذكور قوله اذا مارب النعم كلمة ما زائدة والرب المالك والنعم بفتحين الابل والبقر والغنم والظاهر ان المراد به هنا هو الابل بقرينة ذكر اخفافها لانها للابل خاصة وهو جمع خف وخلف للابل كالتلف لاشاة **ص** وقال بعض الناس في رجل له ابل فخاف ان تجب عليه الصدقة فباعها بابل مثلها او بغنم او بقرا وبيدهم فرارا من الصدقة يوم احتيالا فلا بأس عليه وهو يقول ان زكى ابله قيل ان يحول الحول يوم اوبسته جازت عنه **ش** قال بعض التراح اراد البخاري ببعض الناس اباح يريده التشنيع عليه

بائبات التناقص فاقاله بيان ما يريده من التناقص هو انه نقل ما قاله في رجل له ابل الى آخره ثم قال وهو يقول اي والحال ان بعض الناس المذكور يقول ان زكى ابله الخ يعني جازعنده التزكية قبل الحول يوم فكيف يسقطه في ذلك اليوم وقال صاحب التلويح ما لزم البخاري اباح من التناقص فليس بتناقص لانه لا يوجب الزكاة الاتمام الحول ويحمل من قدمها كن قدم دينا مؤجلا وقد سبقه بهذا ابن بطال **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال استفتى سعد بن عباد الانصاري رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في نذر كان على امه توفيت قبل ان تقضيه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افضه عنها **ش** مطابقة لترجمة تظهر بتعسف من كلام المهلب حيث قال في هذا الحديث حجة على ان الزكاة لا تسقط بالحيلة ولا بالموت لان النذر للمم يسقط بالموت والزكاة او كدمه فلا تسقط قلت فيه نظر لا يخفى اما الحديث فانه لا يدل على حكم الزكاة لا بالسقوط ولا بعدم السقوط واما قياس عدم سقوط النذر بالموت فقياس غير صحيح لان النذر حق معين واحد والزكاة حق الله وحق الفقراء فمن اين الجامع بينهما ومع هذا فهذا الحديث والحديثان اللذان قبله لا تطابق الترجمة اذا حققت النظر فيه وانها بمنزل عنها ورجال الحديث المذكور ذكروا غير مرة والحديث مضى في كتاب الايمان والنذر **ص** وقال بعض الناس اذا بلغت الابل عشرين فقها اربع شياء فان وهبها قبل الحول او باعها فرارا واحتيالا لاسقاط الزكاة فلا شيء عليه وكذلك ان اتلفها فأت فلا شيء في ماله **ش** اراد بقوله بعض الناس اباح او الحنفية كاذ كرنا والكلام فيه مثل الكلام في الفرعين المتقدمين وهو ان الحنفية انما قالوا لاشي عليه في هذه الثلاثة لانه اذا ازال عن ملكه قبل الحول فمن اين يكون عليه شيء فلا يرد عليهم ما زعمه البخاري فحينئذ لا فائدة في تكرار هذه الفروع وذكرها مفرقة فان قلت قال الكرماني انما كررها لارادة زيادة التشنيع وبيان مخالفتهم لثلاثة احاديث قلت التشنيع على المجتهدين الكبار لا يجوز وليس فيما ذهبوا اليه مخالفة لاحاديث الباب كما تراهم وهي بمنزل عما ذهبوا اليه ومن له ادراك دقيق في دقائق الكلام يقف على هذا ويظهر له الحق من الباطل والصواب من الخطأ والله ولي العصمة والتوفيق **ص** باب الحيلة في النكاح **ش** اي هذا باب في بيان ترك الحيلة في النكاح **ص** حدثنا سعد بن يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال حدثني نافع عن عبد الله رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن الشغار قلت لنافع ما الشغار قال ينكح ابنته الرجل وينكح ابنته بغير صداق وينكح اخاه بغير صداق **ش** لامطابقة اصلا بين الترجمة والحديث حتى قيل ان ادخل البخاري الشغار في باب الحيلة في النكاح مشكل لان القائل بالجواز يبطل الشغار ويوجب مهر المثل وعبيد الله بالتصغير ابن عمر العمري وعبيد الله هو ابن عمر رضى الله تعالى عنهما والحديث مضى في النكاح ومضى الكلام فيه **ص** وقال بعض الناس ان احتال حتى تزوج على الشغار فهو جائز الشرط باطل وقال في المنعة النكاح فاسد والشرط باطل وقال بعضهم المنعة والشغار جائز والشرط باطل **ش** اراد بعض الناس الحنفية على ما قالوا ان في كل موضع قال البخاري قال بعض الناس فراده الحنفية او ابو حنيفة وحده وهذا غير وارد عليهم لانهم قالوا بحجة العقدين فيه وبوجوب مهر المثل لوجود ركن النكاح من اهله في محله والنهي في الحديث لا خلا العقدة

عن المهر فصار كالعقد بالخمر قوله ان احتال لم يذكر احد من الخفية انهم احتالوا في الشغار وانما قالوا صورة نكاح الشغار ان يقول الرجل اني ازوجك ابنتي على ان تزوجني ابنتك او اختك فيكون احدهما قدين عوضا عن الآخر فالعقدان جائزان واكل مناهم مباحا وقال مالك والشافعي واجد نكاح الشغار باطل اظاهر الحديث قوله وقال في المنعة اي وقال بعض الناس في نكاح المنعة النكاح فاسد والشرط باطل وصورته ان يتزوج المرأة بشرط ان يتنعم بها اياما ثم يخلي سبيلها هكذا ذكره الكرماني وعندي ح صورته ان يقول متعني نفسك او تمنع بك مدة معلومة طويلة او قصيرة فقول متعني نفسك ولا بد من افظ المتع فيه وهذا يجمع عليه قوله وقال بعضهم الخ لم ار احدا من الشراح يبين من هؤلاء البعض وقال صاحب التوضيح المراد به بعض اصحاب ابي ح قلت لم يذكر احد من اصحاب ابي ح شيئا من هذا وقال بعضهم كانه يشير الى ما نقل عن زفر انه اجاز الوقت اولي الشرط لانه شرط فاسد والنكاح لا يبطل بالشرط الفاسد انتهى قلت مذهب زفر ليس كذلك بل عنده ما صورته ان يتزوج امرأة الى مدة معلومة فالنكاح صحيح ويلزم واشترط المدة باطل وعندي ح وصاحبيه النكاح باطل

ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن عبيد الله بن عمر حدثنا الزهري عن الحسن وعبد الله بن محمد بن علي عن ابيهما ان عليا رضي الله تعالى عنه قبل له ان ابن عباس رضي الله تعالى عنهما لا يرى بمنعة النساء بأسا فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهي عنها يوم خيبر وعن الحجوم الحجر الانسية ش هذا ايضا غير مطابق لعدم التعرض الى الحيلة في المنعة وانما صورتها ما ذكرناه وبجي هو القبطان وعبيد الله بن عمر العمري ومحمد بن علي هو المعروف بابن الخفية وعلى هو ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب النكاح ومضى الكلام فيه

ص وقال بعض الناس ان احتال حتى تمنع فالنكاح فاسد وقال بعضهم النكاح جائز والشرط باطل ش لا مناسبة لذكر هذا هنا لان بطلان المنعة يجمع عليه وقوله ان احتال ليس له دخل في المنعة وانما ذكره ايشع به على الخفية من غير وجه قوله وقال بعضهم الخ قال بعضهم انه قول زفر وليس كذلك وانما قول زفر قد بيناه عن قريب فانهم

ص باب ما يكره من الاحتال في البيوع ولا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء ش اي هذا باب في بيان ما يكره من الاحتال في البيوع ولم يذكر فيه حديثا وقال الكرماني هو من قبل ما ترجم ولم يلحق الحديث به هذا هو الغالب قلت لما لم يظفر بحديث يتعلق بالترجمة كان تركها هو الاوجه قوله ولا يمنع فضل الماء الخ التقدير فيه وباب في بيان لا يمنع الخ وبجي الكلام فيه الآن

ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يمنع فضل الماء ليمنع به فضل الكلاء ش الجزء الثاني من الترجمة هو عين حديث الباب قال الكرماني كيفية تعلقه بكتاب الحيل هو ارادة صيانة الكلاء المباح لكل المشترك فيه فيحيل بصيانة الماء لتلزم صيانته واسماعيل هو ابن اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن ابن هرمز والحديث مضى في كتاب الشرب قوله لا يمنع على صيغة المجهول يعني لا يمنع فضل الماء عنه بوجه من الوجوه لانه اذا لم يمنع بسبب غيره فاحرى ان لا يمنع بسبب نفسه وفي تيسره فضلا اشارة الى انه اذا لم يكن زيادة عن حاجة صاحب البئر جاز لصاحب البئر منه صورته رجل له بئر وحواء كلاء مباح وهو بفتح الكاف واللام المخففة وبالهزة وهو ما رعى فاراد

الرجل الاختصاص به فيمنع فضل ما يثره ان يردده ثم غيره للشرب وهو لا حاجة له في الماء الذي يمنعه وانما حاجته الى الكلاء وهو لا يقدر على منعه لكونه غير مملوك له فيمنع الماء فيتوفر له الكلاء وامر الشارع صاحب البئر ان لا يمنع فضل الماء اثلا يكون مانعا للكلاء

ص باب ما يكره من التناجش ش اي هذا باب في بيان ما يكره من التناجش وهو ان يزيد في الثمن بلا رغبة فيه ليقع الغير فيه وانه ضرب من الخيل في تكثير الثمن والمراد من الكراهة كراهة تحريم

ص حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نهى عن النجش ش مطابقته للترجمة ظاهرة ودخوله في كتاب الحيل من حيث ان فيه نوما من الحيلة لا ضرار الغير والحديث مضى في كتاب البيوع ومضى الكلام فيه

ص باب ما ينهى من الخداع في البيوع ش اي هذا باب في بيان ما جاء النهي في الخداع ويقال له الخدع بالفتح والكسر ورجل خادع وفي المبالغة خدوع وخداع قوله من الخداع وفي رواية الكشميهني عن الخداع

ص وقال ايوب بخادعون الله كما يخادعون آدميا لو اتوا الامر عيانا كان اهون على ش ايوب هو الشخشياني قوله كما يخادعون وروي كانهما يخادعون قوله عيانا قال الكرماني لو علموا هذه الامور بان اخذ الزائد على الثمن معانية بلا تدليس لكان اسهل لانه ما جعل الدين آلهة وقول ايوب هذا رواه وكيع عن سفيان بن عيينة عن ايوب

ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن دينار عن عبد الله بن عمران رجلا ذكر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يخدع في البيوع فقال اذا بايعت فقل لا خلافة ش مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل هو ابن ابي اويس والحديث مضى في البيوع قوله ان رجلا هو حبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن منقذ على صيغة اسم الفاعل من الاتقاذ بالذال المعجمة قوله يخدع على صيغة المجهول قوله لا خلافة بكسر الحاء المعجمة وتخفيف اللام وبالباء الموحدة ومعناه لا خديعة وقال المهلب معنى قوله لا خلافة لا تخلبوني اي لا تخدعوني فان ذلك لا يحل وقال ولا يدخل في الخداع الشاء على السلعة والاطناب في مدحها فانه متجاوز عنه ولا ينقض به البيع

ص باب ما ينهى عن الاحتال للولي في البيعة المرغوبة وان لا يكمل صداقها ش اي هذا باب في بيان ما ينهى عن الاحتال للولي في البيعة التي يرغب وابيها فيها وفي بيان ما ينهى ان لا يكمل صداقها وروي ان لا يكمل لها صداقها

ص حدثنا ابو اليمان حدثنا شعيب عن الزهري قال كان عروة يحدث انه سأل عائشة وان ختم ان لا تقسطوا في البيعة فانكحوا ما طاب لكم من النساء قالت هي البيعة في حجر وابيها في رغبت في مالها وجمالها فيريد ان يتزوجها بادنى من سنة نسائها فنهوا عن نكاحهن الا ان يقسطوا الهن في اكل الصداق ثم استفتى الناس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعد فازل الله ويستفتونك في النساء فذكر الحديث

ص مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب ابن ابي حزة والحديث مضى في التفسير في مواضع في سورة النساء ومضى الكلام فيه مستوفى قوله في حجر وابيها بفتح الحاء المهملة وكسرهما قوله بادنى من سنة نسائها اي اقل من مهر مثل اقاربها قوله فنهوا على صيغة المجهول قوله الان يقسطوا بضم الباء من الاقسط وهو العدل قوله فذكر الحديث اي باقي الحديث والبيعة اذا كانت ذات جمال ومال رغبتوا في نكاحها واذا كانت مرغوبا عنها في قلة المال والجمال تركوها واخذوا غيرها من النساء قالت فكما يتكونها مرغوبين عنها فليس لهم ان ينكحوها اذا رغبتوا فيها الا ان

يقسطوا لها ويعطوها حقها الا وفي من الصداق **ص** باب * اذا غصب جارية
 فزعم انها ماتت فقضى بقيمة الجارية الميتة ثم وجدها صاحبها فهي له وترد القيمة ولا تكون
 القيمة ثمنها **ش** اي هذا باب مترجم بما اذا غصب رجل جارية لشخص يعني اخذها
 فمرا فلما ادعى عليه الغصب منه زعم اي الغاصب ان الجارية ماتت فقضى على صيغة المجهول
 ويجوز ان يكون على صيغة المعلوم اي فقضى الحاكم بقيمة تلك الجارية التي زعم الغاصب انها
 ماتت ثم وجدها صاحبها وهو المصوب منه فهي اي الجارية له اي للمالك ويرد القيمة التي
 حكم بها الى الغاصب ولا تكون القيمة ثمنها اذ ليس ذلك بما اخذ القيمة زعم هلاكها فاذا
 زال ذلك وجب الرجوع الى الاصل **ص** وقال بعض الناس الجارية للغاصب لاخذها
 القيمة وفي هذا احتيال لمن اشتهى جارية رجل لا يبيعها فغصبها واعتل بانها ماتت حتى يأخذ
 ربهما قيمتها فيطيب للغاصب جارية غيره **ش** اراد بعض الناس اباح وليس لذكر
 هذا الباب هنا وجه لانه ليس موضعه وانما اراد به التشنيع على الخفية وليس هذا من دأب المشايخ
 قوله لاخذها اي صاحبها قوله واعتل اي تعلل واعتذر **ص** قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اموالكم عليكم حرام ولكل غادر لو اوى يوم القيمة **ش** هذان طريقان للحديث المذكورين
 ذكرهما في معرض الاحتجاج على ما ذكره وليس فيهما ما يدل على دعواه (اما الاول) فعنه ان اموالكم
 عليكم حرام اذا لم يوجد التراضي وهنا قد وجد التراضي باخذ المالك القيمة (واما الثاني) فلا يقال
 في الغاصب في اللغة انه غادر لان الغدر ترك الوفاء والغصب هو اخذ شيء قهر او عدوانا وقول الغاصب
 انها ماتت كذب ثم اخذ المالك القيمة رضى فالحديث الاول وصله البخاري مطولا من حديث ابي
 بكر في او اخر الحج وقال الكرمانى قوله اموالكم عليكم مقابلة الجمع بالجمع وهي تفيد التوزيع فليزمن ان
 يكون مال كل شخص حراما عليه واجاب بان هذا مثل قولهم بنوعيم قتلوا انفسهم اي قتل بعضهم بعضا
 فهو مجاز واوضحا فيه القرينة الصارفة عن ظاهرها كما علم من القواعد الشرعية والحديث الثاني ذكره
 موصولا هنا على ما يحى الآن **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن
 عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لكل غادر لو اوى يوم القيمة يعرف به
ش ابو نعيم هو الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث من افراد **ص**
باب * ش اي هذا باب كذا وقع في رواية الاكثرين بغير ترجمة وقدم امثال هذا فيما
 مضى وقد ذكرنا انه كالفصل لما قبله وحذفه النسفي والاسمعيلى وابن بطل ولم يذكره اصلا واذن ابن
 بطل مسألة الباب الى الباب الذي قبله واما الكرمانى فانه لا يذكر غالب التراجم **ص** حدثنا
 محمد بن كثير عن سفيان عن هشام عن عروة عن زينب ابنة ام سلمة عن ام سلمة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال انما ابشر وانكم تختصمون الى ولعل بعضكم ان يكون الخن يحجته من بعض وافضى
 له على نحو ما سمع من قضيت له من حق اخيه شيئا فلا يأخذ فانما اقطع له قطعة من النار **ش** لما كان
 هذا الباب غير مترجم وهو كالفصل يكون حديثه مضافا الى الباب الذي قبله ووجه التطابق ظاهر لانه
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن اخذ مال الغير اذا كان يعلم انه في نفس الامر للغير ومحمد بن كثير بالثاء
 المثناة وسفيان هو الثوري وهشام هو ابن عروة بن الزبير وزينب ابنة ام سلمة تروى عن امها ام
 سلمة واسمها عند بنت ابي امية والحديث مضى في المظالم عن عبد العزيز بن عبد الله وفي الشهادات عن

القعنبي وسبأني في الاحكام عن ابي ايمان عن شعيب قوله انما ابشر يعني كواحد منكم ولا اعلم القريب
 وبواطن الامور كما هو مقتضى الحالة البشرية وانا احكم بالظاهر قوله ولعل استعمل هنا استعمال
 عسى قوله الخن افعال التفضيل من الخن بكسر الخاء اذا فطن والمراد انه اذا كان افطن كان قادرا
 على ان يكون اقدر في جهته من الآخر وفي رواية المظالم بلفظ ابلى يحجته قوله على نحو ما سمع
 كلمة ماموصولة هكذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره على نحو ما سمع قوله من حق اخيه
 وروى من اخيه وتفسيره من حق اخيه قوله فلا يأخذ وفي رواية الكشميهني فلا يأخذ قوله
 قطعة من النار قال الكرمانى حرام عليه ومرجعه الى النار وقيل معناه ان اخذها مع علمه بانها
 حرام عليه دخل النار **ص** باب * في النكاح **ش** اي هذا باب في بيان حكم
 شهادة الزور في النكاح وقدمضى عن قريب في باب الحيلة في النكاح وذكر فيه الشغار والمنعة واتي
 بهذا الباب هنا لبيان حكم شهادة الزور كما ذكرنا **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام
 حدثنا يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تنكح البكر
 حتى تستأذن ولا الثيب حتى تستأمر فقيل يا رسول الله كيف اذا نكحها اذا سكنت **ش** مطابقة
 للترجمة ظاهرة وهشام هو الدستواقي والحديث قد مر في النكاح قوله لا تنكح على صيغة المجهول اي
 لا تزوج قوله حتى تستأذن على صيغة المجهول ايضا اي حتى يؤخذ منها الاذن قوله حتى تستأمر على
 صيغة المجهول ايضا اي حتى تستأمر **ص** وقال بعض الناس اذا لم تستأذن البكر ولم تزوج
 فاحتال رجل فاقام شاهدي زورانه تزوجها برضاها فثبت القاضي نكاحها والزوج يعلم ان الشهادة
 باطلة فلا بأس ان يوطأها وهو تزويج صحيح **ش** اراد به ايضا اباح و اراد به التشنيع عليه ولا وجه
 له في ذكره ههنا قوله اذا لم تستأذن وفي رواية الكشميهني ان لم تستأذن قوله شاهدي زور
 باضافة شاهدي الى زور ويروى فاقام شاهدين زورا قوله والزوج يعلم الواو فيه للحال وابوح
 امام مجتهد ادرك صحابة ومن التابعين خلقا كثيرا وقد تكلم في هذه المسألة باصل وهو ان القضاء
 لقطع المنازعة بين الزوجين من كل وجه فلو لم ينفذ القضاء بشهادة الزور باطنا كان تمهيدا للمنازعة
 بينهما وقد عهدنا بنفوذ مثل ذلك في الشرع الا ترى ان التفريق باللعان ينفذ باطنا واحدهما كاذب
 يقين والقاضي اذا حكم بطلاقها بشاهدي زور وهو لا يعلم انه يجوز ان يتزوجها من لا يعلم
 بطلان النكاح ولا يحرم عليه بالايجاع وقال بعض المشنعين هذا خطأ في القياس ثم مثل لذلك
 بقوله ولا خلاف بين الأئمة ان رجلا لو اقام شاهدي زور على ابنته انها امته وحكم الحاكم بذلك لا يجوز
 له ووطئها فكذلك الذي شهد على نكاحها في التحريم سواء قلت هذا القياس الذي فيه الخطأ
 الظاهر يفرق بين القياسين من له ادراك مستقيم **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان
 حدثنا يحيى بن سعيد عن القاسم ان امرأة من ولد جعفر تخوفت ان يتزوجها ولها وهي كارهة
 فارسلت الى شخبين من الانصار عبد الرحمن وجمع ابني جارية قالا فلا تخشين فان خفساء بنت خدام
 انكحها ابوها وهي كارهة فرد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال سفيان واما عبد الرحمن
 فسميته يقول عن ابيه ان خنساء **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن
 المديني وصفيان هو ابن عيينة ويحيى بن سعيد الانصاري والقاسم هو ابن محمد بن ابي بكر الصديق
 رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في النكاح في باب اذا زوج ابنته وهي كارهة فنكحها

مردود قوله ان امرأة من ولد جعفر وفي رواية ابن ابي عمر عن سفيان ان امرأة من آل جعفر اخرجته الاسماعيلي ولم يدرك اسم المرأة وقال بعضهم ويغلب على الظن انه جعفر بن ابي طالب ثم قال وتجاوس الكرماني فقال المراد به جعفر الصادق بن محمد الباقر وكان القاسم بن محمد جد جعفر الصادق لانه انتهى ثم قال وخفي عليه ان القصة المذكورة وقعت وجعفر الصادق صغيرا لان مولده سنة ثمانين وكانت وفاة عبدالرحمن بن يزيد بن جارية في سنة ثلث وتسعين من الهجرة وقد وقع في الحديث انه اخبر المرأة بحديث خنساء بنت خذام فكيف تكون المرأة المذكورة في مثل تلك الحالة وابوها ابن ثلث عشرة سنة او دونها انتهى قلت هو ايضا تجاوس حيث قال بغلبة الظن انه جعفر بن ابي طالب والكرماني لم يقل هذا من عنده وانما نقله عن احد فلا ينسب اليه التجاوس ويمكن ان يكون جعفر غير ما قالوا قوله وهي كارهة الواو فيه للحال قوله عبدالرحمن بالجر وجمع على وزن اسم الفاعل من التجميع عطف عليه وهما ابنا يزيد بن جارية بالجيم وهما قد نسبوا الى جدتهما وتقدم في النكاح انهما نسبوا الى ابيهما ولقد صحف من قال حارثة بالخاء المهملة والتاء المثناة قوله فلان خنساء بن جعفر لم يلفظ بالجمع خطاب للمرأة المخوفة واصحابها وقال ابن التين صوابه بكسر الياء وتشديد النون ولو كان بلانون التأكيد لحذفت النون في النهي على ما عرف قوله فان خنساء بضم الخاء المعجمة وسكون النون وبالسین المهملة وبالمد بنت خذام بكسر الخاء المعجمة وبالدال المعجمة الخفيفة ابن ودبة الانصارية من الاوس وقال ابو عمر اختلاف الاحاديث في حالها في ذلك الوقت فرواية مالك عن عبدالرحمن بن القاسم عن ابيه عن عبدالرحمن وجمع ابني يزيد بن جارية عن خنساء انها كانت ثيبا ورواية ابن المبارك عن الثوري عن عبدالرحمن بن القاسم عن عبدالله بن يزيد بن ودبة عن خنساء بنت خذام انها كانت يومئذ بكرا والصحيح نقل مالك ان شاء الله تعالى قوله قال سفيان قالما عبدالرحمن يعني ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر رضى الله تعالى عنه قوله فسمعت بقول عن ابيه عن خنساء اراد انه ارسله فلم يذكر فيه عبدالرحمن بن يزيد ولا اخاه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تنكح الائم حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن قالوا كيف اذنما قال ان تسكت **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وشيبان هو ابن عبدالرحمن النحوي ويحيى هو ابن ابي كثير وابو سلمة ابن عبدالرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجته مسلم في النكاح قوله الائم هي من لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا لكن المراد منها هنا الثيب بقرينة لمقابلة للبكر والافعال هنا كلها على صيغة المجهول ومضى الكلام فيه في النكاح **ص** وقال بعض الناس ان احتال انسان بشاهدي زور على تزويج امرأة ثيب بامرها فثبت القاضي نكاحها اياه والزواج بمسلم انه لم يتزوجها قط فانه يسمه هذا النكاح ولا بأس بالمقسام له معها **ش** اراد به التشنيع ايضا على ابي ح قوله بسمه اى يجوز له ويحل له قال الكرماني وهذا تشنيع عظيم لانه تقدم على الحرام البين علما بالتحريم متعمدا ركوب الاثم انتهى وقد ذكرنا ان اباح بنى هذه الاشياء على ان حكم الحاكم بشاهدي زور ينفذ ظاهرا وباطنا **ص** حدثنا ابو عاصم عن ابن جريح عن ابن ابي مليكة عن ذكوان عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البكر تستأذن قلت ان البكر تستحي قال

اذنها صماتها **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو عاصم هو الضحاك بن مخلد وابن جريح هو عبدالملك بن عبد العزيز بن جريح وابن ابي مليكة هو عبدالله بن عبدالله بن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير وذكوان بفتح الدال المعجمة وبالواو مولى عائشة رضى الله عنها والحديث قد مضى في النكاح **ص** وقال بعض الناس ان هوى رجل جارية يتيمة او بكرا فابت فاحتال فجاء بشاهدي زور على انها تزوجها فادركت فرضيت البيعة قبل القاضي بشهادة الزور والزواج بمسلم بطلان ذلك جازله الوطء **ش** هذا تشنيع آخر على الخفية وقوله هذا تكرار بلا فائدة لان حاصل هذه الفروع الثلاثة واحد وذكره اياها واحدا بعد واحد لا يفيد شيئا لانه قد علم ان حكم الحاكم ينفذ ظاهرا وباطنا ويحرم ويحل والكرماني فائدة التكرار كثرة التشنيع قوله ان هوى بكسر الواو بمعنى احب قوله جارية هي الفتية من النساء يتيمة او بكرا ويروى عن الكشيتهنى ثيبا او بكرا قوله فادركت ظاهره انها بعد الشهادة بلغت ورضيت ويحتمل ان يريد انه جاء بشاهدين على انها ادركت ورضيت فتزوجها فيكون داخل تحت الشهادة والفاء للسببية قبل القاضي بشهادة الزور كذا في رواية الاكثرين بشهادة بالبلاء الموحدة وفي رواية الكشيتهنى بحذف الباء قوله جازله الوطء ويروى حله الوطء **ص** باب ما يكره من احتيال المرأة مع الزوج والضرار وما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك **ش** اى هذا باب في بيان ما يكره الخ كلمة ماموصولة والضرار جمع ضرة بفتح الضاد المعجمة وتشديد الراء قوله وما نزل اى وفي بيان ما نزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله في ذلك اى فيما ذكر من احتيال المرأة مع الزوج والضرار واراد بقوله وما نزل قوله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك وذلك لما قال صلى الله تعالى عليه وسلم شربت عسلا ولن اعود وقبل انما حرم جاريته مارية فحلف ان لا يطأها واسر ذلك الى حفصة فافشته الى عائشة ونزل القرآن في ذلك **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب الحلواء ويحب العسل وكان اذا صلى العصر اجاز على نسائه فيد نومهن فدخل على حفصة فاحتبس عندها اكثر مما كان يحتبس فسألت عن ذلك فقال لي اهدت امرأة من قومها عكة عسل فسقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لاحتال لى لى فذكرت ذلك لاسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولى له يا رسول الله اكلت مغافير فانه يقول لا فقولى له ما هذه الريح وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يشهد عليه ان يوجد منه الريح فانه يقول سقني حفصة شربة عسل فقولى له جرت نحله العرفط وسأقول ذلك وقوليه انت باصفية فلما دخل على سودة قلت تقول سودة والذي لاله الا هو لقد كنت ان ابادره بالذى قلت لي وانه لعلى الباب فرقا منك فلما دعا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت له يا رسول الله اكلت مغافير قال لا قلت فاهذه الريح قال سقني حفصة شربة عسل قلت جرت نحله العرفط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ودخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله الا اسقياك **ش** قال لا حاجة لي به قالت تقول سودة حيان الله الله حرمناه قالت قلت لها سقني **ش**

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والله لئحتال له وابواسامة حاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة
 يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث قد مضى في الاطعمة
 عن اسحق بن ابراهيم وفي الاشربة عن عبد الله بن ابي شيبة وفي الطب عن علي بن عبد الله وهناك
 عن عبد بن اسمعيل اربعة عن ابي اسامة واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرناه قوله الخلاء بعد وقصر
 قال الداودي يريد التمر وشبهه قوله اجاز اي تم النهار او انقده يقال جاز الوادي جواز او اجازة اذا
 قطعه وقال الاصمعي جازه مثنى فيه واجازه قطعه وذكره ابن التين بلفظ جاز قال كذا وقع
 في المجمل وقال الضحاك جزت الموضوع سرت فيه واجزته خلفته وقطعته قوله عكة بالضم الآتية
 من الجلد قوله فسقت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شربة يعني حفصة قال صاحب التوضيح
 هذا غلط لان حفصة هي التي تظاهرت مع عائشة في هذه القصة وانما شربه عند حفصة بنت حي وقيل
 عند زينب والاصح انها زينب وقال الكرماني تقدم في كتاب الطلاق انه شرب في بيت زينب والمتظاهران
 على هذا القول عائشة وحفصة ثم قال لعله شرب في بيتهما فهما قضيتان قوله لئحتال من الاحتيال
 فان قلت كيف جاز على ابي اسامة صلى الله تعالى عليه وسلم الاحتيال قلت هذه من مقتضيات الطبيعة
 للنساء وقد عفي عنهن قوله مغاير جمع مغفور بالعين المعجمة وبالفاء والواو والراء وهو صمغ كالعسل
 له رائحة كريهة قوله جرست بالجيم والراء وبالسین المهملة اي لحست باللسان واكث قوله العرفط
 بضم العين المهملة والفاء واسكان الراء وبالطاء المهملة وهو شجر خبيث الثمر وقيل العرفط موضع
 وقيل شجر من العضاء وثمرته بيضاء مدحرجة وقال الجوهري ثمرة كل العضاء صفراء الا ان العرفط
 ثمرته بيضاء قوله ان ابادره من المبادرة ويروي ان ابادته بالباء الموحدة من المبادرة يقال ابادهم
 امرهم اي اظهر ويروي ان اباديه بالنون موضع الباء قوله الا اسقبك بضم الهيمزة وقحمها
 وفي الصحاح سقيته واسقيته قوله حرمناه من العسل ص باب ما يكره من الاحتيال
 في الفرار من الطاعون ش اي هذا باب في بيان ما يكره من الاحتيال في الفرار اي الهرب
 من الطاعون قال الكرماني هو بئر مؤلم جدا يخرج غالبا في الآباط مع لهيب وخفقان وقي ونحوه
 ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن عبد الله بن عامر بن ربيعة ان عمر
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه خرج الى الشام فلما جاء بسرغ بلغه ان الوباء وقع بالشام فاخبره
 عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا سمعتم
 بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بهما فلا تخرجوا فرارا منه فرجع عمر رضي الله
 تعالى عنه من سرغ وعن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عمر انما انصرف من حديث عبد الرحمن
 بن عوف مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله واذا وقع بارض الخ وعبد الله بن مسلمة القعنبي يروي
 عن مالك بن انس عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عبد الله بن عامر بن ربيعة المزني عن
 ابن ولعل على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وروى عنه وقبض النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم وهو ابن اربع او خمس سنين ومات في سنة تسع وثمانين وقيل خمس وثمانين وذكره الذهبي في
 العكايب وقال ولد سنة ست من الهجرة روى عنه الزهري وغيره وقد وعى عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم والحديث مضى في الطب عن عبد الله بن يوسف ومضى الكلام فيه قوله خرج الى الشام
 كان خروج عمر رضي الله تعالى عنه الى الشام في ربيع الثاني سنة ثمان عشرة قوله بسرغ بفتح السين المهملة

وسكون الراء وبالفين المعجمة منصرف وغير منصرف وهي فرية في طرف الشام مما يلي الحجاز وقال
 البكري مرغ مدينة بالشام افتتحها ابو عبيدة بن الجراح رضي الله تعالى عنه هي واليرموك والجابية
 والرمادة متصلة قوله ان الوباء بالمد والقصر وجع المقصور اوباء وجع المدوداوية وهو المرض العام
 قوله فلا تقدموا بفتح الدال قبل لا يموت احد الاباحله ولا يتقدم ولا يتأخر فواجه النهى عن
 الدخول والخروج واجيب بانه لم ينه ذلك حذرا عليه اذ لا يصيبه الا ما كتب عليه بل حذرا من الفتنة
 في ان يظن ان هلاكه كان من اجل قدومه عليه وان سلامته كانت من اجل خروجه وفي التوضيح
 ولا يتخيل في الخروج في تجارة او زيارة او شبههما ناولا بذلك الفرار منه وبين هذا المعنى قوله
 صلى الله تعالى عليه وسلم انما الاعمال بالنيات قال والمعنى في النهى عن الفرار منه كانه يفر من قدر
 الله وقضائه وهذا لا سبيل اليه لان قدره لا يغلب قوله وعن ابن شهاب موصول بما قبله قوله
 عن سالم بن عبد الله يعني ابن عمر بن الخطاب واشار بهذا الى ان انصراف عمر رضي الله تعالى عنه
 من سرغ كان من حديث عبد الرحمن بن عوف وروى ان انصرافه كان من ابي عبيدة بن الجراح وذلك
 انه لما استقبل عمر فقال جئت باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تدخلهم ارضا فيها
 الطاعون الذين هم ائمة يقتدى بهم فقال عمر رضي الله تعالى عنه يا ابا عبيدة اشككت فقال
 ابو عبيدة كاني يعقوب اذ قال لبنيه (لا تدخلوا من اب واحد) فقال عمر والله لا دخلنهما فقال
 ابو عبيدة لا تدخلها فرده وفيه قبول خبر الواحد وفيه انه يوجد عند بعض العلماء ما ليس عند
 اكبر منه قبل وفيه دليل على تقدم خبر الواحد على القياس وموضعه في كتب الاصول
 ص حدثنا ابو اليان حدثنا شعيب عن الزهري حدثنا عامر بن سعد بن ابي وقاص انه سمع
 اسامة بن زيد يحدث سعدا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر الوجع فقال رجوا عذاب
 عذب به بعض الامم ثم بقي منه بقية فيذهب المدة وبأني الاخرى فمن سمع بارض فلا يقدر من عليه ومن كان
 في ارض وقع بها فلا يخرج فرارا منه ش مطابقة للترجمة ظاهرة وابو اليان الحكيم بن
 نافع والحديث مضى في ذكر بني اسرائيل عن عبد العزيز بن عبد الله عن مالك ومضى الكلام فيه
 هناك قوله ذكر الوجع اي الطاعون قوله رجوا بكسر الراء وضعا العذاب قوله او عذاب
 شك من الراوى قوله فيذهب المرة اي لا يكون دائما بل في بعض الاوقات قوله فلا يقدر من بفتح الدال
 وبالنون المؤكدة الثقيلة ص باب في الهبة والشفعة ش اي هذا باب فيما يكره
 من الاحتيال في الرجوع عن الهبة والاحتيال في اسقاط الشفعة ص وقال بعض الناس ان وهب
 هبة الف درهم او اكثر حتى مكث عنده سنين واحتال في ذلك ثم رجع الواهب فيها فلا زكاة على
 واحد منهما فخالف الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في الهبة واسقط الزكاة ش اراد به التشفيع
 ايضا على ابي ح من غير وجه لان اباح في اي موضع قال هذه المسئلة على هذه الصورة بل الذي
 قاله ابو ح هو ان الواهب له ان يرجع في هبته ولكن لصفة الرجوع قيود الاول ان يكون اجنبيا
 والثاني ان يكون قد سلمها اليه لانه قبل التسليم يجوز مطلقا والثالث ان لا يفتقر بشئ من
 الموانع وهي مذكورة في موضعها واستدل في جواز الرجوع بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم من وهب
 هبة فهو احق بهبته ما لم يثب منها اي ما لم يعرض رواه ابو هريرة وابن عباس وابن عمر رضي الله
 تعالى عنهم اما حديث ابي هريرة فاخرجه ابن ماجة في الاحكام من حديث عمرو بن دينار عن ابي

هريرة واما حديث ابن عباس فاخرجه الطبراني من حديث عطاء عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من وهب هبة فهو احق بهبته مالم يثب منها واما حديث ابن عمر فاخرجه الحاكم من حديث سالم بن عبد الله يحدث عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من وهب هبة فهو احق بها مالم يثب منها وقال حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه فكيف يحل ان يقال في حق هذا الامام الذي علم وزهده لا يحيط بهما الوصفون انه خالف الرسول وكيف خالفه وقد احتج فيما قاله بالحديث هؤلاء الثلاثة من الصحابة الكبار واما الحديث الذي احتج به مخالفوه وهو ما رواه البخاري الذي يأتي الآن ورواه ايضا الجماعة غير الترمذي عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه فياينكره ابو حبل بل عمل بالحدثين معا فعمل بالحدث الاول في جواز الرجوع وبالثاني في كراهة الرجوع لافي حرمة الرجوع كما زعموا وقد شبه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجوعه بعود الكلب في قيئه وفعل الكلب بوصف بالقيح لا بالخرمة وهو يقول به لانه مستقيح ولقائل ان يقول للقائل الذي قال ان اباح خالف الرسول انت خالفت الرسول في الحديث الذي يحتج به على عدم الرجوع لان هذا الحديث يعم منع الرجوع مطلقا سواء كان الذي يرجع منه اجنيا او والداله فان قلت روى اصحاب السنن الاربعة من حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن طاوس عن ابن عمرو عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يحل لرجل ان يعطي عطية او يهب هبة فيرجع فيها الا الوالد فيما يعطي ولده قلت هذا بناء على اصلهم ان للاب حق التملك في مال الابن لانه جزؤه فالتملك منه كالتملك من نفسه من وجه قوله واحتال في ذلك فمهره بعضهم بقوله بان نواطأ مع الموهوب له على ذلك قلت لم يقل احد من اصحاب ابى ح ان اباح او احدا من اصحابه قال ذلك وانما هذا اختلاف لتسمية التشيع عليهم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن ابوب الحنبل عن عكرمة عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه وليس لنا مثل السوء **ش** مطابقته للجزء الاول من الترجمة و ابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث مضى في كتاب الهبة قوله وليس لنا مثل السوء اي الصفة الردية **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى سلمة عن جابر بن عبد الله قال انما جعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الشفعة في كل مالم يقسم فاذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة **ش** مطابقته للجزء الثاني من الترجمة وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی والحديث مضى في البيوع عن محمد بن محبوب وعن محمود عن عبد الرزاق وفيه وفي الشفعة وفي الشركة عن مسدد قوله في كل مالم يقسم اي ملكا مشتركا مشاعا بين الشركاء قوله وصرفت بالتخفيف والتشديد اي منعت وقال ابن مالك اي خلصت ونبتت من الصرف وهو الخالص قال ولا شفعة لانه صار مقسوما وصار في حكم الجوار وخرج عن الشركة وقد ذكرنا ما فيه من الخلاف وغيره غير مرة **ص** وقال بعض الناس الشفعة للجوار ثم عد الى ما شدد فابطله وقال ان اشترى دارا فخاف ان يأخذها الجار بالشفعة فاشترى سهما من مائة سهم ثم اشترى الباقي وكان للجوار الشفعة في السهم الاول ولا شفعة له

في باقي الدار وله ان يحتال في ذلك **ش** هذا تشنيع آخر على ابى ح وهو غير صحيح لان هذه المسئلة فيها خلاف بين ابى يوسف ومحمد فابو يوسف هو الذي يرى ذلك وقال محمد يكره ذلك وبه قال الشافعي قوله للجوار بكسر الجيم وضما وهو المجاورة قوله ثم عد ما شدد بالشين المعجمة ويروى بالمهملة واراد به اثبات الشفعة للجوار قوله فابطله بمعنى ابطال ما شدده ويريد به اثبات الناقض وهو انه قال الشفعة للجوار ثم ابطله حيث قال في هذه الصورة لا شفعة للجوار في باقي الدار وناقض كلامه قلت لا تناقض هنا اصلا لانه لما اشترى سهما من مائة سهم كان شريكا لما لكها ثم اذا اشترى منه الباقي بصير هو احق بالشفعة من الجار لان استحقاق الجار الشفعة انما يكون بعد الشريك في نفس الدار وبعد الشريك في حقهما قوله ان اشترى دارا اي اذا اراد اشترائها **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابراهيم بن ميسرة سمعت عمرو بن الشريد قال جاء المسور بن مخرمة فوضع يده على منكبي فانطلقت الى سعد فقال ابو رافع للمسور الانأمر هذا ان يشتري مني بيتي الذي في دارى فقال لا ازيد على اربعمائة اما مقطعة واما منجمة قال اعطيت خمسمائة نقدا فغضته ولولا اني سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بسبقه ما بعتك او قال ما اعطيتك قلت لسفيان ان معمرا لم يقل هكذا قال لكنه قال لي هكذا **ش** مطابقته للجزء الثاني من الترجمة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة و ابراهيم بن ميسرة ضد المينة الطائفي وعمرو بن الشريد بالشين المعجمة وكسر الراء وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة الثقفي والمسور بكسر الميم وسكون السين المهملة وبالواو ثم بالراء ابن مخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة ابن نوفل القرشي ولد بمكة بعد الهجرة بسنتين وقدم به المدينة في عقب ذي الحجة سنة ثمان وقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين وسمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وحفظ عنه وفي حصار الحصين بن نمير مكة لقتال ابن الزبير اصابه حجر من حجر المنجنيق وهو بصلي في الحجر فقتله وذلك في مستهل ربيع الاول سنة اربع وستين وصلى عليه ابن الزبير بالحجون وهو ابن اثنتين وستين وابوه مخرمة من مسلمة الفتح وهو احد المؤلفات فلو بهم ومن حسن اسلامهم منهم مات بالمدينة سنة اربع وخسين وقد بلغ مائة سنة وخمس عشرة سنة وسعد هو ابن ابى وقاص وهو خال المسور المذكور وابو رافع مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسمه اسم القبطي قوله الانأمر هذا يعني سعد بن ابى وقاص والمراد ان يسأله او يشير عليه قال الكرماني وفيه ان الامر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء قوله بيتي الذي في دارى كذا في رواية الاكثرين بالافراد وفي رواية الكشميحي بيتي الذين بالتثنية قوله اما مقطعة واما منجمة ويروى مقطعة او منجمة بالشك من الراوى والمراد نهسا مؤجلة على نقدات مفرقة والنجم الوقت المعين المضروب قوله اعطيت على صيغة المجهول والقائل هو ابو رافع قوله بسبقه ويروى بصقبه بالصاد بفتح القاف وسكونها وهو القرب يقال سقت داره بالكسر والمزول سقب والساقب القريب ويقال لا بعيد ايضا جعلوه من الاضداد وقال ابراهيم الحربي في كتاب غريب الحديث الصقب بالصاد ما قرب من الدار ويجوز ان يقال سقب بالسين واستدل به اصحابنا ان الجار الشفعة بعد الخليط في نفس المبيع وهو الشريك للخليط في حق المبيع كالشريك بالكسر

والطريق وهو حجة على الشافعي حيث لم يثبت الشفعة للجار قوله ما بعتهك اي الشيء وفي رواية
المستمل ما بعتهك بحذف المفعول قوله او قال ما اعطيتك شك من الراوي قبل هو سفيان و يروى
ما اعطيتك بحذف الضمير قوله قلت لسفيان القائل هو علي بن عبد الله شيخ البخاري قوله ان معمر
لم يقل هكذا بشير به الى مارواه عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد
عن ابيه بالحديث دون القصة اخرجته النسائي وابن ماجه عن حسين المعلم عن عمرو بن الشريد عن ابيه
ان رجلا قال يا رسول الله ارضى ليس فيها لاحد شرك ولا قسم الا لجوار فقال انما الجار احق بصقبه
ما كان واخرجه الطحاوي ايضا وهذا صريح بوجود الشفعة لجوار لا شركة فيه انتهى قلت
الشريد بن سويد الثقفي عده في اهل الطائف له صحبة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه
من حضر موت ويقال انه من همدان حليف لتقيف روى عنه عمرو والمراد على هذا بالخالفه ابدال
الصحابي بصحابي آخر وقال الكرماني يري ان معمر لم يقل هكذا اي ان الجار احق بالشفعة بزيادة
لفظ الشفعة ورد عليه بان الذي قاله لا اصل له ولم يعلم مستنده فيه ما هو بل لفظ معمر الجار احق
بصقبه كرواية ابي رافع سواء قوله لكنه اي قال سفيان لكن ابراهيم بن ميسرة قال لي هكذا وحكي الترمذي
عن البخاري ان الطريقين صحيحان والله اعلم **ص** وقال بعض الناس اذا اراد ان يبيع الشفعة
فله ان يحتال حتى يطل الشفعة فبها البائع للشرى الدار ويحدها ويدفعها اليه وبهوضه المشتري
الف درهم فلا يكون للشفيع فيها شفعة **ش** هذا نشئ على الخفية بلاوجه على ما ذكره
قوله ان يبيع الشفعة من البيع قال الكرماني لفظ الشفعة من النسخ او المراد لازم البيع وهو الازالة
قلت في رواية الاصيلي وابي ذر عن غير الكشي يهني اذا اراد ان يقطع الشفعة ويروى اذا اراد ان يمنع
الشفعة قوله ويحدها اي يصف حدودها التي تميزها وقال الكرماني و يروى في بعض النسخ
ونحوها وهو اظهر وانما سقطت الشفعة في هذه الصورة لان الهبة ليست معاوضة محضة
فاشبهت الارث **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن ابراهيم بن ميسرة
عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع ان سعدا ساءمه بيتا باربعه امتقال فقال لولا اني سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بصقبه لما اعطيتك **ش** اي هذا
حديث ابي رافع المذكور ذكره مختصرا من طريق سفيان الثوري عن ابراهيم بن
ميسرة واورده في آخر كتاب الخيل بآتم منه وسعد هو ابن ابي وقاص قبل ذكر البخاري في
هذه المسئلة حديث ابي رافع ليعرفك انما جعله النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حقا للشفيع لقوله
الجار احق بصقبه لا يحل ابطاله انتهى قلت ليس في الحديث ما يدل على ان البيع وقع والشفيع لا يستحق
الابعد صدور البيع فحيث لا يصح ان يقال لا يحل ابطاله وقال صاحب التوضيح انما اراد البخاري
ان يلزم اباح التناقض لانه يوجب الشفعة للجار ويأخذ في ذلك بحديث الجار احق بصقبه فن
اعتقد هذا وتمت ذلك عنده من قضاءه صلى الله عليه وسلم وتحيل بمنزلة هذه الحيلة في ابطال
شفعة الجار فقد ابطال السنة التي اعتقدها انتهى قلت هذا الذي قاله كلام من غير ادراك ولا فهم لانه
لا جار في هذه الصورة لان الذي فيها الشريك في نفس البيع والجار لا يتقدم عليه ولا يستحق الجار
الشفعة الا بعده بل وبعد الشريك في حق البيع ايضا فكيف يحل لهذا القائل ان يفترى على هذا الامام
الذي سبق امامه وامام غيره وينسب اليه ابطال السنة **ص** وقال بعض الناس ان اشترى نصيب

دار فاراد ان يطل الشفعة وهب لابنه الصغير ولا يكون عليه عين **ش** هذا ايضا تشنيع على
الخفية قوله وهب اي ما اشتراه لابنه الصغير ولا يكون عليه عين في تحفة الهبة ولا في جريان
شروطها وقيد بالصغير لان الهبة لو كانت للكبير وجب عليه العين فتحيل الى اسقاطها يجعلها
لصغير و اشار بالعين ايضا الى انه او وهب لاجني فان للشفيع ان يحلف الاجني ان الهبة حقيقة وانها
جرت بشروطها والصغير لا يحلف لكن عند المالكية ان اباه الذي يقبل له يحلف ومن ماله لا تدخل
الشفعة في الموهوب مطلقا كذا ذكره في المدونة **ص** باب احتيال العامل ليهدي له **ش**
اي هذا باب في بيان كراهة حيلة العامل لاجل ان يهدي له على صبغة المجهول والعامل هو الذي
ينولي اموز الرجل في ماله وملكه وعمله ومنه قيل الذي يستخرج الزكاة عامل **ص** حدثنا عبيد بن
اسماعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن ابي حنيفة الساعدي قال استعمل رسول الله صلى الله عليه
وسلم رجلا على صدقات بني سليم يدعى ابن التبية فلما جاء حاسبه قال هذا مالكم وهذا هدية
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فملا جلست في بيت ابيك وامك حتى تأتيك هديتك ان كنت
صادقا ثم خطبنا فحمد الله واثني عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل بما ولاي الله
فبأني فيقول هذا مالكم وهذا هدية اهديت لي افلا جلست في بيت ابيه وامه حتى تأتية هديته والله
لا يأخذ احد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يحمله يوم القيمة فلا عرفن احدا منكم لقي الله يحمل
بغيره رغاء او بقرة لها خوار او شاة تهر ثم رفع يديه حتى روى يساض ابطيه يقول اللهم هل
بلغت بصرعيني وسمع اذني **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وهذا هدية قال المهلب
حيلة العامل ليهدي له تقع بان يسامح بعض من عليه الحق فلذلك قال هلا جلست في بيت ابيه وامه
لينظر هل يهدي له ويقال احتيال العامل هو بان ما يهدي له في عماله يستأثر به ولا يضعه في بيت المال
وهذا بالعمال والامراء هي من جملة حقوق المسلمين وابو اسامة حاد بن اسامة وهشام هو ابن
عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير عن ابي حنيفة بضم الحاء عبد الرحمن وقيل المنذر الساعدي
الانصاري والحديث مضى في الهبة عن عبد الله بن محمد وفي الذور عن ابي اليمان وفي الزكاة عن
يوسف بن موسى ومضى الكلام فيه في زكاة قوله ابن التبية بضم اللام وسكون التاء المثناة من فوق
وبالياء الموحدة وباء النسبة وقيل يفتح التاء المثناة من فوق وقيل بالهمزة المضمومة بدل اللام واسمه عبد الله
قوله فلا عرفن نهي التشكك صورة وفي المعنى نهي لقوله احدا يروى فلا عرفن اي والله لا عرفن قوله
رغاء هو صوت ذات الخف قوله تهر بالهمزة وقيل بالفتح من الباء بضم الباء آخر الحروف وتخفيف العين
المهملة وهو صوت الشاة قوله يساض ابطيه و يروى بالافراد قوله بصرعيني بلفظ الماضي وكذلك لفظ
سمع اي ابصرت عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ناطقا ورافعا يديه وسمعت كلامه وهو قول ابي حنيفة
الراوي له وقال عياض ضبط اكثرهم بسكون الصاد وسكون الميم وفتح الراء والعين مصدرين مضافين
وهو مفعول بلغت وهو مفعول رسول الله صلى الله عليه وسلم **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن
ابراهيم بن ميسرة عن عمرو بن الشريد عن ابي رافع قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجار احق بصقبه
ش هذا الحديث والذي يأتي في آخر الباب يتعلقان بباب الهبة والشفعة فلا وجه لذكرهما
في هذا الباب ومن هذا قال الكرماني كان موضعها المناسب قبل باب احتيال العامل لانه من
سنة مسائل الشفعة وتوسيط هذا الباب بينهما اجنبي ثم قال ولعله من جملة تصرفات الفلة عن

الاصل ولعله كان في الحاشية ونحوها فنقلوه الى غير مكانه ورجاله قد ذكروا عن قريب وكذلك
 شرحه **ص** وقال بعض الناس ان اشترى دارا بعشرين الف درهم فلا بأس ان يحتال
 حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم ويتقدم تسعة آلاف درهم وتسعة وتسعة
 وتسعين ويتقدم ديناراً بمائتي من العشرين الف فان طلب الشفيع اخذها بعشرين الف درهم
 والافلاسيل له على الدار فان استحققت الدار رجع المشتري على البائع بمادفع اليه وهو تسعة آلاف
 درهم وتسعة وتسعة وتسعون درهماً وديناراً لان البيع حين استحق انتقض الصرف في الدينار
 فان وجد بهذه الدار عيباً ولم تستحق فانه يردّها عليه بعشرين الف درهم قال فاجاز هذا الخداع
 بين المسلمين وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بيع المسلم لاداء ولا خبطة ولا غائلة **ش**
 هذا ايضا تشنيع بعد تشنيع بلاوجه قوله ان اشترى دارا اي اراد اشترى دار بعشرين الف درهم
 قوله فلا بأس ان يحتال اي على اسقاط الشفعة حتى يشتري الدار بعشرين الف درهم قوله ويتقدم
 اي يتقدم البائع تسعة آلاف درهم وتسعة وتسعين ويتقدم ديناراً بمائتي اي بمقابلة
 ما بقي من العشرين الف وروي من العشرين الفا يعني مصارفة عنها قوله فان طلب الشفيع
 اي اخذها بالشفعة قوله اخذها بصيغة الماضي اي اخذها بعشرين الف درهم يعني بمن الذي
 وقع عليه العقد قوله والا فلا سبيل له على الدار يعني وان لم يرض اخذها بعشرين الفا فلا سبيل له
 على الدار لسقوط الشفعة لكونه امتنع من بدل الثمن الذي وقع عليه العقد قوله فان استحققت على
 صيغة المجهول يعني اذا ظهرت الدار مستحقة لغير البائع قوله لان البيع اي لان المبيع قوله حين
 استحق اي لغير قوله انتقض الصرف اي الذي وقع بين البائع والمشتري في الدار المذكورة بالدينار
 وهي رواية الكشميني اعني في الدينار وفي رواية غيره في الدار والاول اوجه قوله فان وجد
 بهذه الدار اي الدار المذكورة عيباً قوله ولم تستحق الواو فيه للحال اي والحال انها لم تخرج
 مستحقة فانه يردّها اي الدار عليه اي على البائع بعشرين الفا قال وهذا تناقض بين لان الامة مجمعة
 وابوح معهم على ان البائع لا يرد في الاستحقاق وارد بالعباب الا ما قبض فكذلك الشفيع لا يشفع
 الا بما نقد المشتري وما قبضه من البائع لا بما عقد وأشار الى ذلك بقوله قال فاجاز هذا الخداع بين
 المسلمين اي اجاز الخيلة في ايقاع التريك في العين ان اخذ الشفعة وابطال حقه بسبب الزيادة في الثمن
 باعتبار العقد لوتركها والضمير في قال يرجع الى البخاري وفي اجاز الى بعض الناس فان كان مراده
 من قوله فاجاز اي ابوح فقيه سوء الادب فحاشا ابوح من ذلك فدينه المتين وورعه المحكم بمنعه
 عن ذلك قوله وقال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي قال البخاري قال النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم واراد بهذا الحديث المعلق الذي مضى موصولاته منه في اوائل كتاب البيوع الاستدلال على
 حرمة الخداع بين المسلمين في معاقدتهم قولا لاداء اي لامرض ولا خبطة بكمس الخاء المعجمة اي لا يكون
 وحكي الضم ايضا وقال الهروي الخبطة ان يكون البيع غير طيب كأن يكون من قوم لم يحل سبيهم
 لعهود تقدم لهم وقال ابن التين وهذا في عهد الرقيق قيل انما خصه بذلك لان الخبر انما ورد فيه قولا
 ولا غائلة وهو ان يأتي امرا سوء كالتدليس ونحوه وقال الكرماني الغائلة الهلاك اي لا يكون فيه
 هلاك مال المشتري والاصل عند من يرى هذا الاحتمال في هذه الصورة وغيرها هو ان ابطال
 الحقوق الثابتة بالتراضي جائز **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني

ابراهيم بن مسرة عن عمرو بن الشريدان ابا رافع ساوم سعد بن مالك بدينار بمائة مثقال وقال لولا
 اني سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الجار احق بصقبة ما اعطيتك **ش** قد مر
 الكلام فيه عن قريب عند قوله حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان الخ وهو بعين ذلك الحديث غير انه
 اخرجنا هنا عن مسدد عن يحيى القطان عن سفيان الثوري وهناك عن ابي نعيم عن سفيان عن ابراهيم
 الخ ومضى الكلام فيه **ص** بسم الله الرحمن الرحيم **ش** ثبت البسملة هنا لجميع الرواة

ص كتاب التعبير ش

اي هذا كتاب في بيان التعبير وقال الكرماني قالوا الفصح العبارة لا التعبير وهي التفسير والاختصار
 بما يؤول اليه امر الرؤيا والتعبير خاص بتفسير الرؤيا وهي العبور من ظاهرها الى باطنها وقبل
 هو النظر في الشيء فتعبير بعضه ببعض حتى يحصل على فهمه واصله من العبور بفتح العين وسكون
 الباء وهو التجاوز من حال الى حال والاعتبار والعبرة الحالة التي يتوصل بها من معرفة المشاهد الى
 ما ليس بمشاهد ويقال عبرت الرؤيا بالتخفيف اذا فسرتمتها وعبرتها بالتشديد لاجل المبالغة في ذلك
ص * باب * اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا
 الصادقة **ش** اي هذا باب فيه اول ما بدى به وهكذا وقع في رواية النسي والقباسي
 وكذا وقع لابن ذر مثله الا انه سقط له عن غير المستمل افظ باب ووقع لغيرهم باب التعبير واول ما بدى
 به الخ والرؤيا ما برآه الشخص في منامه وهي على وزن فعلى وقد تسهل الهمة وقال الواحدى هو
 في الاصل مصدر كاللهشري فلما جعلت اسما لما يتخيله النائم اجريت مجرى الاسماء وقال ابن العربي الرؤيا
 ادراكات عقلها الله عز وجل في قلب العبد على يدى ملك او شيطان اما باسمائها اي حقيقة نفسها واما
 بكنائها اي بعبارتها واما بتخليط ونظيرها في البقطة الخواطر فانها قد تأتي على نسق في قصد وقد
 تأتي مسترسلة غير محصلة وروي الحاكم والعقيلي من رواية محمد بن عجلان عن سالم بن عبد الله بن عمر
 عن ابيه قال قال لقي عمر عليا رضي الله عنهما فقال يا ابا الحسن الرجل يرى الرؤيا فيها ما يصدق ومنها
 ما يكذب قال نعم سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد ولا ممة ينام فيميتلى نوما
 الا يخرج بروحه الى العرش فالذى لا يستيقظ دون العرش فذلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ
 دون العرش فذلك التي تكذب قال الذهبي في تلخيصه هذا حديث منكر ولم يحسنه المؤلف
 ولعل الآفة من الراوى عن ابن عجلان انتهى الراوى عن ابن عجلان هو اذهر بن عبد الله الأزدي
 الخراساني ذكره العقيلي في ترجمته وقال انه غير محفوظ قوله الرؤيا الصادقة قد ذكرنا ان الرؤيا
 في المنام والرؤية هي النظر بالعين والرأى بالقلب والصادقة هي رؤيا الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 ومن تبعهم من الصالحين وقد تقع لغيرهم بتدور والاحلام الملبسة اضغاث وهي لا تذكر بشيء
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب ح وحدثني عبد الله بن
 محمد حدثنا عبد الرزاق حدثنا معمر قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها انها
 قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة في النوم فكان
 لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح فكان يأتي حراء فيمنحني فيه وهو التبعيد اللبس الى ذوات
 العدد ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة رضي الله تعالى عنها فتزود لمثلها حتى فيجئه الحق
 وهو في غار حراء فجاءه الملك فيه فقال اقرأ فقال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما أنا

بقارى فاذنى فطنى حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال اقرأ فقلت ما انا بقارى فاحذنى
فطنى الثانية حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال اقرأ فقلت ما انا بقارى فطنى الثالثة
حتى بلغ منى الجهد ثم ارسلنى فقال (اقرأ باسم ربك الذى خلق) حتى بلغ (ما لم يعلم) فرجع بهاترجف
بوادره حتى دخل على خديجة فقال زملونى زملونى فزملوه حتى ذهب عنه الروع فقال باخديجة مالى
واخبرها الخبر وقال قد خشيت على نفسى فقالت له كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا انك لتصل
الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق ثم انطلقت به خديجة
حتى اتت به ورقة بن نوفل بن اسدين عبد العزى بن قصى وهو ابن عم خديجة رضى الله تعالى عنها
اخو ابيها وكان امرا تنصر فى الجاهلية وكان يكتب الكتاب العربى فيكتب بالعربية من الانجيل
ما شاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة اى ابن عم امم من ابن اخيك فقال
ورقة ابن اخى ماذا ترى فاخبره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأى فقال ورقة هذا الناموس الذى
انزل على موسى بالبنى فيها جذعا اكون حيا حين يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم او يخرجى هم فقال ورقة نعم لم يأت رجل قط بما جئت به الا عودى وان يدركنى يومك انصرك نصرا
مؤزرا ثم لم ينشب ورقة ان توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما
بلغنا حزنا فدا منه مرارا حتى يتردى من رؤس شواقي الجبال فكلما اوفى بذروة جبل لى بلقى
منه نفسه تبدى له جبريل عليه السلام فقال يا محمد انك رسول الله حقا فبسكن لذلك جاشه وتقر
نفسه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي فدا مثل ذلك فاذا اوفى بذروة جبل تبدى له جبريل
عليه السلام فقال له مثل ذلك قال ابن عباس قال الاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل
ش هذا الحديث قد مر فى اول الكتاب ومضى الكلام فيه مستوفى وعائشة لم تدرك هذا
الوقت فاما ان سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او من صحابي آخر واخرجه هنا من
طريقين (احدهما) عن يحيى بن عبد الله بن بكير الخزرجى المصرى عن الليث بن سعد المصرى عن عقيل
بضم العين ابن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى (والآخر) عن عبد الله بن محمد الجعفي المعروف
بالسندى عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهرى (وكتب بين الاسناد حرف
(ح) اشارة الى التحويل من اسناد قبل ذكر الحديث الى اسناد آخر وقال الكرماني او الاشارة الى صح
او الى الخائل او الى الحديث قوله فاخبرني عروة ذكر حرف الفاء اشعارا بانه روى له حديثا ثم عقبه بهذا
الحديث فهو عطف على مقدر ووقع عند مسلم عن محمد بن رافع عن عبد الرزاق مثله لكن فيه واخبرني
بالواو لا بالفاء قوله الصادقة وفي رواية الصالحة وهما بمعنى واحد بالنسبة الى امور الآخرة في حق
الانبياء عليهم السلام واما بالنسبة الى امور الدنيا فالصالحة اخص فرؤيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
صادقة وقد تكون صالحة وهى الاكثر وغير صالحة بالنسبة الى الدنيا كما وقع في الرؤيا يوم احد واما رؤيا
غير الانبياء عليهم السلام فبينهم اعموم وخصوص ان فسرنا الصادقة بانها التى لا تحتاج الى تعبير وان فسرناها
بانها غير الاضغاث فالصالحة اخص مطلقا وقبل الرؤيا الصادقة ما يقع بعينه او ما يعبر في المنام او يخبر به من
لا يكذب والصالحة ما يسر وقال الكرماني الصالحة ما صلح صورنها او ما صلح تعبيرها والصادقة
المطابقة لواقع قوله جاءت هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره جاءت قوله فلقى الصبح بفتح
الفاء ضوء الصبح وشقه من الظلمة وافترقا منه وجه التشبيه بلقى الصبح دون غيره هو ان شمس

النبوة كانت الرؤيا مبادئ انوارها فزال ذلك النور يتسع حتى اشرفت الشمس فن كان باطنه نوريا
كان في التصديق بكريا كافي بكر ومن كان باطنه مظلما كان في التكذيب خفاشا كافي جهل وبقيبة
الناس بين هاتين المنزلتين كل منهم بقدر ما اعطى من النور قوله حراء بكسر الحاء وبالمد وهو
الافصح وحكى بتلبيت اوله مع المد والقصر والصرف وعدمه فجتمع فيه عدة لغات مع
قلة احرفه ونظيره قباه والخطابي جزم بان قبح اوله لحن وكذا ضمه وكذا قصره قبل الحكمة
في تخصيصه بالتخلى فيه ان المقيم فيه كانت تمكنه فيه رؤية الكعبة فجتمع فيه ان يخلو فيه ثلاث عبادات
الخلوة والتعبد والنظر الى البيت وقيل ان قريشا كانت تفعله واول من فعل ذلك من قريش عبد
المطلب وكانوا يعظمونه لجلالته وكبر سنه فبهم على ذلك من كان يتأله وكان صلى الله تعالى عليه
وسلم يخلو بمكان جده وسلم له ذلك اعمامه لكرامته عليهم قواله وهو التعبد تفسير للنخث الذى
في ضمن يتخث وهو ادراج من الراوى قوله الليالى ذوات العدد قال الكرماني الليالى مفعول
بنخث وذوات بالكسر اى كثيرة وقال الكرماني الليالى ذوات العدد يحتمل الكثرة اذ الكثير يحتاج
الى العدد وقال غيره المراد به الكثرة لان العدد على قسمين فاذا اطلق اريد به مجموع القلة والكثرة
فكانها قالت ليالى كثيرة اى مجموع قسمي العدد قوله فتزود مثلها كذا في رواية الكشميني وفي رواية
غيره فتزوده بالضمير وقوله مثلها اى مثل الليالى وقيل يحتمل ان يكون للمرة او الفعلة او الخلوة
او العبادة وقال بعض من عاصرناه ان الضمير للسنة فذكر من رواية ابن اسحق كان يخرج الى غار
حراء في كل عام شهرا من السنة يتنكس فيه يطعم من جاءه من المساكين قال وظاهره التزود لمثلها
كان في السنة التي تليها لا مرة اخرى من تلك السنة واعترض عليه بعض تلامذته بان مدة الخلوة
كانت شهرا كان يتزود لبعض ليالى الشهر فاذا نفذ ذلك الزاد رجع الى اهله فيتزود قدر ذلك من
جهة انهم لم يكونوا في سعة بالغة من العيش وكان غالب زادهم اللبن واللحم وذلك لا يدخر منه كفاية
الشهر لتلايسر ع اليه الفساد ولا سيما وقد وصف بانه كان يطعم من يرد عليه قوله حتى فجئته الحق
كلمة حتى هنا على اصلها لانتهاء الغاية والمعنى انتهى توجهه لغار حراء بمجئى الملك وترك ذلك
وفجئته بفتح الفاء وكسر الجيم وبهزمة فعل ماضى اى جاءه الوحي بفترة وقال الطيبي الحق اى
امر الحق وهو الوحي او رسول الحق وهو جبريل عليه السلام وقبل الحق الامر البين الظاهر او المراد
الملك بالحق اى الامر الذى بعث به قوله فجاءه الفاءاء التفسيرية وقيل يحتمل ان يكون للتعقيب
وقيل يحتمل ان يكون سببية قوله فيه اى في الغار وهذا برد قول من قال ان الملك لم يدخل اليه
الغار بل كله والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم داخل الغار والملك على الباب والملك هنا جبريل
عليه السلام وقيل اللام فيه لتعريف المساهية لانه لا يكون المراد به ماعهده عليه السلام
قبل ذلك لما كلفه في صباه وكان سن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين جاءه جبريل عليه السلام في غار
حراء اربعين سنة على المشهور وكان ذلك يوم الاثنين نهارا في شهر رمضان في سابع عشره وقيل في سابعه
وقيل في رابع عشرين وقيل كان في سابع عشرين شهر رجب وقيل في اول شهر ربيع الاول وقيل
في ثامنه قوله فقال اقرأ ظاهره انه لم يتقدم من جبريل شئ قبل هذه الكلمة ولا السلام وقيل يحتمل
انه سلم وحذف ذكره وروى الطيالسي ان جبريل سلم اوله ولم ينقل انه سلم عند الامر بالقراءة قوله
فقال اقرأ قيل دلت القصة على ان مراد جبريل عليه السلام ان يقول النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم نص ما قاله وهو قوله اقرأ وانما لم يقل له قل اقرأ لئلا يظن ان لفظة قل ايضا من القرآن فان قلت ما الذي اراد (باقرأ) قلت هو المكتوب الذي في النسخ كذا في رواية ابن اسحق فلذلك قال ما انما يقارىء يعنى انا احمى لاحسن قراءة الكتب فان قلت ما كان المكتوب في ذلك النسخ قلت الآيات الاول من (اقرأ باسم ربك) وقيل ويحتمل ان يكون ذلك جملة القرآن تزل باعتبار ثم تزل مجعما باعتبار آخر وفيه اشارة الى ان امره تكمل باعتبار الجملة ثم تكمل باعتبار التفصيل قوله فغطني من الغط بالغين المعجمة وهو العصر الشديد والكبس وقال ابن الاثير قيل انما غطه ليجتنبه هل يقول من تلقا نفسه شيئا وقيل لتبنيه واستحضاره وفي منافيات القراءة عنه وقال السهيلي تأويل الغطات الثلاث انها كانت في النوم انه سيقع له ثلاث شدائد يبتلى بها ثم يأتي الوحي وكذا كانت (الاول) في الشعب لما حصرتهم قريش فانه لقي ومن تبعه شدة عظيمة (الثانية) لما خرجوا فعدوهم بالقتل حتى فروا الى الحبشة (والثالثة) لما هموا به ما هموا من المكربة كما قال تعالى (واذ يكره الذين كفروا) الآية فكانت له العاقبة في الشدائد الثلاث وقال بمن ماصرفناه من المشايخ ما ملخصه ان هذه المناسبة حسنة ولا تبين للنوم بل يكون بطريق الاشارة في اليقظة وقال ويمكن ان يكون المناسبة ان الامر الذي جاء به ثقل من حيث القول والعمل والنية او من جهة التوحيد والاحكام والاختيار بالغيب الماضي والآتي واثار الارسلات الثلاث الى حصول التيسير والتسهيل والتخفيف في الدنيا والبرزخ والاخرة عليه وعلى امته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله حتى بلغ منى الجهد بضم الجيم الطاقة وبفتحها الغابة ويجوز فيه رفع الدال ونصبها اما الرفع فعلى انه فاعل بلغ وهي القراءة التي عليها الاكثرون وهي المرجعة واما النصب فعلى ان فاعل بلغ هو الغط الذي دل عليه قوله فغطني والتقدير بلغ منى الغط جهده اى غايته وقال الشيخ التوربشتي لا ارى الذي قاله بالنصب الا وهما فانه يصير المعنى انه غطه حتى استفرغ الملك قوته في ضغطه بحيث لم يبق فيه مزيد وهو قول غير سديد فان البنية البشرية لا تطبق استفاد القوة الملكية لاسيما في مبتدأ الامر وقد صرح في الحديث بانه دخله الرعب من ذلك انتهى وقيل لا مانع ان يكون الله قواه على ذلك ويكون جملة معجزاته وقال الطيبي في جوابه بان جبريل لم يكن حينئذ على صورته الملكية فيكون استفرغ جهده بحسب صورته التي جاء بها حين غطه وقال واذا صححت الرواية اضمحج الاستبعاد انتهى وفيه تأمل قوله فرجع بها اى مصاحبا بالآيات المذكورة الخمس قوله ترجف بواديه جملة حالية والى البوادر جمع البادرة وهي الحمة بين العنق والمنكب وقد تقدم في بدء الوحي بلفظ فؤاده قيل الحكمة في العدول عن القلب الى الفؤاد ان الفؤاد وطأ القلب فاذا حصل الرجفان للفؤاد حصل لما فيه قوله الروح بفتح الراء الفزع قوله مالى اى ما كان الذي حصل لي قوله قد خشيت على نفسي هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره خشيت على بالتشديد يعنى من ان يكون مرضا او عارضا من الجن وقال الكرماني قالوا الاولى خشيت انى لا اقوى على تحمل اعباء الرسالة ومقاومة الوحي قوله فقال له كلا اى فقالت خديجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلا اى ليس الامر كما زعمت بل لا خشية عليك واصل كلمة كلا للردع والابعاد وقد يحكى بمعنى حقا قوله ابشر خطاب من خديجة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو امر من البشارة بكسر الباء وضمها وهو اسم والمصدر بشر وبشور من بشرت الرجل ابشره بالضم اى ادخلت له سرورا وفرحا ولم يعين

فيه المبشرة ووقع في دلائل النبوة للبيهقي من طريق ابى ميسرة مرسلا مطولا وفي آخره ابشر فانك رسول الله حقا وفيه لا يفعل الله بك الا خيرا قوله لا يخزيك الله ابدا من الخزي بالمجتهين وهو الذل والهوان وفي رواية الكشميني لا يخزيك الله من الحزن بالخاء المهملة والنون قوله الكل اى تنزل من الناس قوله على نواب الحق جمع نأبة وهي ما ينوب الانسان اى ينزل به من المهمات والحوادث قوله وهو ابن عم خديجة رضى الله تعالى عنها اخو ابيها كذا وقع هنا واخو صفة لام فكان حقه ان يذكر مجرورا وكذا وقع في رواية ابن مسعود كذا وقع هنا واخو صفة انه مبتدأ محذوف اى هو اخو ابيها وفائدته دفع المجاز في اطلاق الم عليه قوله تنصر اى دخل في دين النصرانية قوله في الجاهلية اى قبل البعثة المحمدية قوله بالبرانية بكسر العين وكذلك العبرى قال الجوهرى هو لغة اليهود وقد ذكرنا في اول الكتاب في هذا الحديث ان العبرى نسبة الى العبر وزيدت فيه الالف والنون في النسبة على غير القياس وقال ابن الكلبي ما اخذ على غربي الفرات الى قرية العرب يسمى العبر واليه ينسب العبريون من اليهود لانهم لم يكو نوا عبروا الفرات قوله اسمع من ابن اخيك انما قاله تعظيما واطهارا للشفقة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن ابن اخى ورقة قوله هذا الناموس هو صاحب المر يعنى جبريل عليه السلام وقدم الكلام فيه مطولا قوله جذنا بفتح الجيم والذال المعجمة وهو الشباب القوي وانتصابه على تقدير ليتنى اكون جذنا او هو منصوب على مذهب من ينصب بلبت الجزئين او حال قاله الكرماني قلت لا يكون حالا الا بالتأويل قوله او مخرجى هم المهزمة للاستفهام والواو للعطف على مقدر بعدها وهم مبتدأ ومخرجى مقدا خبره واصله مخرجين فلما اضيف الى ياء المتكلم سقطت النون قوله بما جئت به وفي رواية الكشميني بمثل ما جئت به قوله الا عودى على صيغة المجهول من المعادة قوله نصرا مؤزرا بالمهزمة في رواية الاكثرين من التأزير وهو التقوية واصله من الازر وهو القوة وقال القزاز الصواب موازرا بغير همز من وازرته اذا عاونته ومنه اخذ وزير الملك ويجوز حذف الالف فتقول نصرا مؤزرا ويرد عليه قول الجوهرى ازرت فلانا عاونته والعامية تقول وازرته قوله ثم لم ينشب بفتح الشين المعجمة اى لم يلبث قوله حزن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الحزن بضم الحاء وسكون الزاى وبفتحها قوله عدا بالعين المهملة من العدو وهو الذهاب بسرعة ومنهم من اعجمها فيكون من الذهاب غدوة قوله يتردى اى يسقط قوله شواهاق الجبال الشواهي جمع شاهق وهو المرتفع العالى من الجبل قوله فلما اوفى بذروة جبل اى فلما اشرف بذروة جبل بكسر الذال المعجمة وبفتحها وضمها والضم اعلى وذروة كل شىء اعلاه قوله تبدى له اى ظهر له وفي رواية الكشميني بداله وهو يعنى ظهر ايضا قوله جاشم بالجيم والشين المعجمة وهو النفس والاضطراب قوله وقال ابن عباس الخ ذكر هذا المعلق عن ابن عباس لاجل ما وقع في حديث الباب الاما جات مثل فلق الصبح ثبت هذا للنسفي ولا ي زيد المروزي ولا ي ذر عن المسنلى والكشميني ووصله الطبرى من طريق على بن طلحة عن ابن عباس في قوله فالى الاصباح يعنى بالاصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل واعتصم على البخارى بان ابن عباس فسر الاصباح لالفظ فالى الذى هو المراد هنا واجيب عنه بان مجاهدا فسر قوله قل اعوذ برب الفلق بان الفلق الصبح فعلى هذا فالمراد بفلق الصبح اضاءته والفاق اسم فاعل ذلك **باب** رؤيا الصالحين **ش**

اي هذا باب في بيان عامة رؤيا الصالحين وهي التي يرجى صدقها لانه قد يجوز على الصالحين الاضغاث في رؤياهم لكن الاغلب عليهم الصدق والخير وقلة تحكم الشيطان عليهم في النوم ايضا لما جعل الله عليهم من الصلاح وبقي سائر الناس غير الصالحين تحت تحكم الشيطان عليهم في النوم مثل تحكمه عليهم في اليقظة في اغلب امورهم وان كان قد يجوز منهم الصدق في اليقظة فكذلك يكون في رؤياهم صدق ايضا **ص** وقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين مخلفين رؤسكم ومقصرين لتأخفون فلم تعلموا انهم قد دخلوا من دون ذلك فتحا قريبا **ش** وقوله بالجر عطف على الصالحين والتقدير وفي بيان قوله عز وجل لقد صدق الله الآية وسبقت هذه الآية كلها في رواية كريمة واخرج عبد بن حنبل والطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد في تفسير هذه الآية قال اري النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بالحديبة انه دخل مكة واصحابه محلقين فلما نحر الهدى بالحديبية قال اصحابه ابن رؤياك قزلت وقوله (فجعل من دون ذلك فتحا قريبا) قال النحر بالحديبة فرجعوا ففتحوا خيبر والمراد بالفتح فتح خيبر قال ثم اعتمر بعد ذلك فكان تصديق رؤياه في السنة القابلة وكانت الحديبية سنة ست وفي قوله ان شاء الله اقوال هل هو مما خوطب العباد ان يقولوا مثل (ولا تقولن لشيء) الآية او الاستثناء لمن مات منهم قبل ذلك او قتل او هو حكاية لما قيل لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منامه **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزء من النبوة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه النسائي في تعبير الرؤيا عن قتيبة وغيره واخرجه ابن ماجه فيه عن هشام بن عمار قوله الحسنة هي اما باعتبار حسن ظاهرها او حسن تأويلها وقسموا الرؤيا الى الحسنة ظاهرا وباطنا كالتكلم مع الانبياء عليه السلام او ظاهرا باطنا كسماع الملائكة والى ردية ظاهرا وباطنا كدخ الخبة او ظاهرا باطنا كذبح الولد قوله من الرجل ذكر للغالب فلا مفهوم له فان المرأة الصالحة كذلك قاله ابن عبد البر قوله جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة قال الكرمانى قوله من النبوة اي في حق الانبياء دون غيرهم وكان الانبياء يوحى اليهم في منامهم كما يوحى اليهم في اليقظة وقيل معناه ان الرؤيا تأتي على موافقة النبوة لانها جزء باق من النبوة وقال الزجاج تأويل قوله جزء من ستة واربعين جزء من النبوة ان الانبياء عليه السلام يخبرون بما سيكون والرؤيا تدل على ما يكون وقال الخطابي نافلا عن بعضهم ما ملخصه ان اول ما يبدى به الوحي الى ان توفي ثلاث وعشرون سنة اقام بمكة ثلاث عشر سنة وبالمدينة عشرا وكان يوحى اليه في منامه في اول الامر بمكة ستة اشهر وهي نصف سنة فصارت هذه المدة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة ينسبها من الوحي في المنام ثم اعلم ان قوله جزء من ستة واربعين جزءا هو الذي وقع في اكثر الاحاديث وفي رواية لمسلم من حديث ابي هريرة جزء من خمسة واربعين وفي رواية له من حديث ابن عمر جزء من سبعين جزء وكذا اخرجه ابن ابي شيبة عن ابن مسعود موقوفا واخرجه الطبراني عنه من وجه آخر مرفوعا والطبراني من وجه آخر عنه من ستة وسبعين وسنده ضعيف واخرجه ابن عبد البر من طريق عبد العزيز بن المختار عن ثابت عن انس مرفوعا جزء من ستة وعشرين واخرج احمد وابو يعلى حديثا في هذا الباب وفيه قال ابن عباس اني سمعت العباس بن عبد المطلب يقول

سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من المؤمن جزء من خمسين جزءا من النبوة واخرجه الترمذي والطبري من حديث ابي دزيم العقيلي جزء من اربعين واخرجه الطبري من وجه آخر عن ابن عباس اربعين واخرج الطبري ايضا من حديث عبادة جزء من اربعة واربعين واخرج ايضا احمد من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص جزء من تسعة واربعين وذكر القرطبي في المفهم بلفظ سبعة بتقديم السين فصلت من هذه عشرة اوجه ووقع في شرح النووي وفي رواية عبادة اربعة وسبعون وعشرون وفي رواية ابن عمر ستة وعشرون وقيل جاء فيه اثنان وسبعون واثنان واجاب من تكلم في بيان وجه الاختلاف الاعداد بانه وقع بحسب الوقت الذي حدث فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك كأن يكون لما اكل ثلاث عشرة سنة بعد مجي الوحي اليه حدث بان الرؤيا جزء من ستة وعشرين ان ثبت الخبر بذلك وذلك وقت الهجرة ولما اكل عشرين حدث باربعين ولما اكل اثنان وعشرين حدث باربعة واربعين ثم بعدها بخمسة واربعين ثم حدث بستة واربعين في آخر حياته وامامنا ذلك من الروايات بعد الاربعين فضعيف ورواية الحسين يحتمل ان تكون لجبر الكسر ورواية السبعين للمبالغة وامعا ذلك لم يثبت والله اعلم **ص** **باب** * الرؤيا من الله **ش** اي هذا باب يذكر فيه الرؤيا من الله وازدادة الرؤيا الى الله للتشريف كما في قوله تعالى (ناقة الله) والرؤيا المضافة الى الله لا يقال لها حلم والتي تضاف الى الشيطان لا يقال لها رؤيا وهذا تصرف شرعي والا فالكل يسمى رؤيا **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا يحيى هو ابن سعيد قال سمعت ابا سلمة قال سمعت ابا قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرؤيا من الله والحلم الشيطان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة هذا على هذه الرواية من غير ذكر الوصف للرؤيا وهي رواية احمد بن يحيى الحلواني عن احمد بن يونس شيخ البخاري ويزيد الرؤيا الصادقة من الله وفي رواية الكشيبة الرؤيا الصالحة وهي التي وقعت في معظم الروايات واحمد بن يونس هو احمد بن يونس اليربوعي الكوفي وزهير هو ابن معاوية ابو خزيمة الكوفي ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وابو قتادة الحارث بن ربعي الانصاري والحديث مضى في الطب عن خالد بن مخلد واخرجه بقية الجماعة قوله والحلم بضم الحاء واللام قال ابن التين كذا قرأناه وفي ضبط الجوهرى يسكون اللام وهو ما رواه النائم وحلم بفتح الحاء واللام كضرب نقول حلت بكذا وحلمه وقال ابن سيدة في مثله ويجمع على احلام لا غير وقال الزمخشري الحلم النائم يرى في منامه شيئا واذالم ير شيئا فليس بحلم وقال الزجاج الحلم بالضم ليس بمصدر وانما هو اسم وحكي ابن التين في الموعب عن الاصمعي في المصدر حلموا وحلموا بالحلم بالكسر الاناء يقال منه حلم بضم اللام قوله من الشيطان اضيفت اليه لكونها على هواه ومراده وقيل لانه الذي يخيل بها ولا حقيقة لها في نفس الامر **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني ابن الهادي عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا رأى احدكم رؤيا يحبها فاماها من الله وليحمد الله عليها وليحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فاماها من الشيطان فليستعذ من شرها ولا يذكرها لاحد فانها لا تنضره **ش** مطابقة للترجمة في قوله فانماها من الله وابن الهادي هو يزيد بن عبد الله اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهادي الليثي وعبد الله بن خباب بفتح الحاء المعجمة وتشديد

الباء الموحدة الاولى الانصاري وابو سعيد سعد بن مالك الخدرى والحديث اخرجه الترمذى والنسائى
في الرؤيا واليوم والليلة جميعاً عن قتيبة قوله وليحدث بها هكذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره
وليتحدث بها قوله فليستعد وفي بعض النسخ فليستعذ بالله قوله لانصره وفي رواية الكشميهنى فانما لن
تضره **ص** باب * الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة **ش**
اي هذا باب يذكر فيه الرؤيا الصالحة الى آخره وسقطت هذه الترجمة للفننى وذكر احاديثها في الباب
الذي قبله **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الله بن يحيى بن ابي كثير واثني عليه خيراً كثيراً وقال
لقتيبة باليامة عن ابيه حدثنا ابو سلمة عن ابي قتادة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الرؤيا الصالحة
من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم فليتموذه منه وليصق عن شماله فانما لانصره وعن ابيه قال حدثنا عبد الله
ابن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله **ش** مطابقته للترجمة وعبد الله
ابن يحيى بن ابي كثير ضد القليل اليماي وقال الكرماني لم يتقدم ذكره قوله واثني عليه خيراً اي واثني
مسدد على عبد الله بن يحيى خيراً وهي جملة حالية اي اثني عليه خيراً حال كونه حدث عنه وقد اثني عليه
ايضاً مسدد بن اسرائيل فيما اخرجه الاسمعيلى من طريقه قال حدثنا عبد الله بن يحيى بن ابي كثير وكان من
حبار الناس واهل الورع والدين قوله لقتيبة باليامة اي قال مسدد اقيمت عبد الله بن يحيى باليامة بتخفيف
الميم قال الجوهرى اليامة بلاد كان اسمها الجواب الجيم وتشديد الواو وقال الكرماني بين مكة واليمن وقال
الجوهرى اليامة اسم جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام يقال ابصر من رزقاء اليامة
فسميت البلاد المذكورة باسم هذه الجارية لكثرة ما ضيف اليها وقبل جوا اليامة قوله عن ابيه هو يحيى
بن ابي كثير واسم ابي كثير صالح بن المنول وقيل غير ذلك روى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
وروى عنه ابنه عبد الله المذكور وابو قتادة هو الحارث بن ربيع وقدمضى عن قريب قوله فاذا حلم
بفتح اللام قوله فليتموذه منه اي من الشيطان لانه ينسب اليه قوله وليصق امره بالصق عن شماله
طرد الشيطان الذي حضر رؤياه المكروهة وتخفيره واستفادار او خص الشمال لانه محل الاقدار
والمكروهات ويروى فلينفث ويروى ايضاً فليقل واكثر الروايات على الثاني وادعى بعضهم ان
معناها واحد ولعل المراد بالجميع النفث وهو نفخ بلاربوق ويكون النفث والبصق محمولين
بجواز قوله وعن ابيه هو عطف على السند الذي قبله وهذا يدل على ان مسدد له طريقان
في الحديث المذكور (احدهما) عن عبد الله بن يحيى عن ابيه عن ابي سلمة وهو المذكور (والآخر)
عن عبد الله بن يحيى عن ابيه عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم وكذا اخرجه الاسمعيلى عن عبد الله بن يحيى بن ابي كثير عن ابيه عن ابي سلمة قوله مثله اي
مثل الحديث المذكور وقال الكرماني قال اصحاب علوم الحديث اذا روى الراوى حديثاً بسنده
ثم اتبعه باسناد آخر له وقال في آخره مثله او نحوه فهل يجوز رواية لفظ الحديث الاول بالاسناد
الثاني فقال شعبة لا وقال الثورى نعم وقال ابن معين يجوز في مثله ولا يجوز في نحوه **ص**
حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن عبادة بن الصامت عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر هو محمد بن جعفر والحديث اخرجه مسلم في تفسير الرؤيا ايضاً
عن يندار وابي موسى كلاهما عن غندر وغيره واخرجه الترمذى في الرؤيا عن محمود بن غيلان

واخرجه النسائى فيه عن اسمعيل بن مسعود ومضى الكلام فيه عن قريب **ص** حدثنا
يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله تعالى
عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال رؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزءاً من
النبوة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث من افراد
ص رواه ثابت وحيد واسحق بن عبد الله وشعيب عن انس عن النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور هؤلاء الاربعة عن انس بن مالك اما رواية
ثابت بن حنبل الباقى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون فقد وصلها البخارى عن معلى بن اسد
وسبأى في باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما رواية حنبل الطويل فوصلها احمد
عن محمد بن ابي عدى عنه واما رواية اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة فقد مضت عن قريب واما رواية
شعيب هو ابن الحجاب فوصلها ابو عبد الله بن مندة من طريق عبد الله بن سعيد **ص** حدثني
ابراهيم بن حنبل حدثني ابن ابي حازم والدراوردى عن يزيد بن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد
الخدرى رضى الله تعالى عنه انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة
جزء من ستة واربعين جزءاً من النبوة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم بن حنبل
القرشى وابن ابي حازم هو عبد العزيز واسم ابي حازم سلمة بن دينار والدراوردى هو عبدالعزيز بن
محمد بن عبيد والدراوردى بفتح الدال نسبة الى دراورد قرية من قرى خراسان وي زيد من الزيادة
هو المعروف بابن الهاد والسند كله مدنيون وتقدم الكلام فيه قوله من النبوة كذا في جميع
الطرق وليس فيه شيء منها بلفظ من الرسالة بدل من النبوة وكان السر فيه ان الرسالة تزيد على
النبوة بتبليغ الاحكام للمكافين بخلاف النبوة المجردة فانها اطلع على بعض المغيبات **ص**
باب * المبشرات ش اي هذا باب في بيان المبشرات وهي بكسر الشين جمع مبشرة
قال بعضهم وهي البشرى قلت ايس كذلك لان البشرى اسم بمعنى البشارة والمبشرة اسم فاعل
للمؤنث من التبشير وهو ادخال السرور والفرح على المبشر بفتح الشين والمراد بالمبشرة هنا الرؤيا
الصالحة وقد ورد في قوله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا) هي الرؤيا الصالحة اخرجه الترمذى
وابن ماجه وصححه الحاكم من رواية ابي سلمة عن عبد الرحمن بن عبادة بن الصامت **ص**
حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهرى حدثني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لم يبق من النبوة الا المبشرات قالوا وما المبشرات قال الرؤيا
الصالحة **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث من افراد
قوله لم يبق قال الكرماني قوله لم يبق فان قلت هو في معنى الماضي لكن المراد منه
الاستقبال اذ قبل زمانه وحال زمانه كان غيرها باقياً منها فالمراد بعده قلت صدق في زمانه انه
لم يبق لاحد غيره نبوة فان قلت هل يقال لصاحب الرؤيا الصالحة له شيء من النبوة قلت جزء
النبوة ليس نبوة اذ جزء الشيء غيره اولاهو ولا غيره فلان نبوة له فان قلت الرؤيا الصالحة اعم
لاحتمال ان يكون منيرة اذ صلاح قد يكون باعتبار تأويلها قلت فيرجع الى المبشر نعم يخرج
منها ما لا صلاح لها لا صورة ولا تأويل وقال ابن التين معنى الحديث ان الوحي يتقطع عوقى ولا يبقى
ما يعلم منه ما سيكون الا الرؤيا فان قيل يرد عليه الالهام لان فيه اخباراً بما سيكون وهو الانبياء بالنسبة

لوحى كارويا ويقع في غير الانبياء كاتقدم في مناقب عمر رضى الله تعالى عنه قد كان فين مضى من
الامم محدثون وقصر المحدث بفتح الدال بالملهم بفتح الهاء وقد اخبر كثير من الاولياء عن امور مغيبة
فكانت كما اخبروا واجيب بان الحصر في المنام لكونه يشمل احاد المؤمنين بخلاف الالهام فانه مختص
بالبعض ومع كونه مختصا فانه نادر وقال المهاب ما حاصله ان التعبير بالمشرات خرج للاغلب فان
من الرويا ما تكون منذرة وهى صادقة بربها الله المؤمن رقباه يستعد لسبقه قبل وقوعه
ص باب * روى يوسف عليه السلام ش * اى هذا باب في بيان روى يوسف
عليه السلام كذا وقع الاكثرين ووقع للنسفي يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم خليل الرحمن
صلوات الله عليهم وسلامه **ص** وقوله تعالى (اذ قال يوسف لاهيه يا ابت انى رأيت احد
عشر كوكبا والشمس واقمر رأيتهم لى ساجدين قال يابنى لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك
كيدا ان الشيطان للانسان عدو مبين وكذلك يجتنيك ربك ويعلمك من تأويل الاحاديث ويغتم نعمته
عليك وعلى آل يعقوب كما اتهمها على ابويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) وقوله تعالى
(يا ابت هذا تأويل رؤياى من قبل قد جعلها ربى حقا وقد احسن لى اذا خرجنى من السجن وجاء
بكم من البدو من بعد ان ترغ الشيطان ببنى وبين اخوتى ان ربى لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم)
(رب قد آتيتنى من انالك وعلمتني من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض انت ولي فى الدنيا
والآخرة توفنى مسلما والحقنى بالصالحين) ش * وقوله بالجر عطف على ما قبله وسيقت
هذه الآيات كلها الى قوله بالصالحين فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر والنسفي ساق الى ساجدين
ثم قال الى قوله عليم حكيم قوله اذ قال اى اذكر حين قال يوسف لاهيه معنى يعقوب بن اسحق بن ابراهيم
عليهم السلام قوله احد عشر كوكبا نصب على التفسير واسماؤها جرنان والطارق والذبال
وذو الكتفين وذو القابس ووثاب وعمودان والفليق والمصبح والضروج وذو الفرغ قوله رأيتهم لى
ساجدين ولم يقل رأيتهم ساجدة لانه لما وصفها الله بما هو خاص بالعقلاء وهو العبود جارى عليها حكمهم
كانها عاقلة ورأى يوسف عليهم السلام هذا وهو ابن اثني عشرة سنة وقيل كان بين رؤيا يوسف
ومصير اخوته اليه اربعون سنة وقيل ثمانون قوله على اخوتك وهم يهوذا وروبل وريالون
وشمعون ولاوى ويشجر ودينه دان ونفتال وجادوا وشمير قوله فيكيدوا لك اى فيغولك القوا لك ويحتالوا
فى علاكت قوله يجتنيك اى يصطفيك قوله من تأويل الاحاديث معنى تعير الرويا بقوله ويغتم نعمته
عليك معنى لست نعم الدنيا بنعمة الآخرة قوله وعلى آل يعقوب اى اهله وهم نسله وغيرهم
قوله ابويك اراد بهما الجد واما الجد قوله هذا تأويل روى اى وهو قوله انى رأيت احد
عشر كوكبا قوله احسن لى يقال احسن اليه وبه قوله من البدو اى من البادية لانهم
كانوا اهل عمل واصحاب مواش ينتقلون فى البياض والناجع قوله من بعد ان ترغ الشيطان
اى افسد بيننا واغوى قوله لطيف ذواطف وصنع لما يشاء عالم بدقائق الامور قوله من المالك
انتولى اى متولى امرى قوله توفنى معنى اقبضنى اليك والحقنى بالصالحين معنى با باني الانبياء
عليهم السلام ثم توفاه الله تعالى بمصر ودفن فى النيل فى صندوق من رخام ومات وعمره مائة وعشرون
سنة **ص** قال ابو عبد الله فاطر والبديع والمبدى والبارى والخالق واحد ش * ابو عبد الله

هو البخارى نفسه و اشار الى ان معنى هذه الالفاظ الاربعة واحد و اشار بالفاطر الى المذكور فى
قوله فاطر السموات والارض وقيل دعوى البخارى الوحدة فى معنى هذه الالفاظ متنوعة عند
المحققين ورد عليه بعضهم بان البخارى لم يرد بذلك ان حقائق معانيها متوحدة وانما اراد انها
ترجع الى معنى واحد وهو إيجاد الشئ بعد ان لم يكن قلت قوله واحد يضاف الى هذا التأويل ومعنى
الفاطر من الفطر وهو الابتداء والاختراع قاله الجوهري ثم قال ابن عباس كنت لا ادري ما معنى فاطر
السموات والارض حتى اتانى اعرابي ان يختصمان فى بئر فقال احدهما انا فطرناها اى انا ابتدأناها
قوله والبديع معناه الخالق المخرع لاعتن مثال سابق فويل بمعنى مفعول يقال ابدع فهو مبدع
وكذا فى بعض النسخ مبدع قوله والبارى والخالق قال الطبرى قيل الخالق البارى المصور الفاط
مترادفة وهو وهم لان الخالق من الخلق واصوله التقدير المستقيم والبارى مأخوذ من البر واصله
خلوص الشئ عن غيره اما على سبيل النقص منه وعليه قولهم برئ من مرضه واما على سبيل
الانشاء منه ومنه برأ الله النعمة وهو البارى لها وقيل البارى هو الذى خلق الخلق بريثا من التفاوت
والتنافر قوله البارى ويروى البادى وقيل بعضهم البارى بالراء ولا يذر والاكثر البادى
بالسداى بدل الراء والهمزة ثابت فيهما وزعم بعض من عاصره من الشراح ان الصواب بالراء
رواية الدال وهم ورد عليه بعضهم بانه وقع فى بعض طرق الاسماء الحسنى المبدى وفى سورة
العنكبوت (اولم يروا كيف يبدى الله الخلق ثم يعيده) ثم قال (فانظروا كيف بدأ الخلق) فاسم الفاعل
من الاول مبدى ومن الثانى بادى انتهى قلت فى هذا الرد نظر لا يخفى **ص** من البدو
بادية ش * اشار به الى ما ذكر آنفا من قوله (وجاء بكم من البدو) اى من البادية وقد ذكرناه
ص باب * روى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ش * اى هذا باب في بيان روى
ابراهيم الخليل عليه السلام كذا وقع لابي ذر وسقط لفظ باب لغيره **ص** وقوله تعالى (فلما بلغ معه
السعى قال يابنى انى ارى فى المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر ستجدنى ان شاء الله
من الصابرين فلما اسلم وتله للجبين ونادى به ان يا ابراهيم قد صدقت الرويا انا كذلك نجى المحسنين)
ش * وقوله مجرور عطف على ما قبله وسيقت الآيات كلها فى رواية كريمة وفى رواية ابى ذر
(فلما بلغ معه السعى) الى قوله نجى المحسنين وسقط للنسفي قوله السعى اى بلغ ان يسعى مع ابيه فى اشغاله
وجواجه ومعه لا يتعلق ببلغ لاقتضائه بلوغهما معا حد السعى ولا بالسعى لان صلة المصدر لا تقدم عليه
ففى ان يكون بياننا كانه قال لما قال فلما بلغ معه السعى قوله فلما اسلم سعى تفسيره وكذا تفسير قوله وتله
ص قال مجاهد اسلم اسلم امر اياه وتله وضع وجهه بالارض ش * وصل القرابى فى تفسيره تعليق
بجاهد عن ورقاء عن ابن ابى نجيح عن مجاهد فذكره و ايس فى هذا الباب وفى الباب الذى قبله حديث واكتفى
بالقرآن وقال بعضهم وقول الكرماني انه كان فى كل من مابياض للحق به حديثا يناسبه محتمل مع بعده قلت لم
يقول الكرماني هكذا اصلا وانما قال وهذا ان البان مما ترجمهما البخارى ولم يتفق له اثبات حديث فيهما
ص باب * التواطؤ على الرويا ش * اى هذا باب في بيان التواطؤ اى توافق جماعة على
رويا واحدة وان اختلفت عباراتهم **ص** حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب
عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان اناسا روا ليلة القدر فى السبع الاواخر وان اناسا
اروها فى العشر الاواخر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم التسوها فى السبع الاواخر ش * مطابقته
لترجمة ظاهرة ولكن اعترضه الاسماعيلي فقال اللفظ الذى ساقه خلاف التواطؤ وحديث التواطؤ ارى

روى ياكم قد تواطأت على العشر الاواخر ورد عليه بانهم يلتزم ايراد الحديث بلفظ التواطؤ وانما اراد بالتواطؤ التوافق وهو اعلم من ان يكون الحديث بلفظه او بمعناه ورجال الحديث قد تكرروا ذكرهم والحديث من افرادة قوله ان اناسا وفي رواية الكشميهني ان اناسا قوله اروا على صيغة المجهول اى فى المنام قوله الاواخر جمع والسبع مفرد فلامطابقة واجيب بانه اعتبر الآخرة بالنظر الى كل جزء منها

ص باب رؤيا اهل السجن والفساد والشرك **ش** اى هذا باب فى بيان رؤيا اهل السجن وهو جمع سجن بالكسر وهو الحبس وبالفصح مصدر وقد سجنه بمعجته من باب نصر اى حبسه قوله والفساد اى رؤيا اهل الفساد يعنى اهل المعاصى قوله والشرك يعنى رؤيا اهل الشرك ووقع فى رواية ابي ذر يدل الشرك الشراب بضم الشين المجبة وتشديد الراء جمع شارب او يفتحون مخففا اى واهل الشراب واريد به الشراب المحرم وعطفه على الفساد من عطف الخالص على العام وشار بهذا الى ان الرؤيا الصالحة معتبرة فى حق هؤلاء بانها قد تكون بشرى لاهل السجن بالخلاص وان كان المسجون كافرا تكون بشرى له بهدائه الى الاسلام كما كانت رؤيا الفتيين اللذين حبسا مع يوسف عليه السلام صادقة وقال ابو الحسن ابن ابي طالب وفى صدق الرؤيا الفتيين حجة على من زعم ان الكافر لا يرى رؤيا صادقة واما رؤيا اهل الفساد فتكون بشرى بالتوبة والرجوع عما هو فيه واما رؤيا الكافر فتكون بشرى له بهدائه الى الايمان

ص لقوله تعالى (ودخل معه السجن فتيان قال احدهما انى اراى اعصر خيرا وقال الآخر انى اراى احل فوق رأسى خيرا تأكل الطير منه نبأنا بتأويله انا نريك من المحسنين قال لا يأتىكما طعام ترزقانه الا نبأكما بتأويله قبل ان يأتىكما ذلكم مما علمنى ربى انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون واتبع ملة آباءى ابراهيم واسحق ويعقوب ما كان لنا ان نشرك بالله من شئ ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن (ارباب متفرقون) وقال الفضيل عند قوله يا صاحبي السجن لبعض الاتباع يا عبد الله ارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه الاسماء سميتوها انتم واباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ان الحكم الله امر الاتعبدوا الاياه ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن اما احداكم فيسقى ربه خرا واما الآخر فيصلب فتأكل الطير من رأسه فضى الامر الذى فيه تستفتيان وقال للذى ظن انه ناج منها اذكرنى عند ربك فأنساه الشيطان ذكر ربه فلبث فى السجن بضع سنين وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضراء خرباسات بأيتها الملا أفنوفى فى رؤياى ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا اضغات احلام ومانحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذى نجا منهما وادكر بعد امة انا انبأكم بتأويله فارسلون يوسف ابها الصديق أفنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضراء خرباسات اعلى ارجع الى الناس لعلهم يعلمون قال ترزقون سبع سنين دأبا فاحصدتم فذروه فى سنبلة الا قليلا مما تأكلون ثم يأتى من ذلك سبع شداد يأكلن ما قدمت لهن الا قليلا مما تحصنون ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يقات الناس وفيه يعصرون وقال الملك اثنوفى به فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك **ش** سقت هذه الآيات كلها فى رواية كريمة وهى ثلاث عشرة آية وفى رواية ابي ذر من قوله ودخل معه السجن فتيان ثم قال الا قوله ارجع الى ربك قوله لقوله تعالى ودخل معه السجن وفى بعض النسخ

و قوله تعالى بدون لام التعميل والاول اولى لانه يحتمل بقوله ودخل معه الى آخره على اعتبار الرؤيا الصالحة فى حق اهل السجن والفساد والشرك وهو ايضا يوضح حكم الترجمة فانه لم تعرض فيها الى بيان الحكم قوله ودخل معه اى مع يوسف فتيان وهما غلامان كانا لوليد بن ريان ملك مصر الا **ك**بر احدهما خبازه وصاحب طعامه واسمه مجلى والآخر ساقيه صاحب شرابه واسمه نبوء غضب عليهما الملك فحبسهما وكان يوسف لما دخل السجن قال لاهله انى اعبر الاحلام فقال احدا الفتيين لصاحبه فليجرب هذا العبد العبرانى فترأى له فسألاه من غير ان يكونا رأيا شيئا فقال احدهما انى اراى اعصر خيرا اى عنيا بلغة عمان وقبل لاعرابى معه عنب مامعك قال خر وقرأ ابن مسعود عصر عنيا وقبل انما قال خرا باعتبار ما يؤل اليه قوله نبأنا بتأويله اى اخبرنا بتعبيره وما يؤل اليه امر هذه الرؤيا قوله انا نراك من المحسنين اى من العالمين الذين احسنوا العلم قاله الفراء وقال ابن اسحق المحسنين اليها ان قلت ذلك قوله لا يأتىكما طعام ترزقانه انما قال ذلك لانه كره ان يعبر لهما ماسألاه لما علم فى ذلك من المكروه على احدهما فاعرض عن سؤالهما واخذ فى غيره فقال لهما لا يأتىكما طعام ترزقانه فى نومكما الا نبأكما بتأويله اى بتفسيره والوانه اى طعام اكلتم وكما اكلتم ومتى اكلتم من قبل ان يأتىكما فقالا له هذا من فعل العرافين والكهنة وقال يوسف ما انا بكاهن وانما ذلكم العلم مما علمنى ربى ثم اعلمهما انه مؤمن فقال انى تركت ملة قوم اى دينهم وشريعتهم قوله واتبع ملة آباءى ابراهيم هى الملة الخفيفة قوله ذلك اى التوحيد والعلم من فضل الله فارادهم اديته وعلمه وفطنته ثم دماهما الى الاسلام فاقبل عليهما وعلى اهل السجن وكان بين ايديهم اصنام يعبدونها من دون الله فقال الزاما للحجة يا صاحبي السجن جعلهما صاحبي السجن لكونهما فيه فقال ارباب متفرقون يعنى شتى لا تضر ولا تنفع خير ام الله الواحد القهار قوله وقال الفضيل الى قوله القهار وقع هنا عند كريمة ووقع عند ابي ذر بعد قوله ارجع الى ربك ووقع عند غيرهما بعد قوله الاعناب والذهن والذى عند كريمة هو البق قوله ما تعبدون من دونه اى من دون الله الاسماء يعنى لاحقيقة لها قوله من سلطان اى حجة وبرهان قوله ذلك الذين اى ذلك الذى دعوتكم اليه من التوحيد وترك الشرك هو الدين القيم اى المستقيم ثم فسر رؤياهما بقوله (يا صاحبي السجن) الخ ولما سمعا قول يوسف قال ما رأينا شيئا كنا نلعب فقال يوسف (فضى الامر) اى فرغ الامر الذى سألتكما ووجب حكم الله عليهما بالذى اخبرتكم به وقال يوسف عند ذلك للذى ظن اى علم انه ناج وهو الساقى اذكرنى عند ربك اى سيدك قوله فأنساه الشيطان اى انسى يوسف الشيطان ذكر ربه حتى اشغى الفرج من غيبه واستعان بالخلق فلذلك لبث فى السجن بضع سنين واختلف فى معناه فقال ابو عبيدة هو ما بين الثلاثة الى الخمسة وقال مجاهد ما بين ثلاث الى سبع وقال قتادة والاضمعى ما بين الثلاثة الى التسع وقال ابن عباس مادون العشرة واكثر المفسرين ههنا ان البضع سبع سنين ولما دنا فرج يوسف رأى ملك مصر الا كبر رؤيا بحبيبة هالته وقال انى ارى سبع بقرات سمان خرجن من نهر يابس يأكلن سبع بقرات عجاف اى مهازبل فابتلعن فدخلن فى بطونهن فلم يرمنهن شئ ورأى سبع سنبلات خضراء قد انعقد حبها واخرى بسات قد احتصدت وافركت فالتوت اليابسات على الخضر حتى غلبن عليهن فجمع الحرة والكهنة والحازة والقافة وقصها عليهم وقال لهما الملاء اى الاشراف افنوفى

في رؤياي فاعبروها ان كنتم تاروياً تعبرون قالوا هذا الذي رأيت اضعاف احلام اي احلام مختلطة
 مشبهة باطل والاضعاف جمع ضعف وهو الحزمة من انواع الحشيش قوله وقال الذي نجا منها
 هو الساقى قوله وادكر اى تذكر حاجة يوسف وهو قوله اذ كرنى عند ربك قوله بعد امة اي
 بعد حين وعن عكرمة بعد قرن وعن سعيد بن جبير بعد سنين وسجى مزيد الكلام فيه قوله
 انبشكم اى اخبركم تأويله قوله فارسلون يعنى الى يوسف فارسلوه اليه فقال يوسف يعنى
 يا يوسف ابها الصديق وهو الكثير الصدق قوله افتنا الى قوله وقال الملك اتتوني به من كلام
 الساقى الرسل الى يوسف قوله اعلمهم يعلمون اى تأويل رؤيا الملك وقبل يعلمون فضلت وعلمك
 قوله قال تزرعون اى قال يوسف تزرعون سبع سنين دأبا اى كعادتكم قاله الشعبي وقال الزمخشري
 دأبا مصدر دأب في العمل وهو حال من المأمورين اى دائبين اى اما على تدأبون دأبوا وما على
 ايقاع المصدر حالا يعنى ذوى دأب قوله فذروه اى اتركوه في سبيله انما قال ذلك ليبقى ولا
 يفسد قوله سبع شداد يعنى سبع سنين جذب وخط قوله بما تحصنون اى يحرسون وتدخرون
 قوله بغاث الناس من الغوث او من الغيث وهو المطر اى يمتطرون منه قوله وفيه بعصرون
 اكثر المفسرون على معنى يعصرون العنب نجرا والزيتون زيتاً والسمسم دهناً وقال ابو عبيدة
 يعصرون ينجون من الجذب والكرب العصر والعصرة النجاة والمجأ وقيل يعصرون يطررون
 دليله (واترنا من المعصرات) ثم ان الساقى لما رجع الى الملك واخبره بما افتاء يوسف من تأويل
 رؤياه قال الملك اتوني به اى يوسف فلما جاءه الرسول اى لما جاءه يوسف الرسول وقال اجب الملك
 قال يوسف ارجع الى ربك اى سيدك الملك فاسأله ما بال النسوة الآية وانما قال ذلك حتى يظهر
 عنده ويعرف صحته من قبل النسوة وتتمام القصة في موضعها **ص** وادكر افعل من ذكرامة
 قرن ويقرأ امه نسيان وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والذهن تحصنون يحرسون **ش**
 اشار بهذا الى تفسير بعض الالفاظ التى وقعت في الآيات المذكورة منها قوله وادكر فانه على وزن
 افعل لان اصله اذكر بالذال المججمة فنقلت الى باب الافعال فصار اذكر ثم قلبت التاء دالا مهملة
 فصار اذ ذكر ثم قلبت الذال المججمة دالا مهملة ثم ادغمت الدال في الدال فصار اذكر قال الزمخشري
 هذا هو الفصحى وعن الحسن بالذال المججمة وقوله افعل من ذكر رواية الكشميهنى وفي رواية غيره
 افعل من ذكرت ومنها قوله امه فانه فسرهما بقوله قرن قوله ويقرأ امه بفتح الهمزة وتخفيف
 الميم وبالهاء المنونة فسرهما بقوله نسيان واخرجه الطبرى عن عكرمة وينسب هذه القراءة
 في الشواذ الى ابن عباس والضحاك يقال رجل مأموه ذاهب العقل يقال امهت امه امها بسكون
 الميم ومنها قوله يعصرون اشار الى تفسيره بقوله وقال ابن عباس يعصرون الاعناب والذهن
 ووصله هكذا ابن ابي حاتم من طريق علي بن طلحة عن ابن عباس ومنها قوله تحصنون ففسره بقوله
 يحرسون قدم الكلام فيه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد بن اسماء حدثنا جويرية عن مالك عن الزهري
 ان سعيد بن المسيب وابا عبيدة اخبراه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 لو لبثت في السجن ما لبث يوسف ثم اتاني الداعى لاجبته **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من
 معناه وعبد الله هو ابن محمد بن اسماء بن عبيد اللضىعى سمع عمه جويرية بن اسماء وهما اسمان علمان
 مشتركان بين الذكور والاناث وابو عبيد بالضم اسم سعد بن عبيد مولى عبد الرحمن بن الازهر بن

عوف والحديث مضى في التفسير وفي احاديث الانبياء بهذا السند قوله ما لبث اى مدة لبثه قوله ثم اتاني
 الداعى اى من الملك يدعوني اليه لاسرعت في الاجابة ولبادرت اليه ولا شترطت شرطاً لاجراحي
 وقد كان يوسف لما اتاه الداعى يدعوه الى الملك قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتى قطعن
 ايديهن ولا يلزم من ذلك تفضيل يوسف على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قال ذلك نواضعاً او بياناً
 للمصلحة اذ اعمل في الخروج مصالح الاسراع بها اولى **ص** **باب** من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام **ش** اى هذا باب في بيان امر من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام
 وسلم في منامه **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري حدثني ابو سلمة ان ابا هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من رأى في المنام فسيراني في
 اليقظة ولا يمتثل الشيطان بي قال ابو عبد الله قال ابن سيرين اذا رآه في صورته **ش** مطابقته
 لترجمة من حيث انه يوضحها ان رؤية النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المنام صحيحة لا تنكرو وليست
 باضعاف احلام ولا من تشبهات الشيطان يؤيده قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فقد رأى الحق اى الرؤيا الصحيحة
 وذكر ابو الحسن عن علي بن ابي طالب في مدخله الكبير رؤية سيدنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تدل على
 الخصب والامطار وكثرة الرحمة ونصر المجاهدين وظهور الدين وظفر الغزاة والمقاتلين ودمار الكفار
 وظفر المسلمين بهم وصحة الدين اذا روى في الصفات المحمودة وربما دل على الحوادث في الدين
 وظهور الفتن والبدع اذا روى في الصفات المكرهة وعبدان شيخ البخارى لقب عبد الله بن عثمان المروزي
 وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الايلي والزهري هو محمد بن مسلم وابو سلمة
 ابن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في التعبير عن ابي الطاهر بن
 المرح وغيره واخرجه ابوداود في الادب عن احمد بن صالح قوله فسيراني في اليقظة زاد مسلم
 من هذا الوجه اوفكما رآنى في اليقظة هكذا بالشك ومعنى لفظ البخارى ان المراد اهل عصره
 اى من رآه في المنام وفقه الله للهجرة اليه والتشرف ببقائه صلى الله تعالى عليه وسلم او يرى تصديق
 تلك الرؤيا في الدار الآخرة او يراه فيها رؤية خاصة في القرب منه والشفاعة قوله ولا يمتثل الشيطان
 بي اى لا يحصل له مثال صورتي ولا يشبهني قالوا كما منع الله الشيطان ان يتصور بصورته في اليقظة
 كذلك منعه في المنام لئلا يشبهه الحق بالباطل قوله قال ابو عبد الله الى آخره لم يثبت للنسفي ولا يدر
 وثبت عند غيرهما وابو عبد الله هو البخارى نفسه قال محمد بن سيرين اذا رآه في صورته اراد
 ان رؤيته اياه صلى الله تعالى عليه وسلم لا تعتبر الا اذا رآه على صفته التى وصف بها صلى الله
 تعالى عليه وسلم وهذا التعليق رواه اسمعيل بن اسحق القاضي عن سليمان بن حرب من شيوخ
 البخارى عن جاد بن زيد عن ابوب قال كان محمد بن سيرين اذا قص عليه رجل انه رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صف الذى رأيته فان وصف له بصفة لا يعرفها قال لم يره وهذا
 سند صحيح فان قلت يمارضه ما اخرج ابن ابي عاصم من وجه آخر عن ابي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآنى فاني ارى في كل صورة قلت في سنده صالح
 عولى التوأمة وهو ضعيف لاختلاطه وهو من رواية من سمع منه بعد الاختلاط **ص** حدثنا
 معلى بن اسد حدثنا عبد العزيز بن مختار حدثنا ثابت البناني عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآنى فان الشيطان لا يمتثل في رؤيا المؤمن

جزء من سنة والرابعين جزءاً من النبوة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله كلهم بصريون
والحديث أخرجه الترمذي في الشمائل عن عبد الله بن عبد الرحمن عن معلى بن أسد به قوله فقد رأي
قيل معناه أن رؤياه صحيحة لأنكون أضغاثاً ولا تشبهات الشيطان وبعضه في بعض طرقه فقد رأي
الحق وقال الطيبي هنا اتحد الشرط والجزاء فدل على أن الغاية في الكمال أي فقد رأي رؤيا ليس
بعدها شيء وقيل هو في معنى الاخبار أي من رأي فآخبره بانها رؤبة حق ليست أضغاث أحلام ولا تخيلات
الشيطان ورؤيته سبب الاخبار قيل كيف يكون ذلك وهو في المدينة والرائي في الشرق والغرب واجيب
بان الرؤبة أمر بخلفه الله تعالى ولا يشترط فيها عقلاً مواجهة ولا مقابلة ولا مقارنة ولا خروج شعاع
ولا غيره ولهذا جاز أن يرى اعمى الصين بقية اندلس وقيل كثيراً يرى على خلاف صفته المعروفة
وبراه شخصان في حالة واحدة في مكانين والجسم الواحد لا يكون الا في مكان واحد واجاب النووي
حاكبا عن بعضهم ذلك ظن الرائي انه رآه كذلك وقد بطن الظان بعض الخيالات مرئياً لكونه
مرتبطاً بما يراه عادة فذاته الشريفة هي مرئية قطعاً لا خيال ولا ظن فيه لكن هذه الامور العارضة
قد تكون متخيلة للرأي قوله فان الشيطان لا يتمثل بي ومضى في حديث أبي هريرة في كتاب العلم
فان الشيطان لا يتمثل في صورتي وفي حديث جابر عند ابن ماجه انه لا ينبغي للشيطان ان يتمثل في
صورتي وفي لفظ مسلم ان يشبه بدل ان يتمثل وفي حديث ابن مسعود عند الترمذي وابن
ماجه ان الشيطان لا يستطيع ان يتمثل بي وفي حديث أبي قتادة على ما يحكى وان الشيطان
لا يترأى أبى بالراء ومعناه لا يستطيع ان يصير مرئياً بصوري وفي رواية غير أبي ذر يترأى
بالزأى وبعد الالف ياء آخر الحروف وفي حديث أبي سعيد في آخر الباب فان الشيطان لا يكونني
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عبيد الله بن أبي جعفر قال اخبرني ابو سلمة عن أبي
قتادة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان فمن رأى
شيئاً يكرهه فلينفث عن شماله ثلاثاً وليتعوذ من الشيطان فانها لا تضره وان الشيطان لا يترأى أبى
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وان الشيطان لا يترأى أبى والثلاثة الاول من السند
مصريون وعبد الله بن أبي جعفر الاموي القرشي واسم أبي جعفر يسار وكان عبيد الله بقية في زمانه
وابوسلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وابوقتادة الحسارث بن ربيع الانصاري والحديث مضى
في الطب عن خالد بن مخلد وفي التعبير عن احمد بن بنونس ومضى الكلام فيه قوله لا يترأى بالزأى
أي لا يقصدي لان بصير مرئياً بصوري **ص** حدثنا خالد بن خلي حدثنا محمد بن حرب
حدثني الزبيدي عن الزهري قال ابوسلمة قال ابوقتادة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من رأى
فقد رأي الحق **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وخالد بن خلي بفتح الخاء المعجمة وكسر
اللام وتشديد الياء ابوالقاسم الحمصي قاضيا وهو من افراد البخاري ومحمد بن حرب ابو عبد الله
النسائي روى عنه البخاري في آخر الاعتصام والزبيدي نسبة الى زيد بضم الزأى وفتح الياء
لموعدة وسكون الياء وبالذال المهملة واسمه محمد بن الوليد بن عامر الشامي الحمصي وحديث أبي
قتادة قد مر عن قريب غير مرة قوله فقد رأي الحق أي الرؤية الصحيحة الثابتة لا أضغاث أحلام
ولا خيالات باطلة وقال الطيبي الحق هنا مصدر مؤكد أي فقد رأي رؤية الحق **ص** تابع
يونس وابن اخي الزهري **ش** أي تابع الزبيدي في رواية عن الزهري يونس بن زيد

وابن اخي الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم ووصلها مسلم من طريقها وساقها على لفظ يونس
واحال برواية ابن اخي الزهري عليه **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف حدثنا الليث حدثني
ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه سمع النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول من رأى فقد رأى الحق فان الشيطان لا يتكلمنى **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن
الهاد هو يزيد بن عبد الله بن اسامة وعبد الله بن خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة
الاولى وقد مر ذكره عن قريب والحديث من افراده **قوله** فان الشيطان لا يتكلمنى لتتبع المعنى
والتعليل للحكم ومعناه لا يتكلم كونا مثل كوفى ولا يتخذ كوفى اى لا يتشكل بشكلى وقال الكرماني
التكون لازم فاوجهه ثم اجاب بقوله لزومه غير لازم او معناه لا يتكلم كوفى فمحذف المضاف
واوصل المضاف اليه بالفعل **ص** **باب** رؤيا الليل **ش** اى هذاباب في بيان
الرؤيا التي تكون بالليل هل تساوى الرؤيا التي تكون بالنهار او يتفاوتان قيل كانه يشير الى حديث
ابي سعيد اصدق الرؤيا بالاسحار اخرجه احمد مرفوعاً وصححه ابن حبان وذكر نصر بن يعقوب
الدينوري ان الرؤيا اول الليل تبطل بتأويلها ومن النصف الثاني تسرع بتفاوت اجزاء الليل وان
اسرها تأويلها رؤيا المحر ولا سيما عند طلوع الفجر وعن جعفر الصادق اسرها تأويلها رؤيا
القبول **ص** رواه سمرة **ش** اى روى حديث رؤيا الليل سمرة بن جندب
الفزارى الصحابي المشهور وسيأتى حديثه في آخر كتاب التعبير ان شاء الله تع **ص** حدثنا
احمد بن المقدم العجلي حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى حدثنا ايوب عن محمد عن ابي هريرة
قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطيت مفاتيح الكلم ونصرت بالرعب وبلغنا انا نائم البارحة
اذابت مفاتيح خزائن الارض حتى وضعت في يدي قال ابو هريرة فذهب رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وانتم تنقلونها **ش** مطابقة للترجمة في قوله وبلغنا انا نائم البارحة والطفاوى بضم الطاء
وتخفيف الفاء وبالواو نسبة الى بني طفاوة او الى طفاوة موضع وايوب هو المختباني ومحمد هو ابن سيرين
والحديث من افراده **قوله** مفاتيح الكلم اى لفظ قليل يفيد معاني كثيرة وهذا غاية البلاغة وسأنى
رواية اخرى بعثت بجوامع الكلم وقال البخارى بلغنى ان جوامع الكلم ان الله تعالى يجمع الامور
الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد والامر بن او نحو ذلك **قوله**
ونصرت بالرعب بضم الراء وسكون العين الفرع اى يهزمون من عسكر الاسلام بمجرد الصيت
ويخافون منهم او يتسادون بدون ايجاف خيل وركاب **قوله** البارحة اسم لليلة الماضية وان كان قبل
الزوال **قوله** اذبت على صيغة المجهول **قوله** في يدي اما حقيقة واما مجاز باعتبار **قوله** تنقلونها
من الانتقال من النقل بالنون والقاف وبرى تنقلونها بالفاء موضع القاف اى تنقلونها وبرى
تنقلونها بالفاء الثالثة موضع الفاء اى تستخرجونها وذلك كاستخراجهم خزائن كسرى ودفائن قيصر
ص حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اراى الليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم كاحسن
ما انت راه من ادم الرجال له لمة كاحسن ما انت راه من الهم قدر جلها تقطرها مشكها على رجلين
او عاتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل المسيح بن مريم عليهما السلام واذا انا برجل
جعد قطط اعور العين اليمنى كاشها عنمة طافية فسألت من هذا فقيل المسيح الدجال **ش**

مطابقته لترجمة في قوله اراني اليلة عند الكعبة والحديث مضى في الباب عن عبد الله بن يوسف
 واخرجه مسلم في الايمان عن يحيى بن يحيى قوله اراني اليلة اي اري نفسي واليلة نصب على الظرفية
 وسبأني في باب الطواف بالكعبة من وجه آخر عن عمر بلفظ بينا انا نائم رأيتني اطوف بالكعبة
 قوله من ادم الرجال بضم الهمزة وسكون الدال جمع آدم وهو الاسمر قال الداودي هو الى السمرة اميل
 وقال ابو عبد الملك الادم فوق الاسمر يعاوه سواد قليل قوله له لمة بكسر اللام وتشديد الميم وهو
 الشعر المجاوز شحمة الاذن والهم بالكسر ايضا جمع لمة فاذا بلغ المنكين فهي جنة والوفرة
 دون ذلك قوله رجلها بتشديد الجيم اي سرحها قوله بقطر ماء جلة حالية قوله متسكنا حال من
 قوله ارجلوه ونكرة ولكنه وصف بالاوصاف المذكورة فصاح حكمه حكم المعرفة قوله او على
 عواتق رجلين شك من الراوي وهو جمع عاتق وهو اسم لما بين المنكب والعنق وقيل هذا جمع فكيف
 اضيف الى المثني واجيب بانه نحو قوله (فقد صفت قلوبكم) وجاز مثله اذ لا التباس قوله جمع اي
 غير سبط او قصر قوله قطط هو البالغ في الجمودة قوله طافية ضد الراسبة وقال ابن الاثير الطافية
 هي الحبة التي قد خرجت عن حذبت اخواتها فظهرت من بينها وارتفعت وقيل اراد به الحبة
 الطافية على وجه الماء شبه عينه بها ويقال طفأ الشيء على الماء بطفؤا اذا علا فبين الدجال طافية
 على وجهه قد برزت كالغنية وقال ابن بطال من قرأ طائفة بالهمزة فعناه ان عينه مفعولة ذهب
 ضوئها كأنها غنية فضجت فذهب ماؤها ومن قرأ بغير همز فعناه انها برزت وخرج الباطن
 الاسود فيها لان كل شيء ظهر فقد طفا قوله المسيح الدجال وفي تسمية الدجال بالمسيح خمسة اقوال
 وفي تسميته بالدجال عشرة اقوال ذكرنا كلها في كتابنا الموسوم بزين المجالس وكذلك ذكرنا
 في تسمية عيسى بن مريم بالمسيح ثلاثة وعشرين وجها اختصرنا هنا ذكره خوفا من السأمة
 وتختصره معنى المسيح في عيسى عليه السلام كونه لا يصح ذاعامة الابري ومعناه في الدجال كونه
 مسوح احدى العينين وقيل فيه بالخاء المعجمة **ص** حدثنا يحيى حدثنا الليث عن يونس
 عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله ان ابن عباس كان يحدث ان رجلا اتى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقال اتى اريت اليلة في المنام وساق الحديث **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة
 ويحيى ابن عبد الله بن بكير ينسب الى جده وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود الهذلي
 قوله اتى اريت على صيغة المجهول ويرى رأيت وقد اقتصر البخاري على هذا المقدار
 من الحديث وسبأني تمامه بهذا السند في باب من لم ير الرؤيا لاول عابر اذا لم يصب وسبأني شرحه
 هناك ان شاء الله تعالى **ص** وتابعه سليمان بن كثير وابن اخي الزهري وسفيان بن حسين
 عن الزهري عن عبد الله عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع
 الزهري في روايته عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس سليمان بن كثير ووصل هذه المتابعة مسلم
 وقال حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي اخبرنا محمد بن كثير حدثنا سليمان وهو ابن كثير عن
 الزهري عن عبد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول
 لاصحابه من رأى منكم فليقصها اعيها له قال جاء رجل فقال يا رسول الله اتى رأيت ظلة فاحاله
 على ما قبله قوله وابن اخي الزهري اي تابعه ايضا ابن اخي الزهري وهو محمد بن عبد الله بن مسلم
 وقال بعضهم وصلها الذهلي في الزهريات ولا اعلم صحته قوله وسفيان بن حسين اي وتابعه ايضا

سفيان بن حسين الواسطي ووصلها احمد عن يزيد بن هارون عنه **ص** وقال الزبيدي
 عن الزهري عن عبد الله ان ابن عباس اصابه بريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اي وقال محمد بن الوليد بن عامر الحمصي عن محمد بن مسلم الزهري عن عبد الله بن عبد الله ان ابن
 عباس اصابه بريرة فذكره بالشك ووصله مسلم وقال حدثنا حاجب بن الوليد حدثنا محمد بن حرب
 عن الزبيدي اخبرني الزهري عن عبد الله بن عبد الله ان ابن عباس اصابه بريرة كان يحدث ان رجلا
 اتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ساق الحديث بسند آخر **ص** وقال شعيب
 واسحق بن يحيى عن الزهري كان ابو هريرة يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان معمر
 لا يسنده حتى كان بعد **ش** شعيب هو ابن ابي حزة الحمصي واسحق بن يحيى الكلي
 الحمصي وقال بعضهم وصلها الذهلي في الزهريات ولا اعلم صحته قوله وكان معمر اي ابن راشد
 لا يسند الحديث المذكور حتى اسنده بعد ذلك قال عبدالرزاق كان معمر يحدث به فيقول كان ابن عباس
 يعني ولا يذكر عبد الله بن عبد الله في السند حتى جاءه زمعة بكتاب فيه عن الزهري عن عبد الله
 عن ابن عباس فكان لا يشك فيه بعد **ص** باب الرؤيا بالنهار **ش**
 اي هذا باب في بيان امر الرؤيا الواقعة بالنهار وفي رواية ابي ذر رؤيا النهار **ص** وقال
 ابن عون عن ابن سيرين رؤيا النهار مثل رؤيا الليل **ش** اي قال عبد الله بن عون عن محمد
 ابن سيرين ووصله علي بن ابي طالب القيرواني في كتاب التعبير من طريق مسعدة بن اليسع عن
 عبد الله بن عون وفي التوضيح قال ابو الحسن علي بن ابي طالب في كتابه نور البسنان وربع
 الانسان لافرق بين رؤيا النهار والليل وحكمهما واحد في العبارة وكذا رؤيا النساء ورؤيا الرجال
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة انه سمع انس
 ابن مالك يقول كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل على ام حرام بنت ملحان وكانت
 تحت عبادة بن الصامت فدخل عليها يوما فاطعمته وجعلت تغلي رأسه فنام رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم استيقظ وهو يضحك قالت فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس من امتي
 عرضوا على غزاة في سبيل الله بر كبون ثبج هذا البحر ملوكا على الاسرة او مثل الملوك على
 الاسرة شك اسحق قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ثم وضع رأسه ثم استيقظ وهو يضحك فقلت ما يضحكك يا رسول الله قال ناس
 من امتي عرضوا على غزاة في سبيل الله كما قال في الاولى قالت فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم
 قال انت من الاولين فركبت البحر في زمان معاوية بن ابي سفيان فصرعت عن دابنها حين خرجت من
 البحر فهلكك **ش** مطابقته لترجمة في قوله فنام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم استيقظ
 وهو يضحك والحديث مضى في الجهاد عن عبد الله بن يوسف ايضا وفي الاستيذان عن اسماعيل
 واخرجه مسلم في الجهاد عن يحيى بن يحيى ومضى الكلام فيه قوله يدخل على ام حرام بنت ملحان
 بكسر الميم وقيل بفحها وهي خالة انس بن مالك ووجه دخوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 عليها انها كانت خالته من الرضاع قوله تغلي على وزن ترمي اي تغش عن القمل قوله ثبج هذا
 البحر بفتح الهمزة والثاء الثالثة والباء الموحدة وبالجمم اي وسطه قوله في زمن معاوية احتج بعضهم على
 صحة خلافة معاوية ولا يصح لانه كان في زمنه وهو امير بالشام والخليفة عثمان بن عفان رضى الله

تعالى عنه ولئن سلمنا ان ذلك كان في زمن دعواه الخلافة لا يصح لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 الخلافة بعدى ثلاثون سنة وعارفة ومن بعده يسمون ملوكا ولوسموا خلفاء **ص** باب
 رويها النساء **ش** اي هذا باب في بيان رويها النساء قال ابن بطلال الاتفاق على ان رويها
 المؤمنة الصالحة داخلة في قوله رويها المؤمن الصالح جزء من اجزاء النبوة **ص** حدثنا
 سعيد بن عفير حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء
 امرأة من الانصار بايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرته انهم اقتسموا المهاجرين قرعة
 قالت فطار لنا عثمان بن مظعون واثرائاه في ابائنا فوجع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي غسل وكفن
 في ثوبه دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت فقلت لرجة الله عليك ابا السائب فشهادتي عليك
 لقد اكرمك الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت يا ابي انت
 يا رسول الله فمن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما هو فوالله لقد جاءه اليقين
 والله اني لارجوه الخير والله ما درى وانار رسول الله ماذا يفعل في فقال والله لا اركي بعده احدا
 ابدا **ش** هذا مضي في الجنائز وفيه فتمت فرايت لعثمان عينا تجري فاخبرت رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ذلك عمله ويأتي ايضا الآن وهذا هو وجه مطابقة الحديث
 للترجمة وام العلاء ابنة الحارث ابن ثابت بن حارثة بن ثعلبة بن حلاس ابن امية الانصارية من المبايعات
 وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يمودها في مرضها قوله انهم اي ان الانصار اقتسموا
 المهاجرين يعني اخذ كل منهم واحدا من المهاجرين حين قدموا المدينة قوله فطار لنا اي وقع في سهمنا
 عثمان بن مظعون بالظاء المعجمة والعين المهملة قوله فوجع بكسر الجيم اي مرض ويحوز ضم الواو
 وقال ابن التين بالضم رويها قوله ابا السائب بالسين المهملة كنية عثمان بن مظعون قوله فشهادتي
 مبتدأ عليك صلته والجملة الخبرية خبره وهي لقد اكرمك الله اي شهادتي عليك فولي لقد اكرمك الله
 قوله يا ابي انت اي مفدى يا ابي انت قوله اما هو بفتح الهمزة وتشديد الميم وقسمه قوله والله ما درى
 وانار رسول الله وامام قدر نحو (والراسخون في العلم) ان لم يكن عطف على الله قال الكرمانى فان قلت
 معلوم انه صلى الله تعالى عليه وسلم مغفور له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وله من المقامات المحمودة ما ليس
 لغيره قلت هو نفي للدراية التفصيلية والمعلوم وهو الاجمالى قوله ما يفعل بي في الحديث الا ترى ما
 يفعل به قال الداودي الاول ليس بصحيح والصحيح هذا لان الرسول لا يشك قال او قال ذلك قبل ان يخبر
 بان اهل بدر يدخلون الجنة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري بهذا وقال
 ما درى ما يفعل به قالت واحزنتي فتمت فرايت لعثمان عينا تجري فاخبرت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال ذلك عمله **ش** هذا هو من الحديث الماضي اخرجته عن ابي اليمان
 الحكم بن نافع الخ قوله بهذا اي بالحديث المذكور قوله ذلك وروي ذلك **ص** باب
 الشيطان **ش** اي هذا باب يذكر فيه الحلم من الشيطان والحلم بضم الحاء وقد سبق معناه
 وقد حذف ابن بطلال وغيره هذا الباب لانه سبق مع الكلام عليه **ص** فاذا حلم
 فليصق عن يساره وليستعذ بالله عز وجل **ش** حلم بفتح اللام وهذه الترجمة ببعض الفاظ
 الحديث **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة ان ابا قتادة الانصاري
 وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفرسانه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول

الرويا من الله والحلم من الشيطان فاذا حلم احدكم الحلم بكرهه فليصق عن يساره وليستعذ بالله منه فلن يضركه
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وقد مضى في باب من رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن بكير
 عن الليث عن عبد الله بن ابي جعفر عن ابي سلمة عن ابي قتادة الحديث وبينهما بعض اختلاف في رجال السند
 وفي المتن من زيادة ونقصان قوله وكان من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذكر هذا تعظيما له
 واقتضاه وتعلينا للجهل وان كان من الصحابة المشهورين قوله وفرسانه اي ومن فرسان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن فروسيته انه قتل يوم خيبر عشرين رجلا قتلهم الشارع سلمهم قوله
 الرويا من الله اي المنام المحبوب من الله تعالى والحلم المكروه من الشيطان اي على طبعه والا فالكل
 من الله تعالى قوله فاذا حلم بفتح اللام وقدم رانفا **ص** باب **ش** اي هذا
 باب في حكم رؤية اللين اذ ارآه في المنام بماذا يعبر به **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله
 اخبرنا يونس عن الزهري اخبرني حزة بن عبد الله ان ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم بينا انا نائم ثم اتيت بقدر لبن فشربت منه حتى اني لارى الرى يخرج من اظفاري
 ثم اعطيت فضلي يعني عمر قالوا فما اولته يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقتها للترجمة من حيث
 انه يوضحها وبين تعبير اللين وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك
 المروزي ويونس هو ابن يزيد وحزة بالزاي ابن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهم يروى عن
 ابيه عبد الله والحديث مضي في العلم عن سعيد بن عفير قوله لارى الرى اللام فيه للتأكيد والرى
 بكسر الراء وتشديد الباء الاسم وبالفتح مصدر قال الجوهرى رويانا من الرى بالكسر اروى
 ربا ورواه ايضا قوله يخرج من اظفاري ويروى بجري من اظفاري وهو جمع اظفار جمع ظفر قال
 الداودي قد برآه من تحت الجلد او يحسه فيكون هذريا وقال الكرمانى الخروج يستعمل بمن
 قلت معناه خرج عن البدن حاصلا او ظاهرا في الاظفار فليس صلته او باعتبار ان بين الحروف
 معارضة انتهى قلت هذا السؤال والجواب على كون اللفظ يخرج في اظفاري على ما في بعض
 النسخ على رواية الاكثرين واما على نسخة يخرج من اظفاري على رواية الكشي فيحتاج الى
 هذا التكلف وقال الكرمانى ايضا ان الرى معنى والخروج هو للاعيان قلت هو بمعنى ما يروى
 به او ثمة مقدر يعني اثر الرى او نحوه **ص** باب **ش** اي اذا جرى اللين في اطرافه او اظفاره **ش**
 اي هذا باب يذكر فيه اذا جرى اللين في اطرافه او اظفاره يعني في المنام **ص** حدثنا علي بن
 عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب حدثني حزة بن عبد الله بن
 عمر انه سمع عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا نائم اتيت بقدر
 لبن فشربت منه حتى اني لارى الرى يخرج من اطرافي فاعطيت فضلي عمر بن الخطاب فقال من
 حوله فالوات ذلك يا رسول الله قال العلم **ش** هذا هو الحديث الذي سبق قبله في باب
 اللين غير انه اخرج هناعن علي بن عبد الله المدني عن يعقوب بن ابراهيم عن ابيه ابراهيم بن سعد
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان عن محمد بن مسعود بن شهاب الزهري الخ ومضى
 الكلام فيه **ص** باب **ش** القميص في المنام **ش** اي هذا باب في رؤية القميص
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثني ابي عن صالح عن ابن شهاب
 قال حدثني ابو امامة بن سهل انه سمع ابا سعيد الخدري يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

بينما انا نائم رأيت الناس يعرضون علي وعليهم قصص منها ما يبلغ الثدى ومنها ما يبلغ دون ذلك
ومر علي عمر بن الخطاب وعليه قبص يحتره قالوا ما ازلت يا رسول الله قال الدين **ش** **ص** مطابقتها
مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله هم المذكورون في الباب السابق غير ان هناك بعد ابن شهاب
حزرة بن عبد الله وهنا ابوامامة بن سهل واسمه اسمعيل بن سهل بن حنيف الانصاري ادرك النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه سمعه وكنىه باسم جده وكنيته ولم يسمع من النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وسمع ابيه وابا سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في العلم
في باب تفاضل اهل الايمان قوله رأيت الناس قال بعضهم رأيت من الرؤية البصرية وقوله
يعرضون حال ويجوز ان يكون من الرؤية العلية ويعرضون مفعول ثان والناس بالنصب على المفعولية
ويجوز فيه الرفع انتهى قلت في هذا التفصيل نظر ويعرضون حال على كل تقدير ولم يبين وجه رفع
الناس قوله على بتشديد الياء وليس هذا اللفظ في كثير من النسخ ولكن هو مقدر قوله قص
بضم القاف والميم جمع قبص ومناسبة بالدين انه يستر العورة كما ان الدين يستر الاعمال السيئة قبل
جر القميص منى عنه الجواب المنهى هو الذي يحرق للخيلاء لا القميص الاخرى الذي هو لباس
التقوى قوله الثدى يفتح الثاء المثلثة وسكون الدال ويجمع على ثدى بضم الثاء وكسر الدال وتشديد
الياء وظاهر الكلام ان الثدى يكون للرجل وقال الجوهرى الثدى للرجل والمرأة وقال ابن
فارس الثدى للمرأة وجهه يذكر ويؤنث وتندوة الرجل كثدى المرأة واصل ثدى ثدى على
وزن فاعول فاجتمع حرفا علة وسبق الاول بالسكون فقلت يا وادغمت في الياء التي بعدها وكسرت
الدال لاجل الياء التي بعدها ويقال ايضا بكسر الثاء المثلثة قوله ومر على بتشديد الياء والواو
في وعليه الحال وكذا يحتره حال وفي رواية عقيل يحتره قوله ما ازلت كذا في رواية الكشميهني
وفي رواية غيره ما اولته بالضمير ومضى في الايمان بلفظ ما ازلت ذلك ووقع عند الحكيم الترمذي
فقال له ابو بكر رضي الله تعالى عنه على ما تأولت هذا يا رسول الله **ص** **باب** **ج** جر
القميص في المنام **ش** **ص** اي هذا باب في بيان حكم جر القميص في المنام **ص** حدثنا
سعيد بن عفير حدثني الهيث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني ابوامامة بن سهل عن ابي سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم
رأيت الناس عرضوا علي وعليهم قصص فما يبلغ الثدى ومنها ما يبلغ دون ذلك وعرض علي
عمر بن الخطاب وعليه قبص يحتره قالوا ما اولته يا رسول الله قال الدين **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة في قوله وعليه قبص يحتره وهذا هو الحديث الذي مضى في الباب السابق اخرجه من
وجه آخر عن ابن شهاب وفيه فضيلة عمر رضي الله تعالى عنه **ص** **باب** **ج** الخضر
في المنام والروضة الخضراء **ش** **ص** اي هذا باب في بيان رؤية الخضر في المنام والخضر
بضم الخاء المعجمة وسكون الضاد المعجمة جمع اخضر وهو اللون المعروف من اصول الالوان ووقع
في رواية النسفي وابي احمد الجرجاني باب الخضر قوله والروضة الخضراء قال القيرواني الروضة
التي لا يعرف نبتها تعبر بالاسلام لنضارتها وحسن بهجتها وتعتبر ايضا بكل مكان قاضل بطاع الله
فيه كقبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحلق الذكر وجوامع الخير وقبور الصالحين
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة وقال ارتعوا من رياض

الجنة يعني حلق الذكر وقال القيرواني روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار وقد تدل الروضة
على المحصف وعلى كتاب العلم اقوالهم الكتب رياض الحكماء **ص** حدثنا عبد الله بن محمد
الجعفي حدثنا حرمي بن عماره حدثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين قال قال قيس بن عباد كنت
في حلقة فيها سعد بن مالك وابن عمر رضي الله تعالى عنه فرأى عبد الله بن سلام فقالوا هذا رجل
من اهل الجنة فقلت له انهم قالوا كذا وكذا فقال سبحان الله ما كان ينبغي لهم ان يقولوا ما ليس لهم
به علم انما رأيت كما عموود وضع في روضة خضراء فتصب فيها وفي رأسها حروة وفي أسفلها
منصف والمنصف الوصيف فقبل ارقه فرقيت حتى اخذت بالعروة فقصصتها على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يموت عبد الله وهو
آخذ بالعروة الوثقى **ش** **ص** مطابقتها للجزء الثاني من الترجمة في قوله في روضة خضراء
وعبد الله بن محمد هو المعروف بالمستدي والجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفر بن
سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهرى ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك وحرمي بفتح الحاء
المهملة والراء وبالميم وياه النسبة وهو اسم بلفظ النسب وعمار بن بضم العين المهملة وتخفيف الميم
وقرة بضم القاف وتشديد الراء ابن خالد السدوسي وقيس بن عباد بضم العين المهملة وتخفيف
الياء الموحدة البصري التابعي الثقة الكبير له ادراك قدم المدينة خلافة عمر رضي الله تعالى عنه
ووهب من عده من الصحابة وقدم مضى ذكره في مناقب عبد الله بن سلام بهذا الحديث ومضى له
حديث آخر في تفسير سورة الحج وغزوة بدر ايضا وليس له في البخاري سوى هذين الحديثين قوله في حلقة
بسكون اللام ويجمع على حلق بكسر الحاء كقصعة وقصع وقال الجوهرى جمع الحلقة حلق بفتح الحاء
على غير قياس قوله فيها سعد بن مالك هو سعد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه قوله هذا رجل من اهل
الجنة انما قالوا ذلك لانهم سمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انه لا يزال متمسكا
بالاسلام حتى يموت قوله فقلت له اي لعبد الله بن سلام والقائل هو قيس بن عباد قوله فقال
سبحان الله اي فقال عبد الله بن سلام سبحان الله للتعجب انما انكر عبد الله عليهم للتواضع وكراهة
ان يشار اليه بالاصابع فيدخله العجب قال الكرماني الاولى ان يقال انما قاله لانهم لم يسمعوا ذلك
صريحا بل قالوه استدلالا واجتهادا فهو في مشقة الله تعالى قوله انما رأيت الخ التيام هذا الكلام
بما قبله هو انه لما انكر عليهم ما قالوه ذكر المنام المذكور فهذا يدل على انه انما انكر عليهم الجزم
ولم ينكر اصل الاخبار بانه من اهل الجنة وهكذا يكون شأن المراقبين الخاضعين المتواضعين قوله
كما عموود وضع في روضة خضراء وفي رواية ابن عون في روضة ذكر من سعتها وخضرتها
الروضة هنا ومضى في المناقب من رواية ابن عون رأيت كاتفي في روضة ذكر من سعتها وخضرتها
وقال الكرماني يحتمل ان يراد بالروضة جميع ما يتعلق بالدين وبالعمود الاركان الخمسة وبالعروة
الوثقى الدين وفي التوضيح والعمود دال على كل ما يعتمد عليه كالقرآن والسنن والفقه في الدين
ومكان العمود وصفات المنام تدل على تأويل الامر وحقيقة التعبير وكذلك العروة الاسلام
والتوحيد وهي العروة الوثقى قال تعالى (فن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى) فاخبر الشارع بان ابن سلام يموت على الايمان ولما في هذه الرؤيا من شواهد ذلك حكم له

الحكاية بالجنة بحكم الشارع بموته على الاسلام وقال الداودي قالوا لانه كان يدريا وفيه القطع بان كل من مات على الاسلام والتوحيد دخل الجنة وان نالت بعضهم عقوبات قوله فنصب فيها الى العمود نصب في الروضة ونصب بضم النون وكسر الصاد المهملة من النصب وهو ضد الخفض وفي المطالع وفي رواية العذري ان نصب والاول هو الصواب وقال الكرماني وروى نص من ناص بالمكان اي اقام فيه وهو بالنون في اوله وفي رواية المستملي والكشميني قبضت بفتح القاف والباء الموحدة وسكون الضاد المعجمة وبتاء الخطاب وقال الكرماني وروى قبضت بلفظ مجهول القبض وهو باعجام الضاد قوله وفي رأسها اي وفي رأس العمود وانما انت الضمير لان العمود اما مؤنث سماعي واما باعتبار معنى العمدة وقبل المراد منه عمودة وحيث استوى فيه لتذكير لم يلحقه التاء قوله منصف بكسر الميم وهو الوصيف بالصاد المهملة اي الخادم وقد فسره في الحديث بقوله والمنصف الوصيف وهو مدرج تفسيرا بن سيرين وقال ابن التين رويانا منصف بفتح الميم وقال الهروي يقال نصفت الرجل انصفه نصافة اذا خدمته والمنصف الخادم والمراد هنا بالوصيف عون الله له قوله فقيل ارقه اي قيل لعبد الله بن سلام ارقه وهو امر من رقي برقي من باب علم يعلم اذا صعد ومصدره رقي قوله فرقيت بكسر القاف على الافصح قوله حتى اخذت بالمروة وتقدم في المناقب فرقيت حتى كنت في اعلاها فاخذت بالمروة فاستمكت فاستيقظت وانها التي بدى ووقع في رواية خرشة عند مسلم حتى اتى بي عمودا رآه في السماء واسفله في الارض في اعلاه حلقة فقال لي اصعد فوق هذا قال قلت كيف اصعد فاخذ بيدي فزجل بي برأى وجيم اي رفني فاذا انا متعلق بالحلقة تم ضرب العمود فخرو بقت متعلقا بالحلقة حتى اصبح قوله فقصصتها اي الرؤيا والباقي ظاهر ص باب كشف المرأة في المنام ش اي هذا باب في بيان كشف الرجل المرأة في المنام بان كشف وجهها ليراه ليتزوج بها ص حديثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا ابو اسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اريت في المنام مرتين اذا رجل بحملك في سرقة من حرير فيقول هذه امرأتك فاكشفها فاذا هي انت فاقول ان يكن هذا من عند الله يمضه ش مطابقته للترجمة في قوله فاكشفها وهيبه مصفر عبد بن اسمعيل الهباري القرشي الكوفي واسمه في الاصل عبد الله ابو محمد وابو اسامة حماد بن اسامة الليثي وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن ام المؤمنين عائشة والحديث اخرجه البخاري ايضا في النكاح واخرجه مسلم في الفضائل عن ابي كريب قوله اريتك بضم الهمزة وكسر الراء والكاف خطاب لعائشة قوله مرتين وقع عند مسلم مرتين او ثلثا بالشك قبل يحتمل ان يكون الشك من هشام فاقتصر البخاري على مرتين لانه محقق قوله اذا رجل بحملك يأتي في الباب الذي يليه فاذا ملك بحملك والتوفيق بينهما ان الملك يتشكل بشكل الرجل والمراد به جبريل عليه السلام قوله في سرقة بفتح السين المهملة وفتح الراء والقاف اي في قطعة من حرير وفي التوضيح السرقة شقة الحرير وقوله من حرير تأكيد كقوله اساور من ذهب والاساور لا يكون الا من ذهب وان كان من فضة يسمى قلبا وان كان من قرون او عاج يسمى مسكة قوله فاكشفها بلفظ المنكح قوله فاذا هي انت قال القرطبي يريد انه رآها في النوم كما رآها في اليقظة فكانت هي المراد بالرؤيا لا غيرها قوله يمضه مجزوم لانه جواب الشرط اي يتفذه ويكملها وقال

الكرمانى يحتمل ان تكون هذه الرؤيا قبل النبوة وان تكون بعدها وبعد العلم فان رؤياه وحى فغير عما علمه بلفظ الشك ومعناه اليقين اشارة الى انه لا دخل له فيه وليس ذلك باختياره وفي قدرته انتهى قلت بين حماد بن سلمة في روايته المراد ولفظه اتيت بخارية في سرقة من حرير بعد وفاة خديجة فكشفها فاذا هي انت وهذا يدفع الاحتمال الذي ذكره الكرماني ص باب ثياب الحرير في المنام ش اي هذا باب في بيان رؤية ثياب الحرير في المنام ص حديثنا محمد اخبرنا ابو معاوية اخبرنا هشام عن ابيه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اريتك قبل ان تزوجك مرتين رأيت الملك بحملك في سرقة من حرير فقلت لها كشف فكشف فاذا هي انت فقلت ان يكن هذا من عند الله يمضه ثم اريتك بحملك في سرقة من حرير فقلت اكشف فكشف فاذا هي انت فقلت ان يكن هذا من عند الله يمضه ش هذا هو الحديث المذكور قبل هذا الباب ومحمد شيخ البخاري قال الكلاباذي محمد بن سلام ومحمد بن المثنى كل منهما يروي عن ابي معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي وجزم السرخسي في رواية ابي ذر عنه انه محمد بن العلاء ابو كريب ومضى الكلام فيه قوله اكشف فكشف قدم في الرواية الماضية اكشفها فالكشف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثمة وهنا الملك والتوفيق بينهما انه يحتمل ان يراد بقوله اكشفها امرت بكشفها او كشف كل منهما شيئا وقبل نسبة الكشف اليه لكونه الامر به وان الذي باشر الكشف هو الملك وقال ابن بطال رؤية المرأة في المنام يحتمل وجوها (منها) ان تدل على امرأة تكون له في اليقظة تشبه التي رآها في المنام كما كانت رؤية الشارع هذه (ومنها) انه قد تدل على الدنيا والمنزلة فيها والسعة في الرزق وهو اصل عند المعبرين في ذلك (ومنها) انه قد تدل على فنة بما يقترن بها من دلائل ذلك وثياب الحرير واتخاذ النساء في الرؤيا تدل على النكاح وعلى الازواج وعلى العز والغناء وليس الذهب والفضة واللباس دال على حشم لابس لانه محله ولاخير في ثياب الحرير للرجال والله اعلم ص باب المفاتيح في اليد ش اي هذا باب في بيان رؤية المفاتيح في اليد وقال اهل التفسير المفاتيح مال وعز وسلطان وصلاح وعلم وحكمة فمن رآى انه يفتح بابا بفتح فانه يظهر بحاجته بمعونة من له يد وان رأى ان في يده مفتاحا فانه يصيب سلطانا عظيما فان كان مفتاح الجنة يصيب سلطانا عظيما في الدين او عملا كثيرا من اعمال البر او يجد كنزا او مالا حلالا لاميرانا وان كان مفتاح الكعبة يجب سلطانا او اما ما وقس على هذا سائر المفاتيح وقال الكرماني وقد يكون اذا فتح به بابا دعاء يستجاب له ص حديثنا سعيد بن عفير حدثنا الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبيانا انا تام اتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي قال محمد بلغني ان جوامع الكلم ان الله يجمع الامور الكثيرة التي كانت تكتب في الكتب قبله في الامر الواحد والامر من او نحو ذلك ش مطابقته للترجمة في قوله اتيت بمفاتيح خزائن الارض ورجاله قدموا قريبا وبعيدا والحديث مضى في الجهاد عن يحيى بن بكير ومضى الكلام فيه قوله قال محمد يروي قال ابو عبد الله قلت قال محمد رواية كريمة وقوله ابو عبد الله رواية ابي ذر قيل هو البخاري لان اسمه محمد وكنيته ابو عبد الله وقال بعضهم الذي يظهر ان الصواب ما عند كريمة

فان هذا الكلام ثبت عن الزهري واسمه محمد بن مسلم وقد ساقه البخاري هنا من طريقه في بعد ان
 يأخذ كلامه فينسبه لنفسه انتهى قلت سبق بهذا الكلام صاحب التوضيح ولا يخفى عن تأمل قوله
 يجمع الامور الكثيرة الخ قال الهروي يعني القرآن **ص** باب التعليق بالعروة والحلقة
 ش اي هذا باب في بيان من راي في منامه انه يتعلق بالعروة او بالحلقة وقال اهل التعبير الحلقة
 والعروة المجهولة تدل ان تمسك بها على قوته في دينه واخلاصه فيه **ص** حدثنا عبد الله بن محمد
 حدثنا ازهر عن ابن عون (ح) وحدثني خليفة حدثنا معاذ حدثنا ابن عون عن محمد حدثنا قيس بن
 عباد عن عبد الله بن سلام قال رأيت نافي في روضة وسط الروضة عمود في اعلى العمود عروة فقبل لي
 ارقه قلت لا استطيع فأتاني وصيف فرفع ثيابي فريت فاستمكت بالعروة فانتهت وانا متمسك بها
 فقصصتها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تلك الروضة الاسلام وذلك العمود عود الاسلام وتلك
 العروة العروة الوثقى لا تزال متمسكا بالاسلام حتى تموت ش **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ
 من قوله فاستمكت بالعروة وهو الحديث الذي مر عن قريب في باب الخضر في المنام والروضة الخضر
 ومضى الكلام فيه واخرجه هنا من طريقين (الاول) عن عبد الله بن محمد المعروف بالمسندى عن ازهر
 بفتح الهمة وسكون الزاي ابن سعد السمان البصري عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن قيس بن عباد
 (والثاني) عن خليفة بن خياط بالخاء المعجمة وتشديد الباء آخر الحروف عن معاذ بن معاذ بضم الميم فيهما التميمي
 عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن قيس بن عباد الخ قوله حدثني وروى حدثنا قوله ارقه الهما فيه
 هاء السكت قوله وصيف بفتح الواو وهو الخادم قوله وانا متمسك بها قيل كيف كانت العروة بعد الانقائه
 في يده واجيب يعني انتهت حال الاستمساك حقيقة بعده لشمول قدرة الله عز وجل له **ص** باب
 عود الفسطاط تحت وسادته ش **ص** اي هذا باب في ذكر من راي في منامه عود الفسطاط
 تحت وسادته والعمود معروف وجمعه اعمدة وعمد بضمين وبفتحين وهو ما رفع به الاخبية من
 الخشب والعمود يطلق ايضا على ما رفع به البيوت من حجارة كالرخام والصوان ويطلق ايضا
 على ما يعتمد عليه من حديد او غيره وعمود الصبح ابتداء ضوئه والفسطاط بضم الفاء وبكسرهما
 وبالطاء المهملة مكررة هو الخيمة العظيمة وقال الكرماني هو السرادق ويقال له الفستات والفسطاط
 والفساط وقال الجواليقي هو فارسي معرب قوله تحت وسادته وفي رواية النسفي عند وسادته
 وهي بكسر الواو الخدة وهذه الترجمة ليس فيها حديث وبعده باب الاستبرق ودخول الجنة في المنام
 وهكذا عند الجميع الا انه سقط لفظ باب عند النسفي والاسماعيلي واما ابن بطال فانه جمع الترجمتين في
 باب واحد فقال باب عود الفسطاط تحت وسادته ودخول الجنة في المنام وفيه حديث ابن عمر الا في
 وقال ابن بطال سألت المهلب كيف ترجم البخاري بهذا الباب ولم يذكر فيه حديثا فقال اعله
 راي حديث ابن عمر اكل اذ فيه ان السرقة كانت مضروبة في الارض على عود
 كالخشب وان ابن عمر اقلعها فوضعها تحت وسادته وقام هو بالسرقة بمسكها وهي كالهودج
 ان استبرق فلا يرى موضعها من الجنة الا طار اليه ولما لم يكن هذا بسنده لم يذكره
 لكنه ترجم به ليدل على ان ذلك مروي اوليين سنده فيلحقه بها فاعجزته المنية عن تهذيب
 كتابه **ص** باب الاستبرق ودخول الجنة في المنام ش **ص** اي هذا
 باب في بيان رؤية الاستبرق وهو القليظ من الديباج وهو فارسي معرب بزيادة القاف وقد

يعبر الحرير في المنام بالشرف في الدين والعلم لان الحرير من اشرف ملابس الدنيا وكذلك العلم بالدين
 اشرف العلوم قوله ودخول الجنة في المنام عطف على الاستبرق اي وفي بيان رؤية الدخول
 في الجنة في المنام ورؤية دخول الجنة في المنام تدل على دخولها في البقعة ويعبر ايضا بالدخول
 في الاسلام الذي هو سبب لدخول الجنة **ص** حدثنا معلى بن اسد حدثنا وهيب عن ايوب
 عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال رايت في المنام كان في يدي سرقة من حرير لا اهوى
 بها الى مكان في الجنة الا طارت بي اليه فقصصتها على حفصة فقصصتها رضي الله تعالى عنها
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان اخاك رجل صالح او ان عبد الله رجل صالح ش **ص**
 مطابقته للجزء الاول للترجمة تؤخذ من قوله رايت في المنام كان في يدي سرقة من حرير وتؤخذ
 للجزء الثاني من قوله لا اهوى بها الى مكان في الجنة الا طارت بي اليه فان قلت ليس فيه
 ما يطابق الجزء الاول من الترجمة فانه لفظ الاستبرق وليس فيه قلت قد مر ان السرقة قطعة
 من حرير وقيل شقة منه والاستبرق ايضا نوع من الحرير وشيخ البخاري معلى بضم الميم وفتح العين
 المهمة وتشديد اللام المفتوحة ابن اسد الهيمي ابو الهيثم البصري اخو بهز بن اسد وهيب مصغر
 وهب ابن خالد البصري وايوب هو السخنياني ونافع يروي عن مولا عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما والحديث مضى في صلاة الليل عن ابي التيمان عن حاد ومضى الكلام فيه قوله اهوى
 بها بضم الهمة من الالهواء وثلاثه هوى اي سقط وقال الاصمعي اهويت بالشي اذا رميت به
 ويقال اهويت له بالسيف قوله الا طارت بي اليه طيران السرقة قوة يرزقها الله تعالى على التمكن
 من الجنة حيث يشاء قوله او ان عبد الله شك من الراوي ووقع في رواية حاد عند مسلم ان عبد الله
 رجل صالح بالجزم وزاد الكشميهني في روايته عن القريبي لو كان يصلي من الليل ووقع في رواية
 عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال نعم الفتي او قال نعم الرجل ابن عمر كان يصلي من الليل
 رواه مسلم **ص** باب القيد في المنام ش **ص** اي هذا باب في بيان من راي انه مقيد في المنام
 ولم يذكر ما يكون تعبيرة اكنفاء بما ذكر في الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن الصباح حدثنا معمر
 قال سمعت هو قال حدثنا محمد بن سيرين انه سمع ابا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن ورؤيا المؤمن جزء من ستة واربعين جزء من النبوة
 وما كان من النبوة فانه لا يكذب قال محمد وانا اقول هذه قال وكان يقال الرؤيا ثلاث حديث النفس
 وتخويف الشيطان وبشرى من الله فن رأى شيئا يكرهه فلا يقصه على اخذوا ليقم فليصل قال وكان
 يكره الغل في النوم وكان يعجبهم القيد ويقال القيد ثبات في الدين ش **ص** مطابقته للترجمة في قوله
 وكان يعجبهم القيد الخ وعبد الله بن الصباح بتشديد الباء الموحدة العطار البصري ومعه ابن سليمان
 وعوف الاعرابي والحديث من افراده قوله اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن
 هكذا في رواية ابي ذر عن غير الكشميهني وفي رواية غيره اذا اقترب الزمان لم تكذب رؤيا المؤمن
 تكذب وقال الخطابي فيه قولان (احدهما) ان المعنى اذا تقارب زمان الليل وزمان النهار وهو
 وقت استوائهما ايام الربيع وذلك وقت اعتدال الطبائع الاربع غالبا (والثاني) ان المراد من اقترب
 الزمان انتهاء مدته اذا دنا قيام الساعة وقال ابن بطال الصواب هو الثاني وقال الداودي المراد
 بتقارب الزمان نقص الساعات والايام والليالي ومراده بالنقص سرعة مرورها وذلك قرب قيام

الساعة وقيل معنى كونه رؤيا المؤمن في آخر الزمان لا تكاد تكذب انها تقع غالبا على الوجه المرئ لا تحتاج الى التعبير فلا يدخلها الكذب والحكمة في اختصاص ذلك بآخر الزمان ان المؤمن في ذلك الوقت يكون غريبا كافي الحديث بدلا لسلام غريبا وسعيد غريبا اخرجه مسلم في قول انيس المؤمن ومعينه في ذلك الوقت فيكرم بالرؤيا الصادقة وقبل المراد بالزمان المذكور زمان المهدي عند بسط العدل وكثرة الامن وبسط الخير والرزق وقال القرطبي المراد والله اعلم بآخر الزمان المذكور في هذا الحديث زمان الطائفة الباقية مع عيسى ابن مريم صلوات الله عليهما وسلامه بعد قتله الدجال قوله ورؤيا المؤمن جزء الحديث معطوف على جملة الحديث قبله وهو اذا اقترب الزمان الحديث فهو مرفوع ايضا وقد مر الكلام فيه عن قريب **قوله** قال محمد هو ابن سيرين **قوله** وانا اقول هذه اشارة الى الجملة المذكورة وقال الكرماني هذه اى المقالة و**قوله** وانا اقول هذه كذا هو في رواية ابى ذر وفي جميع الطرق ووقع في شرح ابن بطال وانا اقول هذه الامة وذكروه عياض كذلك وقال خشي ابن سيرين ان يتأول احد معنى قوله واصدقهم رؤيا اصدقهم حديثا انه اذا تقارب الزمان لم يصدق الارؤيا الرجل الصالح وانا اقول هذه الامة بمعنى ان رؤيا هذه الامة صادقة كلها صالحها وفاجرها ليكون صدق رؤياهم زجرهم ووجه عليهم لدروس اعلام الدين وطموس اثاره يموت العلماء وظهور المنكر انتهى وقال بعضهم وهذا مرتب على ثبوت هذه الزيادة وهي لفظ الامة ولم اجدها في شيء من الاصول انتهى قلت عدم وجدانه ذلك لا يستلزم عدم وجدان غيره **قوله** قال وكان يقال الرؤيا ثلاث الخ اى قال محمد بن سيرين الرؤيا على ثلاثة اقسام ولم يعين ابن سيرين القائل بهذا من هو قالوا هو ابو هريرة وقد رفعه بعض الرواة ووقفه آخرون وقد اخرجه احد عن هودة بن خليفة عن عوف بسنده مرفوعا الرؤيا ثلاث الحديث مثله واخرجه الترمذى والنسائى من طريق سعيد بن ابى عروبة عن قتادة عن ابن سيرين عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الرؤيا ثلاث فرؤيا حق ورؤيا يحدث بها الرجل نفسه ورؤيا تخويف من الشيطان واخرجه مسلم وابوداود والترمذى من طريق عبد الوهاب الثقفى عن ابوب عن محمد بن سيرين مرفوعا ايضا بلفظ الرؤيا ثلاث فالرؤيا الصالحة بشرى من الله والباقي نحوه **قوله** حديث النفس اى اولها حديث النفس وهو ما كان في اليقظة في خيال الشخص فيرى ما يتعلق به عند المنام **قوله** وتخويف الشيطان وهو الحلم اى المكروهات منه **قوله** وبشرى اى الثالث بشرى من الله اى المبشرات وهى المحبوبات ووقع في حديث عوف بن مالك عند ابن ماجه بسند حسن رفعه الرؤيا ثلاث منها اهاويل من الشيطان ليحزن ابن آدم ومنها مايم به الرجل في يقظته فيراه في منامه ومنها جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة قيل ليس الحصر مرادا من قوله ثلاث لثبوت اربعة انواع اخرى (الاول) حديث النفس وهو في حديث ابى هريرة في الباب (والثاني) تلاعب الشيطان وقد ثبت عند مسلم من حديث جابر رضى الله تعالى عنه قال جاء اعرابي فقال يا رسول الله رأيت في المنام كأن رأسي قطع فانا تبعه وفي لفظ فتدحرج فاشتددت في اثره فقال لا تخبر بتلاعب الشيطان بك في المنام وفي رواية له اذا لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا يخبر به الناس (والثالث) رؤيا ما يعتاده الرائي في اليقظة كن كانت عادته ان يأكل كل في وقت فنام فيه فرأى انه يأكل اوبات طافحا من اكل ارشرب فراى انه يتغيا وبينه وبين حديث النفس عموم وخصوص (الرابع)

الاضافات قوله قال وكان يكره اى قال ابن سيرين كان ابو هريرة يكره الغل في النوم لانه من صفات اهل النار لقوله تعالى اذا لاغلال في اعناقهم الآية وقد تدل على الكفر وقد تدل على امرأة تودى بمعنى يعبر بها والغل بضم الغين المجعة وتشديد اللام هو الحديد الذي يجعل في العنق وقالوا ان انضم الغل الى القيد يدل على زيادة المكروه واذا جعل الغل في اليدين جلد لانه كف لهما عن الشر وقد يدل الغل على الخجل بحسب الحال وقالوا ايضا ان رأى ان يديه مغلولتان فانه بخيل وان رأى انه قيد وغل فانه يقع في سجن اوشدة وقال الكرماني اختلفوا في قوله وكان يقال الى قوله في الدين فقال بعضهم كله كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل كله كلام ابن سيرين وقيل القيد ثبات في الدين هو كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل وكان يكره فاعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كلام ابى هريرة انتهى قلت اخذ الكرماني هذا من كلام الطيبى **قوله** وكان يعجبهم كذا ثبت هنا بلفظ الجمع والافراد في يكره ونقول وقال الطيبى ضمير الجمع لاهل التعبير وكذا قوله وكان يقال القيد ثبات في الدين قال المهلب روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم القيد ثبات في الدين من رواية قتادة ويونس وآخرين وتفسير ذلك انه يمنع الخطايا ويقيد عنها وروى ابن ماجه من حديث وكيع عن ابى بكر الهذلى عن ابن سيرين فذكر قصة القيد مرفوعة **ص** وروى قتادة ويونس وهشام وابو هلال عن ابن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وادرجه بعضهم كله في الحديث وحديث عوف ايبن وقال يونس لا احسبه الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القيد **ش** اى روى اصل الحديث قتادة بن دعامة ويونس بن عبيد احد ائمة البصرة وهشام بن حسان الازدى وابو هلال محمد بن سليم بالضم الراصبى قال الكرماني لم يسبق ذكره كل هؤلاء روه عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وادرجه بعضهم كله اى كل المذكور من لفظ الرؤيا ثلاث الى في الدين اى جعله كله مرفوعا والمراد به رواية هشام بن ابى عبد الله الدستوائى عن قتادة عن محمد بن سيرين عن ابى هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وادرجه في الحديث قوله واكره الغل الخ ولم يذكر الرؤيا جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة **قوله** وحديث عوف ايبن اى وحديث عوف الاصرابى اظهر حيث فصل المرفوع عن الموقوف قال الكرماني ايبن اى في ان يكون ذلك من الحديث **قوله** وقال يونس لا احسبه اى لا احسب الذى ادرجه بعضهم الا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في القيد يعنى انه شك في رفعه **ص** قال ابو عبد الله لا تكون الاغلال الا في الاعناق **ش** ابو عبد الله هو البخارى نفسه و اشار بهذا الكلام الى رد قول من قال قديكون الغل في غير العنق كاليد والرجل ولكن لا ينهض هذا الرد لما قال ابو على القالى الغل ما يربط به اليد وقال ابن سيدة الغل جامعة نجعل في العنق او اليد والجمع اغلال ويد مغلوله جعلت في الغل قال تعالى (غلت ايديهم) **ص** باب العين الجارية في المنام **ش** اى هذا باب في بيان رؤية العين الجارية في المنام وقال المهلب العين الجارية تحتل وجوها فان كان ماؤها صافيا عبرت باهمل الصالح والافلا وقيل العين الجارية عمل جار من صدقة او معروف لحي او ميت وقيل عين الماء نعمة وبركة وخير وبلوغ امنية ان كان صاحبها مستورا وان كان غير عفيفا صابته مصيبة يبكى لها اهل داره

ص حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أم العلاء وهي امرأة من نسائهم بايعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت طار لنا عثمان بن مظعون في السكني حين اقترعت الانصار على سكني المهاجرين فاشتكى فرضاه حتى توفي ثم جعلناه في ثوبه فدخل علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت رحمة الله عليك ابا السائب شهادتي عليك لقد اكرمك الله قال وما يدريك قلت لا ادري والله قال اما هو فقد جاءه اليقين اني لا رجولة الخير من الله والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم قالت ام العلاء فوالله لا اركي احدا بعده قالت ورأيت لعثمان في النوم عينا تجري فجنحت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله يجري له ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله ورأيت لعثمان في النوم الى آخره وعبدان لقب عبد الله بن عثمان الروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي والحديث قدمضي في باب رؤيا النساء ومضي الكلام فيه وام العلاء والددة خارجة بن زيد الراوي عنها هنا واسمها كنيها قولها وهي امرأة من نسائهم اي من الانصار وهو من كلام الزهري الراوي عن خارجة قولها طار لنا يعني وقع في سهمنا قوله حين اقترعت وفي رواية ابي ذر عن خبيرا كنيتهني حين اقترعت بخذف التاء قوله فاشتكى اي مرض قوله فرضاه بتشديد الراء اي قنا بامرته في مرضه قوله حتى توفي كانت وفاته في شعبان سنة ثلاث من الهجرة قوله ذلك عمله يجري له يعني شئ عمله يقيه ثوبه جاريا كالصدقة وانكر صاحب التلويح ان يكون له شئ من الامور الثلاثة التي ذكرها مسلم من حديث ابي هريرة رفعه اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث ورد عليه بانه كان له ولد صالح شهد بدرا وما بعدها وهو السائب مات في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه فهو احد الثلاث وقصد كان عثمان من الاغنياء فلا يبعد ان يكون له صدقة استمرت بعد موته فقد اخرج ابن سعد من مرسل ابي بردة بن ابي موسى قال دخلت امرأة عثمان بن مظعون على نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرأين هينتهما فان مالت فسا في قر يش اغني من بعلك فقالت اما ليله فقائم الحديث **ص** باب **ص** تزع الماء من البئر حتى يروي الناس ش **ص** اي هذا باب في بيان من يرى انه ينزع الماء اي يستخرج الماء من البئر حتى يروي بفتح الواو من روى يروي من باب علم يعلم قوله الناس بالرفع فاعله **ص** رواه ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **ص** اي روى تزع الماء من البئر ابو هريرة وسيأتي موصولا في الباب الثاني **ص** حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن كثير حدثنا شعيب بن حرب حدثنا صخر بن جويرية نا نافع ان ابن عمر رضي الله تعالى عنهما حدثه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا على بئر اترع منها اذ جاءني ابوبكر وعمر فاخذ ابوبكر الدلو فترع ذنوبا او ذنوبين وفي ترعه ضعف ففقر الله له ثم اخذها ابن الخطاب من يداي بكر فاستحالت في يده غربا فلم ارعقريا من الناس يفرى فريه حتى ضرب الناس بعطن ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وهو مثل حديث ابن عمر اخرجهم عن سعيد بن عفير عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب والحديث اخرجهم مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن ابيه عن جده قوله رأيتني اي رأيت نفسي قوله على قلب هو البئر المقلوب تراها قبل الطي قوله ابن ابي قحافة هو ابو بكر الصديق وامم ابي قحافة عبد الله بن عثمان رضي الله تعالى عنه قوله والله يغفر له ليس له نقص فيه ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة كانوا يدعون بها كلامهم ونعمت الدامة وكذا ليس في قوله وفي ترعه ضعف حط من فضيلته وانما هو اخبار عن حال ولايتها وقد كثر انتفاع الناس في ولاية عمر رضي الله تعالى عنه لطولها واتساع الاسلام

بينا بين فاشيعت قحة النون فصارت بينا ويقال ايضا بينا ويضاف الى جملة قوله اذ جاءني جوابه وكلمة اذ لما جاءه قوله ذنوبا بفتح الذال المعجمة وهو الدلو الممتلئ قوله او ذنوبين شك من الراوي قوله وفي ترعه ضعف بفتح الضاد وضما لغتان قوله ثم اخذها ابن الخطاب اي ثم اخذ الدلو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله من يداي بكر رضي الله تعالى عنه فيه اشارة الى ان عمر ولي الخلافة بعهد من ابي بكر بخلاف ابي بكر فان خلافة لم تكن بعهد صريح من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولكن وقعت عدة اشارات الى ذلك فيها ما يقرب من الصريح قوله فاستحالت اي تحولت في يد عمر رضي الله تعالى عنه غربا بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وبالسبب الموحدة وهو الدلو العظيمة المنخدة من جلود البقر فاذا قحمت الراء فهو الماء الذي يسيل بين البئر والحوض قوله عبقر يا بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة وفتح القاف وهو الكامل الخاذق في عمله قوله يفرى بسكون الفاء وكسر الراء قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف اي يعمل عمله جيدا صالحا عجيبا قوله حتى ضرب الناس بعطن بفتح المهملة وسكون النون وهو ما يبعد للشرب حول البئر من مبارك الابل والعطن الابل كاوطن للناس لكن غلب على مبركها حول الحوض وقال ابن الاثير في حديث ضرب الناس بعطن اي رويت ابلهم حتى بركت واقامت مكانها **ص** باب **ص** تزع الذنوب والذنوبين من البئر بضعف ش **ص** اي هذا باب في بيان تزع الذنوب وهو الدلو الممتلئ كما ذكرناه الآن قوله بضعف اي مع ضعف **ص** حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا موسى بن عقبة عن سالم عن ابيه عن رؤيا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ابي بكر وعمر قال رأيت الناس اجتمعوا فقام ابوبكر فترع ذنوبا او ذنوبين وفي ترعه ضعف والله يغفر له ثم قام عمر بن الخطاب فاستحالت غربا فارأيت من الناس يفرى فريه حتى ضرب الناس بعطن ش **ص** هذا الحديث هو الذي مضى في الباب السابق غير انه اخرجهم من طريق آخر عن احمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي عن زهير بن معاوية الجمفي عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب وقدمضي الكلام فيه **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثني الليث حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد ان ابا هريرة اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني على قلب وعليها دلو فترعت منها ما شاء الله ثم اخذها ابن ابي قحافة فترع منها ذنوبا او ذنوبين وفي ترعه ضعف والله يغفر له ثم استحالت غربا فاخذها عمر بن الخطاب فلم ارعقريا من الناس ينزع تزع عمر بن الخطاب حتى ضرب الناس بعطن ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وهو مثل حديث ابن عمر اخرجهم عن سعيد بن عفير عن الليث بن سعد عن عقيل بن خالد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب والحديث اخرجهم مسلم في الفضائل عن عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد عن ابيه عن جده قوله رأيتني اي رأيت نفسي قوله على قلب هو البئر المقلوب تراها قبل الطي قوله ابن ابي قحافة هو ابو بكر الصديق وامم ابي قحافة عبد الله بن عثمان رضي الله تعالى عنه قوله والله يغفر له ليس له نقص فيه ولا اشارة الى ذنب وانما هي كلمة كانوا يدعون بها كلامهم ونعمت الدامة وكذا ليس في قوله وفي ترعه ضعف حط من فضيلته وانما هو اخبار عن حال ولايتها وقد كثر انتفاع الناس في ولاية عمر رضي الله تعالى عنه لطولها واتساع الاسلام

والفتوحات وتمصر الامصار **ص** **باب** * الاستراحة في المنام **ش** اي هذا
باب في بيان امر الاستراحة في المنام قال اهل التعبير ان كان المستريح مستلقيا على قفاه فانه يقوى
امرء وتكون الدنيا تحت يده لان الارض اقوى ما يستند اليه بخلاف ما اذا كان منبطحا فانه
لا يدري ما وراءه **ص** حدثنا اسحق بن ابراهيم حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام
انه سمع ابا هريرة رضي الله تعالى عنه يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيننا انا نائم
رأيت اتي على حوض اسقى الناس فأتاني ابو بكر فاخذ الدلو من يدي ليربطني فززع ذنوبا
او ذنوبين وفي نزعه ضمهف والله يغفرله فأتني ابن الخطاب فاخذ منه فلم يزل ينزع حتى تولى
الناس والحوض يتفجر **ش** **ص** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ليربطني واسحق بن ابراهيم
هو المعروف بابن راهويه ويحتمل ان يكون اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي لان كلاهما
يروي عن عبدالرزاق ومعمر بن قيس الميمني ابن راشد ومام بن بشيد الميمني الاولي ابن منه والحديث
من افراده قوله على حوض وفي رواية المستملي والكشيبي على حوضي بيا المتكلم وقال الكرماني
قوله على حوض فان قلت سبق على بئر وعلى قلب قلت لا منافاة انتهى قلت هذا ليس بجواب
يرضى سألته بل الذي يقال هنا كانه كان بلاء من البئر فيسكب في الحوض والناس يتناولون الماء
لاتسهم وابهاثهم فان قلت ما الفرق بين قوله على حوض وقوله على حوضي قلت على حوض
اولى يعني على حوض من الاحواض واما على حوضي بالياء فيراد به حوضه الذي اعطاه الله عز وجل
وذكره في القرآن وقبل يحتمل ان يكون له حوض في الدنيا لاحوضه الذي في الآخرة قوله
حتى تولى الناس اي حتى اعرض الناس والواو في الحوض للحال قوله يتفجر اي يتدفق ويسيل
ص **باب** * القصر في المنام **ش** **ص** **باب** * الوضوء في المنام **ش** **ص**
او الدخول في القصر في المنام قال اهل التعبير القصر في المنام عمل صالح لاهل الدين ولغيرهم
حبس وضيق وقد يعبر عن دخول القصر بالتزويج **ص** حدثنا سعيد بن عفير حدثني ليث
حدثني عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس
عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة فاذا امرأة تتوضأ الى
جانب قصر قلت لمن هذا القصر قالوا لعمر بن الخطاب فذكرت غيرته فوليت مدبرا قال
ابو هريرة فبكي عمر بن الخطاب ثم قال عليك بابي انت وامى يا رسول الله اغار **ش** **ص** مطابقته
لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا عن قريب والحديث مضى في صفة الجنة وفي فضائل عمر
رضي الله تعالى عنه عن سعيد بن ابى مرجم قوله فاذا امرأة تتوضأ ونقل عن الخطاب وابن
قتيبة ان قوله تتوضأ تصحيف والاصل فاذا امرأة شوهاء يعني حسناء قاله ابن قتيبة قال والوضوء
لعوى ولا مانع منه وقال الكرماني الجنة ليست دار التكليف فوجه هذا الوضوء ثم اجاب
قوله لا يكون على وجه التكليف وقال القرطبي انما توضأت لترداد حسنا ونورا لانها تزيل
ومحلا ولا قسرا اذا الجنة منزلة من ذلك وقيل يحتمل ان يكون وضوء حقيقة ولا يمنع من ذلك
كون الجنة ليست دار التكليف لجواز ان يكون على غير وجه التكليف وقيل كانت هذه المرأة
ام سليم وكانت في قيد الحياة حينئذ فراها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة الى جانب قصر
عمر رضي الله تعالى عنه فيكون تعبيره انها من اهل الجنة لقول الجمهور من اهل التعبير ان من رأى

انه دخل الجنة فانه يدخلها فكيف اذا كان الرائي لذلك اصدق الخلق واما وضوءها فيعبر
بنظافتها حقا ومعنى وطهارتها جمعا وحكما واما كونها الى قصر عمر رضي الله تعالى عنه فقيه
اشارة الى انها تدرك خلافة وكان كذلك قوله عليك بابي انت وامى يا رسول الله اغار قيل انه
مقلوب لان القياس ان يقول اعليها اغار منك وقال الكرماني لفظ عليك ليس متعلقا باغار
بل التقدير مستعليا عليك اغار اعليها قال ودعوى القياس المذكور ممنوعة اذ لا يخرج
الى ارتكاب القلب مع وضوح المعنى بدونه ويحتمل ان يكون اطلق على واراد من كما قيل
ان حروف الجر تتساوب قلت يحى على بمعنى من كما في قوله تعالى (اذا اكنالوا على الناس
يسنوفون) قوله بابي انت وامى جملة معترضة اي انت مفدى بابي وامى **ص** حدثنا عمرو
ابن علي حدثنا معمر بن سليمان حدثنا عبيد الله بن عمر عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخلت الجنة فاذا انا بقصر من ذهب فقلت لمن هذا
فقال رجل من قريش فما معنى ان ادخله يا ابن الخطاب الا ما علم من غيرتك قال وعليك اغار
يا رسول الله **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وعمر بن علي ابن بحر بن كثير ابو حفص الباهلي
البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا ومعمر بن سليمان ابن طرخان البصري وعبيد الله بن عمر
ابن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب والحديث مضى في النكاح عن محمد بن ابى بكر المقدمي
واخرجه النسائي في المناقب عن عمرو بن علي به قوله رجل من قريش قيل انه عرف
من الرواية الاخر انه عمر رضي الله تعالى عنه والاحسن ما قاله الكرماني علم النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم انه عمر اما بالقرآن واما بالوحى **ص** **باب** * الوضوء في المنام **ش** **ص**
اي هذا باب في بيان رؤية الوضوء في المنام قال اهل التعبير رؤية الوضوء في المنام وسيلة الى
سلطان او عمل فان اتهم في النوم حصل مراده في اليقظة وان تعذر لعجز الماء مثلا او توضأ
بما لا يجوز الصلاة به فلا و الوضوء للخائف امان وبدل على حصول الثواب وتكفير الخطايا
ص حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب
ان ابا هريرة قال بينا نحن جلوس عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيتني في الجنة
فاذا امرأة تتوضأ الى جانب قصر قلت لمن هذا القصر فقالوا لعمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكي عمر
رضي الله تعالى عنه وقال عليك بابي انت وامى يا رسول الله اغار **ش** **ص** مطابقته للترجمة
في قوله فاذا امرأة تتوضأ ورجال هذا مروا عن قريب وفيما مضى ايضا مكررا والحديث مضى
في الباب السابق غير انه هناك عن جابر وهنا عن ابى هريرة ومضى الكلام فيه **ص**
باب * الطواف بالكعبة في المنام **ش** **ص** اي هذا باب في بيان من رأى انه يطوف بالكعبة
في المنام قال اهل التعبير الطواف بدل على الحج وعلى التزويج وحصول امر مطلوب من الامام
وعلى بر الوالدين وعلى خدمة عالم والدخول في امر الامام فان كان الرائي رقيقا دل على نصحه لسيد
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم بن عبد الله بن عمر ان عبد الله بن عمر قال
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بينا انا نائم رأيتني اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط
الشعر بين رجلين ينظف رأسه ماء فقلت من هذا قالوا ابن مرجم فذهبت الثفت فاذا رجل احمر
جسيم جعد الرأس اعور العين اليمنى كأن عينه عنبة طافئة قلت من هذا قالوا هذا الدجال اقرب

الناس به شبهها ابن قطن وابن قطن رجل من بني المصطلق من خزاعة ش **ص** مطابقتها للترجمة
في قوله رأيتني أطوف بالكعبة وابواليمان الحكيم بن نافع والحديث مضى في باب رؤيا الليل ومضى
ايضا في الحديث الانبياء عليهم السلام في باب (واذكر في الكتاب مريم) ومضى الكلام فيه مستوفي
قوله سبط الشمر بسكون الباء الموحدة وكسرهما قوله بنطف بضم الطاء وكسرهما قال المطلب
النطف الصب وكان ينطف لان تلك الليلة كانت ماطرة وقال الكرماني يحتمل ان يكون ذلك اثر
غسله بزمزم ونحوه او الغرض منه بيان لطافته ونظافته لاحقية النطف وقال ابو القاسم الاندلسي
وصف عيسى عليه السلام بالصورة التي خلقه الله عليها ورأه بطوف وهذه رؤيا حق لان الشيطان
لا يتمثل في صورة الانبياء عليهم السلام ولا شك ان عيسى في السماء وهو حي ويفعل الله في خلقه
ما يشاء وقال الكرماني مر في الانبياء في باب مريم وامام عيسى فاجر جمع قلت ذلك ليس في الطواف
بل في وقت آخر او يراد به جمعة الجسم اى اكتنازه قوله فذهبت النفث الى آخره قال ابو القاسم
المذكور وصف الدجال بصورته قال ودل هذا الحديث على ان الدجال يدخل مكة دون المدينة لان
الملائكة الذين على انقابها يمنعونه من دخولها قال صاحب التوضيح انكروا ذلك وقالوا في
هذا الدليل نظر وقال الكرماني ان الدجال لا يدخل مكة وقت ظهور شوكته وايضا لا يدخل في
المستقبل قوله ابن قطن اسمه عبد العزيز بن قطن بن عمرو بن حبيب بن سعيد بن عائد بن مالك بن خزيمة
وهو المصطلق بن سعد اخي كعب وعدي اولاد عمرو بن ربيعة وهى لحن بن حارثة بن عمرو مزيقيا
وقال الزهرى ابن قطن رجل من خزاعة هلك في الجاهلية **ص** باب **ص** اذا اعطى فضله
غيره في المنام ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا اعطى شخص ما فضل منه من الاله لشخص
غيره في المنام وفي بعض النسخ في النوم **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل
عن ابن شهاب اخبرني حنيفة بن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يقول بينا انا انا ثم اتيت بفدح ابن فشرحت حتى انى لا رى الرى يجرى ثم اعطيت فضله
عمر قالوا فخالوته يا رسول الله قال العلم ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدمضى
في هذا الكتاب في باب الاله وفي باب اذا جرى الاله في اطرافه ومضى الكلام فيه قوله الرى
بكسر الراء وتشديد الباء ما يروى به معنى الاله او هو اطلاق على سبيل الاستعارة واسناد الخروج
اليه قرينة وقيل اسم من اسماء الاله **ص** باب **ص** الامن وذهاب الروح في المنام ش **ص**
اى هذا باب في بيان حصول الامن وذهاب الروح في المنام والروح بفتح الراء وسكون الواو
وبالعين المهملة الخوف واما الروح بضم الراء فهو النفس قال اهل التعبير من رأى انه قد امن من شئ
فانه يخاف منه **ص** حدثني عبيد الله بن سعيد حدثنا عفان بن مسلم حدثنا صخر بن جويرية
حدثنا نافع ان ابن عمر قال ان رجلا من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يرون
الرؤيا على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبقصونها على رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فيقول فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما شاء الله وانا غلام حديث السن وبيتي
المعبد قبل ان انكح فقلت في نفسي لو كان فيك خير لرأيت مثل ما يرى هؤلاء فلما اضطجعت ليلة
قلت اللهم ان كنت تعلم في خيرا فأرني رؤيا فيينا انا كذلك انجاني ملكا في يد كل واحد منهما
مقعة من حديد يقبلان بي الى جهنم وانا بينهما ادعوا الله اللهم اعوذ بك من جهنم ثم اراني لقيني

ملك في يده مقعة من حديد فقال لن ترا ع نعم الرجل انت لو تكرت الصلاة فأنطلقوا ابى حتى
وقفوا ابى على شفير جهنم فاذا هى مطوية كطى البئر له قرون كقرون البئر بين كل قرنين ملك
بيده مقعة من حديد وأرى فيها رجلا معلقين بالسلاسل رؤسهم اسفلهم عرفت فيها رجلا
من قریش فانصرفوا ابى عن ذات اليمين فقصصتها على حفصة فقصصتها حفصة على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان عبد الله رجل صالح
فقال نافع لم يزل بعد ذلك يكثر الصلاة ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لن ترا ع
وعبيد الله بن سعيد ابو قدامة الشكري وعفان بن مسلم الصنفار البصري روى عنه البخاري في الجناز
بلا واسطة وصخر مر عن قريب والحديث ذكره المزي في سند حفصة اخرجها البخاري في الصلاة
عن عبد الله بن محمد وفي مناقب ابن عمر عن اسحق بن نصر وفي صلاة الليل عن يحيى بن سليمان ومضى
الكلام فيه قوله فيقول فيها اى يعبرها قوله حديث السن اى صغير السن وفي رواية الكشميهنى
حدث السن قوله وبيتي المسجد اى كنت اسكن في المسجد قبل ان تزوج قوله فلما اضطجعت
ليلة وفي رواية الكشميهنى ذات ليلة قوله فأرني رؤيا غير منصرف قوله مقعة بكسر الميم وسكون
القاف والجمع مقام قال الكرماني هى العمود او شئ كالحنج يضر به رأس الفيل وقال غيره هى
كالسوط من حديد رأسها معوج واغرب الداودي وقال المقعة والمقرة واحد قوله يقبلان
من الاقبال ضد الادبارا ومن اقبلته الشئ اذا جعلته يلى قبالة قوله ان ترا ع هكذا في رواية
الكشميهنى وفي رواية غيره لم ترع اى لم تقزع ووقع عند كثير من الرواة لن ترع بحرف لن مع الجزم
والجزم بل لغة قليلة حكاهما الكسائي قوله له قرون جمع قرن وفي رواية الكشميهنى لها قرون
وهى جواتبها التى تبني من حجارة توضع عليها الخشبة التى تعلق فيها البكرة والعادة ان لكل بئر
قرنان قوله رؤسهم اسفلهم يعنى منكسبين قوله ذات اليمين اى جهة اليمين **ص** باب **ص**
الاخذ على اليمين في النوم ش **ص** اى هذا باب فيمن اخذ في نومه وسيره على يمينه يعبر له
بانه من اهل اليمين ويروى باب الاخذ باليمين **ص** حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن
يوسف اخبرنا معمر عن الزهرى عن سالم عن ابن عمر قال كنت غلاما شابا عزبا في عهد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم وكنت ابيت في المسجد وكان من رأى منا ما قصه على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فقلت اللهم ان كان لي عندك خير فأرني منا ما يعبر لى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فمئت فرأيت ملكين اتيانى فأنطلقا بي فلقبهما ملك آخر فقال لي لن ترا ع انك رجل صالح فأنطلقا بي الى النار
فاذا هى مطوية كطى البئر واذا فيها ناس قد عرفت بعضهم فاخذنا بي ذات اليمين فلما أصبحت ذكرت
ذلك لحفصة فزعمت حفصة انها قصتها على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان عبد الله رجل
صالح لو كان يكثر الصلاة من الليل ش **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فاخذنا بي ذات
اليمين وعبد الله بن محمد المعروف بالسندى والحديث مضى الآن في الباب السابق قوله عزبا
بفتح العين المهملة وفتح الزاى وبالباء الموحدة ويقال له الاعزب بقلة في الاستعمال وهو من لا اهل له
ويقال من لا زوجة له قوله فاخذنا بي بالباء الموحدة بعد قوله اخذا اى الملكا ويروى اخذاني
بالنون وفيه جواز البيت في المسجد للعزب كما رجم عليه في احكام المساجد وجواز النيابة في الرؤيا
وقبول خبر الواحد العدل **ص** باب **ص** القدح في النوم ش **ص** اى هذا باب

في ذكر من اعطى قدحاً في نومه قال اهل التعبير القدح في النوم امرأة او مال من جهة امرأة وقدح
الزجاج يدل على ظهور الاشياء الخفية وقدح الذهب والفضة ثناء حسن **ص** حدثنا
قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن حنيفة بن عمار عن عبد الله بن عمر قال سمعت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بينا انا نائم اتيت بقدح لبن فشربت منه ثم اعطيت فضلي عمر بن
الخطاب قالوا فما اولته يا رسول الله قال العلم **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى
عن قريب في باب اذا اعطى فضله غيره في المنام ومضى الكلام فيه **ص** **باب** * اذا
طار الشيء في المنام **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا طار الشيء من الرائي في منامه الذي ليس
من شأنه ان يطير وجواب اذا محذوف تقديره يعبر بحسب ما يليق له والترجمة ليست فيما اذا رأى
انه يطير قال المعبرون من رأى انه يطير فان كان الى جهة السماء من غير تعريض ناله ضرر فان غاب
في السماء ولم يرجع مات وان رجع افاق من مرضه وان كان يطير عرضاً سافر وتال رفعة بقدر
طيرانه فان كان يحتاج فهو مال او سلطان يسافر في كنفه وان كان بغير جناح فهو يدل على التمزير فيما
يدخل فيه **ص** حدثني سعيد بن محمد حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن
عبيدة بن نشيط قال قال عبد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما عن رؤيا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم التي ذكر فقال ابن عباس ذكر لي ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال بينا انا نائم رأيت انه وضع في يدي سواران من ذهب ففطعنهما وكرهتهما فاذن لي ففطعنهما
فطارا فاولتهما كذا بين بخرجان فقال عبد الله احدهما العنسي الذي قتله فيروز باليمن والاخر
مسيلة **ش** مطابقته للترجمة في قوله ففطعنهما فطارا وسعيد بن محمد الجرمي بفتح الجيم
واسكان الراء الكوفي ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعيد بن ابراهيم بن عبد الرحمن
بن عوف كان على قضاء بغداد وصالح هو ابن كيسان وابن عبيدة بضم العين اسمه عبد الله بن عبيدة
ابن نشيط بفتح النون وكسر الشين المعجمة على وزن عظيم ووقع في رواية الكشميهني
عن ابي عبيدة بالكسبية والصواب ابن عبيدة عبد الله اخو موسى بن عبيدة يقال بينهما في الولادة
ثمانون سنة وعبد الله الاكبر قتله الحرورية بقيد سنة ثلاثين ومائة ويقال فيهما الربذي بفتح
الراء والباء الموحدة وبالدال المعجمة القرشي العامري مولاهم وينسبون ايضا الى اليمن وليس
لعبد الله هذا في البخاري غير هذا الحديث وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود احد الفقهاء
السبعة ومضى الحديث بهذا السند في اواخر المغازي في قصة العنسي ومضى الكلام فيه قوله
ذكر لي على صيغة المجهول قال الكرماني فان قلت فاحكم هذا الحديث حيث لم يصرح باسم الذاكر
قلت فايته الرواية عن صحابي مجهول الاسم ولا بأس به لان الصحابة كلهم عدول قوله سواران
تشبيه سوار وقال الكرماني ويروي اسوران وفي التوضيح وقع هنا اسوران بالالف وفي ما مضى
ويأتي بدون الالف وهو الاكثر عند اهل اللغة وقال ابن التين في باب التفتيح قوله فوضع في يدي
سوار بن كذا عند الشيخ ابي الحسن وعند غيره اسوران وهو الصواب قال صاحب التوضيح
والذي في الاصول سواران بخذف الالف وان كان ابن بطل ذكره باثباتها وقال ابو عبيدة السوار
بالضم والكسر قوله ففطعنهما بكسر الظاء المعجمة اي استعظمت امرهما قوله كذا بين قال
المهلب اولهما بالكذايين لان الكذب اخبار عن الشيء بخلاف ما هو به ووضع في غير موضعه

والسوار في يده ليس في موضعه لانه ليس من حلى الرجال وكونه من ذهب مشعر بانه شيء يذهب
عنه ولا يبقاه والطيران عبارة عن عدم ثبات امرهما والتفتيح اشارة الى زوالها بغير كلفة شديدة
لسهولة التفتيح على التفتيح قوله قتال عبدة الله هو المذكور في السند قوله العنسي بفتح العين المعجمة
اسمه الاسود الصنعاني وكان يقال له ذوالحمار لانه علم حجارا اذا قال له اسجد بخفض رأسه قتله
فيروز الديلمي ومسيلة بن حبيب الخنفي اليمامي وكان صاحب نيرنجات وهو اول من ادخل البيضة
في القاروة قتله وحشي قاتل حنيفة رضي الله تعالى عنه ومضى الكلام في علامات النبوة مستوفى
ص **باب** * اذا رأى بقرا تنحر **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا رأى في المنام
بقرا تنحر وجواب اذا محذوف تقديره اذا رأى احد بقرا تنحر يعبر بحسب ما يليق له والنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لما رأى بقرا تنحر كان تأويل رؤياه قتل الصحابة الذين قتلوا باحد وقال
المهلب وفي رؤياه بقرا ضرب المثل لانه رأى بقرا تنحر فكانت البقرا صحابه فعبر صلى الله تعالى
عليه وسلم عن حال الحرب بالبقر من اجل مالها من السلاح والقرون شبت بالرماح ولما كان طبع
البقر المناطحة والدفاع عن نفسها بقرونها كما يفعل رجال الحرب وشبهه صلى الله تعالى عليه وسلم
التنحر بالقتل **ص** حدثني محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن بريد عن جده ابي بردة عن ابي
موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في المنام اتيها جحر من مكة الى ارض بها
نخل فذهب وهلى الى انها اليمامة او هجر فاذا هي المدينة يثر ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم
المؤمنون يوم احد واذا الخير ما جاءه الله به من الخير وثواب الصدق الذي آتانا الله بعد يوم بدر **ش**
مطابقته للترجمة في قوله ورأيت فيها بقرا فان قلت ترجم بقيد النحر ولم يقع ذلك في حديث الباب
قلت كانه اشار بذلك الى ما ورد في بعض طرق الحديث وهو ما رواه احد من حديث جابر ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت كائني في درع حصينة ورأيت بقرا تنحر الحديث وقال النووي
بهذه الزيادة على ما في الصحيحين يتم تأويل الرؤيا فخر البقرة هو قتل الصحابة الذين قتلوا باحد وشيخ البخاري
هو ابو كريب محمد بن العلاء الهمداني الكوفي وهو شيخ مسلم وابو اسامة جاد بن اسامة وبريد بضم
الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الباء ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة اسمه الحارث وقيل عامر
يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مضى بهذا السند بتمامه في علامات
النبوة وفرق منه في المغازي بهذا السند ايضا وعلق فيها منه قطعة في الهجرة فقال وقال ابو موسى
وذكر بعضه هنا وبعضه بعد اربعة ابواب ولم يذكر بعضه قوله اراه بضم الهمزة اي اظنه قبل ان
القائل بهذه اللفظة هو البخاري وقال الكرماني هو قول الراوي عن ابي موسى ورواه مسلم وغيره
عن ابي كريب محمد بن العلاء شيخ البخاري بالسند المذكور بدون هذه اللفظة بل جزموا برفعه قوله فذهب
وهلى يعني وهى وقال ابن التين رويناه بفتح الهاء والذي ذكره اهل اللغة بسكونها تقول وهلت
بالتفتيح اهل وهلا اذا ذهب وهمك اليه وانت تريد غيره ووهل بوهل وهلا بالتحريك اذا فزع وقال
النووي يقال وهل بفتح الهاء هل بكسرهما وهلا بسكونها مثل ضرب يضرب ضربا اذا غلط
وذهب وهمه الى خلاف الصواب واما وهلت بكسرهما او هل وهلا بالتحريك فعناء فرغت
والوهل بالتفتيح الفزع وضبطه النووي هنا بالتحريك وقال معناه الوهم وصاحب النهاية جزم
انه بالسكون قوله اليمامة بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف الميم الاولى وهى بلاد الجوين

مكة واليمن قوله اوهجر كذا وقع بدون الالف واللام في رواية كريمة ووقع في رواية
ابن ذر والاصيلي والهجر بالالف واللام وهجر بفتحين قاعدة ارض البحرين وقيل بلد باليمن قوله
يثرث كان اسم مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجاهلية قوله ورأيت فيها اي في الرؤيا
قوله والله خير مبتدا وخبر اي ثواب الله للمقبولين خير لهم من بقائهم في الدنيا اوصنع الله خير لكم
قيل والاولى ان يقال انه من جملة الرؤيا وانها كلمة سمعها عند رؤياه البقر بدليل تأويله لها بقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم فاذا الخير ما جاء الله به قوله بعد بدر هو فتح خير ثم فتح مكة ووقع
في رواية بعد بالضم اي بعد احد قال الكرمانى ويحتمل ان يراد بالخير الغنيمة وبعد اي بعد الخير
والتواب والخير حصلا في يوم بدر ص باب * النسخ في المنام ش اي هذا باب
بذكر فيه النسخ في المنام قال المعبرون النسخ يمر بالكلام وقال ابن بطال يعبر بالالة الشيء المنفوخ بغير
تكلف شديد لسهولة النسخ على النسخ ص حدثني اسحق بن ابراهيم الحنظلي حدثنا
عبدالرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا ابو هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم قال نحن الاخرون السابقون وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بيانا انا ثم اذ
ايتت خزائن الارض فوضع في يدي سوار ان من ذهب فكبرا على واهماني فلوحي الى ان
انفتحهما فنفتحهما فطارا فاولتهما الكذابين الذين انا بينهما صاحب صنعاء وصاحب اليمامة ش
مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم هو المعروف بابن راهويه قوله حدثني في رواية
الاكثر وفي رواية ابن ذر حدثنا معمر بفتح الميم ابن راشد ومام بالتشديد ابن منبه اسم فاعل
من التنبيه قوله هذا ما حدثنا ابو هريرة اشار بهذا الى ان هماما ما روى هذا عن ابن هريرة على
ما هو المهود في الروايات واحترز بهذا عن روايته عن ابن هريرة صحيحة كانت تعرف بصحيفة
همام والحديث كان عند اسحق من رواية همام بهذا السند واول الحديث نحن الاخرون
السابقون مضى في الجمعة وبقية الحديث معطوفة عليه بلفظ وقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم وكان اسحق اذا اراد التحديث بشئ منها بدأ بطرف من الحديث الاول وعطف عليه ما يريد
وتقدم هذا الحديث في باب وفدني حنيفة في اواخر المغازي عن اسحق بن نصر عن عبدالرزاق
بهذا الاسناد لكن قال في روايته عن همام انه سمع ابا هريرة ولم يبدأ اسحق بن نصر فيه بقوله نحن
الاخرون السابقون قوله اذا تبت خزائن الارض من الايمان يعني الجحى في رواية ابن ذر
وعند غيره اذا تبت بزيادة الواو من الايمان بمعنى الاعطاء وفي رواية احد واسحق بن نصر عن
عبدالرزاق اوتيت بخزائن الارض بآيات الباء قوله في يدي وفي رواية اسحق بن نصر في كفي
قوله فكبرا على بضم الباء الموحدة اي عظم امرهما وشق على وقال القرطبي انما عظمها عليه
لكون الذهب من حلية النساء ومما حرم على الرجال قوله واهماني اي احزناني واقلقاني قوله
فلوحي الى علي بن الجهمول وفي رواية الكشميني في رواية اسحق بن نصر فلوحي الله الى قوله
فطارا في رواية القبري وزاد فوقه واحد باليمامة والآخر باليمن قوله الذين انا بينهما لانهما
كانا حين فص الرؤيا موجودين فان قلت وقع في رواية ابن عباس بخرجان بعدى قلت قال النووي
ان المراد بخروجهما بعده ظهور شوكتهما ومحاربتهما ودعواهما النبوة وقال بعضهم فيه نظر لان
ذلك كله ظهر للاسود بصنعاء في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فدعى النبوة وعظمت

شوكته وحارب المسلمين وقتك فيهم وغلب على البلد و آل امره الى ان قتل في حياة النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم واما مسيلة فكان ادعى النبوة في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لم يعظم
شوكته ولم يقع محاربتة الا في عهد ابي بكر رضي الله تعالى عنه انتهى قلت في نظره نظر لان كلام ابن
عباس يصدق على ان خروج مسيلة بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واما كلامه في حق الاسود
فن حيث ان اتباعه ومن لاذبه تبعوا مسيلة وقوا شوكته فاطلق عليه الخروج من بعد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا الاعتبار ص باب * اذا رأى انه اخرج الشيء من كورة
فاسكنه موضعا آخر ش اي هذا باب فيه اذا رأى في نومه انه اخرج الشيء من كورة
بضم الكاف وسكون الواو وهي الناحية ووقع في رواية ابن ذر من كوة بضم الكاف وتشديد
الواو المفتوحة وقال الجوهرى الكوة بالفتح ثقب البيت وقد تضم الكاف قوله فاسكنه اي
اسكن ذلك الشيء في موضع آخر ص حدثنا اسماعيل بن عبدالله حدثني اخي عبد الحميد
عن سليمان بن بلال عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبدالله عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال رأيت كأن امرأة سوداء نائرة الرأس اخرجت من المدينة حتى قامت بمهبة وهي الجحفة فأولتها ان وباء
المدينة نقل اليها ش مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله اخرجت موضع خرجت لان في رواية
ابن ابي الزناد اخرجت على صيغة المجهول وهو يقتضى المخرج اسم الفاعل ويصدق عليه انه اخرج الشيء
من ناحية واسكنه في موضع آخر واسماعيل بن عبدالله هو اسماعيل بن ابي اويس يروي عن اخيه
والحديث اخرجه الترمذي في التعبير عن محمد بن بشار واخرجه النسائي فيه عن يوسف بن سعيد
واخرجه ابن ماجه فيه عن محمد بن بشار قوله نائرة الرأس اي شمر الرأس وفي رواية احد
وابي نعيم نائرة الشعر من نار الشيء اذا انتشر قوله بمهبة بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر
الحروف وبالعين المهملة وفسرها بقوله وهي الجحفة بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالفاء وهي
مقات المصريين قيل هذا انفسهم مدرج من قول موسى بن عتبة قوله فأولتها ان وباء المدينة وفي رواية
ابن جريح فأولتها وباء بالمدينة فنقل الى الجحفة والوباء مقصور ومدود وقال المهملب هذه الرؤيا
من قسم الرؤيا المعبرة وهي مما ضرب به المثل ص باب * المرأة السوداء ش
اي هذا باب في ذكر رؤية المرأة السوداء في المنام ص حدثنا ابو بكر المقدمي حدثنا
فضيل بن سليمان حدثنا موسى بن عتبة حدثني سالم بن عبدالله عن عبدالله بن عمر في رؤيا النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم في المدينة رأيت امرأة سوداء نائرة الرأس اخرجت من المدينة حتى تزلت بمهبة
فأولتها ان وباء المدينة نقل الى مهبة وهي الجحفة ش مطابقته للترجمة ظاهرة وهو الحديث
المذكور قبل هذا الباب اخرجه عن محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم المعروف بالمقدمي البصري
وقال الكرمانى فان قلت ما حكم هذا الحديث حيث لم يقل قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت
لزم من التركيب اذ معناه قال رأيت فهو مقدر في حكم الملفوظ ص باب * المرأة النائرة الرأس
ش اي هذا باب فيه ذكر رؤية المرأة النائرة الرأس ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثني
ابو بكر بن ابي اويس حدثني سليمان عن موسى بن عتبة عن سالم عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال رأيت امرأة سوداء نائرة الرأس اخرجت من المدينة حتى قامت بمهبة فأولت ان وباء
المدينة ينقل الى مهبة وهي الجحفة ش مطابقته للترجمة ظاهرة وهذا الحديث هو الحديث

الماضي غير انه اخرجه عن ثلاث شيوخ فوضع لكل واحد ترجمة وابوبكر بن ابي اويس هو عبد الحميد المذكور آنفا وسليمان هو ابن بلال المذكور في باب اذا رأى انه اخرج الشيء وسلم هو ابن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر الى آخره **ص** **باب** اذا هز سيفا في المنام **ش** اي هذا باب فيه اذا هز سيفا في منامه وجواب اذا محذوف يقدر فيه بما يليق الذي بهزه لان للسيف وجوها في التعبير **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابواسامة عن يزيد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة عن ابي موسى اراه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال رأيت في رؤياي اني هزرت سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما اصاب من المؤمنين يوم احد ثم هزرتة أخرى فعادا حسن ما كان فاذا هو ما جاء الله به من الفتح واجتماع المؤمنين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن العلاء ابوكريب مر عن قريب وابواسامة حاد بن اسامة ويزيد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة عامرا والحارث عن ابي موسى الاشعري عبد الله بن فيس والحديث مضى في غزوة احد وهو طرف من حديث مضى في علامات النبوة بكما له وقال المهلب هذه الرؤيا من ضرب المثل ولما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصول باصحابه عبر عن السيف بهم وبهزه عن امره لهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم وفي الهزة الاخرى لما عاد الى حالته من الاستواء عبر به عن اجتماعهم والفتح عليهم **ص** **باب** من كذب في حمله **ش** اي هذا باب في بيان انهم من كذب في حمله بضم الحاء وسكون اللام وهو ما يراه الثائم **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن ابوب من عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من تحلم بحلم لم يره كلف ان يعقد بين شعيرتين ولن يفعل ومن استمع الى حديث قوم وهم له كارهون او يفرون منه صب في اذنه الا تك يوم القيامة ومن صور صورة عذب وكلف ان ينفخ فيها وليس ينفخ قال سفيان وصله لنا ابوب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من تحلم بحلم وانما قال في الترجمة من كذب في حمله ولفظ الحديث من تحلم اشارة الى ما ورد في بعض طرقه وهو ما اخرجه الترمذي من حديث علي رضي الله تعالى عنه رفعه من كذب في حمله كلف يوم القيامة عقد شعيرة وصححه الحاكم وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابوب هو البخيتاني والحديث اخرجه ابوداود في الادب عن مسدد واخرجه الترمذي في الالباس عن قتيبة بالقصة الاولى والقصة الثالثة وفي الرؤيا عن محمد بن بشار بالقصة الثانية واخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة بالقصة الاولى واخرجه ابن ماجه في الرؤيا عن بشر بن هلال بالقصة الثانية قوله من تحلم اي من تكلف الحلم لان باب التفعّل للتكلف قوله لم يره جملة وقعت صفة لقوله تحلم قوله كلف على صيغة المجهول اي كلف يوم القيامة اي يعذب بذلك وذلك التكليف نوع من العذاب ولا استدلال به في جواز تكليف مالا بطاق كيف وانه ليس بدار التكليف قوله ولن يفعل اي ولن يقدر على ذلك قوله وهم له اي لمن استمع كارهون لا يريدون استماعه قوله او يفرون منه شك من الراوي قوله الا تك بالمد وضم النون وبالكاف وهو الرصاص المذاب قوله **ص** كلف يحتمل ان يكون عطفا تفسيرا لقوله عذب وان يكون نوما آخر قوله ان ينفخ فيها اي ان ينفخ الروح في تلك الصورة قوله و ليس ينفخ اي ليس بقادر على النفخ قوله قال سفيان هو ابن عيينة وصله لنا اي وصل الحديث

المذكور في الرواة انما قال ذلك لان الحديث في الطرق الاخر التي بعده موقوف غير مرفوع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال قتيبة حدثنا ابو عوانة عن قتادة عن عكرمة عن ابي هريرة قوله من كذب في رؤياه وقال شعبة عن ابي هاشم الرماني سمعت عكرمة قال ابو هريرة قوله من صور ومن تحلم ومن استمع **ش** هذه ثلاث طرق معلقة موقوفة (الاول) قوله وقال قتيبة هو ابن سعيد احمد شايخه حدثنا ابو عوانة بفتح العين المهملة الواضحة اليشكري عن قتادة عن عكرمة عن ابي هريرة ورواية قتيبة هذه وصلها في نسخة عن ابي عوانة رواية النسائي عنه من طريق علي بن محمد الفارسي عن محمد بن عبد الله بن زكريا بن حيوية عن النسائي ولفظه عن ابي هريرة قال من كذب في رؤياه كلف ان يعقد بين طرفي شعيرة ومن استمع الحديث ومن صور الحديث (الثاني) قوله وقال شعبة عن ابي هاشم اسمه يحيى بن دينار ووقع في رواية المستملي والسرخسي عن ابي هشام قيل انه غلط والرماني بضم الراء وتشديد الميم نسبة الى قصر الرمان بواسط كان ينزل قصر الرمان بواسط (الثالث) قال قوله ابو هريرة الى آخره كذا وقع في الاصل مختصرا على اطراف الاحاديث الثلاثة وجزء هذه الشروط المذكورة هو كلف وصب وعذب كما تقدم وكذا وصله الاسماعيلي في مستخرجه من طريق عبيد الله بن معاذ العنبري عن ابيه عن شعبة عن ابي هاشم بهذا السند مختصرا على قوله عن ابي هريرة **ص** حدثنا اسحق حدثنا خالد عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال من استمع ومن تحلم ومن صور نحوه **ش** اسحق هو ابن شاهين وخالد شيخه هو ابن عبد الله الطحان وخالد شيخه هو الحذاء كذا اخرجه مختصرا واخرجه الاسماعيلي من طريق وهب ابن منبه عن خالد بن عبد الله فذكره بهذا السند الى ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فرفعه ولفظه من استمع الى حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنه الا تك ومن تحلم كلف ان يعقد شعيرة يعذب بها وليس بفاعل ومن صور صورة عذب حتى يعقد بين شعيرتين وليس عاقدا **ص** تابعه هشام عن عكرمة عن ابن عباس قوله **ش** اي تابع خالد الحذاء هشام بن حسان في روايته عن عكرمة عن ابن عباس قوله فله يعني قول ابن عباس يعني موقوفا عليه **ص** حدثنا علي بن مسلم حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار مولى ابن عمر عن ابيه عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من افرى الفرى ان يرى عينه مالم تر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلي بن مسلم الطوسي تزيل بغداد مات قبل البخاري ثلاث سنين وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث بن سعيد وقد ادرك البخاري بالسن وعبد الرحمن بن دينار مختلف فيه قال ابن المديني صدوق وقال يحيى بن معين في حديثه عندي ضعف ومع ذلك عمدة البخاري فيه على شيخه علي انه لم يخرج له البخاري شيئا الا اوله فيه متابع او شاهد والحديث من افراده قوله من افرى بفتح الهمزة وسكون الفاء افعّل التفضيل اي اكذب الكذبات والفرى بكسر الفاء والقصر جمع فريته وهي الكذبة العظيمة التي تجب منها ويروى ان من افرى الفرى قوله ان يرى بضم الباء وكسر الراء من الاراء وهو فعل وفاعل وقوله عينه بالنصب مفعوله الاول وقوله مالم ترمفعول ثان اي الذي لم تره ويروى مالم رى بالثنية باعتبار رؤية عينيه مثني وقال الكرماني فان قلت هو لا يرى عينه بل ينسب اليهما الرؤية قلت المقصود نسبته اليهما واخباره عنها بالرؤية فان قلت الكذب في اليقظة اكثر ضررا بعينه الى غيره ولتضمنه المفاصد فاوجه تعظيم الكاذب في رؤياه بذلك قلت هو لان الرؤيا جزء

من النبوة والكاذب فيها كاذب على الله وهو اعظم الفري واولى بعظيم العقوبة **ص** باب
 اذا رأى ما يكره فلا يخبر بها ولا يذكرها **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا رأى احد في منامه
 ما يكرهه فلا يخبر بها لاحد ولا يذكرها وجع في الترجمة بين لفظي الحديثين لكن في الترجمة فلا
 يخبر بها ولفظ الحديث فلا يحدث وهمام تقارب **ص** حديثنا سعيد بن الربيع حديثنا شعبة من عبد ربه
 ابن سعيد قال سمعت ابا سلمة يقول لقد كنت ارى الرؤيا فتمرضني حتى سمعت ابا قتادة يقول وانا
 كنت لا ارى الرؤيا فتمرضني حتى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول الرؤيا الحسنة من الله
 فاذا رأى احدكم ما يحب فلا يحدث به الا من يحب واذا رأى ما يكره فليتهود بالله من شره او من شر الشيطان
 ولينقل ثلثا او لا يحدث بها احدا فانها ان تضره **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ولا يحدث
 بها احدا وقد ذكرنا الآن ان لفظي الاخبار والحديث متقاربان وسعيد بن الربيع ابو زيد الهروي
 كان يبيع الثياب الهروية من اهل البصرة وعبد ربه بن سعيد الانصاري اخو يحيى بن سعيد
 الانصاري وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف وحديث ابي سلمة عن ابي قتادة مرفى باب من رأى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في باب الحلم من الشيطان وابو قتادة الانصاري في اسمه احوال قيل الحارث وقيل
 النعمان وقيل عمر قوله فتمرضني بضم الناء من الامراض قوله كنت لا ارى الرؤيا كذا باللام في رواية المستمل
 وفي رواية غيرهم بدون اللام قال بعضهم بدون اللام اولى قلت ليت شعري ما وجه الاولوية قوله
 فلا يحدث به الا من يحب اي من يحبه لانه اذا حدث بها من لا يحب فقد يفسر حاله بما لا يحب اما بضم
 واما حسدا فقد يقع على تلك الصفة والمحبة لا يعبرها الا بخير والعبارة لاول عابر وقال صلى الله
 تعالى عليه وسلم الرؤيا لاول عابر وكان ابو هريرة يقول لا تقص الرؤيا الا على عالم او ناصح قوله
 وليقل اي ليصق وذلك لظرد الشيطان واستتذاره من تقل بالناء المثناة من فوق وبالفاء يشغل
 بضم الفاء وكسرهما قوله ثلثا اي ثلاث مرات قوله فانها ان تضره قال الداودي يريد ما كان
 من الله من خير او شر فهو واقع لاحتماله **ص** حديثنا ابراهيم بن حنيفة حديثنا ابن ابي حازم
 والدروري عن يزيد عن عبد الله بن خباب عن ابي سعيد الخدري انه سمع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول اذا رأى احدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها ولا يحدث بها
 واذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هي من الشيطان فليستعذ من شرها ولا يذكرها لاحد فانها ان تضره
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم بن حنيفة ابو اسحق الزبيري الاسدي المدني
 يروي عن عبد العزيز بن ابي حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه سلمة بن دينار والدروري عبد العزيز
 ابن محمد وقد تقدم في باب الرؤيا من الله وكذلك الحديث مضى فيه **ص** باب
 من لم ير الرؤيا لاول عابر اذا لم يصب **ش** اي هذا باب فيه من لم ير الى آخره وقال الكرماني
 المعبر في اقوال العابرين قول العابر الاول فيقبل اذا كان مصيبا في وجه العبارة اما اذا لم يصب
 فلا يقبل اذ ليس المدار الاعلى اصابة الصواب فغنى الترجمة من لم يعتقد ان تفسير الرؤيا هو للعابر
 الاول اذا كان محظنا ولهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم للصدوق اخطأت بعضا كأنه يشير الى
 حديث انس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم تذكر حديثا فيه والرؤيا لاول عابر
 وهو حديث ضعيف فيه يزيد الرقائمي ولكن له شاهد اخرجه ابو داود والترمذي وابن ماجه
 بسند حسن وصححه الحاكم عن ابي زرير العجلي رفعه الرؤيا على رجل طائر ما لم تعبر فاذا عبرت

وقعت لفظ ابي داود وفي رواية الترمذي سقطت انتهى قلت هذا الذي قاله غير مناسب لمعنى الترجمة
 يفهمه من له ادنى ادراك وذوق **ص** حديثنا يحيى بن بكير حديثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب
 عن عبد الله بن عبد الله بن عتبة ابن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كان يحدث ان رجلا اتى رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اني رأيت الليلة في المنام ظلة تنطف السمن والعسل فارى الناس يتكفون
 منها فاستكثر والمستقل واذا سبب واصل من السماء الى الارض فاراك اخذت به فعلوت ثم اخذ رجل آخر
 فعلاه ثم اخذ رجل آخر فعلاه ثم اخذ به رجل آخر فانقطع ثم وصل فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا رسول
 الله باني انت وامى والله لتدعني فاعبرها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعبر قال اما الظلة فالاسلام واما
 الذي ينطف من العسل والسمن فالقرآن حلاوته تنطف فاستكثر من القرآن والمستقل واما السبب الواصل
 من السماء الى الارض فالخلق الذي انت عليه تأخذه فيعليك الله ثم يأخذه رجل من بعدك فيعلوبه ثم يأخذ
 رجل آخر فيعلوبه ثم يأخذه رجل آخر فينقطع به ثم يوصل له فيعلوبه فاخبرني يا رسول الله باني انت
 اصبت ام اخطأت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبت بعضها واخطأت بعضها قال فوالله يا رسول الله
 اتحدثني بالذي اخطأت قال لا تقسم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من آخر الحديث واخرجه
 مسلم في التعبير عن حرمة وعن آخرين واخرجه ابو داود في الايمان والنذور عن محمد بن يحيى وغيره
 واخرجه النسائي في الرؤيا عن محمد بن منصور واخرجه ابن ماجه فيه عن يعقوب بن حنيفة
 قوله ظلة بضم الظاء المعجمة اي سحابة لها ظلة وكل ما ظل من سحيفة ونحوها يسمى ظلة قاله
 الخطابي وقال ابن فارس الظلة اول شيء يظل وفي رواية ابن ماجه ظلة بين السماء والارض قوله
 تنطف اي تنظر من نطف الماء اذا سال ويجوز الضم والكسر في الطاء قوله يتكفون اي يأخذون
 با كفهم وفي رواية ابن وهب بايديهم وفي رواية الترمذي يستقون اي يأخذون بالاسقية قوله
 فاستكثر مرفوع على الابتداء وخبره محذوف اي فيهم المستكثر في الاخذ اي يأخذ كثيرا قوله
 والمستقل اي ومنهم المستقل في الاخذ اي يأخذ قليلا قوله سبب اي حبل قوله واصل
 من الوصول وقيل هو بمعنى الموصول كقوله عبشة راضية اي مرضية قوله فعلوت من العلو
 وفي رواية سليمان بن كثير فاعلاك الله قوله ثم اخذ به كذا في رواية الاكثرين ويروى ثم اخذه
 قوله وصل على بناء المجهول وفي رواية شيان بن حسين ثم وصله قوله باني انت وامى اي
 مفدى بها هكذا في رواية معمر وفي رواية غير باني فقط قوله لتدعني بفتح اللام للتأكيدي
 لتركتني وفي رواية سليمان بن اذني لي قوله فاعبرها في رواية ابن وهب فلا عبرتها بزيادة لام
 التأكيدي والنون ومثله في رواية الترمذي قوله اعبر امر من عبر به قوله ثم يأخذه
 رجل من بعدك اي ثم يأخذ بالحبل رجل وهو ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه ويقوم
 بالحق في امته بعده قوله ثم يأخذ رجل آخر فيعلوبه وهو عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 قوله ثم يأخذه رجل آخر فينقطع به وهو عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه قوله ثم
 يوصل له قال المهلب الخطأ فيه حيث زادله والوصل لغيره وكان ينبغي له ان يقف حيث وقعت
 الرؤيا ويقول ثم يوصل على نص الرؤيا ولا يذكر الموصول له ومعنى كتمان موضع الخطأ لثلا
 يحزن الناس بالعارض لعثمان فهو الرابع الذي انقطع له ثم وصل اي الخلافة لغيره وقال
 القاضي عياض قيل خطأؤه في قوله ويوصل له وليس في الرؤيا الا انه يوصل وليس فيها له

ولذلك لم توصل لعثمان وإنما وصلت الخلافة لعلي رضي الله تعالى عنه وقال بعضهم لفظة له ثابتة في رواية ابن وهب وغيره كلهم عن يونس عند مسلم وغيره ثم لفق الكلام وقال المعنى ان عثمان كاد ان يقطع به الحبل عن الحقوق بصاحبه بسبب ما وقع له من تلك القضايا التي انكروها فغير عنها بانقطاع الحبل ثم وقعت له الشهادة فأتصل بهم فغير عنه بان الحبل وصل له فأتصل بالحق بهم انتهى قلت هذا خلاف ما يقتضيه معنى قوله ثم وصل له فعملوه قوله فآخبرني يا رسول الله بابي يعني انت مفدى بابي قوله اصبت بعضا واخطأت بعضا اما الذي اصاب فهو تعبير ان تكون الظلة نعمة لا سلام الى قوله ثم وصل له فعملوه واما الذي اخطأ فاختلوا فيه فقال المهلب موضع الخطأ في قوله ثم وصل له وقد ذكرناه الآن وقال الاسماعيلي الخطأ هو ان الرجل لما قص على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رؤياه كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم احق بتعبرها من غيره فلما طلب ابو بكر تعبرها كان ذلك خطأ وهذا نقله الاسماعيلي عن ابن قتيبة ووافقه على ذلك جماعة وتعقبه النوري تبعاً لغيره فقال هذا فاسد لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قد اذن له في ذلك فقال له اعبر قبل فيه نظر لانه لم يأذن له ابتداء بل بادر هو فسأل ان يأذن له في تعبرها فاذن له فقال اخطأت في مبادرتك للسؤال بان تتولى تعبرها لانه اراد اخطأت في تعبيرك وقبل اخطأ في تفسيره لها بحضرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولو كان الخطأ في التعبير لم يقره عليه وقال الطحاوي الخطأ لكون المذكور في الرؤيا شيئين العسل والسم ففسرهما بشيء واحد وكان ينبغي ان يفسرهما بالقرآن والسنة وقبل المراد بقوله اخطأت واصبت ان تعبر الرؤيا بمرجعها الظن والظان بخطئ ويصيب وقال الكرماني فان قلت لم يبين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم موضع الخطأ فلم ينبون انتم قلت هذه احتمالات لا جزم فيها اولاً لانه كان يلزم في بانه مفسد للناس واليوم زال ذلك قوله لا تقسم قال الداودي اى لا تكرر يمينك فاني لا اخبرك وقبل معناه انك اذا تفكرت فيما اخطأت به علمته وقال الكرماني فان قلت قد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بابرار القسم قلت ذلك مخصوص بما لم تكن فيه مفسدة وههنا لو ابره لم مفسد مثل بيان قتل عثمان ونحوه او بما يجوز الاطلاع عليه بان لا يكون من امر الغيب ونحوه او بما لا يستلزم توبخاً على احد بين الناس بالانكار مثلاً على مبادرته او على ترك تعيين الرجال الذين يأخذون بالسبب وكان في بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم اعيانهم مفسد وفي التوضيح وكذا اذا قسم على ما لا يجوز ان يقسم عليه كشرب الخمر والمعاصي ففرض عليه ان لا يبره وفيه جواز فتوى المفتول بحضرة الفاضل اذا كان مشاراً اليه بالعلم والامامة وفيه ان العالم قد يخطئ وقد يصيب

ص باب تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح ش اي هذا باب في بيان تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح قيل فيه اشارة الى ضعف ما رواه عبد الرزاق عن معمر عن سعيد بن عبد الرحمن عن بعض علمائهم قال لا تفحص رؤياك على امرأة ولا تخبر بها حتى تطلع الشمس وفيه اشارة الى الرد على من قال من اهل التعبير ان يكون التعبير من بعد طلوع الشمس الى الرابعة ومن العصر الى قبل الغروب فان الحديث يدل على استحباب تعبرها قبل طلوع الشمس وقال المهلب ما ملخصه ان تعبير الرؤيا عند صلاة الصبح اولى من غيره من الاوقات لحفظ صاحبها لها اقرب عنده بها والحضور ذهن العاقل فيما يقوله

ص حدثنا مؤمل بن هشام ابو هشام

حدثنا اسماعيل بن ابراهيم حدثنا عوف حدثنا ابو رجاء حدثنا سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما يكثر ان يقول لاصحابه هل رأى احد منكم من رؤيا قال فيقص عليه من شاء الله ان يقص وانه قال لنا ذات غداة انه اتاني الليلة آتيان وانهما ابتعثاني وانهما قالاني انطلق واني انطلقت معهما وانا اتينا على رجل مضطجع واذا آخر قائم عليه بصخرة واذا هو يهوى بالصخرة لرأسه فيبلغ رأسه فيند هذه الحجر ههنا فيتبع الحجر فيأخذه فلا يرجع اليه حتى يصح رأسه كما كان ثم يعود عليه فيفعل به مثل ما فعل المرة الاولى قال قلت لهما سبحان الله ما هذان قال قالاني انطلق انطلق فانطلقنا فأتينا على رجل مستلق لقفاه واذا آخر قائم عليه بكلوب من حديد واذا هو يأتى احدش في وجهه فيشر شرشفه الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه قال وربما قال ابو رجاء فيشق قال ثم يتحول الى الجانب الآخر فيفعل به مثل ما فعل بالجانب الاول فايفرغ من ذلك الجانب حتى يصح ذلك الجانب كما كان ثم يعود عليه فيفعل مثل ما فعل المرة الاولى قال قلت سبحان الله ما هذان قال قالاني انطلق فانطلقنا فأتينا على مثل التنور قال فاحسب انه كان يقول فاذا فيه لفظ واصوات قال فاطلعتنا فيه فاذا فيه رجال ونساء عراة واذا هم يأتهم لهب من اسفل منهم فاذا اتاهم ذلك الالهب ضوضوا قال قلت لهما ما هؤلاء قال قالاني انطلق فانطلقنا فأتينا على نهر حسبت انه كان يقول اجر مثل الدم واذا في النهر رجل ساج يسبح واذا على شط النهر رجل قد جع عنده حجارة كثيرة واذا ذلك الساج يسبح ما يسبح ثم يأتي ذلك الذي قد جع عنده الحجارة فيفقر له فاه فيلقمه حجراً فينطلق يسبح ثم يرجع اليه كلما رجع اليه ففقر له فاه فلقمه حجراً قال قلت لهما ما هذان قال قالاني انطلق فانطلقنا فأتينا على رجل كرية المرأة كأكراه ما انت راه رجلاً امرأة واذا عنده نار يحشها ويسعى حواها قال قلت لهما ما هذان قال قالاني انطلق فانطلقنا فأتينا على روضة ممتة فيها من كل نور الربيع فاذا بين ظهري الروضة رجل طويل لا كاداري رأسه طويلاً في السماء واذا حول الرجل من اكثر وادان رأيتهم قط قال قلت لهما ما هذان ما هؤلاء قال قالاني انطلق فانطلقنا فأتينا الى روضة عظيمة لم ار روضة قط اعظم منها ولا احسن قال قالاني ارق فيها قال فارتقينا فيها فأتينا الى مدينة مبنية ببلين ذهب ولبن فضة فأتينا باب المدينة فاستفتحنا ففتح لنا فدخلناها فقلقنا فيها رجال شطر من خلفهم كاحسن ما انت راه وشطر كاقبح ما انت راه قال قالاهم اذهبوا ففعلوا في ذلك النهر قال واذا نهر معترض يجري كان ماءه المحض في البياض فذهبوا فوقعوا فيه ثم رجعوا اليها فذهب ذلك السوء عنهم فصاروا في احسن صورة قال قالاني هذه جنة عدن وهذا منزل قال فسمنا بصري صعدا فاذا قصر مثل الربابة البيضاء قال قالاني هذا منزل قال قلت لهما بارك الله فيكما ذراني فادخله قالاما الآن فلا وانت داخله قال قلت لهما فاني قد رأيت منذ الليلة عجبا فهاذا الذي رأيت قال قالاني اما اناسخبرك اما الرجل الاول الذي اتيت عليه يبلغ رأسه بالحجر فانه الرجل الذي يأخذ القرآن فيرفضه وينام عن الصلاة المكتوبة واما الرجل الذي اتيت عليه فيشر شرشفه الى قفاه ومنخره الى قفاه وعينه الى قفاه فانه الرجل يفتدو من بيته فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق واما الرجال والنساء العراة الذين في مثل بناء التنور فانهم الزناة والزواني واما الرجل الذي اتيت عليه يسبح في النهر ويلقم الحجر

قائه آكل الربا واما الرجل الكربة المرأة الذي عنده النار يحشها ويسعى حولها فانه ماله خازن
جهنم واما الرجل الطويل الذي في الروضة فانه ابراهيم عليه الصلاة والسلام واما الولدان الذين حول
مكة مولود مات على الفطرة قال فقال بعض المسلمين يا رسول الله واولاد المشركين فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم واولاد المشركين واما القوم الذين كانوا شطرنجهم حسنا وشطرنجهم قبيحا فانهم
قوم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا تجاوز الله عنهم **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
ذات غداة لان الغداة ما قبل طلوع الشمس قال الجوهري الغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع
الشمس ولفظ ذات مقحم او هو من اضافة المسمى الى اسمه ومؤمل على وزن محمد بن هشام
ابو هاشم كذا لابي ذر عن بعض مشايخه وقال الصواب ابو هاشم وكذا هو عند غير ابي ذر وهو عن وافق
كنيته اسم ابيه وهو حنق اسمعيل ابن ابراهيم المشهور بابن علي اسم امه وهو الذي يروي عنه
مؤمل المذكور وعوف هو المشهور بالاصمعي وابو رجا بفتح الراء والجيم المخففة اسمه عمران
الطاردي والرجال كلهم بصريون والحديث اخرجه البخاري مقطعا في الصلاة وفي الجنائز
وفي البيوع وفي الجهاد وفي بدء الخلق وفي صلاة الليل وفي الادب عن موسى بن اسماعيل وفي الصلاة
وفي احاديث الانبياء وفي التفسير وهنا عن مؤمل ولم يخرجها تالفا لاهنا وفي اخر كتاب الجنائز
واخرجه مسلم في الرضاع عن محمد بن بشار مختصرا واخرجه الترمذي فيه عن ينداربه مختصرا واخرجه
النسائي فيه عن محمد بن عبد الاعلى وفي التفسير عن يندار باكثره وقدم في الكلام في اكثره في كتاب
الجنائز ولذا كررنا شرح الالفاظ التي لم تذكر هناك قوله حدثنا مؤمل بن هشام وفي رواية غير ابي ذر
حدثني قوله كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يكثر ان يقول لاصحابه وفي رواية ابي ذر عن
انكسبهني كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يكثر ان يقول لاصحابه وفي رواية ابي ذر عن
وفي رواية النسفي يقول لاصحابه وقال الطبري قوله ما يكثر خبر كان وما موصولة ويكثر صلته
وان يقول فاعل بكثرة قوله هل رأى احد منكم هو المقول قوله فيقص بفتح الباء وضم القاف
يقال قصصت الرؤيا على فلان اذا خبرته بها اقصها قصا والقص البيان قوله من شاء الله هكذا
رواية النسفي وفي رواية غيره ما شاء الله وكلمة من القاص وكلمة ماله قصوص قوله اليلة بالنصب
على الظرفية قوله آتيان تنبيه من الاتيان ويروي اثنان من التنبيه وعند ابن ابي شيبة اثنان
او آتيان بالشك وفي رواية جرير رأيت رجلين وفي رواية علي رأيت ملكين وسيأتي في آخر الحديث
انهما جبريل وميكائيل عليهما السلام قوله ابتغاني بسكون الباء الموحدة وفتح التاء المثناة
من فوق وبعد العين المهملة تاء مثناة اي ارسلاني قال الجوهري يقال بعثه وبعثته ارسلته وفي رواية
الكشميهني ابتغاني بنون ساكنة بواو موحدة قوله مضطجع وفي رواية جرير مستلق على فناء قوله
واذا آخرى واذا رجل آخر وكلمة اذا المفاجأة قوله بصخرة وفي رواية جرير بفر او صخرة قوله
بهوى بفتح الباء وسكون الهاء وكسر الواو من هوى بالفتح بهوى هوى اي سقط الى اسفل وضبطه
ابن التين بضم الياء من الاهواء يقال اهوى من بعد وهوى بفتح الواو من قرب قوله فيبلغ بفتح
الياء وسكون التاء المثناة وفتح اللام والسين المعجمة اي بشدخ والشدخ كسر الشين الاجوف
وقال ابن الاثير التلغ ضربت الشئ الرطب بالشئ اليابس حتى يشدخ قوله فيتدهده الحجر اي
يتحط من علوا الى سفلى يقال تدهده تدهده وفي رواية الكشميهني فيتدأ بضم تين بدل الهاتين وفي

رواية النسفي فيتدهدا بهمزة في آخره بدل الهاء والكل بمعنى قوله ههنا اي الى جهة الضارب
قوله حتى يصح رأسه وفي رواية جرير حتى يلتئم وعند احمداد رأسه كما كان وفي حديث علي
رضي الله تعالى عنه فيقع دماغه جانبا وتقع الصخرة جانبا قوله ثم يعود عليه وفي رواية جرير
يعود اليه قوله انطلق انطلق كذا في المواضع كلها بالتكرير وسقط في بعض الروايات التكرار
واما في رواية جرير فليس فيها سبحان الله وفيها انطلق مرة واحدة قوله بكلوب بفتح الكاف
وضم اللام المشددة وجاء الضم في الكاف ويقال الكلاب والجمع كلابيب وهو المنشال من حديد
ينشل بها اللحم من القدر وقال الداودي هو كالسكين ونحوها قوله فيشر شر شدة الى قضاء
اي يقطعه والشدق جانب الفم وقال صاحب العين شر شره قطع شر شره وشق ايضا قوله ابو
رجاء هو راوي الحديث اراد ان ابارحاه قال بشق شدة قوله مثل التنور وفي رواية محمد بن
جعفر مثل بناء التنور وزاد جرير اعلاه ضيق واسفله واسع قوله لفظ اي جلبة وصيحة
لا يفهم معناها قوله لهب هو لسان النار وقال الداودي هو شدة الوقيد والاشتغال قوله
حسبت انه كان يقول احمر مثل الدم وفي رواية جرير بن حازم على نهر من دم ولم يقل حسبت
قوله يسبح اي يعوم قوله ضوضوا اي ضجوا وصاحوا قال الكرماني ضوضوا بفتح الميمتين
وسكون الواو بن بلفظ الماضي وقال الجوهري هو غير مهموز اصله ضوضوا استقلت الضمة على
الواو فحذفت فاجتمع ساكنان فحذف الواو الاولى لاجتماع الساكنين وقال ابن الاثير ضوضوا
وضبط بالهمزة اي ضجوا واستغاثوا والضوضاة اصوات الناس وغلبيتهم وهو مصدر قوله
يفقرله فاه اي يفتحه يقال فقر فاه وفقر فوه بتعدى ولا يتعدى ومادته فاه وغين معجمة وراء قوله
فيلقمه بضم الياء من الاقام قوله كلما رجع اليه وفي رواية المستملي كما رجع اليه فقرله فاه اي فتح
قوله كربة المرأة بفتح الميم وسكون الراء وهمزة مدودة بعدها هاء تأنيث اي كربة المنظر واصلها
المرأة تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت الفاء ووزنها مفعلة بفتح الميم والمرأة بكسر الميم الالة التي
ينظر فيها قوله يحشها بفتح الياء وضم الحاء المهملة وتشديد الشين المعجمة اي يحركها لتتقد يقال
حشيت النار احشها حشا اذا او قدتها وجعت الحطب اليها وحكى في المطالع بضم اوله من
الاحشاش وفي رواية جرير بن حازم يحشها بسكون الحاء وضم الشين المعجمة المكررة ويسعى حولها
اي حول النار قوله معتمة بضم الميم وسكون العين المهملة وكسر التاء المثناة من فوق وتخفيف
الميم بعدها هاء تأنيث ويروي بفتح التاء وتشديد الميم من اعتم التبت اذا كثر وقال
الداودي اعتمت الروضة غطاها الخصب واورد ابن بطال مغنة فقط بالعين المعجمة والنون ثم قال
ابن دريد وادغن ومغن اذا كثر شجره ولا يعرف الاصمعي الا اغن وحده وقال صاحب العين
روضة غناء كثيرة العشب والذباب وقرية غناء كثيرة الاهل قوله من كل نور الربيع بفتح النون
وهو نور الشجر اي زهره ونورت الشجرة اخرجت نورها وقوله نور الربيع رواية الكشميهني
وفي رواية غيره من كل لون الربيع بالواو والنون قوله بين ظهري الروضة تشية ظهر وفي رواية
يحيى بن سعيد بين ظهري الروضة ومعناها وسطها قوله طولا نصب على التمييز قوله واذا
حول الرجل من اكثر ولدان رأيتهم قط قال الطبري شيخ شيعي اصل هذا الكلام واذا حول الرجل
ولدان مارأت ولدانا قط اكثر منهم ونظيره قوله بعد ذلك لم ار روضة قط اعظم منها ولما كان
هذا التركيب متصفا معنى النفي جازت زيادة من ووط التي تختص بالماضي المنفي وقال ابن مالك جاء

استعمال قط في المثلث في هذه الرواية وهو جازر وغفل اكثرهم عن ذلك فخصوه بالماضي المتني وقال الكرماني بمحمل انه اكتفى بالمتني الذي لزم من التركيب اذ معناه ما رأته اكثر من ذلك او يقال ان المتني مقدر قوله الى روضة وفي رواية اجد والنسائي وابي عوانة والاسماعيلي الى دوحه وهي الشجرة الكبيرة قوله ارق امر من رقي رقي والهاء فيه لاسكت قوله الى مدينة من مدن بالمكان اذا اقام به على وزن فعيلة ويجمع على مدائن بالهمزة وقبل هي مفعلة من دنت اي ملكت فعلى هذا لا يهزم جمعها فاذا نسبت الى مدينة الرسول قلت مدني والى مدينة منصور قلت مديني والى مدينة كسرى قلت مديني قوله بلين ذهب بفتح اللام وكسر الباء جمع ابنة وهي من الطين التي قوله شطر اي نصف من خلقهم بفتح الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها قاف اي هيئتهم قوله شطر مبتدا وقوله كاحسن خبره والكاف زائدة والجملة صفة رجال قوله فقموا بفتح القاف وضم العين امر الجماعة بالوقوع اصله اوقعوا لانه من وقع يقع حذف الواو تبعاً لحذفها في المضارع واستغنى عن الهمزة فبقى فقموا على وزن علوا فافهم قوله معترض اي يجري عرضاً قوله المحض بفتح الميم وسكون الخاء المهملة وبالضاد المعجمة هو اللبن الخالص من الماء حلوا كان او حامضاً وقدين جهة التشبيه بقوله في البياض هكذا رواية النسفي والاسماعيلي في البياض وفي رواية غيرهما من البياض قوله فذهب ذلك السوء عنهم اي صار الشطر القبيح كالشطر الحسن فلذلك قال فصاروا في احسن صورة قوله جنة عدن اي اقامة وأشار بقوله هذه الى المدينة قوله فمما بصرى بفتح السين المهملة وتخفيف الميم اي نظر الى فوق قوله صعدا بضم الميمين اي ارتفع كثيراً قال الكرماني صعدا بمعنى صاعدا وقيل صعدا بضم الصاد وفتح العين وبالله ومنه تنفس الصعداء اي تنفس تنفساً ممدوداً وكذا ضبطه ابن التين قوله فاذا قصر كلمة اذا للمفاجاة قوله مثل الربابة بفتح الراء وتخفيف البائين الموحدين وهي السحابة البيضاء وقال الخطابي السحابة التي ركب بعضها بعضها وقال صاحب العين الرباب السحاب واحدها ربابة ويقال انه السحاب الذي تراه كانه دون السحاب فديكون ايضاً وقد يكون اسود وقال الداودي الربابة السحابة البعيدة في السماء قوله ذراني اي دعاني وارتكاني وهو بفتح الذال المعجمة وتخفيف الراء امر الاثنين من يذر اصله يوذر حذف الواو لوقوعها بين الباء والكسرة والامر منه ذر واصله اوذر حذف الواو منه تبعاً لحذفها في المضارع واستغنى عن الهمزة فقبل ذر على وزن فل واميت ماضى هذا الفعل فلا يقال وذر قوله فادخله جواب الامر ويجوز في اللام النصب والرفع والجزم اما النصب فعلى تقدير ان ادخله واما الرفع فعلى تقدير انا ادخله واما الجزم فلانه جواب الامر وفي غالب النسخ ادخله بدون الفاء قوله وانت داخله يعني في المستقبل وفي رواية جرير بن حازم قلت دعاني ادخل منزلي قال انه بقيت عمر لم تستكمل فلو استكملت اتيت منزلك قوله اما انا سنخبرك بكلمة اما بفتح الهمزة وتخفيف الميم وانا بكسر الهمزة وتشديد النون قوله فيرفضه بكسر الفاء وقيل بضمها اي يتركه ولما رفض اشرف الاشياء وهو القرآن عوقب في اشرف اعضائه قوله يفسدو اي يخرج من بيته مبكراً فيكذب الكذبة تبلغ الآفاق وفي رواية جرير بن حازم مكذوب يحدث بالكذبة فعمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنعه الى يوم القيامة قوله العراة جمع عار والزناة جمع زان ومناسبة العري اهم ما صنعتهم ان يفضحوا لان عادتهم ان يستترؤا بالخلوة فعوقبوا بالهنك والحكمة في العذاب

لهم من نحتهم كون جنابهم من اعضائهم السفلى قوله الذي عنده النار هكذا في رواية الكشميني عنده وفي رواية غيره الذي عند النار قوله واما الرجل وفي رواية جرير بن حازم والشيخ في اصل الشجرة ابراهيم عليه السلام وانما اخنص ابراهيم عليه السلام لانه ابو المسلمين قال تعالى (ملة ابيكم ابراهيم) قوله مولود مات على الفطرة وفي رواية النضر بن شمير ولد على الفطرة وهي اشبه بقوله في الرواية الاخرى واولاد المشركين وقد مضى الكلام في هذا الفصل في كتاب الجنائز قوله الذين كانوا شطراً منهم حسناً برفع شطر ونصب حسناً كذا في رواية غير ابى ذر ووجهه ان كان تامة والجملة حال وان كان بدون الواو كقوله تعالى (اهبطوا بضعكم لبعض عدو) وفي رواية ابى ذر الذين كانوا شطراً منهم حسن ووجهه ظاهر وفي رواية النسفي والاسماعيلي بالرفع في الجميع وعليه اقتصر الجدي في جمعه وزاد جرير بن حازم في روايته والدار الاولى التي دخلت دار عامة المؤمنين وهذه الدار دار الشهداء وانا جبريل وهذا ميكائيل

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الفتن ش

اي هذا كتاب في بيان الفتن بكسر الفاء جمع فتنة وهي المحنة والفضيحة والعذاب ويقال اصل الفتنة الاختبار ثم استعملت فيما اخرجته المحنة والاختبار الى المكروه ثم اطلقت على كل مكروه وآيل اليه كالكفر والاثم والفضيحة والفجور وغير ذلك وفي بعض النسخ البسمة ذكرت بعد قوله كتاب الفتن وهي رواية كريمة والاصبلي ص باب ما جاء في قول الله تعالى واتقوا فتنة الذين ظلموا منكم خاصة ش اي هذا باب في ذكر ما جاء الى آخره ذكر احد في تفسيره وهو ما عراه اليه ابن الجوزي في حديثه حدثنا اسود حدثنا جرير سمعت الحسن قال قال الزبير بن العوام رضى الله تعالى عنه نزلت هذه الآية ونحن متوافرون مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعلنا نقول ما هذه الفتنة وما نسمع انها تقع حيث وقعت وعنه انه قال يوم الجمل لما لقي مالتى ما توهمت ان هذه الآية نزلت فينا اصحاب محمد اليوم وقال الضحاك في اصحاب محمد صلى الله تعالى عليه وسلم خاصة وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما امر الله المؤمنين ان لا يقرؤا منكراً بين ظهورهم وانذرهم بالعذاب وقيل انه اتهم الظالم وغيره وقال المبرد انه انتهى بعد نهى الامر الفتنة والمعنى في النهي للظالمين ان لا يقرؤا الظلم وروى الطبري من طريق الحسن البصري قال قال الزبير لقد خوفنا بهذه الآية ونحن مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وما ظننا انا خصصنا بها واخرجنا النساء من هذا الوجه واخرجه الطبري من طريق السدي قال نزلت في اهل بدر خاصة فاصابهم يوم الجمل ص وما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحذر من الفتن ش عطف على ما قبله اي وفي بيان ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحذر اصحابه من الفتن ويحذر من التعذيب وأشار بهذا الى ما تضمنه احاديث الباب من الوعيد على التبدل والاحداث ش حدثنا علي بن عبد الله حدثنا بشر بن السري حدثنا نافع بن عمر عن ابن ابى مليكة قال قالت اسماء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انا على حوضي انتظر من يرد على فيؤخذ بناس من دوني فاقول امتي فيقول لا تدري مشوا على القهقري قال ابن ابى مليكة اللهم انا نعوذ بك ان ترجع على اعقابنا او نفن ش مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وبشر بكسر الباء الموحدة

وسكون الشين المعجمة ابن السرى بفتح السين المهملة وكسر الراء وتشديد الياء آخر الحروف
 البصري سكن مكة وكان بلقب بالافوه ثقة كان صاحب مواعظ وايسر له في البخاري سوى
 هذا الموضع ونافع بن همر ابن عبد الله القرشي من اهل مكة وقال ابو داود مات سنة تسع
 وستين ومائة وابن ابي مليكة اسمه عبد الله واسم ابي مليكة زهير وكان عبد الله قاضي مكة ايام
 عبد الله بن الزبير واسماء بنت ابي بكر رضي الله تعالى عنها والحديث مضي في ذكر الحوض
 عن سعيد بن ابي مريم ومضى الكلام فيه قوله انا على حوضي يعني يوم القيامة قوله انظر
 من يرد على بتشديد الياء اي من يحضرني ليشرب قوله من دوني اي من عندي قوله فيقول
 اي فيقول الله عز وجل ويروى فيقال قوله لا تدري خطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قوله مشوا على القهقري والقهقري مقصور وهو الرجوع الى خلف فاذا قلت رجعت
 القهقري كالتك قلت رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم لان القهقري ضرب من الرجوع
 وقال الازهرى معنى الحديث الارتداد عما كانوا عليه قوله او تفتن على صبغة الجهمول
 ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن مغيرة عن ابي وائل قال قال عبد الله
 قل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ليرفعن الى رجال منكم حتى
 اذا اهويت لانا ولهم اخليجوا دوني فاقول اي ربي اصحابي فيقول لا تدري ما احدثوا بعدك
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو عوانة بفتح العين المهملة الواضاح اليشكري ومغيرة
 بضم الميم وكسرهما ابن المقسم بكسر الميم الضبي الكوفي وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله
 هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضي في ذكر الحوض عن عمرو بن
 على قوله فرطكم بفتح الفاء والراء وبالطاء المهملة اي انا اتقدمكم والفرط من يتقدم
 الواردين فيهي لهم الارشاء والدلاء وعدد الحياض ويسقي لهم وهو على وزن
 فعل بمعنى فاعل كبيع بمعنى بائع قوله ليرفعن على صبغة الجهمول المؤكد بالنون الثقيلة قوله
 اذا اهويت اي ملت وامتدت قوله اخليجوا على صبغة الجهمول اي سلبوا من عندي يقال
 خليجه واخليجه اذا جذبته وانزعه قوله ما احدثوا اي من الامور التي لا يرضى الله بها وجيع
 اهل البدع والظلم والجور داخلون في معنى هذا الحديث ص حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم قال سمعت سهل بن سعد رضي الله تعالى عنه يقول
 سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول انا فرطكم على الحوض من ورده شرب منه ومن
 شرب منه لم يظمأ بعده ابدا ليردن على اقوام اعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم قال ابو حازم
 فمعنى التعمان بن ابي عياش وانا احدثهم هذا فقال هكذا سمعت سهلا فقلت نعم قال وانا اشهد على
 ابي سعيد الخدري لسمعه يزيد فيه قال انهم مني فيقال انك لا تدري ما بدلوا بعدك فاقول محقا محقا لمن بدل
 بعدى ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي
 المصري ويعقوب بن عبد الرحمن ابن محمد بن عبد الله القاري من قارة حى من العرب اصله مدني
 سكن الاسكندرية وابو حازم بالخاء المهملة والزاى سلمة بن دينار والتعمان بن ابي عياش بتشديد الياء
 آخر الحروف وبالشين المعجمة واسم ابي عياش زيد بن الصامت الزرقى الانصارى المدني وسهل بن
 سعد الانصارى الساعدي والحديث اخرجه مسلم في فضل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن

قتيبة قوله من ورده شرب وفي رواية الكشمي من ورده يشرب قوله لم يظمأ قيل هو كناية عن
 انه يدخل الجنة لانه صفة من يدخلها وقال الكرماني فان قلت قال اول من ورده شرب وآخر
 ليردن على اقوام ثم يحال قلت الورود في الاول انما هو على الحوض وفي الثاني عليه صلى الله
 تعالى عليه وسلم قلت فيه نظر لا يخفى قوله ما بدلوا وفي رواية الكشمي ما احدثوا واعلم ان حال
 هؤلاء المذكورين ان كانوا ممن ارتدوا عن الاسلام فلا اشكال في تبرئ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 منهم وابعادهم وان كانوا ممن لم يرتدوا ولكن احدثوا معصية كبيرة من اعمال البدن او بدعة من
 اعمال القلب فقد اجابوا بانه يحتمل انه اعرض عنهم ولم يسمع لهم اتباعا لامر الله فيهم حتى يعاقبهم على
 جنابتهم ثم لا مانع من دخولهم في عموم شفاعته لاهل الكبار من امنه فيخرجون عند اخراج
 الموحدين من النار قوله محقا اي بعدا وكرر لفظ محقا من محقق الشيء بالضم فهو محقق اي
 بعيد واسحقه الله اي ابعده ص باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سترون
 بعدى امورا تنكرونها ش اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 الى آخره وهذه الترجمة بعض متن الحديث الذي يأتي في احاديث الباب ص وقال
 عبد الله بن زيد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصبروا حتى تلقوني على الحوض ش
 عبد الله بن زيد ابن عاصم الانصاري العاصمي وحديثه هذا طرف من حديث وصله البخاري في
 غزوة حنين من كتاب المغازي ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد حدثنا الاعمش حدثنا
 زيد بن وهب سمعت عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون بعدى اثره
 وامورا تنكرونها قالوا فما تأمرنا يا رسول الله قال ادوا اليهم حقهم وسلوا الله حقكم ش
 مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان والاعمش سليمان وزيد بن وهب ابوسليمان الهمداني
 الجهني الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وهو في الطريق وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضي في علامات النبوة عن محمد
 ابن كثير ومضى الكلام فيه قوله اثره بفتح الهمزة والهاء الثلاثة الاستيثار في الحفظ والدياوية
 والاختيار لنفسه والاختصاص بها قوله وامورا تنكرونها يعني من امور الدين وسقطت الواو
 في وامورا في بعض الروايات فعلى هذا يكون امورا تنكرونها بدلا من اثره قوله ادوا اليهم
 حقهم اي ادوا الى الامراء حقهم اي الذي لهم المطالبة به ووقع في رواية الثوري
 تؤدون الحقوق التي عليكم اي بذل المال الواجب في الزكاة والنفس والخروج الى الجهاد عند
 التعمين ونحوه قوله وسلوا الله حقكم قال الداودي سلوا الله ان يأخذ لكم حقكم ويقيض
 لكم من يؤديه اليكم وقال زيد تسألون الله سرا لانهم ان سألوه جهرا كان سما للولاة ويؤدى
 الى الفتنة ص حدثنا مسدد عن عبد الوارث عن الجعد عن ابي رجاء عن ابن عباس عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كره من اميره شيئا فليصبر فانه من خرج من السلطان شبرا مات
 ميتة جاهلية ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وعبد الوارث هو ابن سعيد
 والجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة هو ابو عثمان الصيري وابو رجاء بالجيم عمران العطاردي
 والحديث اخرجه البخاري في الاحكام ايضا عن سليمان بن حرب واخرجه مسلم في المغازي عن حسن بن
 الربيع وغيره قوله من خرج من السلطان اي من طاعته قوله فليصبر يعني فليصبر على ذلك

المكروه ولا يخرج عن طاعته لان في ذلك حقن الدماء وتسكين الفتنة الا ان يكفر الامام
ويظهر خلاف دعوة الاسلام فلا طاعة لمخلوق عليه وفيه دليل على ان السلطان لا ينزل بالفسق
والظلم ولا يجوز منازعته في السلطنة بذلك **قوله** شيئا اي قدر شبر وهو كناية عن خروجه
ولو كان بادى شيئا قال بعضهم شيئا كناية عن معصية السلطان ومخاربه وقال صاحب التوضيح شيئا
بمعنى في الفتنة التي يكون فيها بعض المكروه قلت في كل من التفسيرين بعد والاوجه ما ذكرناه **قوله**
مات ميتة بكسر الميم كالجلسة لان باب فعلة بالكسر للحالة وبالفصح للمرة **قوله** جاهلية اي كوث اهل
الجاهلية حيث لم يعرفوا اماما مطاعا وليس المراد انه يموت كافرا بل انه يموت ماصيا **ص**
حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن الجعد بن عثمان حدثني ابو رجاء العطاردي قال سمعت
ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من رأى من اميره شيئا يكرهه فليصبر عليه فانه من
فارق الجماعة شبرا فمات ميتة جاهلية **ش** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس
المذكور اخرجه عن ابى النعمان محمد بن الفضل بن النعمان السدوسي البصري الى آخره **قوله**
فانه اي فان الشأن من فارق الجماعة الى آخره قيل المراد بالمفارقة السعي في حل عقد البيعة انتي حصلت
لذلك الامير ولو بادى شيئا فكفى عنها بمقدار الشبر لان الاخذ في ذلك يؤل الى سفك الدماء بغير حق
قوله فمات ميتة جاهلية وقال الكرماني ما ملخصه ان الازمنة قال الاصمعي الاتقع زائدة
او تكون حرف عطف وما بعدها يكون معطوفا على ما قبلها **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
ابن وهب عن عمرو عن بكير عن بسر بن سعيد عن جنادة بن ابى امية قال دخلنا على عبادة بن الصامت
وهو مريض فقلنا اصلحك الله حدث بحديث ينفعك الله به سمعته من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال دعانا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبايعنا فقال فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع والطاعة في منشطنا
ومكرهنا وعسرنا ويسرنا واثره علينا وان لا تنازع الامر اهله الا ان تروا كفرا بواحد عندكم من
الله فيه برهان **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث واسماعيل هو ابن ابى اويس
واين وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمرو هو ابن الحارث وبكير مصغر بكر هو ابن عبد الله
ابن الاشج وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي من اهل المدينة
وجنادة بضم الجيم وتخفيف النون ابن ابى امية الدوسي وقيل السدوسي وهو الصواب واسم ابى
امية كثير مات جنادة سنة سبع وستين والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن عبد الرحمن
قوله وهو مريض الوافيه الحال **قوله** فقلنا اصلحك الله يحتمل انه اراد الدماء بالصلاح في جسمه
ليعافى من مرضه او اعم من ذلك وهي كلمة اعتادوها عند افتتاح الطلب **قوله** فبايعنا بفتح العين
اي فبايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظ بايع ماض وفاعله الضمير الذي فيه وثامه فعوله
وبروي فبايعنا باسكان العين اي فبايعنا نحن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** فقال فيما اخذ
علينا اي فيما اشترط علينا **قوله** ان بايعنا بفتح العين وكلمة ان بفتح الهمزة مفسرة **قوله** على
السمع والطاعة اي لله ولرسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** في منشطنا بفتح الميم وسكون
النون وقح الشين المعجمة اي في حالة نشاطنا وقال ابن الاثير المنشط مفعول من النشاط وهو الامر
الذي ينشطه ويحف اليه ويؤثر فعله وهو مصدر بمعنى النشاط **قوله** ومكرهنا اي ومكرهنا
وقال الداودي اي في الاشياء التي تكرهونها قلت المكروه ايضا مصدر وهو ما يكره الانسان وبشق

عليه **قوله** وعسرنا ويسرنا اي في حالة العسر وحالة اليسر **قوله** واثره علينا بفتح الهمزة
والثاء المثناة اي على ايشار الامراء بحظوظهم واختصاصهم اياها بانفسهم وحاصل الكلام ان
طواعيتهم لمن يتولى عليهم لا يتوقف على ايصالهم حقوقهم بل عليهم الطاعة ولو منعهم حقهم **قوله**
وان لا تنازع الامرا هله عطف على قوله ان بايعنا والمراد بالامر الملك والامارة وزاد احمد من طريق
غير بن هاني عن عبادة وان رأيت انك في الامر حقا فلا تعمل بذلك الرأي بل اسمع واطع الى ان يصل
اليك بغير خروج عن الطاعة **قوله** الا ان تروا كفرا اي بايعنا قائلنا الا ان تروا منهم منكرا محققا
تعلونه من قواعد الاسلام اذ عند ذلك يجوز المنازعة بالانكار عليهم وقال النووي المراد بالكفر
المعاصي وقال الكرماني الظاهر ان الكفر على ظاهره والمراد من النزاع القتال **قوله**
بواحا بفتح الواو الموحدة وتخفيف الواو وبالهاء المهملة اي ظاهرا باديا من قولهم باح بالشيء
يوضح به بواحا وبواحا اذا اداعه وظهره وانكر ثابت في الدلائل بواحا وقال انما يجوز بواحا
بسكون الواو وبواحا بضم الباء والهمزة الممدودة وقال النووي هو في معظم الفسخ من
مسلم بالواو وفي بعضها بالراء وقال الخطابي من رواه بالراء فهو قريب من هذا المعنى
واصل البراح الارض القفر التي لا انيس فيها ولا بناء وقيل البراح البيان يقال برح
الخفا اذا ظهر ووقع في رواية حبان بن النضر الا ان يكون معصية الله بواحا ووقع عند الطبراني
من رواية احمد بن صالح عن ابن وهب في هذا الحديث كفرا صراحا بضم الصاد المهملة ثم بالراء
قوله برهان اي نص آية او خبر صحيح لا يحتمل التأويل وقال الداودي الذي عليه العلماء في امراء
الجور انه ان قدر على خلعه بغير فتنة ولا ظلم وجب والا فالواجب الصبر وعن بعضهم لا يجوز عقد
الولاية لفاسق ابتداء فان احدث جورا بعد ان كان عدلا اختلفوا في جواز الخروج عليه
والصحيح المنع الا ان يكفر فيجب الخروج عليه **ص** حدثنا محمد بن عرفة حدثنا شعبة
عن قتادة عن انس بن مالك عن اسيد بن حضير ان رجلا اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال يا رسول الله استعملت فلانا ولم تستعملني قال انكم سترون بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني
ش مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه ومحمد بن عرفة القرشي البصري واسيد مصغر
اسد وحضير بضم الحاء المهملة وقح الضاد المعجمة ابن سمالك بن عتيك ابى عبيد الانصاري الاشجلى
والحديث مضى في فضائل الانصار عن بنادر ومضى الكلام فيه **قوله** استعملت فلانا اي قلده
عملا **قوله** انكم سترون الى آخره قال الداودي هو كلام بقي بعضه وهو كلام ليس من الاول
الا انه اخبر عن هذا الرجل من يرى الاثره واوصاهم بالصبر وقال صاحب التوضيح انه كلام
وانه جواب لما ذكر انتهى قلت هذا ليس بشيء وكيف هو جواب بطابق كلام الرجل الذي يقال
ان فرضه ان استعمال فلان ليس لمصلحة خاصة بل لك ولجميع المسلمين نعم تصير بعدى الاستعمالات
خاصة فيصدق انه افلان وليس لي فظهرت المطابقة هذا كلام الكرماني وتحرير الكلام ان جوابه
صلى الله تعالى عليه وسلم للرجل عن طلب الولاية بقوله سترون بعدى اثره ارادة نفي ظنه انه
آثر الذي ولاه عليه فبين له ان ذلك لا يقع في زمانه وانه لم يخص الرجل بذلك لذاته بل لعموم مصلحة
المسلمين وان الاستيثار للحظ الدنيوي انما يقع بعده وامرهم عند وقوع ذلك بالصبر **ص**
باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هلاك امتي على يدى اغيلة سفهاء **ش**

واخرجه مسلم في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله اشرف من الاشراف وهو الاطلاع من علو وفي رواية عند الاسماعيلي اوفى قوله على اطم بضمين وهو الحصن والقصر قوله خلال بيوتكم اي اوساطها وقيل خلال النواحي قوله كوقع المطر هكذا في رواية المستملي والكشيميني وفي رواية غيرهما كوقع القطر وهو المطر ايضا والتشبيه في الكثرة والعموم لخصوصية لها بطائفة وفيه اشارة الى الحروب الجارية بينهم كقتل عثمان رضي الله تعالى عنه ويوم الحرة بفتح المهملة وتشديد الراء وفيه معجزة ظاهرة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

ص باب * ظهور الفتن ش * اي هذا باب في بيان ظهور الفتن وهو جمع فتنة **ص** حدثنا عياش بن الوليد اخبرنا عبد الاعلى حدثنا معمر عن الزهري عن سعيد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يتقارب الزمان وينقص العمل ويلقى الشخ وتظهر الفتن ويكثر الهرج قالوا يا رسول الله ايم هو قال القتل القتل ش * مطابقتها للترجمة في قوله وتظهر الفتن وعياش بفتح العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري وعبد الاعلى بن عبد الاعلى السامي بالسين المهملة البصري ومعمر ابن راشد والزهري محمد بن مسلم وسعيد بن المسيب والحديث اخرجه مسلم في القدر وابن ماجه في الفتن كلاهما عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله يتقارب الزمان كذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي الزمن وهي لفظة وكذا في رواية مسلم وقال الخطابي يتقارب الزمان حتى يكون السنة كالشهر وهو كالجمعة وهي كاليوم وهو كالساعة وهو من استلذاذ العيش كانه والله اعلم يريد خروج المهدي وبسط العدل في الارض وكذلك ايام السرور قصار وقال الكرماني هذا لا يناسب اخوانه من ظهور الفتن وكثرة الهرج وقيل تقارب الزمان اعتدال الليل والنهار وقيل اذا دنا قيام الساعة وقيل الساعات والايام واليالي تقصر وقال الطحاوي قد يكون معناه تقلب احوال اهله في ترك طلب العلم خاصة والرضى بالجهل وذلك لان الناس لا يتساوون في العلم لتفاوت درجته قال تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) وانما يتساوون اذا كانوا اوجه الاوقال البيضاءوي يحتمل ان يكون المراد بتقارب الزمان تسارع الدول في الانقضاء والقرون الى الانقراض فيتقارب زمانهم وتداني ايامهم وقال ابن بطال معناه والله اعلم تفاوت احواله في اهله في قلة الدين حتى لا يكون فيهم من يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر لقلبة الفسق وظهور اهله وقديما في الحديث لا يزال الناس بخير ما كان فيهم اهل فضل وصلاح وخوف الله بلجأ اليهم عند الشدائد ويستشفي بآرائهم ويبرك بدعائهم ويؤخذ بقولهم وآثارهم قوله وينقص العمل قيل نقص العمل الحمسى ينشأ عن نقص الدين ضرورة واما المعنوي فسيه ما يدخل من الخلل بسبب سوء المظن وقلة المساعد على العمل والنفس ميالة الى الراحة قوله ويلقى الشخ اي البخل والحرص ويلقى بضم الياء من الالتقاء والمراد القساؤه في قلوب الناس على اختلاف احوالهم وليس المراد وجود اصل الشخ لانه لم يزل موجودا وقال الحميدي المحفوظ في الروايات يلقي بضم اوله ويحتمل ان يكون بفتح اللام وتشديد القاف اي يلقي ويعلم وينواصي به ويقال يحتمل ان يكون لقاء الشخ عاما في الاشخاص والمحذور من ذلك ما يترتب عليه مفسدة والشحيح شرما هو من منع ما وجب عليه وهو مثل الشين قال الكرماني ذلك ثابت في جميع الازمنة ثم قال المراد غلبته وكثرته بحيث يراه جميع الناس فان قلت تقدم في نزول عيسى

في كتاب الانبياء عليهم السلام انه يفيض المال حتى لا يقبله احد وفي كتاب الزكاة لا تقوم الساعة حتى يطوف احدكم بصدقته لا يجد من يقبلها قلت كلاهما من اشراط الساعة لكن كل منهما في زمان غير زمان الآخر قوله وتظهر الفتن المراد كثرتها وانتشارها وعدم التكاثر بها والله المستعان قوله ايم هو اي الهرج وايم بفتح الهمزة وتشديد الياء آخر الحروف وضم الميم واصله ايم اي اي شي الهرج قال صلى الله تعالى عليه وسلم القتل القتل مكررا وضبطه بعضهم بخفيف الياء كما قالوا ايش في موضع اي شي وفي رواية الاسماعيلي وما هو وفي رواية ابي داود ايش هو قال القتل القتل **ص** حدثنا عبيد الله بن موسى عن الاعمش عن شقيق قال كنت مع عبد الله وابي موسى فقالا قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بين يدي الساعة لا ياما ينزل فيها الجهل ويرفع فيها العلم ويكثر فيها الهرج والهرج القتل ش * مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه والاعمش سليمان وشقيق ابن سلمة وعبد الله ابن مسعود وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله تعالى عنهما ووقع هنا عن ابي ذر عن شيوخه في نسخة معتمدة حدثنا مسدد حدثنا عبيد الله بن موسى وسقط في بعض النسخ الغير المعتمدة وقال عياض ثبت للقباسي عن ابي زيد المروزي وسقط للباقيين وهو الصواب قوله لا ياما وفي رواية الكشيميني يحذف اللام قوله ينزل فيها الجهل نزول الجهل تمكنه في الناس برفع العلم ورفع العلم بموت العلماء وهو معنى قوله ويرفع فيها العلم **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا ابي حنيفة حدثنا شقيق قال جلس عبد الله وابو موسى فحدثنا فقال ابو موسى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان بين يدي الساعة لا ياما يرفع فيها العلم وينزل فيها الجهل ويكثر فيها الهرج والهرج القتل ش * هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث الى آخره قوله لا ياما ويروي لا ياما وقد فسر الهرج في هذه الروايات الثلاث بالقتل فتدل صريحا على ان تفسير الهرج مرفوع ولا يعارض ذلك مجيئه في غير هذه الروايات موقوفا ولا كونه بلسان الحبشة **ص** حدثنا قتيبة حدثنا جرير عن الاعمش عن ابي وائل قال اني لجالس مع عبد الله وابي موسى فقال ابو موسى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله والهرج بلسان الحبشة القتل ش * هذا طريق آخر اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن جرير بن عبد الحميد عن سليمان الاعمش عن ابي وائل شقيق بن سلمة قوله فقال ابو موسى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قيل قوله فقال ابو موسى يدل على ان القائل هو ابو موسى وحده في الروايات الماضية التي قال فيها وقال لا احتمال ان ابا وائل سمعه من عبد الله ايضا لدخوله في قوله في رواية الاعمش فقال قالا قلت اكثر الرواة اتفقوا عن الاعمش على انه من عبد الله وابي موسى معا فان قلت رواه ابو معاوية عن الاعمش فقال عن ابي موسى ولم يذكر عبد الله اخرجه مسلم قلت اشار ابن ابي خيثمة الى ترجيح قول الجماعة قوله والهرج بلسان الحبشة القتل قال الكرماني هو ادراج من ابي موسى وقال صاحب التوضيح قد عرفت ان تفسير الهرج ذكر غير مرة ما ظاهره الرفع ومرة من كلام ابي موسى رضي الله تعالى عنه وانه بلفظة الحبشة وكذا ساقه الجرمي في غريبه من كلام ابي موسى قال الحبش يدعون القتل الهرج وقيل في ذلك ان اصل الهرج في اللغة العربية الاختلاط يقال هرج الناس اذا خلطوا واختلطوا وهرج القوم في حديثهم اذا كثروا واخلطوا واخطأ من قال فنبهة تفسير الهرج بالقتل للسان الحبشة وهم من بعض الرواة والافهى عربية صحيحة ووجه الخطأ انها لا تستعمل في اللغة العربية بمعنى القتل الاعلى طريق الجواز لكون الاختلاط مع

الاختلاف يفضي كثيرا الى القتل وكثيرا ما يعمون الشيء باسم ما يؤل اليه وكيف يدعى على مثل ابى موسى الاشعري الوهم في تفسير لفظة لغوية بل الصواب معه واستعمال العرب الهرج بمعنى القتل لا يمنع كونها لغة الحبشة وان ورد استعمالها في الاختلاط والاختلاف لحديث معقل بن يسار رفعه العباد في الهرج لهجرة الى آخره اخرجهم مسلم **ص** حدثنا محمد حدثنا غندر حدثنا شعبة عن اواصل عن ابى وائل عن عبدالله واحسبه رفعه قال بين يدي الساعة ايام الهرج يزول فيها العلم ويظهر فيها الجهل قال ابو موسى والهرج القتل بلسان الحبشة **ش** هذا طريق آخر في حديث ابى موسى اخرجهم عن محمد ولم ينسبه اكثر الرواة ونسبه ابو ذر في روايته وقال محمد بن بشار وقال الكلابي اذى محمد بن بشار ومحمد بن المنني ومحمد بن الوليد رويوا عن غندر في الجامع قلت يشير بذلك الى ان محمد الذي ذكر هنا غير منسوب بحتم ان يكون احد الثلاثة المذكورين ولكن ابو ذر نسبه فقال محمد بن بشار وهو الظاهر لانه كثيرا ما يروي عن غندر وهو محمد بن جعفر وواصل هو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف يروي عن ابى وائل شقيق عن عبدالله بن مسعود قوله واحسبه رفعه اى قال ابو وائل احسب عبد الله رفع الحديث الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** وقال ابو عوانة عن عاصم عن ابى وائل عن الاشعري انه قال لعبد الله تعلم الايام التي ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايام الهرج نحوه **ش** ابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو وبعد الالف نون اسمه وضاح بن عبدالله الشكري وعاصم هو ابن ابى النجود القاري المشهور يروي عن ابى وائل شقيق عن ابى موسى الاشعري قوله نحوه اى نحوه الحديث المذكور بين يدي الساعة ايام الهرج **ص** قال ابن مسعود سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من شرار الناس من تدركم الساعة وهم احياء **ش** في بعض النسخ فقال ابن مسعود يعني بالسند المذكور وقال ابن التين هذا اخبار عن ان الكفار والمنافقين شرار الخلق وهم حيث احياء اذ ذاك وقال ابن بطل وهو وان كان لفظه العموم فالراد به الخصوص ومعناه ان الساعة تقوم في الاغلب والاكثر على شرار الناس بدليل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي على الحق منصورا لانصرها من ناواها حتى تقوم الساعة فدل هذا الخبر على ان الساعة ابضا تقوم على قوم فضلاء وانهم في صبرهم على دينهم كالقبايض على الجمر **ص** باب لا ياتي زمان الا الذي بعده شمره **ش** اى هذا باب يذكر فيه لا ياتي زمان الى آخره **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا فيان عن الزبير بن عدى قال اتينا انس ابن مالك فشكونا اليه ما نلقى من الحجاج فقال اصبروا فانه لا ياتي عليكم زمان الا والذي بعده شمره حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** الترجمة المذكورة هي عين الحديث المذكور في الباب ومحمد بن يوسف ابو احد البخاري البكندى وسفيان هو ابن عيينه والزبير بن عدى الكوفي الهمداني بسكون الميم من صفار التابعين ولي قضاء اري وليس له في البخاري سوى هذا الحديث والحديث اخرجهم الترمذي في الفتن عن ابن بشار به قوله ما نلقى من الحجاج هو ابن يوسف الثقفي الامير المشهور ويروي شكونا اليه ما يلقون فيه التفات ووقع في رواية الكشميني فشكوا ووقع عند ابى نعيم نشكوا بنون ومعناه شكوا ما يلقون من ظلمهم وتعديه وذكر الزبير في الموفقيات من طريق مجالد عن الشعبي قال كان عمر رضي الله تعالى عنه فمعه اذ اخذوا

العاصي اقاموه للناس وتزعوا عمامته فلما كان زياد ضرب في الجسايات بالسباط ثم زاد مصعب ابن الزبير حلقى اللحية فلما كان بشير بن مروان سمر كف الجساي بمسار فلما قدم الحجاج قال هذا كله لعب فقتل بالسيف قوله اصبروا اى عليه وكذا وقع في رواية عبد الرحمن بن مهدي قوله فانه اى فان الشأن او الحال قوله زمان وفي رواية عبد الرحمن مام قوله الا والذي بعده كذا لا ياتي ذر بالواو وسقطت في رواية السابقين قوله شمره كذا في رواية الاكثرين وفي رواية ابى ذر والنسفي اشمر وعليه شرح ابن التين فقال كذا وقع اشمر بوزن افعل وقد قال الجوهري فلان شمر من فلان ولا يقال اشمر الا في لغة رديئة قلت ان صحت الرواية بافعل التفضيل لا يلتفت الى ما قاله الجوهري وغيره فان قلت هذا الاطلاق مشكل لان بعض الازمنة يكون في الشر دون الذي قبله وهذا عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه بعد الحجاج يبسير وقد اشهر خيرة زمانه بل قيل ان الشر اضمحل في زمانه قلت حله الحسن البصري على الاكثر الاغلب فسل عن وجود عمر ابن عبدالعزيز بعد الحجاج فقال لا بد للناس من نفيس وقيل ان المراد بالتفضيل تفضيل مجموع العصر فان عصر الحجاج كان فيه كثير من الصحابة احياء وفي عصر عمر بن عبدالعزيز انقرضوا والزمان الذي فيه الصحابة خير من الزمان الذي بعده لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم خير القرون قرني وهو في الصحابين وقوله اصحابي امنة لامي فاذا ذهب اصحابي اى امتي ما وعدون اخرجهم مسلم فان قلت ما تقول في زمن عيسى عليه السلام فانه بعد زمان الدجال قلت قال الكرماني ان المراد بالزمان الزمان الذي يكون بعد عيسى عليه السلام او المراد جنس الزمان الذي فيه الامراء والا فعلوم من الدين بالضرورة ان زمان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المعصوم لا شرفه قوله حتى تلقوا ربكم اى حتى تموتوا قوله سمعته من نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية ابى نعيم سمعت ذلك **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابى عتيق عن ابن شهاب عن هند بنت الحارث الفراسية ان ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالت استيقظ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فزعا يقول سبحان الله ماذا انزل الله من الخزائن وماذا انزل من الفتن من يوقظ صواحب الحجرات يريد ازواجه لكي يصلين رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وماذا انزل من الفتن اى الشرور فتكون تلك الليلة التي استيقظ منها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشمر من الليلة التي قبلها واخرجهم من طريقين (احدهما) عن ابى اليان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن هندوا الاخر عن اسمعيل بن ابى اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن ابن شهاب عن هند بنت الحارث الفراسية بكسر الفاء وتخفيف الراء وبالسين المهملة نسبة الى بطن من كنانة وهم اخوة قريش وكانت هند زوج معبد بن المقداد وقد قيل ان لها صحبة والحديث مضى في كتاب العلم والعظة في الايل قوله ليلة نصب على الظرفية قوله فزعا بفتح الفاء وكسر الزاي وبالعين المهملة اى خائفا وهو نصب على الحال قوله يقول في موضع الحال وفي رواية سفيان فقال سبحان الله قوله ماذا انزل الله هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره ماذا انزل بضم الهمة من الخزائن اى الخيرات وهو جمع خزائنه وهو الموضع او الوعاء الذي يحفظ فيه الشيء قوله وماذا انزل

من الفن اى الثمر من بوقظ صواحب الحجرات كذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
سفيان ايقظوا بصيغة الامر ندب بعض خدمه لذلك والصواحب جمع صاحبة والحجرات جمع
حجرة وهو الموضع المنفرد في الدار قوله بريد ازواجه لى بصلين وفي رواية شعيب حتى بصلين
وخلت سائر الروايات من هذه الزيادة قوله رب كاسية وفي رواية سفيان قرب كاسية بقاء في اوله
وفي رواية ابن المبارك يارب كاسية وفي رواية هشام كم من كاسية وهذا يؤيد ما قال ابن مالك رب
اكثر ما يرد للتكثير وهذا بخلاف ما قال اكثر النحويين ان رب للتقليل وان معنى ما يصدر به المضي
والصحيح ان معناها في الغالب التكثير وهو مقتضى كلام سيويه فانه قال في باب كم واعلم ان كم في
الخبر لا تعمل الا ما تعمل فيه رب لان المعنى واحد الا ان كم اسم ورب غير اسم ومعنى كاسية في الدنيا
عارية في الآخرة كاسية في الدنيا بالثياب اوجود الفنى عارية في الآخرة من الثواب لعدم
العمل في الدنيا وقبل كاسية في الدنيا لكنها شفافة لان سر عورتها فتماقب في الآخرة بالعرى جزاء
على ذلك وقيل كاسية من النعم عارية من الشكر فهي عارية في الآخرة من الثواب **ص**
باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا **ش** اى
هذا باب فيه قول النبي صلى الله عليه وسلم من حمل الخ **ص** حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا
مالك عن نافع عن عبدالله بن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال من حمل علينا السلاح فليس منا **ش** الترجمة عين الحديث والحديث اخرجه مسلم
في الايمان عن يحيى بن يحيى واخرجه النسائي في المحاربة عن ابي الظاهر احمد بن عمرو بن السرح
ومعنى الحديث من حمل السلاح على المسلمين لقتالهم اى بغير حق قوله فليس منا اى ليس على طريقتنا واى
متبع طريقتنا لان حق المسلم على المسلم ان ينصره ويقا تل دونه لان برعه يحمل السلاح عليه لا وادة
قتاله وقتله وقال الكرماني اى ليس ممن اتبع سنتنا وسلك طريقتنا لانه يردانه ليس من ديننا قال فاقولك
في الطائفتين احديهما باغية ثم اجاب بقوله الباغية ليست متبعة سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا **ش** هذا ايضا مثل
ما قبله اخرجه عن ابي كريب محمد بن العلاء عن ابي اسامة جادين اسامة عن بريد بضم الباء الموحدة
وقح الراى ابن عبدالله عن جده ابي بردة عامرا وحارث عن ابيه ابي موسى الاشعري عبدالله بن قيس
والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابي كريب وابي عامر واخرجه الترمذى في الحدود عن ابي
كريب وابي السائب واخرجه ابن ماجه فيه عن محمود بن ذيلان وغيره **ص** حدثنا محمد
اخبرنا عبدالرزاق عن معمر عن همام سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يشرك احدكم
على اخيه بالسلاح فانه لا يدري لعل الشيطان ينزغ في يده فيقع في حفرة من النار **ش**
مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله لا يشرك احدكم على اخيه بالسلاح فان فيه معنى الحمل عليه اخرجه عن محمد قال
الكرماني هو الذعلى وكذا جزم به ابو على الجبائي بانه محمد بن يحيى الذهلى وقال بعضهم بمحمل ان يكون محمد
ابن رافع فان ملما اخرج هذا الحديث من محمد بن رافع عن عبدالرزاق قلت الاحتمال بعيد فان اخرج مسلم
عن محمد بن رافع عن عبدالرزاق لا يستلزم اخراج البخارى كذلك ومعمر بفتح الميم ابن راشد وهمام بالشديد

ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في الادب عن محمد بن رافع قوله لا يشركنى ويجوز لا يشرك بصورة
النهى قوله فانه اى فان الذى يشرك لا يدري لعل الشيطان ينزغ بالعين المجمة قال الخليل في العين نزغ
الشيطان بين القوم نزغا حل بعضهم على بعض بالفساد ومنه من بعد ان نزغ الشيطان بينى وبين
اخوتي وفي رواية الكشميهنى بالعين المهملة ونقل عياض عن جميع رواة مسلم بالعين المهملة ومعناه
يرمى يده ويحقق الضربة ومن رواه بالمججمة قال هو من الانفراد اى يزن له تحقيق الضربة قوله
فيقع في حفرة من النار وفي الحديث النهى عما يفضى الى المحذور وان لم يكن المحذور محققا سواء كان ذلك
في جد او هزل وروى الترمذى من رواية خالد الحذاء عن ابن سيرين عن ابي هريرة مرفوعا من اشار الى
اخي بمجدة لعنته الملائكة وقال حسن صحيح قريب **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان قال
قلت لعمرو يا ابا محمد سمعت جابر بن عبدالله يقول مر رجل بسهام في المسجد فقال له رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم امسك بنصائم قال نعم **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله امسك بنصائم فان في تركه
ربما يحصل خدش وهو في معنى حمل السلاح على المسلمين وعلى بن عبدالله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن
مينه وعمر هو ابن دينار والحديث مضى في الصلاة عن قتبية في اول المساجد قوله قال نعم القائل
هو عمرو جوا بالقول سفيان وابو محمد كنية عمرو **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن
عمرو بن دينار عن جابر بن رجاء في المسجد باسم قد ابدى نصولها فامر ان يأخذ بنصولها لا يتخدش
مسما **ش** هذا طريق آخر في حديث جابر اخرجه عن ابي النعمان محمد بن الفضل السدوسي
قوله باسم جمع سهم قوله قد ابدى اى اظهر والنصول جمع نصل وهو حديدة السهم قوله فامر
على صيغة المجهول والامر هو الشارع قوله يتخدش بالخاء والشين المجمعين من خدش يتخدش من باب
ضرب يضرب خدشا بالفتح وخدش الجلد فشره يعود او نحوه وهو اول الجراح **ص** حدثنا
محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا مر
احدكم في مسجدنا او في سوقنا ومعه نبل فليمسك على نصلها او قال فليقبض بكفه ان يصيب احدكم
المسلمين منها شئ **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله فليمسك على نصلها كما ذكرناه عن قريب
وابو اسامة جادين اسامة وبريد بضم الباء ابن عبدالله يروى عن جده ابي بردة عامر او حارث عن
ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضى في الصلاة عن موسى بن اسماعيل
ومضى الكلام فيه هناك قوله فليقبض بكفه اى على النصل قوله ومعه نبل جملة حالية والبل بفتح الزون
السهم قوله ان يصيب كلمة ان مصدرية اى كراهة الاصابة وكلمة لافيه مقدرة نحو بين الله لكم ان نضلوا
ص **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا بعدي كفار يضرب بعضكم رقاب بعض
ش اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا ترجعوا الخ وهذه الترجمة بالفظ ثاني
اجاديت الباب **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثني ابي حدثنا الاعمش حدثنا شقيق قال قال عبدالله قال النبي
صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق وقاله كفر **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من معنى الحديث
بالفسوق واخرجه عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي واثل شقيق بن سلمة
عن عبد الله بن مسعود والحديث قدم مضى في الايمان قوله سباب المسلم بكسر السين مصدر من سبه بسبه سببا
وسببا قوله كفر يعنى اذا كان مستحلالا او هو للتغليظ **ص** حدثنا جاد بن زيد حدثنا شعيب اخبرني
واقف بن محمد عن ابيه عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ترجعوا بعدي كفارا

يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** مطابقتها لترجمة ابن الحديث واخرجه في اول الدييات ومضى الكلام فيه مستوفى قوله لا ترجعوا بصيغة النهي وهو المعروف وفي رواية ابي ذر لا ترجعوا بصيغة الخبر قوله كفارا في معناه افعال كثيرة قد ذكرنا اكثرها هناك منها المراد منه انستريعى لا ترجعوا بعدى سائر الحق لان معنى الكفر في اللغة الاستر ومنها ان الفعل المذكور يفضى الى الكفر وقل الداودي معناه لا تفعلوا المؤمنين ما تفعلون بالكفار ولا تفعلوا بهم ما لا يحل وانتم تزونه حراما قوله يضرب بالجزم جواب الامر وبالرفع استيفاء او حالا وقال صاحب التلويح من جزم اوله على الكفر ومن رفع لا يحمله متعلقا بما قبله بل حالا او مستأنفا **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى حدثنا قرة بن خالد حدثنا ابن سيرين عن عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابي بكرة وعن رجل آخر هو افضل في نفسه من عبد الرحمن بن ابي بكرة عن ابي بكرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم خطب الناس فقال لا تدرون اى يوم هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال حتى ظننا انه سيسميه بغير اسمه فقال اليس يوم النحر قلنا بلى يا رسول الله قال اى بلد هذا اليس بالبلد الحرام قلنا بلى يا رسول الله قال فان دماءكم واموالكم واعراضكم وابشاركم عليكم حرام كرامة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا الاهل بلغت قلنا نعم قال اللهم اشهد فليبلغ الشاهد الغائب فانه رب مبلغ يبلغه من هو اوعى له فكان كذلك قال لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض فلما كان يوم حرق ابن الحضرمي حين حرقه جارية بن قدامة قال اشرفوا على ابي بكرة فقالوا هذا ابو بكرة قال عبد الرحمن بن خديتى امي عن ابي بكرة انه قال لو دخلوا على ما بهشت بقصة **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لانها قطعة مندويحي هو ابن سعيد القطان وابن سيرين بن محمد بن سيرين والسند كله بصريون ومضى الحديث في كتاب الحج في باب الخطبة ايام منى قوله عن ابي بكرة هو تنقيب مصغر تنقب ابن الحارث الثقفي نزل البصرة ونحول الى الكوفة قوله وعن رجل آخر هو جند بن عبد الرحمن بن عوف صرح به في كتاب الحج قوله خطب الناس يعني يوم النحر صرح به في الحج قوله واعراضكم جمع عرض وهو الحسب وموضع المدح والذم من الانسان قوله وابشاركم جمع البشر وهو ظاهر الجلد قوله في شهركم قال الكرمانى لم يذكر اى شهر في هذه الرواية مع انه قال بعدى شهركم هذا فكيف شبهه به فيما قال في شهركم ثم اجاب بقوله كان السئوال تقرير ذلك في اذهانهم وحرمة ما همروا كانت متقررة عندهم فان قلت فكذلك حرمة البلدة قلت هذه الخطبة كانت بمنى وربما صدر دفع وهم من توهم انها خارجة عن الحرم او دفع من توهم ان البلدة لم ينق حراما لقتاله صلى الله تعالى عليه وسلم فيها يوم الفتح او اقتصره الراوى اعتمادا على سائر الروايات مع انه لا يابزم ذكره في صحة التشبيه قوله رب مبلغ قال الكرمانى بكسر اللام وكذا يبلغه والضيمير الراجع الى الحديث المذكور مفعول اول له ومن هو اوعى مفعول ثان له واللفظان من التبليغ او من الابلاغ وقال بعضهم رب مبلغ بفتح اللام الثقيلة ويبلغه بكسر ها قلت الصواب ما قاله الكرمانى قوله من هو وفي رواية الكشميى لمن هو قوله اوعى له اى حفظ وزاد في الحج منه قوله فكان كذلك جملة موقوفة من كلام محمد بن سيرين تخللت بين الجمل المرفوعة اى وقع التبليغ كثيرا من الحفاظ الى الاحتفاظ قوله قال لا ترجعوا بالسند المذكور من رواية محمد بن سيرين عن عبد الرحمن بن ابي بكرة قوله فلما كان يوم حرق على صيغة المجهول من التحريق وضبط الحفاظ الدمياطى احرق من الاحراق وقال هو الصواب وقال بعضهم وليس الآخر بخطا بل جزم اهل اللغة باللغتين احرقه وحرقه والتشديد للتكثير انتهى قلت هذا كلام من لا بدوق من معاني التراكيب شيئا وتصويب الدمياطى باب

الافعال لكون المقصود حصول الاحراق وليس المراد المسالفة فيه حتى يذكر باب التفعيل قوله ابن الحضرمي هو عبدالله بن عمرو بن الحضرمي وابوه عمرو هو اول من قتل من المشركين يوم بدر ولعبدالله رؤية على هذا وذكره بعضهم في الصحابة واسم الحضرمي عبدالله بن عمار وكان حالف بنى امية في الجاهلية والعلاء بن الحضرمي الصحابي المشهور عم عبدالله قوله حين حرقه جارية بجيم وياه آخر الحروف ابن قدامة بضم القاف وتخفيف الدال ابن مالك بن زهير بن الحصين التميمي السعدي وكان السبب في ذلك ما ذكره العسكري في الصحابة قال كان جارية بلقب محرقالا انه احرق ابن الحضرمي بالبصرة وكان معاوية وجهه ابن الحضرمي الى البصرة يستنفرهم على قتال على رضى الله تعالى عنه فوجهه على جارية بن قدامة فحصره فحصر منه ابن الحضرمي في دار فاحرقها جارية عليه وذكر الطبري في حوادث سنة ثمان وثلاثين هذه القضية وفيها بعث على رضى الله تعالى عنه جارية بن قدامة فحصر ابن الحضرمي في الدار التي نزل فيها ثم احرق الدار عليه وعلى من معه وكانوا سبعين رجلا واربعين ونقل الكرمانى عن المهلب قال ابن الحضرمي رجل امتنع عن الطاعة فاخرج اليه جارية بن قدامة جيشا فظفر به في ناحية من العراق كان ابو بكرة الثقفي الصحابي يسكنها فامر جارية بصلبه فصلب ثم القى في النار في الجذع الذي صلب فيه قلت العمدة على ما ذكره العسكري والطبري وما ذكره المهلب ليس له اصل قوله قال اشرفوا على ابي بكرة الى آخره جواب قوله فلما كان الى آخره وذلك ان جارية لما احرق ابن الحضرمي امر جيشه ان يشرفوا على ابي بكرة هل هو على الاستسلام والانقياد ام لا فقال له جيشه هذا ابو بكرة براك وما صنعت باين الحضرمي وما انكر عليك بكلام ولا بسلاح فلما سمع ابو بكرة ذلك وهو في غرفة له قال لو دخلوا على ما بهشت بقصة بكسر الهاء وسكون الشين المعجمة وفي رواية الكشميى بفتح الهاء وهما لغتان والمعنى مادفنتهم بقصة ونحوها فكيف ان اقاتلهم لاني ما ارى الفتنة في الاسلام ولا التحريك اليها مع احدي الطائفتين قوله قال عبد الرحمن بن ابي بكرة الراوى وهو موصول بالسند المذكور قوله حدثني امي هي هالة بنت غليظ الجميلة ذكر كذلك خليفة بن خياط في تاريخه وجاعة وقال ابن سعد هي هولة والله اعلم قوله على بتشديد الياء **ص** حدثنا احدين اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن مكرمة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تردوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة لانها قطعة منه واحدين اشكاب بكسر الهمزة وسكون الشين المعجمة وبالياء الموحدة بعد الالف الصفار الكوفي ومحمد بن فضيل مصغر الفضل بالضاد المعجمة يروى عن ابيه فضيل بن غزوان بفتح الغين المعجمة وسكون الزاى قوله لا تردوا تقدم في الحج من وجه آخر عن فضيل بلفظ لا ترجعوا وساقه هناك **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمعت ابازرعة بن عمرو بن جرير عن جده جرير قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدى كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وعلى بن مدرك على صيغة اسم الفاعل من الادراك الكوفي وابو زرعة بضم الزاى اسمه هرم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير

ابن عبد الله الجلي وليس لابي زرعة بن عمر وبن جرير عن جده في البخاري الا هذا الحديث ومضى الحديث في كتاب العلم قوله لا ترجعوا كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني لا ترجعوا بضم العين والنون المثقلة وكذا ارجع كافر نصب على الحال **ص** **باب** * تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم **ش** اي هذا باب يذكر فيه تكون الى آخره وهذه الترجمة بعض الحديث **ص** حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة قال قال ابراهيم وحدثني صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه فتن وجد فيها ملجأ او معاذا فليعذب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الله مصغرا ابن محمد مولى عثمان بن عفان الاموي وابراهيم بن سعد يروي عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم في الفتن ايضا عن اسحق بن منصور قوله ستكون فتن وفي رواية المستملى فتنة والمراد جميع الفتن وقيل هي الاختلاف الذي يكون بين اهل الاسلام بسبب افتراقهم على الامام ولا يكون الحق فيها معلوما بخلاف على معاوية قوله القاعد فيها اي في الفتن خير من القائم اشارة الى ان شرها يكون بحسب التعلق بها وزاد الاسماعيلي والثائم فيها خير من البقظان والبقظان فيها خير من القاعد وسلم البقظان فيها خير من الثائم وللبرار ستكون فتن ثم تكون فتن بزيادة والمضطجع خير من القاعد فيها ولا ي داود المضطجع فيها خير من الجالس والجالس خير من القائم ومعنى القاعد خير من القائم لذي لا يستشرفها وقال الداودي الظاهر انه انما اراد ان يكون فيها قاعدا وحكي ابن التين عنده ان الظاهر ان المراد من يكون مباشرا لها في الاحوال كلها يعني ان بعضهم في ذلك اشد من بعض فاعلامهم في ذلك الساعي فيها بحيث يكون سببا لاثارتها ثم من يكون قائما بسببها وهو الماشي ثم من يكون مباشرا لها وهو القائم ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ثم من يكون محسنا لها ولا يباشر ولا ينظر وهو المضطجع البقظان ثم من لا يقع منه شيء من ذلك ولكنه راض وهو الثائم والمراد بالافضلية في هذه الخبرية من يكون اقل شرا من فوقه على التفصيل المذكور قوله من تشرف بفتح التاء المثناة من فوق والشرين المعجمة وتشديد الراء على وزن تفعل اي تطلع لها بان تصدر وتعرض لها ولا تعرض عنها وقال الكرماني ويروي من يشرف من الاشراف قوله تستشرفه اي نهلكه بان يشرف منها على الهلاك يقال استشرفت الشيء علوته واشرفت عليه قوله ملجأ اي موضعا يلجأ اليه من شرها قوله او معاذا بفتح الميم وبالعين المهملة وبالذال المعجمة اي موضع العوذ وهو بمعنى الاتجاء ايضا وقال ابن التين وروى بالضم يعني بضم الميم قوله فليعذب جواب قوله فتن وجد **ص** حدثنا ابو الياسن اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ستكون فتن القاعد فيها خير من القائم والقائم فيها خير من الماشي والماشي فيها خير من الساعي من تشرف لها تستشرفه فتن وجد ملجأ او معاذا فليعذب **ش** هذا ما بقى آخر في الحديث المذكور اخرجه عن ابي الياسن الحكم بن نافع عن شعيب بن حزة عن محمد بن مسلم الزهري الى آخره قد ذكرنا ان المراد من قوله فتن جميع الفتن فان قلت اذا كان المراد جميع

الفتن فانقول في الفتن الماضية وقد علمت انه نهض فيها من خيار التابعين خلق كثير وان كان المراد بعض الفتن فامتناء وما الدليل على ذلك قلت اجاب الطبري بانه قد اختلف السلف في ذلك فقيل المراد به جميع الفتن وهي التي قال الشارع فيها القاعد فيها خير من القائم ومن قد فيها من الصحابة حذيفة ومحمد بن سلمة وابوذر وعمران بن حصين وابو موسى الاشعري واسامة بن زيد واهبان بن صبيح وسعد بن ابي وقاص وابن عمرو وابو بكرة ومن التابعين شرحبيل وخنس وقات طائفة بلزوم البيت وقالت طائفة بلزوم التحول عن بلد الفتن اصلا ومنهم من قال اذا هجم عليه شيء من ذلك يكف يده ولو قتل ومنهم من قال يدافع عن نفسه وعن ماله وعن اهله وهو معذور ان قتل او قتل وقيل اذا بلغت طائفة على الامام فامتنعت عن الواجب عليها ونصبت الحرب وجب قتالها وكذلك لو تحاربت طائفتان وجب على كل قادر الاخذ على يد الخاطئ ونصر المظلوم وهذا قول الجمهور وقال الطبري والصواب ان يقال ان الفتنة اصلها الابتلاء وانكار المنكر واجب على كل من قدر عليه فان الحق اصاب ومن امان الخاطئ اخطأ وان اشكل الامر فهي الحالة التي ورد النهي عن القتال فيها وذهب آخرون الى ان الاحاديث وردت في حق ناس مخصوصين وان النهي مخصوص بمن خوطب بذلك وقيل ان احاديث النهي مخصوصة باخر الزمان حيث يحصل التحقق ان المقاتلة انما هي في طلب الملك قلت يدخل فيها الترك اصحاب مصر حيث لم يكن بينهم قتال الا طلب الملك **ص** **باب** * اذا التقى المسلمان بسيفيهما **ش** اي هذا باب يذكر فيه اذا التقى المسلمان بسيفيهما وجواب اذا محذوف لم يذكره اكتفاء بما ذكر في الحديث وهو قوله فكلاهما من اهل النار وقوله في الحديث اذا تواجه المسلمان بسيفيهما في معنى اذا التقيا **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حاد عن رجل لم يسمه عن الحسن قال خرجت بسلاح ليالى الفتنة فاستقبلني ابو بكرة فقال ابن تربد قلت اريد نصرة ابن عم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تواجه المسلمان بسيفيهما فكلاهما من اهل النار قيل فهذا القائل فابال مقتول قال انه اراد قتل صاحبه قال حاد بن زيد فذكرت هذا الحديث لايوب ويونس بن عبيد وانا اريد ان يحدثاني به فقالا انما روى هذا الحديث الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابي بكرة رضى الله تعالى عنه **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله اذا تواجه المسلمان بسيفيهما وقد ذكرنا ان معناه اذا التقيا وعبد الله بن عبد الوهاب ابو محمد الحنفي البصري من افراد البخاري وحاد هو ابن زيد وقد نسبته في اثناء الحديث قوله عن رجل قال بعضهم هو عمرو بن عبيد شيخ المعتزلة وكان سبي الضبط قاله الحافظ المزي في التهذيب وقال صاحب التلويح هو هشام بن حسان ابو عبد الله القردوسي وتبعه على ذلك صاحب النوضج وكذا قاله الكرماني ناقلا عن قوم وقال بعضهم فيه بعد قلت لبث شعري ما وجه البعد ووجه البعد فيما قاله ويؤيد ما قاله هؤلاء ما قاله الاسماعيلي في صحيحه حدثنا الحسن حدثنا محمد بن عبيد حدثنا حاد بن زيد حدثنا هشام عن الحسن فذكره وبوضحه رواية النسائي عن علي بن محمد عن خلف بن تميم عن زائدة عن هشام عن الحسن الحديث والحسن هو البصري قوله ليالى الفتنة اراد بها الحرب التي وقعت بين علي ومن معه وعائشة ومن معها كذا قال بعضهم قلت ما معنى ابهامه ذلك والمراد بها وقعة الجمل ووقعة صفين قوله فاستقبلني ابو بكرة هو نافع بن الحارث الثقفي قوله قلت اريد نصرة ابن عم رسول الله صلى الله

عليه وسلم هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وفي رواية مسلم اريد نصر ابن عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني عليا رضي الله تعالى عنه قال فقال لي يا احنف ارجع قوله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مسلم قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذ توجه المسلمان ويروى توجه وقال الكرمانى توجه اى ضرب كل واحد منهما وجه الآخر اى ذاته قوله فكلاهما من اهل النار وفي رواية الكشميهني في النار وفي رواية مسلم قال قاتل والمقتول في النار قوله اهل النار اى مستحق لها وقد بعفو الله عنه وقال الكرمانى علي رضي الله تعالى عنه ومعاوية كلاهما كانا مجتهدين غاية ما في الباب ان معاوية كان مخطئا في اجتهاده وله اجر واحد وكان له في رضي الله تعالى عنه اجران قلت المراد بما في الحديث المتواجهان بلا دليل من الاجتهاد ونحوه انتهى قلت كيف يقال كان معاوية مخطئا في اجتهاده فا كان الدليل في اجتهاده وقد بلغه الحديث الذي قال صلى الله تعالى عليه وسلم ويح ابن سمية تقتله الفئة الباغية وابن سمية هو عمار بن ياسر وقد قتلته فئة معاوية افلا يرضى معاوية سواء بسواء حتى يكون له اجر واحد وروى الزهري عن حزة بن عبد الله بن عمرو عن ابيه قال ما وجدت في نفسي من شيء ما وجدت اني لم قاتل هذه الفئة الباغية كما امرني الله فان قلت كان عبد الله بن عمر وعن روى الحديث المذكور واخبر معاوية بهذا فكيف كان مع فئة معاوية قلت روى عنه انه قال لم اضرب بسيف ولم اطعن برمح ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اطع اباك فاطعته وقيل لابي ابراهيم النخعي من كان افضل علقمة او الاسود فقال علقمة لانه شهد صفين وخضب سيفه بها وقيل كان اويس القرني رضي الله تعالى عنه مع علي رضي الله تعالى عنه في الرحالة قاله ابراهيم بن سعد وقال الكرمانى مساعدة الامام الحق ودفع البغاة واجبة فلم يمنع ابوبكره الحسن عن حضوره مع فئة علي رضي الله تعالى عنه واجاب بقوله لعل الامر لم يكن بعد ظاهرا عليه قوله قيل فهذا القاتل القاتل هو ابوبكره نقوله القاتل مبتدأ وخبره محذوف اى هذا القاتل يستحق النار فبال مقتول اى فاذا نيه قال انه اى ان مقتول اراد قتل صاحبه وتقدم في الايمان انه كان حريصا على قتل صاحبه فان قلت مريدا المعصية اذا لم يعملها كيف يكون من اهل النار قلت اذا جزم بمملها واصر عليه بصيربه ماصيا ومن يعص الله ورسوله يدخله نارا قوله قال جاد بن زيد هو موصول بالسند المذكور قوله لا يوب هو المختبائي ويونس بن عبيد بن دينار القيسي البصري قوله فقالا اى ايوب ويونس انما روى هذا الحديث الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابي بكره يعني ان عمرو بن عبيد اخطأ في حديث الاحنف بن الحسن وابي بكره والاحنف بن قيس السعدي التميمي البصري واسمه الضحالك والاحنف لقبه وعرف به ودعا له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مات سنة سبع وستين بالكوفة وقال ابو عمر الاحنف بن قيس ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يره ودعا له وانما ذكرناه في الصحابة لانه اسلم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا سليمان حدثنا جاد بهذا وقال مؤمل حدثنا جاد بن زيد حدثنا ايوب ويونس وهشام ومعلي بن زياد عن الحسن عن الاحنف عن ابي بكره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** سليمان هذا هو ابن حرب وجاد هو ابن زيد وشار بقوله بهذا الى الحديث المذكور الذي رواه آتفا وليس فيه ذكر الاحنف ثم قال وقال مؤمل يعني ابن هشام احد مشايخ البخاري عن علقمة عن جاد بن زيد وايوب المختبائي ويونس بن عبيد وهشام ابن حسان ومعلي بن زياد الى آخره واخرجه الاسماعيلي حدثنا موسى حدثنا يزيد بن

سنان حدثنا ايوب ويونس الى آخره وقال الدارقطني رواه ايوب ويونس وهشام ومعلي عن الحسن عن الاحنف عن ابي بكره وقال ابو خلف عبد الله بن عيسى ومحبوب بن الحسن عن موسى عن الحسن عن ابي بكره ورواه قتادة وجسر بن فرقد ومعروف الاور عن الحسن عن ابي بكره ولم يذكر في فيه الاحنف والصحيح حديث ايوب حدث به عنه جاد بن زيد **ص** ورواه معمر عن ايوب **ش** اى روى الحديث المذكور معمر عن ايوب واخرجه الاسماعيلي عن ابن ياسين حدثنا زهير بن محمد والرمادي قالا حدثنا عبد الرزاق نا معمر عن ايوب عن الحسن عن الاحنف بن قيس عن ابي بكره سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث دون القصة **ص** ورواه بكار بن عبد العزيز عن ابيه عن ابي بكره **ش** بكار بن عبد العزيز رواه عن ابيه عبد العزيز بن عبد الله بن ابي بكره وليس له ولا لولده بكار في البخاري الا هذا الحديث ووصله الطبراني من طريق خالد بن خدش بكسر الخاء المعجمة وبالذال المهملة وبالشين المعجمة قال حدثنا بكار بن عبد العزيز بالسند المذكور ولفظه سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان فئة كائنة القاتل والمقتول في النار اذ المقتول قد اراد قتل القاتل **ص** وقال غندر حديثا شعبة عن منصور عن ربهى ابن حراش عن ابي بكره عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يرفعه سفيان عن منصور **ش** غندر بضم القين المعجمة وسكون النون وفتح الدال وبالراء ابن حراش لقب محمد بن جعفر ومنصور هو ابن العترة ربهى بكسر الراء واسكان الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الياء ابن حراش بكسر الخاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة الاور العطفاني التابعي المشهور وهذا التعليق وصله الامام احمد قال حدثنا محمد بن جعفر وهو غندر بهذا السند مرفوعا ولفظه اذا اتى المسلمان جلا احدهما على صاحبه السلاح فهما على حرف جهنم فاذا قتل احدهما الآخر فهما في النار قوله ولم يرفعه سفيان اى لم يرفع الحديث المذكور سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر بالسند المذكور وصله النسائي من رواية يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري بالسند المذكور عن ابي بكره قال اذا حل الرجلان المسلمان السلاح احدهما على الآخر فهما في النار قال العلماء معنى كونهما في النار انهما يستحقان ذلك ولكن امرهما الى الله عز وجل ان شاء ما قبلهما في النار كسائر الموحدين وان شاء عفا عنهما فلم يعاقبهما اصلا وقيل هو محمول على من استحل ذلك **ص** باب * كيف الامر اذا لم تكن جماعة **ش** اى هذا باب يذكر فيه كيف امر المسلم يعني ماذا يفعل في حال الاختلاف والفئة اذا لم تكن اى اذا لم توجد وكان تامه وجماعة اى مجتمعون على خليفة وحاصل معنى الترجمة انه اذا وقع اختلاف ولم يكن خليفة فكيف يفعل المسلم من قبل ان يقع الاجتماع على خليفة وفي حديث الباب بين ذلك وهو انه يعتزل الناس كلهم ولو بان بعض باصل شجرة حتى يدركه الموت وذلك خير له من دخوله بين طائفة لا امام لهم خشية ما يؤول من طائفة ذلك من فساد الاحوال باختلاف الاهواء وبسبب الآراء **ص** حدثنا محمد بن المثني حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر حدثني بسر بن عبيد الله الحضرمي انه سمع ابا ادريس الخولاني انه سمع حذيفة بن اليمان يقول كان الناس يسألون رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يدركني فقلت يا رسول الله انا كنا في جاهلية وشر فجهنا بالله بهذا الخير فهل بعد هذا الخير من شر قال نعم قلت وهل بعد ذلك الشر من خير قال نعم وفيه دخن قلت وما دخنه قال قوم يهدون بغير هدى تعرف منهم وتكر قلت وهل بعد

ذلك الخير من ثمرة قل نعم دعاة دلي ابوب جهنم من اجابهم اليها فذوقوه فيها قلت يا رسول الله صفهم
لنا قال هم من جلدتنا ويتكلمون بالسننات فانا امرني ان ادركني ذلك قال يلزم جماعة المسلمين وامامهم
قلت فان لم يكن لهم جماعة ولا امام قل فامتل تلك الفرق كلها واوان نهض باصل شجرة حتى
يدركك الموت وانت على ذلك **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله فان لم يكن لهم جماعة
ولا امام الى آخره وابن جابر بالجيم وكسر الباء الموحدة هو عبدالرحمن بن زيد بن جابر كما صرح
به مسلم في روايته من محمد بن المثنى شيخ البخاري فيه وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين
المهملة ابن عبدالله الحضرمي بفتح الحاء المهملة وسكون الضاد المهملة وابو ادريس حائدا لله بالذال
المهملة الخولاني بفتح الخاء المهملة والحديث مضى في علامات النبوة من يحيى بن موسى واخرجه
مسلم في الفتن عن محمد بن المثنى به واخرجه ابن ماجه فيه عن دلي بن محمد به مضى قوله مخافة اي
لاجل مخافة ان يدركني اي الشر وكلمة ان مصدرية قوله في جاهلية وشر يشير به الى ما كان قبل
الاسلام من الكفر وقتل بعضهم بعضا وارنكاب الفواحش قوله بهذا الخير يعني الايمان
والامن وصلاح الحال واجتناب الفواحش قوله دخن الدال المهملة وفتح الحاء المهملة وهو
الدخان واراد به ليس خيرا خالصا بل فيه كدورة بمنزلة الدخان من النار وقيل اراد بالدخن
الحقد وقيل الدغل وقيل فساد في القلب وقيل الدخن كل امر مكروه وقال النووي المراد من
الدخن ان لا تصفوا القلوب بعضها لبعض كما كانت عليه من الصفاء قوله يهدون بفتح اوله قوله
بغير هدى بيا الاضافة عند الاكثرين وبيا واحدة بالتثنية وفي رواية الكشيتهني وفي رواية الاسود
تكون بعدى ائمة يهدون بهدى ولا يستنون بسنتي قوله تعرف منهم اي من القوم المذكورين
وتكر يعني من اعمالهم وقال القاضى الخير بعد الشر ايام عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه
والذى تعرف منهم وتكرهم الامراء بعده ومنهم من يدعو الى بدعة وضلالة كالخوارج وقال
الكرمانى يحتمل ان يراد بالشر زمان قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وبالخير بعده زمان خلافة
على رضى الله تعالى عنه والدخن الخوارج ونحوهم والشر بعده زمان الذين بلغونه على
النار قوله دعاة بضم الدال جمع داع على ابواب جهنم قال ذلك باعتبار ما يؤول اليه حالهم
قوله من جلدتنا اي من قومنا ومن اهل اساننا وملتنا وفيه اشارة الى انهم من العرب وقال الداودى
اي من بني آدم وقال القاضى انهم في الظاهر على ملتنا وفي الباطن مخالفة وجملة الشئ ظاهره
وهى في الاصل غشاء البدن قوله وامامهم بكسر الهمزة اي اميرهم وفي رواية الاسود تسمع
ونطيع وان ضرب ظهرك واخذ مالك قوله وان نهض بفتح العين المهملة وتشديد الضاد المهملة من عضض
بعضض من باب علم اي ولو كان الاعتزال من تلك الفرق بالمعنى فلا تعدل عنه ولفظ نهض منصوب
عند الرواة كلهم وجوز بعضهم الرفع ولا يجوز ذلك الا اذا جعل ان مخففة من المنقلة وقال البيضاوى
المعنى اذا لم يكن في الارض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على تحمل شدة الزمان وعض اصل الشجرة
كتابة من مكابدة المشقة كقولهم فلان بعض الحجارة من شدة الالم او المراد لزوم كقوله في الحديث
الآخر عضوا عليها بالنواجذ قوله وانت على ذلك اي على العض الذى هو كناية عن لزوم
جماعة المسلمين واطاعة سلاطينهم ولو عضوا وفيه جمعة لجماعة الفقهاء في وجوب لزوم جماعة المسلمين
وترك القيام على ائمة الحق لانه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك وامر بتفريق كلهم وشرق

عصاهم واختلفوا في صفة الامر بذلك فقال بعضهم هو امر ايجاب بلزوم الجماعة وهى السواد
الاعظم واحتجوا برواية ابن ماجه من حديث انس مرفوعا ان بنى اسرائيل افرقت دلي احدي
وسبعين فرقة وان امتي ستفرق على اثنين وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة وهى الجماعة وقال
آخرون الجماعة التى امر الشارع بلزومها هى جماعة العلماء لان الله عز وجل جعلهم حجة على خلقه
واليهم تقزع العامة في دينها وهم تبع لها وهم العتبون بقوله ان الله ان يجمع امتي على ضلالة وقال
آخرون هم جماعة الصحابة الذين قاموا بالدين وقال آخرون انها جماعة اهل الاسلام ماداموا
مجمعين على امر واجب على اهل المال فاذا كان فيهم مخالف منهم فليسوا بمجمعين وقال الامام ابو محمد
الحسن بن احمد بن اسحق النسقى في كتابه افتراق الامة اهل السنة والجماعة فرقة والخوارج خمس
عشرة فرقة والشيعية ثلاث وثلاثون والمعتزلة ستة والمرجئة اثني عشر والمشبهة لثلاثة والجهمية
فرقة واحدة والضرارية واحدة والكلابية واحدة واصول الفرق عشرة اهل السنة والخوارج
والشيعية والجهمية والضرارية والمرجئة والنجارية والكلابية والمعتزلة والمشبهة وذكر ابو القاسم
الفوراني في كتابه فرق الفرق ان غير الاسلاميين الدهرية واليهوي اصحاب العناصر التشوية
والديصانية والمساوية والطبائعية والفلكية والقرامطة **ص** باب * من كره ان
يكثر سواد الفتن والظلم **ش** اي هذا باب في بيان من كره ان يكثر من الاكثار او من التكثير
قوله سواد الفتن والظلم اي اهلها والسواد بفتح السين المهملة وتخفيف الواو الاشخاص
ص حدثنا عبدالله بن يزيد حدثنا حبة وغيره قالا حدثنا ابو الاسود وقال الليث عن ابى
الاسود قال قطع على اهل المدينة بعث فاكتسبت فيه فلقبت عكرمة فاخبرته فنهاني اشد انتهى ثم قال
اخبرني ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اناسا من المسلمين كانوا مع المشركين يكثرون سواد
المشركين على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتى السهم فيرمى فيصيب احدهم فيقتله
او يضربه فيقتله فانزل الله تعالى ان الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم **ش** مطابقتها
لترجمة ظاهرة وعبدالله بن يزيد من الزيادة المقرى وحبوة بن شريح التجبى والحديث مضى في التفسير
عن عبدالله بن يزيد ايضا واخرجه النساقى في التفسير عن زكريا بن يحيى وابو الاسود محمد بن
عبدالرحمن الاسدى بنيم حروة بن الزبير قوله وغيره قال صاحب التوضيح قيل المراد به ابن لهيعة
وقيل كانه يربطه ابن لهيعة فانه رواه عن ابى الاسود محمد بن عبدالرحمن وقد رواه عنه الليث وقال
الكرمانى وروى وعبد ضاحر والاول اصح قوله قطع على اهل المدينة بعث اي افرد عليهم
بعث بفتح الباء الموحدة وهو الجليش ومنه كان اذا اراد ان يقطع بعثا قال ابن الاثير اي يفرد قوما ببعثهم في
الغزو ويعينهم من غيرهم قوله فاكتسبت فيه على صيغة المجهول قال الكرماني والمعروف يقال اكتسبت
اي كتبت نفسي في ديوان السلطان قوله يكثرون من الاكثار او التكثير فيرمى اي فيرمى به وروى كذلك
قيل هو من القلب والتقدير فيرمى بالسهم فيأتى وقال الكرماني وفي بعض الروايات لفظ فيرمى مفقود وهو
ظاهر وقيل يحتمل ان تكون الفاء الثانية زائدة وثبت كذلك لابي ذر في سورة النساء فيأتى السهم يرمى به
قوله او يضربه معطوف على فيأتى لاعلى فيصيب اي يقتل اما بالسهم واما بالسيف قوله فانزل الله
تعالى (ان الذين توفاهم الملائكة) **ص** باب * اذا بقى في حثالة من الناس **ش**
اي هذا باب فيد ادا بقى مس في حثالة من الناس بضم الحاء المهملة وتخفيف التاء المثناة وهى ردى

كل شيء وما لاخير فيه وجواب اذا مقدر وهو ماذا يصنع قبل هذه الترجمة لفظ حديث اخرجه
 الطبري وصححه ابن حبان من طريق العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن ابيه عن ابي
 هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كيف بك يا عبدالله بن عمرو اذا بقيت
 في حثالة من الناس قد مرجت عهودهم واما انهم و اختلفوا فصاروا هكذا وشبك بين
 اصابعهم قال فما تأمرني قال عليك بخصاصتك ودع عنك عوامهم وقال ابن بطال اشار
 البخاري الى هذا الحديث ولم يخرج له لان العلاء ليس من شرطه فادخل معناه في حديث حذيفة
 رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا الاعش عن زيد بن وهب
 قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثين رأيت احدهما واما انتظر الاخر حدثنا
 ان الامانة تزل في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها
 قال ينام الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل اثر الوكت ثم ينام النومة فتقبض فيبقى فيها
 اثرها مثل اثر الجمل بكمر دحرجته على رجله فنفط فتراه متبرا وليس شيء وبصبح الناس يتبايعون
 فلا يكاد احد يؤدى الامانة فيقال ان في بني فلان رجلا امينا ويقال للرجل ما اعقله وما اظرفه
 وما اجلده وما في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان ولقد اتى على زمان ولا ابالي ايكم بايعت لئن
 كان مسلما رده على الاسلام وان كان نصرانيا رده على ساعيه واما اليوم فما كنت اباع الا فلانا
 وفلانا **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معناه وقد ذكرنا ان ابن بطال قال ادخل البخاري
 معنى حديث ابي هريرة الذي ذكرناه الان في حديث حذيفة وهذا الحديث بعينه سندنا ومتامضي
 في كتاب الرقاق في باب رفع الامانة فراجع لان الكلام فيه قد بسطناه قوله وحدثنا عن رفعها
 هو الحديث الثاني وفيه من اعلام نبوته لان فيه الاخبار عن فساد اديان الناس وقلة امانتهم في آخر
 الزمان والجذر بفتح الجيم وكسرهما وسكون الذال المعجمة الاصل اى كانت لهم بحسب الفطرة
 وحصلت لهم بالكسب من الشريعة والوكت بفتح الواو وسكون الكاف وبالقائه المثانة من فوق الاثر
 اليسير وقيل السواد وقيل اللون المخالف للون الذي قبله والمجل بفتح الميم وسكون الجيم وقبحها هو
 النقط الذي يحصل في اليد من العمل ونقط بكسر الفاء ولم يؤث الضمير باعتبار العضو ومنبرا
 مقتعلا من الانبار وهو الارتفاع ومنه المنبر والامانة ضد الخيانة وقيل هي التكليف الالهية ومعنى
 المبايع هنا البيع والشراء اى كنت اعلم ان الامانة في الناس فكيف اقدم على معاملة من اتفق غير
 مبال بحاله وثوقا بامانه اى امانة الحاكم عليه فانه ان كان مسلما فدينه يمنعه من الخيانة ويحمه على
 اداها وان كان كافرا وذكر النصراني على سبيل التمثيل فساعيه اى الموالي عليه تقوم بالامانة في ولايته
 فينصفني ويستخرج حتى منه واما اليوم فقد ذهبت الامانة فلست اثق اليوم باحد ائتمه على بيع او
 شراء الا فلانا وفلانا يعنى افرادا من الناس فلا تل **ص** باب * التعرب في الفتنة **ش**
 اى هذا باب في بيان التعرب بفتح العين المهملة وضم الراء المشددة وبالباء الموحدة وهو الاقامة بالبادية
 والتكلف في صيرورته اعرابيا وقيل التعرب السكنى مع الاعراب وهو ان ينتقل المهاجر من البلد
 الذى هاجر اليه فيسكن بالبادية فيرجع بعد هجرته اعرابيا وكان ذلك محرما الا ان يأذن له الشارع
 في ذلك وقبده بالفتنة اشارة الى ماورد من الاذن في ذلك عند حلول الفتنة ووقع في رواية التعرب
 بالزاي وينهما عموم وخصوص وقال صاحب المطالع وجدته بخط البخاري بالزاي واخشي

ان يكون وهما فان صح فعناه البعد والاعتزال **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حاتم عن
 يزيد بن ابي عبيد عن سلمة بن الاكوع انه دخل على الحجاج فقال يا ابن الاكوع ارتددت على عقبيك
 نعمت قال لا ولكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذن لي في البدو **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة وحاتم بالخاء المهملة هو ابن اسمعيل الكوفي وي زيد من الزيادة ابن ابي عبيد بضم العين
 مولى سلمة بن الاكوع والحديث اخرجه مسلم في المغازي والنسائي في البيعة كلاهما عن قتيبة كالبخاري
 قوله على الحجاج هو ابن يوسف الثقفي وذلك لماولى الحجاج امرأة الحجاز بعد قتل ابن الزبير فسار
 من مكة الى المدينة وذلك في سنة اربع وسبعين وقيل ان سلمة مات في آخر خلافة معاوية سنة ستين
 ولم يدرك زمن اماره الحجاج قوله ارتددت على عقبيك كانه اشار بهذا الى ما جاء من حديث ابن
 مسعود اخرجه النسائي مرفوعا لعن الله آكل الربوا وموكله الحديث وفيه والمرئ بعد هجرته
 الى موضعه من غير عذر يعدونه كالمرتد قوله قال لا اى لم اسكن البادية رجوعا عن هجرتي
 ولكن بالشديد والتخفيف قوله في البدو اى في الاقامة فيه والبدو البادية **ص**
 وعن يزيد بن ابي عبيد قال لما قتل عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه خرج سلمة بن الاكوع
 الى الرينة وتزوج هناك امرأة وولدت له اولادا فلم يزل بهما حتى اقبل قبل ان يموت بليال فنزل
 لمدينة **ش** هو موصول بالسند المذكور قوله الى الرينة بفتح الراء وبالباء الموحدة
 والذال المعجمة موضع بالبادية بين مكة والمدينة قاله بعضهم قلت الرينة هي التي جعلها
 عمر رضي الله تعالى عنه حى لابل الصدقة وهي بالقرب من المدينة على ثلاث مراحل منها قريب من
 ذات عرق قوله فلم يزل بها وفي رواية الكشميني هناك قوله فنزل المدينة هكذا فنزل بالقاء في رواية
 المستمل والمرخى وفي رواية غيرهما نزل بالقاء وهذا شعر بان سلمة لم يمت بالبادية كما جزم به يحيى بن
 عبد الوهاب بن مندة في معرفة الصحابة وقال يحيى بن بكير وغيره مات بالمدينة سنة اربع وسبعين
 وهو ابن ثمانين سنة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن
 ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوشك ان يكون
 خبر مال المسلم غنم يتبع بها سعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن **ش** مطابقتها
 للترجمة تؤخذ من آخر الحديث وتقدم في الايمان في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجه
 هناك عن عبد الله بن سلمة عن مالك الى آخر وتقدم ايضا في باب العزلة من كتاب الرقاق قوله سعف
 الجبال بالسين والعين المهملتين وبالقاء رأس الجبل واعلاء قوله ومواقع القطر اى المطر والمواقع
 اجملة حالية من الضمير المستتر في يتبع **ص** باب * النعوذ من الفتن **ش** اى
 هذا باب في بيان النعوذ من الفتن قال ابن بطال في مشروعية ذلك الرد على من قال اسألوا الله الفتنة
 فان فيها حصاد المنافقين وزعم انه ورد في حديث لا يثبت رفعه بل الصحيح خلافة وقد اخرج ابو
 نعيم من حديث علي رضي الله تعالى عنه بلفظ لا تنكروها الفتنة في آخر الزمان فانها تير المنافقين وفي
 سنده ضعيف ومجهول **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن قتادة عن انس رضي الله
 تعالى عنه قال سألوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حتى احفوه بالمسألة فصعد النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ذات يوم المنبر فقال لا تسألوا عن شيء الا يئس لكم فجعلت انظر يمينا وشمالا فاذا كل
 رجل لاثرأه في ثوبه يبكي فانشأ رجل كان اذا لحنى بدعى الى غير ابيه فقال يا نبي الله من ابي فقال
 ابو حذافة ثم انشأ عمر رضي الله تعالى عنه فقال رضيتم بالله ربنا وبالا سلام دينا وبمحمد رسولا نعوذ

بأنه من سوء الفتن فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما رأيت في الخير والشر كالיום قط انه صورت لي الجنة والنار حتى رأيتهم ادون الحائط قال قتادة يذكر هذا الحديث عنده هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله نهوذ بالله من شر الفتن ومعاذ بضم الميم ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة وهشام هو الدستواقي والحديث مضى في الدعوات عن حفص بن عمر قوله حتى احفوه بالحاء المهملة اى الحوا عليه في السؤال وبالغوا قوله ذات يوم المنبر وفي رواية الكشيبي على المنبر قوله لا ث رأسه هكذا في رواية الكشيبي وفي رواية غيره فاذا كل رجل رأسه في ثوبه ولا ث بالثاء المتلثة من اللوث وهو الطى والجمع ومنه لث العمامة الوثها لو نأ قوله كان اذا لاجى بالحاء المهملة اى اذا جادل وخاصم يدعى الى غير ابيه يعنى يقولون له يا ابن فلان وهو خلاف ابيه قوله فقال ابوك حذافة في رواية معتمر سمعت ابي عن قتادة عند الاسماعيلي وامم الرجل خارجة وقيل قيس بن حذافة وقيل المعروف ان القائل عبدالله بن حذافة اخو خارجة قوله من سوء الفتن بضم السين والهزة وفي رواية الكشيبي من شر الفتن بفتح الشين المعجمة وتشديد الراء قوله صورت على صيغة المجهول وفي رواية الكشيبي صورت لي قوله دون الحائط اى عنده قوله قال قتادة يذكر بضم الباء وسكون الذاق وفتح الكاف ووقع في رواية الكشيبي يذكر على صيغة المعلوم وهذا اوجه **ص** وقال عباس النرسي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد حدثنا قتادة ان انسا حدثهم ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال كل رجل لا فارأسه في ثوبه يبكي وقال عائدا بالله من سوء الفتن او قال اعوذ بالله من سوء الفتن **ش** عباس بالباء الموحدة والسين المهملة ابن الوليد بن نصر الباهلي البصري النرسي بفتح النون وسكون الراء وبالسین المهملة وقال الكلا باذى نرس لقب جدهم كان اسمه نصرا فتماله بعض النبط نرس بدل نصر فبقي لقباً عليه فنسب ولده اليه وقيل نهر من انهار الفرات بالعراق يقال له نهر النرس مضاف اليه الثياب الترسية وهو يروى عن يزيد بن زريع مصغر زرع عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة الى آخره قوله بهذا الحديث الماضي وصله ابو نعيم في المستخرج من رواية محمد بن عبدالله بن رسته بضم الراء وسكون السين المهملة وبالثاء المثناة المفتوحة قال حدثنا العباس بن الوليد بن زريع قوله وقال كل رجل اى قال انس كل رجل كان هناك حال كونه لا فائدة شديدة الفارأسه في ثوبه يبكي ويروى لاف وهو الاوجه وقوله يبكي خبر قوله كل رجل لانه مبتدأ ولما الحوا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في المسألة كره مسائلهم وعن علي المسلمين الاخاح والتعت عليه ونوقهوا نزول عقوبة الله عليهم فبكوا خوفا منها فذل الله تعالى الجنة والنار له واره كل ما يسأله عنه قوله وقال اى كل رجل قال عائدا بالله اى حال كونه مستعبدا بالله من سوء الفتن قوله او قال اعوذ بالله شك من الراوى ويحتمل ان يكون الشك بين قوله عائدا بالله وقوله اعوذ بالله ويحتمل ان يكون بين قوله من سوء الفتن وقوله من شر الفتن **ص** وقال الى خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد ومعتمر عن ابيه عن قتادة ان انسا حدثهم عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال عائدا بالله من شر الفتن **ش** اى قال البخارى قال الى خليفة هو ابن خياط بطريق المذاكرة عن يزيد بن زريع عن سعيد بن ابي عروبة ومعتمر بن سليمان بن طرخان عن قتادة الى آخره قوله بهذا اى بالحديث المذكور وقال عائدا بالله من شر الفتن بالسين المعجمة والراء المشددة **ح** **ص** باب في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفتن من قبل المشرق **ش** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

الفتنة من قبل المشرق بكسر القاف وفتح الباء الموحدة اى من جهته **ح** **ص** حدثني عبدالله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف عن معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قام الى جنب المنبر فقال الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان او قال قرن الشمس **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدالله بن محمد المعروف بالسندی ومعمر بفتح الميم ابن راشد وسالم هو ابن عبدالله يروى عن ابيه عبدالله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث اخرجه الترمذى في الفتن عن عبد بن جريد عن عبدالرزاق قوله حدثني عبدالله يروى حدثنا قوله قرن الشيطان ذهب الداودي ان الشيطان قرنين على الحقيقة وذكر الهروي ان قرنيه ناحيتي رأسه وقيل هذا مثل اى حينئذ يتحرك الشيطان ويتسلط وقيل القرن القوة اى يطلع حين قوة الشيطان وانما اشار صلى الله تعالى عليه وسلم الى المشرق لان اهله يومئذ كانوا اهل كفر فاخبر ان الفتنة تكون من تلك الناحية وكذلك كانت وهى وقعة الجمل ووقعة صفين ثم ظهور الخوارج في ارض نجد والعراق وماورائها من المشرق وكانت الفتنة الكبرى التى كانت مفتاح فساد ذات البين قتل عثمان رضى الله تعالى عنه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحذر من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالات نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او قرن الشمس شك من الراوى وقال الجوهري قرن الشمس اعلاها **ح** **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابيث عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول الا ان الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان **ش** هذا عن عبدالله بن عمر ايضا اخرجه عن قتيبة عن ليث بن سعيد الى آخره **ح** **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا ازهر بن سعد عن ابن عون عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي يمننا قال اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي يمننا قال في الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وهناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وأشار بقوله هناك الى نجد ونجد من المشرق قال الخطابي نجد من جهة المشرق ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها وهى مشرق اهل المدينة واصل النجد ما ارتفع من الارض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها وتهامة كلها من الغور ومكة من تهامة اليمن وعلى بن عبدالله هو ابن المدينى وازهر بن سعد السمان البصري يروى عن عبدالله بن عون بالنون ابن اريطيان البصري والحديث مضى في الاستسقاء عن محمد بن المثنى واخرجه الترمذى في المناقب عن بشر بن آدم ابن بنت ازهر السمان عن جده ازهر به وقال حسن صحيح قريب والفتن تبدو من المشرق ومن ناحيتها يخرج بأجوج ومأجوج وقال كعب بها الداء العضال وهو الهلاك في الدين وقال المهلب انما ترك الدماء لاهل المشرق ليضعفوا عن الشر الذى هو موضوع في جهنم لاستيلاء الشيطان بالفتن **ح** **ص** حدثنا اسحق الواسطي حدثنا خالد بن بيان عن وبرة بن عبدالرحمن عن سعيد بن جبيرة قال خرج علينا عبدالله بن عمر فرجونا ان يحدثنا حديثا حسنا قال فبادرنا اليه رجل فقال يا ابا عبدالرحمن حدثنا عن القتال في الفتنة والله يقول (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) فقال هل تدري ما الفتنة فكلت املك

انما كان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يقاتل المشركين وكان الدخول في دينهم فتنة وليس
 كقتالكم على الملك **ش** ما بقرته للترجمة من حيث ان فيها الفتنة من قبل المشرق سألوا
 هنا عن ابن عمر ان يحدثهم بحديث حسن فيه ذكر الرحة فحدثهم بحديث الفتنة واسحق هو ابن
 شاهين الواسطي يروي عن خالد بن عبدالله الطحان ووقع في بعض النسخ خلف بدل خالد وما
 اظن صحته وبيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الباء وبعد الالف نون ابن بشر بالمعجمة الاحمسي
 بالمهملة وببرة بفتح الواو والباء الموحدة والراء ابن عبدالرحمن الحارثي والباء مفتوحة عند
 الجميع ويهجزم ابن عبدالبر وقال عياض ضبطناه في مسلم بسكون الباء والحديث مضى في التفسير
 عن احمد بن بنس قوله حدثنا حسنا اي حسن اللفظ بشمل على ذكر الرحة والرخصة قوله
 فبادرنا بفتح الراء فعل لمفعول وقوله رجل فاعله واسمه حكيم قوله اليه اي الى ابن عمر قوله
 فقال بابا عبدالرحمن اصله بالافحذفت الالف للتخفيف وابو عبدالرحمن كنية عبدالله بن عمر قوله
 والله يقول يريد الاحتجاج بالآية على مشروعية القتال في الفتنة وان فيها الرد على من ترك ذلك
 كابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال ابن عمر نكلتكم امك بكسر الكاف اي عدمتكم امك وهو
 وان كان على صورة الدعاء عليه لكنه ليس مقصودا وقد مررت قصته في سورة البقرة وهي انه
 قيل له في فتنة ابن الزبير رضي الله تعالى عنهما ما يمنعك ان تخرج وقال تعالى (وقاتلوهم حتى لا تكون
 فتنة) والفتنة هي الكفر وكان قتالنا على الكفر وقتالكم على الملك اي في طلب الملك واساربه
 الى ما وقع بين مروان ثم عبدالملك ابنه وبين ابن الزبير وما شابه ذلك وكان رأى عبدالله بن عمر
 ترك القتال في الفتنة واو ظهر ان احدي الطائفتين محقة والآخرى مبطله **ص**
 باب الفتنة التي تموج كوج البحر **ش** اي هذا باب في بيان الفتنة التي تموج كوج
 البحر قيل اشار به الى ما أخرجه ابن ابي شيبة من طريق حاصم بن ضمرة عن علي رضي الله تعالى عنه
 في هذه الامة خمس فتن فذكر الاربعة ثم فتنة تموج كوج البحر وهي التي يصبح الناس فيها كالبهايم
 اي لا عقول لهم **ص** وقال ابن عيينة عن خلف بن حوشب كانوا يستحبون ان يتخللوا
 بهذه الايات عند الفتن قال امرؤ القيس الحرب اول ما تكون فتنة نسعى بزيتها لكل جهول
 حتى اذا اشتعلت وشب ضرامها ولت عجوزا غير ذات حليل شطاء ينكر لونها وتغيرت
 مكروهة للشم والتقبيل **ش** اي قال سفيان بن عيينة عن خلف بن حوشب بالحاء واللام المفتوحين
 ابن حوشب بفتح الحاء المهملة وسكون الواو وفتح الشين المعجمة وبالباء الموحدة كان من اهل الكوفة
 روى عن جماعة من كبار التابعين وادرك بعض الصحابة لكن لا يعلم روايته عنهم وكان عابدا من
 عباد اهل الكوفة وثقه الجعفي وقال النسائي لا بأس به واثني عليه ابن عيينة وليس له في البخاري
 الا هذا الموضع قوله كانوا اي السلف قوله عند الفتن اي عند نزولها قوله قال امرؤ القيس
 كذا وقع عند ابن ذر في نسخة والمخفوظ ان هذه الايات لعمر بن معدى كرب الزبيدي
 وقد جزم به المبرد في الكامل وتعلق سفيان هذا وصله البخاري في التاريخ الصغير عن عبدالله
 ابن محمد السدي حدثنا سفيان بن عيينة قوله فتنة بفتح الفاء وكسر التاء المشاة من فوق وتشديد
 الباء آخر الحروف اي شابة ويجوز فيه ضم الفاء بالتصغير ويجوز فيه الرفع والنصب اما الرفع فعلى انه
 خبر وذلك ان الحرب مبتدأ واول ما تكون بدل منه وما مصدرية وتكون تامة تقديره اول كونها

وفتنة خبر مبتدأ وقال الكرماني وجاز في اول وقتية اربعة اوجه نصبها ورفعها ونصب الاول ورفع
 الثاني والعكس وكان اما ناقصة واما تامة ثم سكنت ولم يبين وجه ذلك قلت وجه نصبها ان يكون الاول
 منصوبا على الظرف وفتنة مرفوعا على الخبرية وتكون ناقصة والتقدير الحرب في اول حالها فتنة
 ووجه العكس ان يكون الاول مبتدأ ثانيها اوبد لان الحرب ويكون تامة وقد ضبط بعضهم في هذا
 المكان بعرفه من وقف عليه قوله بزيتها بكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ورواه
 سيدي بירתها بالياء الموحدة والزاي المشددة والبرة اللباس الجيدة قوله اذا اشتعلت بشين معجمة
 وعين مهملة يقال اشتعلت النار اذا ارتفع لهيها واذا يجوز ان يكون ظرفية ويجوز ان يكون
 شرطية وجوابها قوله ولت قوله وشب بالشين المعجمة والباء الموحدة المشددة يقال شبت
 الحرب اذا انتقدت قوله ضرامها بكسر الضاد المعجمة وهو ما اشتعل من الحطب قوله غير ذات
 حليل بفتح الحاء المهملة وكسر اللام وهو الزوج وروى بالحاء المعجمة وهو ظاهر قوله
 شطاء من شط بالشين المعجمة اختلاط الشعر الابيض بالشعر الاسود ويجوز في اعرابه النصب
 على ان يكون صفة لعجوز ويجوز فيه الرفع على ان يكون خبر مبتدأ محذوف اي هي شطاء
 قوله ينكر على صيغة المجهول ولونها مرفوع به اي بدل حسنها بفتح ووقع في رواية الجعدي
 والسهيلى في الروض شطاء جزت رأسها قوله مكروهة نصب على الحال من الضمير الذي في
 تغيرت والمراد بالتمثيل بهذه الايات احتضار ماشاهدوه وسموه من حال الفتنة فانهم يتذكرون
 بانشادها ذلك فيصدهم عن الدخول فيها حتى لا يغتروا بظواهر امرها **ص** حدثنا
 عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعشى حدثنا شقيق سمعت حذيفة يقول بينما نحن
 جلوس عند عمر رضي الله تعالى عنه اذ قال ابيكم يحفظ قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الفتنة قال
 فتنة الرجل في اهله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 قال ليس عن هذا اسألت ولكن التي تموج كوج البحر قال ليس عليك بأس يا امير المؤمنين ان بينك
 وبينها بابا مغلقة قال عمر رضي الله تعالى عنه ايكم السباب ام يفتح قال بل يكسر قال عمر رضي الله
 تعالى عنه اذا لا يغلقي ابدا قلت اجل فلنا الحذيفة كان عمر يعلم الباب قال نعم كما علم ان دون غديلة وذلك
 اني حدثته حديثا ليس بالاغاليط فبينما ان نسأله من الباب فامرنا مسروقا فسأله فقال من الباب
 قال عمر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث
 عن سليمان الاعشى عن شقيق بن سلمة عن حذيفة بن اليمان والحديث مضى في الصلاة في باب المواقف
 مطولا وفي الزكاة عن فتية عن جرير وفي الصوم عن علي بن عبدالله ومضى الكلام فيه قوله ليس
 عليك وفي رواية الكشميهني عليكم بالجمع قوله بينك وبينها بابا مغلقة قيل قال هذا ثم قال آخرها هو
 الباب واجيب بان المراد بين زمانك او حياتك وبينها او السباب بدل عمرو وهو بين الفتنة وبين نفسه
 قوله ايكم السباب ام يفتح قال ابن بطال اشار بالكسر الى قتل عمر وبالفصح الى موته وقال عمر
 اذا كان بالقتل فلا تسكن الفتنة ابدا قوله كما علم ان دون غديلة اي علما ضروريا قوله بالاغاليط
 جمع الاغلوطة وهي الكلام الذي يغالط به وبغالط فيه قوله فامرنا اي قلنا او طلبنا وقيل ان الامر
 لا يشترط فيه العلو والاستعلاء **ص** حدثنا سعيد بن ابي مريم اخبرنا محمد بن جعفر عن

شريك بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عن ابي موسى الاشعري قال خرج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما الى حائط من حوائط المدينة لحاجته وخرجت في اثره فلما دخل الحائط جلست على بابه وقلت لا كون اليوم بواب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يأمرني فذهب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفضي حاجته وجلس على فف البئر فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فجاء ابو بكر رضي الله تعالى عنه يستأذن عليه ليدخل فقلت كما انت حتى استأذن لك فوقف فجئت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا نبي الله ابو بكر يستأذن عليك قال ائذنه وبشره بالجنة فدخل فجاء عن بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فجاء عمر رضي الله تعالى عنه فقلت كما انت حتى استأذن لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائذنه وبشره بالجنة فجاء عن يسار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت كما انت حتى استأذن لك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ائذنه وبشره بالجنة معها بلاء بصيبه فدخل فلم يجد معهم مجلسا فحول حتى جاء مقابلهم على شفة البئر فكشف عن ساقيه ثم دلاهما في البئر فجعلت اتعنى اخالي وادعو الله ان يأتي قال ابن المسيب فتأولت ذلك قبورهم اجتمعت ههنا وانفرد عثمان شمس مطابقتهم للترجمة تؤخذ من قوله وبشره بالجنة معها بلاء بصيبه وهذا من جملة الفتن التي تموج كوج البحر ولهذا خصه صلى الله تعالى عليه وسلم بالبلاء ولم يذكر ماجرى على عمر رضي الله تعالى عنه لانه لم يمتحن مثل ما امتحن عثمان من تسلط عليه ومطالبة خلع الامامة والدخول على حرمه ونسبة القبائح وشريك بن عبد الله هو ابن ابي عمرو لم يخرج البخاري عن شريك بن عبد الله النخعي القاضي شيئا والحديث مضي في فضل ابي بكر رضي الله تعالى عنه عن محمد بن مسكين وخرجه مسلم في الفضائل عن محمد بن مسكين ايضا قوله الى حائط هو بستان اريس بفتح الهمزة وكسر الراء وسكون الباء آخر الحروف وبالسين المهملة قوله ولم يأمرني يعني بان اعمل بوابا وقال الداودي في الرواية الاخرى امرني بحفظ الباب وهو اختلاف وليس المحفوظ الا احدهما ورد عليه بان كان الجمع بانه فعل ذلك ابتداء من قبل نفسه فلما استأذن اولا لابي بكر وكان صلى الله تعالى عليه وسلم كشف عن ساقيه امره بحفظ الباب قوله على فف البئر وفي رواية الكشميني وجلس في فف البئر والقف ما ارتفع من بين الارض وقال الداودي ما حول البئر وقال الكرماني القف بضم القاف وهو البناء حول البئر وحجر في وسطها وشفيرها ومصبرا قوله ودلاهما اي ارسلهما فيما قوله كانت اي قف واثبت كانت عليه قوله معها بلاء هو البلية التي صار بها شهيد الدار قوله مقابلهم اسم مكان فتحا واسم فاعل كسرا قوله فتأولت وفي رواية الكشميني فتأولت اي فسرته ذلك بقبورهم وذلك من جهة كونها مصاحبين له يجتمعون عند الحضرة المباركة التي هي اشرف البقاع على وجه الارض لامن جهة ان احدهما عن يمين والاخر عن اليسار قوله وانفرد عثمان يعني لم يدفن معهما ودفن في البقيع ص حديثي بشر بن خالد اخبرنا محمد بن جعفر عن شعبة عن سليمان سمعت ابا وائل قال قيل لاسامة الاتكلم هذا قال قد كلفته مادون ان اقبح بابا اكون اول من يفحه ومانا بالذي اقول لرجل بعد ان يكون امير اعلى رجلين انت خير بعدما سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

يقول يجاء برجل فيطرح في النار فيطحن فيها كطحن الحمار برحاء فيطيف به اهل النار فيقولون اي فلان الست كنت تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول اني كنت آمر بالمعروف ولا افعله وانهى عن المنكر وافعله شمس مطابقتهم للترجمة يمكن ان تؤخذ بالتعسف من كلام اسامة وهوانه لم يرد فتح باب المجاهرة بالنكير على الامام لمساخشي من عاقبة ذلك من كونه فتنة ربما تؤول الى ان تموج كوج البحر وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد اليشكري وسليمان هو الاعشى وابو وائل شقيق بن سلمة واسامة هو ابن زيد حب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحديث مضي في صفة النار عن علي بن عبد الله وخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن يحيى وغيره قوله قيل لاسامة الاتكلم هذا لم يبين ههنا من هو القائل لاسامة الا تكلم هذا ولا المشار اليه بقوله ههنا من هو وقد بين في رواية مسلم قيل له الا تدخل على عثمان رضي الله تعالى عنه وتكلمه في شأن الوليد بن عقبة وما ظهر منه من شرب الخمر وقال الكرماني الا تكلم فيما يقع بين الناس من الغيبة والسعي في اطفاء اثارها قوله قال قد كلفته مادون ان اقبح بابا اي كلفته شيئا دون ان اقبح بابا من ابواب الفتن اي كلفته على سبيل المصلحة والادب والمريدون ان يكون فيه تهيج للفتنة ونحوها وكلمة ما موصوفة قوله اكون اول من يفحه وفي رواية الكشميني اول من يفحه بصيغة الماضي قوله انت خير وفي رواية الكشميني انت خير ابكر الهمزة والنساء بصيغة الامر من الابناء وخيرا بالنصب على المفعولية قوله يجاء برجل على صيغة المجهول وكذلك فيطرح قوله فيطحن على بناء المعلوم قوله كطحن الحمار وفي رواية الكشميني كايطحن قوله فيطيف به اهل النار اي يجتمعون حوله يقال اطاف به القوم اذا حلقوا حوله حلقة قوله اي فلان يعني بافلان فان قلت ما مناسبة ذكر اسامة هذا الحديث ههنا قلت ذكره ليبرا عما ظنوا به من سكوته عن عثمان في اخيه وقال قد كلفته سرا دون ان فتح باب الانكار على الائمة علانية خشية ان تفرق الكلمة ثم عرفهم بانه لا يداهن احدا ولو كان امير ابل ينصح له في السر جهده ص باب شمس كذا وقع لفظ باب من غير ترجمة وسقط لابن بطال وقد ذكرنا غير مرة ان هذا كالفصل لا الكتاب ولا يعرب الا اذا قلنا هذا باب لان الاعراب لا يكون الا في المركب ص حديثنا عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن الحسن عن ابي بكرة قال لقد نفعتني الله بكلمة ايام الجمل لما بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان فارسا ملكوا ابنة كسرى قال لن يفلح قوم ولوا امرهم امراة شمس مطابقتهم للكتاب من حيث ان ايام الجمل كانت فتنة شديدة ووقعتهما مشهورة كانت بين علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وميت وقعة الجمل لان عائشة كانت على جل وعثمان بن الهيثم يفتح الهاء وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء المثناة وعوف هو الاعرابي والحسن هو البصري كلهم بصريون والحديث مضي في المغازي قوله لقد نفعتني الله اخرج الترمذي والنسائي عن ابي بكرة بلفظ عصمتي الله بشي سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ان فارسا مصروف في النسخ وقال ابن مالك الصواب عدم الصرف وقال الكرماني بطلق على الفرس وعلى بلادهم فعلى الاول يجب الصرف الا ان يقال المراد القبيلة وعلى الثاني جاز الامران قوله ابنة كسرى كسرى هذا شيرويه بن ابرويز بن هرمز وقال الكرماني كسرى بكسر الكاف وفتحها ابن قباد بضم القاف وتخفيف الباء الموحدة واسم ابنته بوران بضم الباء الموحدة والراء والنون وكانت مدة

ملكها سنة وسنة اشهر قوله ان يفلح قوم ولوا امرهم امرأة قوم مرفوع لانه فاعل ان يفلح وامرأة نصب على المفعولية وفي رواية جيد ولي امرهم امرأة بالرفع لانه فاعل ولي وامرهم بالنصب على المفعولية واحتج به من منع قضاء المرأة وهو قول الجمهور وخالف الطبري فقال يجوز ان تقضى فيما تقبل شهادتها فيه واطلق بعض المالكية الجواز **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا يحيى بن ادم حدثنا ابوبكر بن عياش حدثنا ابو حصين حدثنا ابو مريم عبدالله بن زياد الاسدي قال لما سار طلحة والزبير وعائشة رضي الله تعالى عنهم الى البصرة بعث علي عمار بن ياسر والحسن بن علي رضي الله تعالى عنهم قدما عليهما الكوفة فصعدا المنبر فكان الحسن بن علي فوق المنبر في اعلاه وقام عمار اسفل من الحسن فاجتمعنا اليه فسمعت عمارا يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة وانها زوجة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله تبارك وتعالى ابتلاكم ليعلم اياه تطيعون ام هي **ش** هذا مطابق للحديث السابق من حيث المعنى فالمطابق للطابق للشيء مطابق لذلك الشيء وعبدالله بن محمد المعروف بالمسندى ويحيى بن آدم ابن سليمان الكوفي صاحب الثوري وابوبكر بن عياش بفتح العين المهملة وتشديد الباء آخر الحروف وبالشين المعجمة المقرئ وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة ثني اسم عثمان بن عاصم الاسدي وابو مريم عبدالله بن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف الاسدي الكوفي وثقه العجلي والدارقطني وماله في البخاري الا هذا الحديث قوله لما سار طلحة هو ابن عبدالله احد العشرة والزبير هو ابن العوام احد العشرة وعائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنهم واصل ذلك ان عائشة كانت بمكة لما قتل عثمان ولما بلغها الخبر قامت في الناس تحضهم على القيام بطلب دم عثمان وطاوعوها على ذلك واتفق رأيهم في التوجه الى البصرة ثم خرجوا في سنة ست وثلاثين في الف من الفرسان من اهل مكة والمدينة وتلاحق بهم آخرون فصاروا الى ثلاثين الفا وكانت عائشة على جبل اسمه عسكرا شراه يعلى ابن امية رجل من مريضة بمأوى دينار فدفعه الى عائشة وكان على رضي الله تعالى عنه بالمدينة ولما بلغه الخبر خرج في اربعة آلاف فيهم اربعمائة ممن يابعدوا تحت الشجرة وثمانمائة من الانصار وهو الذي ذكره البخاري بعث علي عمار بن ياسر وابنه الحسن قدما الكوفة فصعدا المنبر يعني عمارا والحسن صعدا منبر جامع الكوفة فكان الحسن بن علي فوق المنبر لانه ابن الخليفة وابن بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فسمعت عمارا القائل ابو مريم الراوي يقول سمعت عمارا يقول ان عائشة قد سارت الى البصرة والله انها زوجة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة اراد بذلك عمار رضي الله تعالى عنه ان الصواب مع علي وان صدرت هذه الحركة عن عائشة فانها بذلك لم تخرج عن الاسلام ولا عن كونها زوجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الجنة ولكن الله ابتلاكم ليعلم على صبغة الجاهل اي ليميز قوله اياه الضمير يرجع الى علي قوله ام هي اي ام تطيعون هي يعني عائشة ووقع في رواية ابن ابي شيبة من طريق بشر بن عطية عن عبدالله بن زياد قال قال عمار ان امنا سارت مسيرها هذا وانها والله زوج محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكن الله ابتلاكما بها ليعلم اياه تطيع او اياها انتهى انما قال هي وكان المناسب ان يقول اياها لان الضمائر يقوم بعضها مقام البعض والذي يفهم من كلام الشراح ان قوله ليعلم على بناء المعلوم فلذلك قال الكرماني فان قلت ان الله تعالى عالم الابدان والاول ما هو كائن وسيكون قلت المراد به العلم الوقوعي او تعلق العلم

او اطلاقه على سبيل المجاز عن التمييز لان التمييز لازم للعلم انتهى ثم ان وقوع الحرب بين الطائفتين كان في النصف من جادى الاخرة سنة ست وثلاثين ولما تواتب الفريقان بعد استقرارهم في البصرة وقد كان مع علي نحو عشر بن الفا ومع عائشة نحو ثلاثين الفا كانت الغلبة لعسكر علي وقال الزهري ما شوهدت وقعة مثلها فني فيها الكمأة من فرسان مضر فهرب ابن الزبير فقتل بوادي السباع وجاء طلحة سهم ضرب فحملوه الى البصرة ومات وحكي سيف عن محمد وطلحة قالا كان قتلى الجمل عشرة آلاف نصفهم من اصحاب علي ونصفهم من اصحاب عائشة وقيل قتل من اصحاب عائشة ثمانية آلاف وقيل ثلاثة عشر الفا ومن اصحاب علي الف وقيل من اهل البصرة عشرة آلاف ومن اهل الكوفة خمسة آلاف وقيل سبعون شيخا من بني عدي **كلمهم** قراء القرآن سوى الشباب **ص** **باب** **ش** **ش** وقع هذا بغير ترجمة في رواية النسفي وكذا للاسماعيلي وسقط في رواية الباقر لان فيه الحديث الذي قبله وان كان فيه زيادة في القصة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ابن ابي غنية عن الحكم عن ابي وائل قام عمار على منبر الكوفة فذكر عائشة وذكر مسيرها وقال انها زوجة نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم في الدنيا والآخرة ولكنها مما ابتليتم **ش** ابو نعيم الفضل بن دكين وابن ابي غنية بفتح العين المعجمة وكسر النون وتشديد الباء آخر الحروف وهو عبد الملك بن حديد الكوفي اصله من اصفهان وليس له في البخاري الا هذا الحديث والحكم بفتحين هو ابن عتيبة مصنف عتبة الدار وابو وائل شقيق بن سلمة قوله قام عمار على منبر الكوفة هذا طرف من الحديث الذي قبله واراد البخاري بآراده تقوية حديث ابي مريم لكونه مما انفرد به ابو حصين قوله ولكنها اي ولكن عائشة قوله مما ابتليتم على صبغة المجهول اي امتحنتم بها **ص** حدثنا بدل بن الحبر حدثنا شعبة اخبرني عمرو سمعت ابا وائل يقول دخل ابو موسى وابو مسعود على عمار حيث بعثه علي رضي الله تعالى عنه الى اهل الكوفة يستنفرهم فقالا ما رأيناك اتيبت امرا اكره عندنا من اسراعك في هذا الامر منذ اسلمت فقال عمار ما رأيت منكم منذ اسلمتما امرا اكره عندي من ابطائكما عن هذا الامر وكساهما حلة حلة ثم راحوا الى المسجد **ش** بدل بفتح الباء الموحدة والدا الممهلة ابن الحبر بضم الميم وفتح الحاء المهملة وتشديد الباء الموحدة وباراه من التحير اليروعي البصري وقيل الواسطي وهو من افراده وعمر وهو ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء وابو وائل شقيق بن سلمة وابو موسى الاشعري عبدالله بن قيس وابو مسعود عتبة بضم العين المهملة وسكون القاف وبالباء الموحدة ابن عامر البدرى الانصارى قوله حيث بعثه علي وفي رواية الكشميهني حين بعثه قوله يستنفرهم اي يطلب منهم الخروج اعلى على عائشة وفي رواية الاسماعيلي يستنفر اهل الكوفة الى اهل البصرة قوله فقالا اي ابو موسى وابو مسعود قوله مارا يسالك الخطاب اعمار وجعل كل منهم الابطاء والاسراع عيبا بالنسبة لما يعتقده والباقي ظاهر قوله وكساهما اي كسى ابو مسعود والدليل على ان الذي كسى ابو مسعود ما صرح به في الرواية الآتية وان كان الضمير المرفوع في كساهما ههنا محتملا وكان ابو مسعود موسرا جوادا وقال ابن بطال كان اجتماعهم عند ابي مسعود في يوم الجمعة فكسى عمارا حلة ليشهد بها الجمعة لانه كان في ثياب السفرو هيئة الحرب فذكر ان يشهد الجمعة في تلك الثياب وكره ان يكسو محضرة ابي موسى ولا يكسو

ابا موسى فكسى ابا موسى ايضا والحلة اسم لثوبين من اى ثوب كان ازارا وردا قوله ثم
 را حوا الى المسجد اى ثم راح عمار وابو موسى وعقبه الى مسجد الجبا مع بالكوفة
 ص حدثنا عبد الله بن عمار عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 مسعود وابي موسى وعمار رضى الله تعالى عنهم فقال ابو مسعود مامن اصحابك احد الا لوشئت
 لقلت فيه غيرك ومارأيت منك شيئا منذ صحبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيب عندي
 من استمر عك في هذا الامر قال عمار يا ابا مسعود ومارأيت منك ولا من صاحبك هذا شيئا
 منذ صحبتما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعيب عندي من ابطائكما في هذا الامر فقال
 ابو مسعود وكان موسرا يا غلام هات حلتي فاعطى احدهما ابا موسى والاخرى عمارا وقال
 روحا فيه الى الجمعة ش **ص** عبد الله بن عمار عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 محمد بن ميمون والاعمش سليمان وشقيق بن سلمة ابو وائل قوله لقلت فيه اى لقد حدثت فيه
 بوجه من الوجوه قوله اعيب افعل التفضيل من العيب وفيه رد على النجاشي حيث قالوا افعل
 لتفضيل من الالوان والعيوب لا يستعمل من لفظه قال الكرماني الابطاء فيه كيف يكون عيبا
 قلت لانه تاخر عن مقتضى (فاصلحوا بين اخويكم) **ص** باب **ص** اذا انزل الله بقوم
 عذابا ش **ص** اى هذا باب يذكر فيه اذا انزل الله بقوم عذابا وجواب اذا محذوف
 اكتفى به بما ذكر في الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن عثمان اخبرنا عبد الله اخبرنا بونس
 عن الزهري اخبرني حنيفة بن عبد الله بن عمر انه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا انزل الله بقوم عذابا اصاب العذاب من كان فيهم ثم بعثوا على اعمالهم ش **ص**
 مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله بن عثمان هو عبد الله بن المذکور فيما قبل الباب وعبد الله هو ابن
 المبارك المروزي وبونس هو ابن يزيد والزهري محمد بن مسلم وحنيفة بن عبد الله يروى عن
 ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن حنيفة قوله من كان
 فيهم كلمة من من صيغ العموم يعنى بصيب الصالحين منهم ايضا لكن يعنون يوم القيامة على حسب
 اعمالهم فيتاب الصالح بذلك لانه كان يمحصله ويماقب غيره **ص** باب **ص** قول
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للحسن بن علي ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين
 من المسلمين ش **ص** اى هذا باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ قوله سيد اللام فيه
 لتأكيد وفي رواية المروزي والكشيري سيد بغير لام **ص** حدثنا علي بن عبد الله
 حدثنا سفيان حدثنا اسرائيل ابو موسى ولقبته بالكوفة جاء الى ابن شبرمة فقال ادخلني على
 عيسى فاعطته فكان ابن شبرمة خاف عليه فلم يفعل قال حدثنا الحسن قال لما سار الحسن بن علي
 الى معاوية بالكتائب قال عمرو بن العاص لمعاوية ارى كتيبة لاتولى حتى تدبرا اخرها قال
 معاوية من لذراري المسلمين فقال انا فقال عبد الله بن عامر وعبد الرحمن بن سمرة نلقاه فنقول له
 الصلح قال الحسن ولقد سمعت ابا بكره قال بينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يخطب جاء
 الحسن فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابني هذا سيد ولعل الله ان يصلح به بين فئتين
 من المسلمين ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله ابن المديني وسفيان هو ابن
 عيينة واسرائيل هو ابن موسى وكتبت ابو موسى وهو ممن وافقت كتيبه اسم ابيه وهو بصري

كان يسافر في التجارة الى الهند واقام بها مدة قوله ولقبته بالكوفة قائل هذا سفيان والجملة
 حالية قوله وجاء ابن شبرمة هو عبد الله قاضي الكوفة في خلافة ابي جعفر المنصور ومات
 في زمنه سنة اربع واربعين ومائة وكان صارما عفيفا ثقة فقيها قوله فقال ادخلني على عيسى
 فاعطته عيسى هو ابن موسى بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن اخي المنصور وكان اميرا
 على الكوفة اذ ذاك واعطاه بفتح الهمزة وكسر العين المهمة وقبح الظاء المعجمة من الوعظ
 قوله فكان بالشديد اى فكان ابن شبرمة خاف عليه اى على اسرائيل فلم يفعل اى فلم
 يدخله على عيسى بن موسى ولعل سبب خوفه عليه انه كان تامقا بالحق فخشي ان لا يتلطف
 بعيسى فيبطش به لما عنده من عزة الشباب وعزة الملك وفيه دلالة على ان من خاف على نفسه سقط
 عنه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قوله بالكتائب جمع كتيبة على وزن عظيمة وهي طائفة
 من الجيش تجمع وهي فعيلة بمعنى مفعولة لان امير الجيش اذا رتبهم وجعل كل طائفة
 على حدة كتبهم في ديوانه قوله لانولى بالشديد اى لاندبر آخرها اى الكتيبة التي لخصومهم
 قوله قال معاوية من لذراري المسلمين اى من يتكفل لهم حينئذ والذراري بالشديد والتخفيف جمع
 ذرية قوله فقال عبد الله بن عامر ابن كرز مصفر الكرز بالراء والزاى العيشى وعبد الرحمن
 ابن سمرة نلقاه اى نجتمع به ونقول له نحن نطلب الصلح وهذا ظاهره انه جاء بذلك والذي تقدم في
 كتاب الصلح ان معاوية هو الذي بعثهما فيمكن الجمع بينهما فوافقهما او آخر الامر وقع الصلح
 فقيل في سنة اربعين وقيل في سنة احدى واربعين والاصح انه تم في هذه السنة ولهذا كان يقال له عام الجماعة
 لاجتماع الكلمة فيه على معاوية قوله قال الحسن اى البصري وهو موصول بالسند المتقدم قوله ولقد
 سمعت ابا بكره هو تميم بن الحارث الثقفي وفيه تصريح بسماع الحسن عن ابي بكره قوله ابني هذا اطلق
 الابن علي ابن ابي طالب قوله ولعل الله استعمل لعل استعمال عسى لاشتراكهما في الرجاء والاشهر في خبر اهل
 بغير ان كقوله تعالى (لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) قوله فئتين زاد عبد الله بن محمد في روايته عظمتين
 وحديث الحسن هذا قد مضى في كتاب الصلح باتمه منه وفيه من الفوائد علم من اعلام النبوة ومنقبة للحسن بن
 علي لانه ترك الخلافة لالة ولالذلة والقلقة بل لحقن دماء المسلمين وفيه ولاية المفضول للخلافة مع
 مع وجود الافضل لان الحسن ومعاوية ولي كل منهما الخلافة وسعد بن ابى وقاص وسعد بن زيد في
 الحياة وهما بدرين قاله ابن التين وفيه جواز خلع الخليفة نفسه اذا رأى في ذلك صلاحا للمسلمين
 وجواز اخذ المال على ذلك واعطائه بعد استيفاء شرائطه بان يكون الموزول له اولى من النازل وان
 يكون المبدول من مال النازل **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال قال عمرو اخبرني
 محمد بن علي ان حرملة مولى اسامة اخبره قال عمرو وقد رأيت حرملة قال ارسلني اسامة الى علي
 وقال انه سيسألك الاث فيقول ما خلف صاحبك فقل له يقول لك لو كنت في شدة الاسد
 لاحببت ان اكون معك فيه ولكن هذا امر لم أره فلم يعطني شيئا فذهبت الى حسن وحسين وابن
 جعفر رضى الله تعالى عنهم فوافروا الى راحلتي ش **ص** مطابقة للترجمة يمكن ان يؤخذ من
 قوله فذهبت الى حسن وحسين الى آخره فان فيه دلالة على غاية كرم الحسن وسيدته لان الكريم
 يصلح ان يكون سيدا واخرجه عن علي بن عبد الله بن المديني عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
 عن محمد بن علي بن الحسين بن علي ابي جعفر الباقر عن حرملة مولى اسامة بن زيد وفي هذا السند ثلاثة

من التابعين في نسق عمرو وابوجعفر وحرمة وهذا الحديث من افراذه قوله ارسلني اسامة الى
على اي من المدينة الى علي وهو بالكوفة ولم يذكر مضمون الرسالة ولكن قوله فلم يعطني شيئا دل على
انه كان ارسله يسأل عليا شيئا من المال قوله وقال انه اي وقال اسامة لحرمة انه اي عليا يسألك
الا ان يقول ما خلف صاحبك اي ما السبب في تخلفه عن مساعدي قوله فقل له اي لم لي يقول
لك اسامة لو كنت في شدة الاسد لاحتببت ان اكون معك فيه اي في شدة الاسد وهو بكسر الشين
المجزة ويجوز قهها وسكون الدال المهملة وبالقاف وهو جانب الفم من داخل واكمل فشدقن اليهما
بنهي شق الفم وهذا الكلام كناية عن الموافقة في حالة الموت لان الذي يفرسه الاسد بحيث
يحملة في شدقه في عدد من هلك قوله ولكن هذا امر لم أره يعني قتال المسلمين وكان قد تخلف لاجل
كراهته قتال المسلمين وسببه انه لما قتل مرداسا وعنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على ذلك قرر
على نفسه ان لا يقتل مسلما قوله فلم يعطني شيئا هذه الفاء الفصيحة والتقدير فذهبت الى علي
رضي الله عنه فبلغته ذلك فلم يعطني شيئا قوله فاو قرو الى راحلتي اي حملوا الى علي راحلتي ما طاقت
حمله ولم يعين جنس ماء طوه ولا نوعه والراحلة الناقة التي صلحت للركوب من الابل ذكر اكان
اوانثي واكثر ما يطلق الوقر بكسر الواو على ما يحمل البغل والحمار واما جل البعير فيقال له الوسق
ص باب اذا قال عند قوم شيئا ثم خرج فقال بخلافه شيئا اي هذا باب فيه اذا قال احد عند
قوم شيئا ثم خرج من عندهم فقال بخلاف ما قاله وفي التوضيح معنى الترجمة انما هو في خلق اهل المدينة
يزيد بن معاوية ورجوعهم عن بيعته وما قالوا له وقالوا بغير حضرته خلاف ما قالوا بحضرته **ص**
حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ايوب عن نافع قال لما دخل اهل المدينة يزيد بن معاوية
جمع ابن عمر حشمه وولده فقال اي سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول بنصب لكل غادر لواء
يوم القيامة وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله واني لاعلم غدرا اعظم من ان يبيع رجل
على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال واني لاعلم احدا منكم خلع له ولا تابع في هذا الامر الا كانت
الفصل بيني وبينه شيئا **ص** مطابقة للترجمة من حيث ان في القول في النية بخلاف ما في الحضور نوع غدر
وايوب هو السخني والحديث مضي في الجزية واخرجه مسلم في المغازي عن ايوب قوله حشمه اي
خاصته الذين يفضون له قوله لكل غادر من الغدر وهو ترك الوفاء بالعهد قوله او اي رواية قوله
وانا قد بايعنا هذا الرجل اي يزيد قوله على بيع الله ورسوله اي على شرط ما امر الله به من البيعة قوله
من ان يبيع من البيعة واصله من البيعة وهي الصفقة من البيع وذلك ان من بايع سلطانه فقد اعطاه
الطاعة واخذ منه العطية فاشبهت البيع الذي فيه المعاوضة من اخذ وعطاه قوله ثم ينصب له القتال
بفتح اوله وفي رواية مؤمل نصب له القتال قوله ولا اعلم احدا منكم خلع له اي يزيد عن الخلافة
ولم يبيعه فيها قوله ولا تابع بالتاء المثناة من فوق كذا قاله الكرماني قلت هذا قول الاكثر بن وفي
رواية الكشميهني ولا تابع بالياء الموحدة وبالياء آخر الحروف قوله الا كانت الفصل انما انت
كانت باعتبار الخلعة والتابعة ويروى الا كان بالتذكير وهو الاصل والفصل بفتح الصاد الحجازي
الفارق والقاطع وقيل هو بمعنى القاطع والياء فيه زائدة لانه من الفصل وهو القطع يقال فصل
الشيء قطعه **ص** حدثنا حماد بن يونس حدثنا ابو شهاب عن عوف عن ايوب بن المنهال قال لما كان ابن
زيد ومروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب القراء بالبصرة فانطلقت مع ايوب الى ابي رزقة الاسدي
حتى دخلنا عليه في داره وهو جالس في ظل عليا له من نصب فجلسنا اليه فاشأ اي يستطعمه

الحديث فقال يا بارزة الاتري ما وقع فيه الناس فاول شئ سمعته تكلم به اي احتسبت عند الله اي
اصبحت ساخطا على احياء قريش انكم يا معشر العرب كنتم على الحال الذي علمتم من الذلة والقلّة
والضلالة وان الله انتقذك بالاسلام وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بلغ بكم ماترون وهذه
الدنيا التي افسدت بينكم ان ذاك الذي بالشام والله ان يقاتل الاعلى الدنيا شيئا **ص** مطابقة
للا ترجمة من حيث ان الذي عابهم ابو رزقة كانوا يظهرون انهم يقاتلون لاجل القيام بامر الدين ونصر الحق
وكانوا في الباطن انما يقاتلون لاجل الدنيا واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس ابو عبد الله التميمي
البربري الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابوشهاب هو عبد ربه بن نافع المدائني الخياط بالحجاز المهملة
والنون وهو ابو شهاب الاصغر وعوف بالفاء المشهور بالاعرابي وابو المنهال بكسر الميم وسكون
النون سيار بن سلامة قوله لما كان ابن زياد بكسر الزاي وتخفيف الياء آخر الحروف ابن اي
سفيان الاموي بالاستحقاق ومروان هو ابن الحكم بن ابي العاص ابن عم عثمان رضي الله تعالى عنه قوله
ووثب ابن الزبير الو او فيه الحال اي وثب على الخلافة عبد الله بن الزبير ظاهر الكلام ان وثوب ابن الزبير وقع
بعد قيام ابن زياد ومروان بالشام وليس كذلك وانما وقع في الكلام حذف ونحوه ما وقع عند الاسماعيلي
من طريق يزيد بن زريع عن عوف قال حدثنا ابو المنهال قال لما كان زمن خروج ابن زياد يعني من البصرة
ووثب مروان بالشام ووثب ابن الزبير بمكة ووثب الذين يدعون القراء بالبصرة غم اي غما شديدا
وتصحح ما وقع في رواية ابن شهاب بان زياد واو قبل قوله ووثب ابن الزبير بان ابن زياد لما اخرج من
البصرة توجه الى الشام فقام مع مروان قلت فلذلك وقع الو او في بعض النسخ قبل قوله ووثب ابن
الزبير ووقع في بعض بدون زيادة الو او فان قلت ما جوب لما في قوله لما كان ابن زياد ومروان بالشام
قلت على عدم زيادة الو او هو قوله ووثب على تقدير الو او يكون الجواب قوله فانطلقت مع اي والفاء
يدخل في جوابه كقوله تعالى (فلما نجاهم الى البرقةم مقتصد) قوله ووثب القراء بالبصرة والقراء جمع قارئ
وهم طائفة سمو انفسهم توابين لتوبتهم وندامتهم على ترك مساعدة الحسين رضي الله تعالى عنه وكان اميرهم
سليمان بن صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء الخراعي كان فاضلا قارئا عابدا وكان دعواهم اننا نطلب
دم الحسين ولا نريد الاثارة غلبوا على البصرة ونواحيها وهذا كله عند موت معاوية بن يزيد بن معاوية
قوله فانطلقت مع اي قاله ابو المنهال وابو سلامة الزياحي قوله الى اي ابي رزقة بفتح الياء الموحدة واسكان
الراء بالزاي واسمه فضلة بفتح النون وسكون الضاد المجزة الاسدي الصحابي فزاخر اسان فأتها قوله
هو جالس الو او فيه الحال قوله في ظل عليا بضم العين المهملة وكسر ها وتشديد اللام والياء آخر
الحروف وهي الغرفة ويجمع على علالي واصل عليا عليه فابدت الو او يا قوله فانشأ اي جعل اي
يستطعمه الحديث اي يستفتح ويطلب منه الحديث قوله فقال يا بارزة فحذفت الالف للتخفيف قوله اي
احتسبت عند الله اي تقربت اليه وفي رواية الكشميهني احتسبت قبل معناه انه يطلب بخطه على الطوائف
المذكورين من الله الاجر على ذلك لان الحب في الله والبغض في الله من الايمان قوله ساخطا حال وروى
لانما قوله على احياء قريش اي على قبائلهم قوله انكم معشر العرب وفي رواية ابن المبارك العرب قوله
كنتم على الحال الذي علمتم وفي رواية يزيد بن زريع على الحال التي كنتم عليها في جاهليتكم قوله حتى بلغ
بكم ماترون اي من العزة والكثرة والهداية قوله ان ذاك الذي بالشام يعني مروان بن الحكم والله ان يقاتل
اي ما يقاتل الاعلى الدنيا **ص** وان ذاك الذي بمكة والله ان يقاتل الاعلى الدنيا وان هؤلاء الذين بين

أظهركم والله أن يقاتلون الأعلى الدنيا **ش** هذا أيضا من جملة كلام أبي برزة ولا يوجد إلا في بعض النسخ **قوله** وإن ذلك الذي بمكة أراد به عبد الله بن الزبير **قوله** وإن هؤلاء الذين بين أظهركم أراد بهم القراء نوضحه رواية ابن المبارك أن الذين حولكم الذين يزعمون أنهم قرأوهم **قوله** إن بكسر الهزة وسكون النون بعد قوله والله كلمة النبي **ص** حدثنا آدم بن أبي إياس ناشئة عن واصل الأحدب عن أبي وائل عن حذيفة بن اليمان قال إن المنافقين اليوم شر منكم على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا يومئذ يسرون واليوم يظهرون **ش** مطابقتها للترجمة من حيث إن جهرهم بالنفاق وشهر السلاح على الناس بخلاف ما بذلوه من الطاعة حين بايعوا أولا وواصل هو ابن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الباء آخر الحروف الأسدي الكوفي يقال له يباع الساري بضم الباء الموحدة وأبو وائل هو شقيق بن مسلمة والحديث أخرجه النسائي في التفسير عن أسحق ابن إبراهيم **قوله** على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعاقى بمقدور وهو نحو تائين إذا لا يجوز أن يقال هو متعاق بالضمير القم مقام المنافقين إذا الضمير لا يعمل قبل إنما كان شر الان سرهم لا يتعدى إلى غيرهم وقال ابن التين أراد أنهم أظهروا من السر ما لم يظهر أو أنك فأنهم لم يصرحوا بالكفر وإنما هو التفت بلفظه بأفواههم فكانوا يبرفون به **ص** حدثنا خلاد بن يحيى ناسه عن حبيب بن أبي ثابت عن أبي الشعثاء عن حذيفة قال إنما كان النفاق على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاما اليوم فأنما هو الكفر بعد الإيمان **ش** مطابقتها للترجمة من حيث إن النفاق في هذا اليوم قال بكلمة الاسلام بعدان ولد فيه وعلى فطرته ثم أظهر كفرافصار مرتدا فدخل في الترجمة من جهة قوله المختلفين وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام وبالذال المهملة ابن يحيى بن صفوان أبو محمد السلمي الكوفي سكن مكة ومعه بكسر الميم وسكون السين المهملة ابن كدام الكوفي وحبيب ضده ادو واسم أبي ثابت فبس بن دينار الكوفي وأبو الشعثاء بفتح الشين المعجمة وسكون العين المهملة وبالذال المثلثة وثبت الأشعث واسمه سليم مصفر سلم بن أسود المحاربي قيل إصر في الكتب الستة لأبي الشعثاء عن حذيفة الأ هذا الحديث معناه **قوله** إنما كان النفاق على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** فاما اليوم فأنما هو الكفر بعد الإيمان كذا في رواية الأكثرين وفي رواية فأنما هو الكفر أو الإيمان وكذا حكى الحميدي في جمعه أنها روايتان **قوله** إنما هو الكفر لأن المسلم إذا ابطن الكفر صار مرتدا هذا ظاهره لكن قيل غرضه أن يخلف عن بيعة الامام جاهلية ولا جاهلية في الاسلام أو هو تفرق وقال تعالى (ولا تفرقوا) أو هو غير مستور اليوم فهو الكفر بعد الإيمان **ص** **باب** لا تقوم الساعة حتى يغبط أهل القبور **ش** أي هذا باب فيه لا تقوم الساعة حتى ينبت على صيغة المجهول الغبطة بمعنى مثل حال المغبوط من غير ارادة زوالها عنه بخلاف الحسد فان الحاسد يبغي زوال نعمته المحسود تقول غبطته اغبطه غبطة وغبطة وغبط أهل القبور بمعنى الموت عند ظهور الفتن إنما هو لخوف ذهاب الدين لغلبة الباطل وأهله وظهور المعاصي والمنكر **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسماعيل بن أبي اويس اسمه عبد الله وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث أخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة **قوله** يا ليتني مكانه يعني يا ليتني كنت ميتا وقدر الوجه في ذلك الآن وعن ابن مسعود قال سيأتي عليكم زمان لو وجد أحدكم في الموت يباع لا شترام **ص** **باب** تغير الزمان حتى يعبدوا الاوثان

ش أي هذا باب في بيان تغير الزمان عن حاله الاول **قوله** حتى يعبدوا الاوثان وسقوط النون فيه من غير جازم لغة ويروى حتى تعبدوا الاوثان وهو جمع وثن وهو كل ماله جنة معه وله من جواهر الارض أو من الخشب والحجارة كصورة الادمي يعمل وينصب فيعبدوا الصنم الصورة بلا جنة ومنهم من لم يفرق بينهما **ص** حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال قال سعيد بن المسيب أخبرني أبو هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تضطرب البيات نساء دوس على ذي الخلصة وذو الخلصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة لأن ذا الخلصة اسم صنم لدوس وعبادتهم أياها من تغير الزمان وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن أبي حمزة والزهري محمد بن مسلم والحديث من أفراد **قوله** أخبرني أبو هريرة ويروى أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول **قوله** حتى تضطرب أي يضرب بعضها بعضها وقال ابن التين فيه الأخبار بأن نساء دوس بركن الدواب من البلدان إلى الصنم المذكور فهو المراد بالضطراب الباتن والاباة بفتح الهزة واللام جمع اليه وهي العجيرة وجهها اعجاز وقال الكرماني معناه لا تقوم الساعة حتى تضطرب أي تحرك اعجاز نسايتهم من الطواف حول ذي الخلصة أي حتى يكفرون ويرجعن إلى عبادة الاصنام **قوله** طاغية دوس بفتح الدال قبيلة أبي هريرة وذو الخلصة بفتح الخاء المعجمة وفتح اللام وقيل بسكونها وقيل بضمها وهو موضع ببلاد دوس كان فيه صنم يعبدونه اسمه الخلصة والطاغية الصنم ولفظ البخاري يشعر بأن ذا الخلصة هي الطاغية نفسها إلا أن يقال كلمة فيها أو كلمة هي محذوفة لكن تقدم في كتاب الجهاد في باب حرق الدور بانه بيت في خشم تسمى كعبة اليمانية **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن ثور عن أبي الغيث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث إن سوق رجل من قحطان الناس إنما يكون في تغير الزمان وتبدل احوال الاسلام لأن هذا الرجل ليس من رهط الشرف الذين جعل الله فيهم الخلافة ولا من فخذ النبوة وبهذا يرد على الاسماعيلي في قوله هذا ليس من ترجمة الباب في شيء وسليمان هو ابن بلال وثور بلفظ الحيوان المشهور ابن زيد الديلمي وأبو الغيث بفتح الغين وسكون الباء آخر الحروف اسمه سالم والسند كلهم كوفيون والحديث قد مضى في مناقب قريش وأخرجه مسلم في الفتن عن قتيبة به **قوله** من قحطان هو قبيلة وهو أبو اليمن وقال الرشاطي قحطان بن عابر بن صالح بن أرخش بن سام بن نوح وقال القرطبي **قوله** يسوق الناس بعصاه كناية عن غلبته عليهم وانقيادهم له ولم يرد نفس العصا وقيل أنه يسوقهم بعصاه حقيقة كما يساق الابل والماشية لشدة عنفه على الناس **ص** **باب** خروج النار **ش** أي هذا باب في بيان خروج النار من ارض الحجاز **ص** وقال انس رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أول اشرط الساعة نار تحترق الناس من المشرق إلى المغرب **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة هذا التعليق وصله في اسلام عبد الله ابن سلام من طريق جيد عن انس ولفظه وأما أول اشرط الساعة فنار تحترق من المشرق إلى المغرب ووصله في احاديث الانبياء عليهم السلام من وجه آخر عن جيد والاشراط العلامات واحداها شرط بفتحين وقال ابن التين يريد بقوله أول اشرط الساعة انها تخرج من اليمن حتى

تودهم الى بيت المقدس فان قلت جاء في حديث حذيفة بن اسيد لا تقوم الساعة حتى تكون عشر
فمدها وعد في الاولى خروج الدجال وفي آخره واخر ذلك نار تخرج من بين تطرد الناس الى
بحرهم وفي التوضيح وقد جاء في حديث ان النار اشرط الساعة قلت يجوز ان يقال لكل
واحد اول لتقارب بعضه من بعض او ان الاول امر نسي يطلق على ما بعده باعتبار الذي يليه
ص حدثنا ابو الهيثم اخبرنا شعيب عن الزهري قال سعيدين المسيب اخبرني ابو هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الجواز تضي
اعناق الابل ببصري **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجالها عن قريب ذكرها والحديث
من افراده **قوله** قال سعيدين المسيب وفي رواية ابي نعيم عن سعيدين المسيب **قوله** نار من ارض
الجواز قال القرطبي في التذكرة خرجت نار بالجواز بالمدينة وكان دؤما زلزلة عظيمة في ليلة الاربعاء
بعد العتمة الثالث من جادى الآخرة سنة اربع وخمسين وستمائة واستمرت الى ضحى النهار يوم الجمعة
فسكنت وظهرت النار بقربطة عند قاع التنعيم بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم عليها سور محيط
بها عليه شرايف كشراريف الحصون وابراج وما ذن ويرى رجال بقودونها الا تمر على جبل الادكنه
واذا به يخرج من مجموع ذلك نهر احر ونهر ازرقي له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور والجبال
بين يديه وينتهى الى محط الركب العراقي فاجتمع من ذلك ردم صار كالجبل العظيم وانتهت النار الى
قرب المدينة وكان يأتي ببركة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة نسيم بارد وشوهد لهذه
النار غليان كغليان البحر وانتهت الى قرية من قرى اليمن فاخرقتها وقال بعض اصحابنا لقد
رأيتها صاعدة في الهواء من نحو خمسة ايام من المدينة وسمعت انها رؤيت من مكة ومن
جبال بصرى وقال النووى توار العلم بخروج هذه النار عند جميع اهل الشام وقال ابو شامة
في زيل الروضتين وردت في اوائل شعبان سنة اربع وخمسين كتب من المدينة فيها شرح
امر عظيم حدث بهافيه تصديق لما في الصحيحين قد ذكر هذا الحديث وفي بعض الكتب ظهر في اول
جمعة من جادى الآخرة في شرف المدينة نار عظيمة بينها وبين المدينة نصف يوم انفجرت من الارض
وسال منها واد من نار حتى حاذى جبل احد وفي كتاب آخر سال منها واد مقداره
اربعة فراسخ وعرضه اربعة اميال يحرق على وجه الارض يخرج منها مهاد وجبال صفار
وفي كتاب آخر ظهر ضوءها الى ان رأوها من مكة **قوله** نضى اعناق الابل نضى فعل وفاعل
واعناق الابل مفعوله ونضى يأتي لازما ومتعديا **قوله** ببصري بضم الباء الموحدة واسكان
الصاد المهملة وبالراء مقصورا مدينة معروفة وهى مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل
ص حدثنا عبدالله بن سعيد الكندى حدثنا عقبة بن خالد حدثنا عبدالله بن خبيب بن
عبد الرحمن عن جده حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم يوشك الفرات ان يحمر عن كثر من ذهب فمن حضره فلا يأخذ منه شيئا قال عقبة وحدثنا
عبدالله حدثنا ابو الزناد عن الامرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله الا انه
قال يحمر عن جبل من ذهب **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه ذكر عقيب الحديث
السابق وبينهما مناسبة في كون كل منهما من اشرط الساعة والمناسب للناسب للشيء مناسب لذلك
الشيء وشيخ عبدالله بن سعيد هو ابو سعيد الاشج مشهور بكينته وصفته وهو من الطبقة الوسطى
الثالثة من شيوخ البخارى وعاش بعد البخارى سنة واحدة ومات سنة سبع وخمسين ومائتين وعقبة

بالقاف ابن خالد الكوفي وعبد الله هو ابن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى
عنهم المشهور بالعمري وخبيب بضم الخاء المعجمة وقح الباء الموحدة ابن عبد الرحمن بن خبيب بن
يساف الانصارى والحديث اخرجه مسلم في الفتن عن سهل بن عثمان عن عقبة وخرجه ابو داود
في الملاحم والترمذى في صفة الجنة جميعا عن ابي سعيد عن عبدالله بن سعيد الاشج به **قوله** عن جده
حفص بن عاصم اى ابن عمر بن الخطاب والضمير لعبد الله بن عمر لشيخه **قوله** يوشك اى يقرب
وهو بكسر الشين المعجمة **قوله** الفرات نهر مشهور بالثناء المجرورة وقيل يجوز ان يكتب بالهاء
كالكابوت والتابوت والعنكبوت والعنكبوت **قوله** ان يحمر بفتح اوله وسكون الخاء المهملة وكسر
السين المهملة وقمها اى ينكشف عن الكنز لذهاب مائه وهو لازم ومنعه **قوله** فمن حضره
فلا يأخذ منه شيئا هذا يشعر بأن الاخذ منه ممكن بأن يكون دنانير او قطع او تبرا ولكن وجه
منع الاخذ لانه مستعقب للبليات وهو آية من الآيات وقال ابن التين انما نهى عن الاخذ منه لانه
للمسلمين فلا يؤخذ الا بحقه وامترض بانه غير ظاهر وانما النهى لما ينشأ عن اخذه من الفتن
والقتال عليه واخرج مسلم من حديث ابي بن كعب سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول يوشك ان يحمر الفرات عن جبل من ذهب فاذا سمع الناس ساروا اليه فيقتلون عليه فيقتل
من كل مائة تسعة وتسعون فان قلت وقع عند ابن ماجه فيه فيقتل من كل عشرة تسعة قلت هذه
رواية شاذة والمحموظ رواية مسلم ويمكن الجمع باختلاف تقسيم الناس الى طائفتين **قوله** قال
عقبة هو ابن خالد المذكور وهو موصول بالسند المذكور وحدثنا عبدالله بن عمرى المذكور
واشار بهذا الى ان لعبد الله المذكور اسنادين (احدهما) فيه من كثر من ذهب (والآخر) عن جبل من
ذهب رواه عبدالله بن عمرى عن ابي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز
الاعمرج عن ابي هريرة **ص** **باب ش** اى هذا باب وهو كالفصل لما قبله ووقع
بالترجمة عند جميع الرواة وسقط من شرح ابن بطال وذكر احاديثه في الباب الذى قبله **ص**
حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة حدثنا معبد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يقول تصدقوا فسيأتى على الناس زمان يمضى الرجل بصدقه فلا يجد من يقبلها
قال مسدد حارثة اخو عبدالله بن عمر لاهه قاله ابو عبدالله **ش** لما كان هذا الباب المجرى
كالفصل كانت احاديثه ملحقة بالباب المترجم الذى قبله والمطابقة بينهما ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد
القطان ومعبد بفتح الميم وسكون العين وفتح الباء الموحدة ابن خالد القاص وحارثة بالحاء المهملة
وبالثاء المثناة ابن وهب الخزاعى بعد في الكوفيين والحديث مضى في الزكاة عن علي وخرجه
مسلم فيه عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره **قوله** فلا يجد من يقبلها لكثرة الاموال وقلة الرغبات
للعلم يقرب قيام الساعة وقصر الامال **قوله** اخو عبدالله لاهه هى ام كاثوم بنت جرو بن مالك
ابن المسيب بن ربيعة بن اصرم الخزاعية ذكرها ابن سعد قال وكان الاسلام فرق بينها وبين عمر
قوله قاله ابو عبدالله ليس بمذكور في اكثر النسخ وابو عبدالله هو البخارى نفسه **ص**
حدثنا ابو الهيثم اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تقتل فتان عظيمتان تكون بينهما قتلة عظيمة دعوتها واحدة وحتى
يعتدج اللون كذا بنون قريب من ثلاثين كلهم يزعم انه رسول الله وحتى يقبض العلم وتكثر الزلازل وتقارب

الزمان وتظهر الفتنة ويكثر الهرج وهو القتل وحتى يكثُر فيكم المال فيفيض حتى يهزم رب المال من قبل صدقته وحتى يعرضه عليه فيقول الذي يعرضه عليه لا ارب لي به وحتى يتناول الناس في البنيان وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني مكانه وحتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورأها الناس آمنوا اجمعون فذلك حين (لا ينفذ نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل او كسبت في ايمانها خيرا) ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحه فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو يلبط جوفه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها **ش** هذا الاسناد بهؤلاء الرجال قد تكرر جدا قريبا وبعدا وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة وابو الزناد بازي والنون عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هرمل الاعرج والحديث من افراذه قوله فتنان عظيمتان قال الكرمانى طائفتان على معاوية وعن ابن مندة اخرج ابن عساکر في ترجمة معاوية من طريقه ثم من طريق ابي القاسم ابن اخي ابي زرعة الرازي قال جاء رجل الى عمى فقال له انى ابغض معاوية قال لم قال لانه قاتل عليا بغير حق فقال له ابو زرعة رب معاوية رب رحيم وخصم معاوية خصم كريم فادخلوا بينهما وقتل الفتنان الخوارج وعلى بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قوله دعونهما واحدة اى بدعيان الاسلام ويتناول كل منهما انه محق قوله حتى يبعث اى حتى يظهر دجالون جمع دجال اى خلاطون بين الحق والباطل موهون والفرق بينهم وبين الدجال الاكبر انهم يدعون النبوة وهو يدعى الالهية لكنهم مشتركون في التثوية وادعاء الباطل العظيم وقد وجد كثير منهم فضحهم الله واهلكهم قوله قريب مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اى عدهم قريب قال الكرمانى او منصوب مكتوب بلال على الالف في الالف الربعية وقد وقع في حديث ثوبان بالجزم انهم ثلاثون وهو سيكون في امتي كذابون ثلاثون كلهم يزعم انه نبي وانا خاتم النبيين لاني بعدى اخرج ابن ابي عمير والترمذي وصححه ابن حبان وروى ابو يعلى من حديث عبد الله بن عمرو بن ابي الساسة ثلاثون دجالا كذابا رواه احمد من حديث علي رضى الله تعالى عنه والطبراني من حديث ابن مسعود وروى احمد والطبراني من حديث سمرة المصدر بالكسوف وفيه ولا تقوم الساعة حتى يخرج ثلاثون كذابا آخرهم الاعور الدجال وروى الطبراني من حديث عبد الله بن عمر ولا تقوم الساعة حتى يخرج سبعون كذابا وسنده ضعيف وكذا عند ابي يعلى من حديث انس وهو ايضا ضعيف وهو وان ثبت فمحمول على المبالغة في الكثرة لاعلى التحديد وروى احمد بسند جيد عن حذيفة يكون في امتي دجالون كذابون سبعة وعشرون منهم اربع نسوة واني خاتم النبيين ولاني بعدى قوله وكلهم يزعم انه رسول الله ظاهره يدل على ان كلا منهم يدعى النبوة وهذا هو السر في قوله ويقبض العلم يعنى يقبض العلماء وقد تقدم في كتاب العلم من اشراط الساعة ان يرفع العلم وفي رواية ان يقل العلم قوله وتكثر الزلازل وقد استمرت الزلازل في بلدة من بلاد الروم التي هي للمسلمين ثلاثة عشر شهرا قوله ويتقارب الزمان اى اهله بان يكون كلهم جهالا ويحتمل الحمل على الحقيقة بان يعتدل الليل والنهار دائما وذلك بان تنطبق منطقة البروج على معدل النهار قوله حتى يكثُر فيكم المال اشارة الى ما وقع من الفتن وافتساحهم اموال الفرس والروم في زمن الصحابة قوله فيفيض من الفيضان وهو ان يكثُر حتى يسيل كالوادى وهذا اشارة الى ما وقع في زمن عمر بن عبد العزيز لانه وقع في زمنه

ان الرجل كان يعرض ماله للصدقة فلا يجد من يقبل صدقته قوله حتى بهم بضم الياء وكسر الهاء قال ابن بطلان
رب هو مفعول ومن يقبل فاعله ويهمه اي يحزنه وقال النووي بضم الياء وكسر الهاء وفتح الياء وضم الهاء
وحيتنذ يكون رب فاعلا اي يقصده قوله من يقبل قال الكرمانى ظاهرة ان يقال من لا يقبل قلت يريد به
من شأنه ان يكون قابلا لها قوله لا ارب بفحنيين اي لا حاجة لي به وهذا اشارة الى ما سبق في زمن عيسى
عليه السلام قوله به للبالغه قوله لقحته بكسر اللام القربة العهد بالولادة والناقعة الحلوب قوله
فلا يطعمه اي فلا يشربه قوله وهو يلبط يقال لا ط ويلبط اذا طينوا واصلحوا والصقة يقال لا ط حبه بقلبي يلبط
ويلوط ليطا ولوطا ولباطة وقال الجوهري لطت الحوض بالطين الوطه لوطا اي طينته وقال الهروي
كل شئ لصق بشئ فقد لاط به يلوط لوطا ويلبط ايضا قوله اكلته بضم الهمزة
وهى اللقمة وفتحها المرة الواحدة الى فيه الى فيه ص باب ذكر الدجال ش
اي هذا باب في بيان ذكر الدجال وقدمضى الكلام فيه عن قريب ص حدثنا مسدد نايجي حدثنا
اسماعيل حدثني قيس قال قال لي المغيرة بن شعبه ما سأل احد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عن الدجال اكثر مسائله وانه قال لي ما يضرك منه قلت لانهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال
هواهون على الله من ذلك ش مطابفته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان واسماعيل هو ابن
ابى خالد والحديث اخرجه مسلم في الفتى عن شهاب بن عباد وآخرين واخرجه ابن ماجه فيه عن
محمد بن عبدالله بن نعيم قوله عن الدجال قال الكرمانى هو شخص بعينه ابني الله عبادته واقدره على
اشياء من مقدورات الله تعالى من احياء الميت واتباع كنوز الارض وامطار السماء وانبات الارض بامرهم ثم
يعجزه الله عز وجل بعد ذلك فلا يقدر على شئ من ذلك وهو يكون مدعى الاتمية وهو في نفس دعواه مكذب
لها بصورة حاله من انتقاصه بالهور وعجزه عن ازالته عن نفسه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين
عينيه فان قلت اظهار المجزة على يد الكذاب ليس بممكن قلت انه يدعى الاتمية واستحالته ظاهرة فلا محذور
فيه بخلاف مدعى النبوة فانها ممكنة فلواني الكاذب فيها مجزة لالتبس النبي بالمنبي وفائدة تمكينه من هذه
الخوارق امتحان العباد قوله وانه اي وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لي ما يضرك منه اي
من الدجال قوله لانهم اي لان الناس ويروى انهم وهو رواية المستملى قال الكرمانى هو متعلق
بمقدر يناسب المقام وقدر بعضهم الخشية منه مثلا وفيه تأمل قوله جبل وفي رواية مسلم معه جبال من
خبز ولحم قوله ونهر يسكون الماء وفتح قوله هواهون على الله من ذلك قال القاضى هواهون على الله
من ان يجعل ذلك سببا لضلالات المؤمنين بل هو ليرداد الذين امنوا ايمانا وليس معناه انه ليس معه شئ من
ذلك ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ايوب عن نافع عن ابن عمر اراه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال اعور العين اليمنى كأنها عنية طافئة ش مطابفته للترجمة ظاهرة وهيب
مصغروهب ابن خالد وايوب هو السخنياني قوله اراه بضم الهمزة القائل به هو البخاري وقد سقط قوله
اراه الى آخره في رواية المستملى وابى زيد المروزي وابى احمد الجرجاني فصارت صورته موقوفة وبذلك
جزم الاسماعيلى والحديث في الاصل مرفوع فقد اخرجه مسلم من رواية حاد بن زيد عن ايوب فقال
فبع عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اعور العين اليمنى اي اعور عين الجهة اليمنى وفي رواية ابى ذر
اعور عين اليمنى بلا الف ولا م قوله طافئة بالهمزة وهى التى ذهب نورها وبلاهمزة النانئة الشاخصة

عن حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحيى الدجال حتى ينزل في ناحية ثم ترجف المدينة ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر و منافق **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وسعد بن حفص ابو محمد الطلحي الكوفي وشيبان هو ابو معاوية الهوى ويحيى هو ابن ابي كثير بالثاء المثلثة والحديث من افراده قوله حتى ينزل في ناحية المدينة ويأتي عن قريب بعد باب ينزل بعض السباح التي تلي المدينة وفي رواية جادين سلمة عن اسحق عن انس فيأتي سبعة الجرف فيضرب رواقه فيخرج اليه كل منافق و منافقة والجرف بضم الجيم والراء وبالفاء مكان بطريق المدينة من جهة الشام على ميل وقيل ثلاثة اميال والرواق الفسطاط وفي رواية ابن ماجة من حديث ابي امامة ينزل عند الطريق الاخر عند منقطع السبحة قوله ثم ترجف المدينة وبروي فترجف المدينة وهو اوجه ومعناه تحرك المدينة وبضطرب اهلها قوله فيخرج اليه الى الدجال كل كافر و منافق قلت الذي يظهر لي ان المراد بالكافر غلاة الروافض لانهم كفرة وفي المدينة روضة وفي حديث مجنون بن الاذرع عند احد الحاكم فلا يبقى منافق ولا منافقة ولا فاسق ولا فاسقة الا يخرج اليه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن بشر حدثنا سعد بن ابراهيم عن ابيه عن ابي بكرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يدخل المدينة رعب المسيح لها يومئذ سبعة ابواب على كل باب ملكان وقال ابن اسحق عن صالح بن ابراهيم عن ابيه قال قدمت البصرة فقال لي ابو بكرة سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة العبدى ومسلم بكسر الميم ابن كدام الكوفي وسعد بن ابراهيم بروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف عن ابي بكرة نفع الثقفي والحديث مضى في الحج عن عبد العزيز بن عبد الله وهناك للمسئلي وحده ومقط لكل غيره قوله رعب بضم الراء والعين وبسكون الشين وهو الفزع قوله وقال ابن اسحق اي محمد بن اسحق صاحب المغازي روى عنه مسلم واستشهد به البخاري وصالح هو ابن كيسان و ابراهيم هو ابن عبد الرحمن بن عوف وهو اخو سعد بن ابراهيم واراد بهذا التعليق ثبوت لقاء ابن عبد الرحمن بن عوف لابي بكرة لان ابراهيم مدني وقد تنكر روايته عن ابي بكرة لانه نزل البصرة على عهد عمر رضي الله تعالى عنه الى ان مات ووصل هذا التعليق الطبراني في الاوسط من رواية محمد بن سلمة الطبراني عن محمد بن اسحق بهذا السند قوله بهذا اي بالحديث المذكور **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم عن صالح عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله ان عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الناس فأتى على الله بما هو امله ثم ذكر الدجال فقال اني لا نذكره وما من نبي الا وقد انذره قومه ولكني سأقول لكم فيه قولا لم يقله نبي لقومه انه اعور وان الله ليس باعور **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة و ابراهيم هو ابن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبد الله بروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهم قوله وما من نبي الا وقد انذره قومه زاد في رواية معمر لقد انذره نوح قومه وفي رواية ابي داود والترمذي لم يكن نبي بعد نوح الا وقد انذر قومه الدجال فان قلت هذا مشكل

لان الاحاديث قد ثبتت انه يخرج بعد امور ذكرت وان عيسى يقتله بعد ان ينزل من السماء فحكم بالشريعة المحمدية قلت كان وقت خروجه اخفى عن نوح ومن بعده فكأنهم انذروا به ولم يذكر لهم وقت خروجه فحذروا قومه من فتنته قوله انه اعور انما اقتصر على هذا مع ان ادلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكن العور اثر محسوس يدركه العالم والعامي ومن لا يهتدي الى الادلة العقلية فاذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة والآله يتعالى عن النقص علم انه كذاب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سالم عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينا انا نائم اطوف بالكعبة فاذا رجل آدم سبط الشعر ينطف او يهراق رأسه ماء قلت من هذا قالوا ابن مريم ذهبت الثفت فاذا رجل جسيم اخرج جعد الرأس اعور العين كان عينه غيبة طافية قالوا هذا الدجال اقرب الناس به شبا ابن قطن رجل من خزاعة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وهذا قدمضي في كتاب التعبير في باب الطواف بالكعبة في المنام فانه اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن سالم بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه فليراجع اليه لان المسافة قريبة **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يستعبد في صلواته من فتنه الدجال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد العزيز و ابراهيم وصالح وابن شهاب قد مروا الآن والحديث قدمضي في باب الدعاء قبل السلام قبل كتاب الجمعة مطولا **ص** حدثنا عبدان اخبرني ابي عن شعبة عن عبد الملك عن ربيعة عن حذيفة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال في الدجال ان معه ماء ونارا فاناره ماء بارد وماؤه نار قال ابو مسعود انا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان يروي عن ابيه عثمان بن جبلة بن ابي رواد بفتح الراء وتشديد الواو وعبد الملك هو ابن عمير وربيعة بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة اسم بلفظ النسبة وهو ابن حراش بكسر الحاء المهملة وبالشين المعجمة وحذيفة هو ابن اليمان رضي الله تعالى عنه كذا ذكره شعبة مختصرا وقد تقدم في اول ذكر بني اسرائيل من طريق ابي عوانة عن عبد الملك عن ربيعة الى آخره قوله قال في الدجال اي في شأنه وحكاية قوله فاناره ماء قبل النار كيف تكون ماء وهما حقيقتان مختلفتان واجيب بان معناه ما صورته نعمة ورحمة فهو بالحقيقة لمن مال اليه نعمة ومحنة وبالعكس واو مسعود هو عتبة بن عمرو البدرى الانصارى **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما بعث نبي الا انذر امته الاعور الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس باعور وان بين عينيه مكتوب كافر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث اخرجه ايضا في التوحيد عن حفص بن عمر واخرجه مسلم في الفتن عن ابي موسى وغيره واخرجه الترمذي فيه عن بن داريه قوله الا انه اعور بفتح الهزة واللام المحففة لانه حرف التنبيه قوله وان بين عينيه مكتوب كافر كذا في رواية الاكثرين وبروي مكتوبا كافرا قال بعضهم ولا اشكال فيه لانه اما اسمان واما حال قلت نعم مكتوبا نصب على انه اسمان واما قوله واما حال فقير صحيح بل قوله كافرا عمل فيه مكتوبا واما امراب الاول فهو ان اسمان محذوف ومكتوب كافر في موضع الخبر والتقدير وانه اي وان الدجال بين عينيه مكتوب كافر وكافر اما حروف هجاء

هي المكتوبة غير مقطعة واما المكتوب (ك ا ف ر) وفي رواية مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة مكتوب بين عينيه (ك ا ف ر) **ص** فيه ابو هريرة وابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي في الباب يدخل ابو هريرة اي حديث ابو هريرة وابن عباس اما حديث ابو هريرة فقد تقدم في ترجمة نوح عليه السلام في احاديث الانبياء عليهم السلام من رواية يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الا احدثكم حديثا عن الدجال ما حدث به نبي قومه انه اعور الحديث واما حديث ابن عباس فهو ما تقدم في الملائكة من طريق ابي العالية عن ابن عباس في ذكر صفة موسى عليه السلام وذكر انه رأى الدجال **ص** باب * لا يدخل الدجال المدينة **ش** اي هذا باب فيه لا يدخل الدجال المدينة النبوية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود ان اباسعيد قال حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احدثنا طويلا عن الدجال فكان فيما يحدثنا به انه قال يأتي الدجال وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة فينزل بعض السباخ التي تلي المدينة فيخرج اليه يومئذ رجل هو خير الناس او من خير الناس فيقول اشهد انك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه فيقول الدجال ارايت ان قتلت هذا ثم احيينه هل تشكون في الامر فيقولون لا فيقتله ثم يحياه فيقول والله ما كنت فيك اشد بصيرة مني اليوم فيريد الدجال ان يقتله فلا يسلط عليه **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وهو محرم عليه ان يدخل نقاب المدينة وابو اليمان الحكم بن نافع وابوسعيد هو الخدرى واسمه سعد بن مالك والحديث قدمضى في آخر الحج في باب من ابواب حرم المدينة وذكر فيه احاديث منها هذا الحديث بعينه اخرجه عن يحيى بن بكير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله الى آخره ومضى الكلام فيه قوله نقاب المدينة جمع نقب وهو الطريق بين الجبلين وقيل هو بقعة بعينها قوله فيخرج اليه رجل قيل هو الخضر عليه السلام قوله ما كنت فيك اشد بصيرة لان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اخبر بان ذلك من جملة علاماته قوله فلا يسلط عليه اي لا يقدر على قتله بان لا يتخلق القطع في السيف او يعمل بدنه كالنحاس مثلا او غير ذلك **ص** حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن نعيم بن عبد الله المجرى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على انقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ونعيم بضم النون وقح العين المهملة مصغر ثم ابن عبد الله المجرى على صيغة اسم الفاعل من الاجار بالجيم والراء وهو صفة نعيم لصفة عبد الله والحديث قدمضى في الباب الذي ذكرناه في الحديث السابق قوله على انقاب المدينة الانقاب جمع القلة والنقاب جمع الكثرة وقدمر الكلام في السباب المذكور **ص** حدثني يحيى بن موسى حدثنا يزيد بن هارون حدثنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة يا ايها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى بن موسى ابن عبد ربه ابو زكريا المختار بن البلخي يقال له خت وحديث انس مضى في الباب المذكور باتم منه وليس فيه فلا يقربها الى آخره قوله يحرسونها اي يحفظونها وروى احمد والحاكم من حديث مجمل بن الاذرع لا يدخلها الدجال

ان شاء الله كلما اراد دخولها تلقاه بكل نقب من نقابها ملك مصلت سيفه يمنعه عنها وقال ابن العربي يجمع بين هذا وبين قوله على كل نقب ملكان بان سيف احدهما مسلول والاخر بفلافه قوله ان شاء الله قيل هذا الاستثناء محتمل للتعلق ومحتمل للتبرك وهو اولى وقيل انه يتعلق بالطاعون وفيه نظر وحديث مجمل المذكور الآن يؤيد انه لكل منها **ص** باب * يا جوج ومأجوج **ش** اي هذا باب في ذكر يا جوج ومأجوج ومضى الكلام فيهما في ترجمة ذي القرنين من احاديث الانبياء عليهم السلام **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسمعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب عن عمرو بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة حدثته عن ام حبيبة بنت ابي سفيان عن زينب ابنة جحش ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل عليها يوما فزعا يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج ومأجوج مثل هذه وحلق باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله أفنهلك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبيث **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حنزة عن محمد بن مسلم الزهري عن عمرو (والاخر) عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن عبد الله ابن ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر وهذا الحديث قدمضى في اوائل الفتن في باب ويل للعرب ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله فزعا اي خائفا مضطربا قيل قد تقدم في اول كتاب الفتن انها قالت استيقظ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من النوم يقول لا اله الا الله واجيب بانه لا منافاة لجواز تكرار ذلك القول وقال الكرماني وخصص العرب بالذكر لان شرهم بالنسبة اليها اكثر لما وقع بغداد من قتلهم الخليفة انتهى قلت لم يقتل الخليفة العرب وانما قتله هلاكوا من اولاد جنكيز خان والخليفة هو المستنصر بالله وكان قتله في سنة ست وخسين وسمائه قوله من ردم هو السد الذي بناء ذوالقرنين قوله أفنهلك بكسر اللام قوله الخبيث بفتح الخاء المعجمة وهو الفسق وقيل هو الزنا خاصة **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب حدثنا ابن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يفتح الردم ردم يا جوج ومأجوج مثل هذه وعقد وهيب تسعين **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه عن موسى بن اسماعيل عن وهيب بن خالد عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة والحديث مضى في احاديث الانبياء عليهم السلام عن مسلم بن ابراهيم واخرجه مسلم في الفتن عن ابي بكر بن ابي شيبة قوله وعقد وهيب تسعين قال الكرماني فان قلت قال ههنا عقد وهيب تسعين وفي اول الفتن عقد سفيان وفي الانبياء في باب ذي القرنين وعقد اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لا منع للجمع بان عقد كلهم واما عقده فهو تحليق الابهام والمسحاة بوضع خاص يعرفه الحساب انتهى قلت قد شرحن ذلك فيما مضى في الفتن فليراجع اليه والله اعلم

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب الاحكام **ش**

اي هذا كتاب في بيان الاحكام وهو جمع حكم وهو اسناد امر الى اخرات اياها وفي اصطلاح الاصوليين خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين بالانقياد او التخيير واما خطاب السلطان للرعية

وخطاب السيد لعهده فوجوب طاعته هو بحكم الله تعالى **ص** **باب** * قول الله عز وجل اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم **ش** لم يثبت لفظ باب الا لابي ذر ولا يوجد في كثير من النسخ والطاعة هي الايمان بالأمور به والانهاء عن المنهى عنه والمعصية خلافه والمراد من قوله (واولى الامر منكم) الامراء قاله ابو هريرة وقال الحسن العلماء وقال مجاهد الصحابة وقال زيد بن اسلم هم الولاة وقرأ ما قبلها (واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل) وقال بعضهم في هذا اشارة من المصنف الى ترجيح القول الصائر الى ان الآية نزلت في طاعة الامراء خلافا لما قال نزلت في العلماء قلت ليت شعري ما دليله على ما قاله لان في هذا اقوالا كثيرة فترجيح قول منها يحتاج الى دليل **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا عبدالله عن يونس عن الزهري اخبرني ابو سلمة بن عبدالرحمن انه سمع ابا هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصى الله ومن اطاع اميري فقد اطاعني ومن عصى اميري فقد عصاني **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد ان لقب عبدالله بن عثمان وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد الزهري هو محمد بن مسلم والحديث اخرجه مسلم في المغازي عن ابي الطاهر وحرمله قوله من اطاعني فقد اطاع الله مأخوذ من قوله تعالى (من يطع الرسول فقد اطاع الله) لان الله امر بطاعته فاذا اطاعه فقد اطاع الله قوله ومن اطاع اميري الى آخره في رواية همام والاعرج وغيرهما ومن اطاع الامير وقال ابن التين قبل كانت قريش ومن يليها من العرب لا يعرفون الامارة فكانوا يمتنعون على الامراء فقال هذا القول يمتنعون على طاعة من يؤمر عليهم والانقياد لهم اذا بعثهم في السرايا واذا ولاهم البلاد فلا يخرجوا عليهم اثلا تترقى الكلمة **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الاكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام الذي على الناس راع وهو مسئول عن رعيته والرجل راع على اهل بيته وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية على اهل بيت زوجها وولده وهي مسئولة عنهم وعبد الرجل راع على مال سيده وهو مسئول عنه الا فكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الترجمة تدل على وجوب طاعة الائمة واقامة حقوقهم فكذلك هنا على وجوب امور الرعية على الائمة ففي هذا المقدار كفاية لوجه المطابقة واسماعيل هو ابن ابي اويس عبدالله والحديث مضي في كتاب الجمعة في باب الجمعة في القرى والمدن مطولا ومضي الكلام فيه قوله الابفتحتين وتخفيف اللام كلمة تنبيه واقتراح قوله عن رعيته الرعية كل من شمله حفظ الراعي ونظره واصل الرعية حفظ الشيء وحسن التعمد فيه لكن يختلف فرعاية الامام هي ولاية امور الرعية واقامة حقوقهم ورعاية المرأة حسن النعمد في امر بيت زوجها ورعاية الخادم هو حفظ ما في يده والقيام بالخدمة ونحوها ومن لم يكن اما ما لاله اهل ولا سيد ولا اب وامثال ذلك فرعايته على اصدقائه واصحاب معاشرته وقال الطبري شيخ شيعي في هذا الحديث ان الراعي ليس مطلوبا لذاته وانما اقيم لحفظ ما استرعاه فينبغي ان لا يتصرف الا بما اذن الشارع فيه وهو تمثيل ليس في الباب الطوف ولا جمع ولا بلغ منه فانه اجل او لا ثم فصل واتى بحرف التنبيه مكررا قال والفاء في قوله الا فكلكم جواب شرط محذوف وختم بما يشبه الفذلك اشارة الى استيفاء التفصيل **ص** **باب** * الامراء من قريش **ش** اي هذا باب مترجم بقوله الامراء من

قريش الامراء مبتدأ ومن قريش خبره اي الامراء كانوا من قريش وقال عياض نقل عن ابن ابي صفرة الامر امر قريش قال وهو تصحيف قلت وقع في نسخة لابي ذر عن الكشيحي مثل ذلك لكن الاول هو المعروف قبل لفظ الترجمة لفظ حديث اخرجه يعقوب بن سفيان وابويعل والطبراني من طريق مسكين بن عبدالعزيز حدثنا سيار بن سلامة ابو المنهال قال دخلت مع ابي علي ابي برزة الاسلمي فذكر الحديث وفيه الامراء من قريش وروى عن انس بلفظ الائمة من قريش ما اذا حكموا فعدلوا ورواه البرار وروى عن انس بطرق متعددة منها ما رواه الطبراني من رواية قتادة عنه بلفظ ان الملك في قريش واخرجه احمد بهذا اللفظ عن ابي هريرة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري قال كان محمد بن جبير بن مطعم يحدث انه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قريش ان عبدالله بن عمرو يحدث انه سيكون ملك من قحطان فغضب فقام فاثني على الله بما هو اهل ثم قال ما بعد فانه بلغني ان رجالا منكم يحدثون احاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واولئك جهالكم فاياكم والاماني التي تضل اهلها فاني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديه احد الا كبه الله على وجهه ما قاموا الدين **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وشيخ البخاري واثنان بعده قد ذكروا عن قريب ومحمد بن جبير بن مطعم ابن عدي بن نوفل بن عدي بن عبد مناف القرشي المدني مات بالمدينة زمن عمر بن عبدالعزيز رضي الله عنها قاله الواقدي والحديث مضي في مناقب قريش عن ابي اليمان ايضا قوله وهو عنده اي والحال ان محمد بن جبير عند معاوية ويروي وهم عنده اي محمد بن جبير ومن كان معه من الوفد الذين كانوا معه رسلاهم اهل المدينة الى معاوية ليبايعوه وذلك حين بوبع له بالخلافة لما سلم له الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنها قوله ان عبدالله بن عمرو في محل الرفع لانه فاعل بلغ ومعاوية بالنصب مفعوله وعمرو بالواو وهو ابن العاص قوله يحدث جلة في محل الرفع لانها خبران قوله انه اى ان الشأن سيكون ملك من قحطان قد مر ان قحطان ابو اليمان قوله فغضب اي معاوية قال ابن بطال سبب انكار معاوية انه جعل حديث عبدالله بن عمرو على ظاهره وقد يكون معناه ان قحطانا يخرج في ناحية من النواحي فلا يعارض حديث معاوية قوله احاديث جمع حديث على غير قياس قال الفراء نرى ان واحد الاحاديث احدوثة ثم جعلوه جمعا للحديث والحديث الخبر الذي يأتي على قليل وكثير قوله ولا تؤثر على صيغة المجهول اي لا تنقل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ترى قوله واولئك جهالكم بضم الجيم وتشديد الهاء جمع جاهل قوله فاياكم والاماني اي احذروا الاماني بتشديد الياء وتخفيفها وهي جمع امنية واصله من منى عني اذا قدر وقال الجوهرى فلان يتنى الاحاديث اي يفتعلها مقلوب من المين وهو الكذب قوله التي تضل اهلها صفة للاماني وتضل بضم التاء المشنة من فوق وكسر الضاد المعجمة من الاضلال وروى بفتح اوله ورفع اهلها قوله ان هذا الامر اي الخلافة قوله لا يعاديه احد اي لا ينافيهم احد في الامر الا كبه الله في النار على وجهه يعني الا كان مقهورا في الدنيا معذبا في الآخرة قوله كبه الله من الغرائب اذا كب لازم وكب متعد عكس المشهور قوله ما قاموا الدين اي مدة اقامتهم امور الدين قيل يحتمل ان يكون مفهوما فاذا لم يقيمه لا يسمع لهم وقيل يحتمل ان لا يقيم عليهم وان كان لا يجوز ابقاؤهم على ذلك ذكرهما ابن التين وقال الكرمانى هذا يعني ما رواه معاوية لابن ابي كلام عبدالله يعني ابن عمرو لا يمكن ظهوره عند عدم اقامتهم الدين قلت فرضه ان لا اعتبار له اذ ليس في كتاب ولا في سنة فان قلت

مرفى تغير الزمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى يخرج رجل من قحطان يسوق الناس بعصاه قلت هذا رواية ابي هريرة وربما بلغ معاوية واما عبد الله فلم يرفعه انتهى قلت قد ذكرنا فيه ما فيه الكفاية في باب تغير الزمان ثم قال الكرماني فان قلت خلا زماننا عن خلافتهم قلت لم يخل اذ في العرب خليفة منهم على ما قيل وكذا في مصر انتهى قلت لم يشتر اصلنا ان في العرب خليفة من بنى العباس ولكن كان فيه من الخفصيين من ذرية ابي حفص صاحب ابن تومرت وقد انتسبوا الى عربن الخطاب وهو قرشي وفي مصر موجود من بنى العباس ولكن ليس بما حكم بل تحت حكم ص تابعه نعيم عن ابن المبارك عن معمر عن الزهري عن محمد بن جبير ش اي تابع شعيبا في روايته عن الزهري عن محمد بن جبير نعيم بن حجاج عن عبد الله بن المبارك عن معمر بن راشد عن الزهري عن محمد بن جبير انما ذكر البخاري هذا تقوية لصفة رواية الزهري عن محمد بن جبير وقال صالح الحافظ الملقب بحجرة لم يقل احد في روايته عن الزهري عن محمد بن جبير الاما وقع في رواية نعيم بن حجاج الذي ذكره البخاري قال ولا اصل له من حديث ابن المبارك وكانت عادة الزهري اذا لم يسمع الحديث يقول كان فلان يحدث ورد عليه البيهقي بما اخرج من طريق يعقوب بن سفيان عن حجاج بن ابي منيع الرصافي عن جده عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم واخرجه الحسن بن رشيق في فوائده من طريق عبد الله بن وهب عن ابن لهيعة عن عقيل عن الزهري عن محمد بن جبير ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا عاصم بن محمد سمعت ابي يقول قال ابن عمر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر والحديث مضى في مناقب قريش عن ابي الوليد واخرجه مسلم في المغازي عن احمد بن يونس قوله قال ابن عمر هو جد الراوي عنه قوله لا يزال هذا الامر في الخلافة في قريش يعني لا يزال الذي يليها قريشا قوله ما بقي منهم اثنان قال ابن هبيرة يحتمل ان يكون على ظاهره وانهم لا يبق منهم في آخر الزمان الا اثنان امير ومؤمر عليه والناس تبع لهم وقبل ليس المراد حقيقة العدد وانما المراد به انتفاء ان يكون الامر في غير قريش وقال النووي حكم حديث ابن عمر مستمر الى الآن لم تزل الخلافة في قريش من غير مزاحمة لهم على ذلك ومن تغلب على الملك بطريق الشوكة لا ينكر ان الخلافة في قريش وانما يدعى ان ذلك بطريق النيابة عنهم وقال القرطبي هذا الحديث عن المشروعية اي لا تنعقد الامامة الكبرى الا لقرشي مهما وجد احد منهم انتهى اذا اجتمع قرشيان جمعا شروط الامامة نظر اقرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان استويا فاشبههما قاله ابن التين ص باب اجر من قضى بالحكمة لقول الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤلئك هم الفاسقون ش اي هذا باب في بيان اجر من قضى بالحكمة وفي رواية ابي زيد المروزي باب من قضى بالحكمة بدون لفظ اجر اي من قضى بحكم الله تعالى ولهذا لو قضى بغير حكم الله فسق لقوله تعالى (ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤلئك هم الفاسقون) واقتصر البخاري من الآية على ما ذكره ولم يذكر (فاؤلئك هم الظالمون) ولا (فاؤلئك هم الكافرون) لانه قبل ان يات في اليهود والنصارى وقال النحاس واحسن ما قيل فيه انها كلها في الكفار ولا شك ان من رد حكما من احكام الله تعالى فقد كفر وقبل الآية عامة في المسلمين والكفار ص حدثنا شهاب بن

عباد حدثنا ابراهيم بن حبيب عن اسماعيل عن قيس عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق وآخر آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ش مطابقتها للترجمة في قوله آتاه الله حكمة فهو يقضي بها وشهاب بن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابراهيم بن حبيب الرواسي بضم الراء وتخفيف الهزلة وبالسعين المهملة واسماعيل بن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في العلم عن الحمدي عن سفيان ابن عيينة وفي الزكاة عن محمد بن المثني وسبأني في الاعتصام ايضا عن شهاب المذكور ومضى الكلام فيه قوله الا في اثنين اي خصلتين قوله رجل قال بعضهم رجل بالجر وسكت عليه ولم يبين وجهه وبيننا وجهه في كتاب العلم ووجه الرفع والنصب ايضا قوله آتاه الله اي اعطاه الله قوله على هلكته بالمفتوحات اي على هلاكه قوله وآخر اي ورجل اخر قوله حكمة اي علما وافيا والمراد به علم الدين قاله الكرماني وقيل القرآن وبسطنا الكلام فيه في العلم ص باب * السمع والطاعة للامام ما لم تكن معصية ش اي هذا باب في بيان وجوب السمع والطاعة للامام وانما قيده بالامام وان كان في احاديث الباب الامر بالطاعة لكل امير ولو لم يكن اما لا لان طاعة الامراء الذين تأمروا من جهة الامام طاعة للامام والطاعة للامام بالاصالة ولو لم يكن امره الامام بالتبعية قوله ما لم تكن اي السمع والطاعة معصية لانه لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق والاخبار الواردة بالسمع والطاعة للائمة ما لم يكن خلافا لامر الله تعالى ورسوله فاذا كان خلاف ذلك فغير جائز لاحد ان يطيع احدا في معصية الله ومعصية رسوله ونحو ذلك قالت عامة السلف ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة عن ابي التياح عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسمعوا واطيعوا وان استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زينة ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر الحروف وبالهاء المهملة واسمه يزيد من الزيادة ابن حبيب الضبي بضم الصاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة البصري والحديث مرفى في الصلاة عن بنادر وعن محمد بن ابان قوله وان استعمل على صيغة المجهول اي جعل عاملا بان امرامارة عامة على بلد مثلا اوولى فيها ولاية خاصة كالامامة في الصلاة او جباية الخراج او مباشرة الحرب فقد كان في ايام الخلفاء الراشدين من تجمع له الامور الثلاثة ومن يختص بعضها قوله حبشي مرفوع بقوله وان استعمل المجهول ويروى حبشيا بالنصب على ان يكون استعمل على بناء العلوم والضمير فيه يرجع الى الامام بدلالة القرينة والحبشي بيا النسبة مذسوب الى الحبشة وهم جيل مشهور من السودان قوله زينة هي واحدة الزيب المشهور وجه التشبيه في تجمع رأسه وسواد شعره وهو تمثيل في الحقايرة وبشاعة الصورة على سبيل المبالغة وهذا في الامراء والعمال دون الخلفاء لان الحبشي لا يتولى الخلافة لان الائمة من قريش وقال الخطابي قد يضرب المثل بما لا يقع في الوجود وهذا من ذلك اطلق العبد الحبشي مبالغة في الامر بالطاعة وان كان لا يتصور شرعا ان يلي ذلك وقال الخطابي ايضا العرب لا يعرفون الامامة فحضرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على شاعتهم والانقياد لهم في المعروف اذا بعثهم في السرايا واذ اولاهم البلدان لثلاث فرق الكلمة ص حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ابي رجاء عن ابن عباس يرويه قال قال النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم من رأى من أمره شيئا فكرهه فليصبر فانه ليس احد يفارق الجماعة شرا فيموت
الامات مية جاعلية ش مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله فليصبر الى آخره لانه يدل على وجوب
السمع والطاعة للائمة وحاد هو ابن زيد والجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة وبالذال المهملة
ابن دينار الصيرفي وابور جاء ضد اليأس اسمه عمر ان العطاردي والحديث مضى في الفتى عن ابي
النعمان واخرجه مسلم في المغازي عن حسن بن الربيع وغيره قوله برويه فائدته الاشعار بان
الرفع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعم من ان يكون بالواسطة او بدونها قوله شبرا اى
قدر شبر قوله فيموت بالنصب والرفع نحو ماتا تبنا فحدثنا قوله ميتة بكسر الميم اى كالميتة الجاهلية
حيث لا امام لهم ولا يراد به ان يكون كافرا وقد مر الكلام فيه عن قريب ص حدثنا
مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله حدثني نافع عن عبيد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قال السمع والطاعة على المرء المسلم فيما احب او كره ما لم يؤمر بمعصية فاذا امر بمعصية فلا سمع
ولا طاعة ش مطابقتها لترجمة ظاهرة ويحيى بن سعيد القطان وعبيد الله هو ابن عمر
العمرى وعبيد الله هو ابن عمر والحديث مضى في الجهاد عن مسدد ايضا واخرجه مسلم في المغازي
عن زهير بن حرب وغيره واخرجه ابو داود في الجهاد عن مسدد قوله على المرء المسلم اى ثابت
عليه او واجب قوله فيما احب او كره هكذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره فيما احب وكره
قوله فاذا امر على صيغة المجهول فلا سمع اى حينئذ ولا طاعة لما مر فيما مضى ص حدثنا
عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش حدثنا سعيد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن
علي رضي الله تعالى عنه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سرية وامر عليهم رجلا
من الانصار وامرهم ان يطيعوه فغضب عليهم وقال اليس قد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
ان تطيعوني قالوا بلى قال عزمت عليكم لما جئتم حطبا واوقدت نارا ثم دخلتم فيها فجمعوا حطبا
فاوقدوا نار افلا هموا بالدخول فقاموا ينظر بعضهم الى بعض فقال بعضهم انما تبغنا النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فرارا من النار فدخلوها فينماهم كذلك اذ خدت النار وسكن غضبه فذكر للنبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اودخلوها ما خرجوا منها ابدا انما الطاعة في المعروف ش
مطابقتها لترجمة ظاهرة والاعمش سليمان وسعد بن عبيدة بضم العين وقبح الباء الموحدة ابو حرة
بالزاي خنق ابي عبد الرحمن الذي يروى عنه وابو عبد الرحمن اسمه عبد الله بن حبيب السلمي ولا يه صحبة
وعلى هو ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه والحديث مر في المغازي في باب بعث النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم الوليد فانه اخرجته هناك عن مسدد عن عبد الواحد عن الاعمش عن سعد بن
عبيدة الى آخره ومر الكلام فيه هناك مستوفى قوله سرية هي قطعة من الجيش نحو ثلاثمائة
او اربعمائة قوله رجلا هو عبد الله بن حذافة السهمي قوله لما جئتم بالتخفيف وجاء بالتشديد
اى الاجتمع وجاء للمعنى كلمة الاستثناء ومعناه ما اطلب منكم الا جئكم ذكره الزنجشري في الفصل قوله
افند خيلها الهمة فيه للاستفهام قوله خدت بالخاء المعجمة وقبح الميم وقال ابن التين في بعض الروايات
بكسر الميم ولا يعرف في اللغة قال ومعنى خدت سكن ليهيها وان لم يطفأ جرها فان طفي قيل همدت
قوله لودخلوها ما خرجوا منها ابدا قال الداودي يريد تلك النار لانهم يموتون بحريقها فلا يخرجون
منها احياء وليس المراد بالنار نار جهنم ولا انهم يخلدون فيها وقال الكرماني قوله لما خرجوا
فان قلت ما وجه الملازمة قلت الدخول فيها معصية فاذا استحلوها اكفروا وهذا جزء من جنس العمل

قوله انما الطاعة في المعروف يعني تجب الطاعة في المعروف لافى المعصية وقد مر ص
باب من لم يسأل الامارة امانه الله ش اى هذا باب في بيان حال من لم يسأل الامارة
قوله امانه الله جواب من ويرى في بعض النسخ امانه الله عليها ص حدثنا حجاج بن
منهال حدثنا جرير بن حازم عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يا عبد الرحمن لا تسأل الامارة فانك ان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير
مسألة اعنت عليها واذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فكفر يمينك واثت الذي هو خير
ش مطابقتها لترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحسن هو البصري والحديث
مضى في النذور عن ابي النعمان وفي الكفارات عن محمد بن عبد الله ومضى الكلام فيه مستوفى قوله
وكلت على صيغة المجهول بالتخفيف ومعناه صرف اليها ومن وكل الى نفسه هلك ومنه الدماء
ولا تنكحني الى نفسي ووكله بالتشديد استحفظه ويستفاد منه ان طلب ما يتعلق بالحكم مكروه وان
من حرص على ذلك لا يعان فان قلت يعارضه في ذلك ما رواه ابو داود عن ابي هريرة رفعه من
طلب قضاء المسلمين حتى يناله ثم غلب عدله جوره فله الجنة ومن غلب جور عدله فله النار قلت
الجمع بينهما بانه لا يلزم من كونه لا يعان بسبب طلبه ان لا يحصل منه العدل اذ اولى او يحصل الطلب
هنا على القصد وهناك على التولية قوله واذا حلفت الى آخره تقدم في كتاب اليمين وفيه الكفارة
قبل الاتيان وكذا في الحديث الذي يأتي بعده ص باب من سأل الامارة وكل اليها ش
اى هذا باب في بيان حال من سأل الامارة قوله وكل على صيغة المجهول جواب من ومعناه لم يعن
على ما اعطى ص حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يونس عن الحسن حدثني
عبد الرحمن بن سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا عبد الرحمن بن سمرة
لا تسأل الامارة فان اعطيتها عن مسألة وكلت اليها وان اعطيتها عن غير مسألة اعنت عليها واذا
حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك ش هذا
طريق آخر في الحديث المذكور في الباب الذي قبله وهو حديث واحد غير انه جعل له ترجمة باعتبار
اختلاف رواته وباعتبار قبحته على شطرين فجعل لكل شطر ترجمة وابو معمر بفتح الميم عبد الله بن
عمر والمقداد البصري وعبد الوارث ابن سعيد ويونس ابن يزيد والحسن البصري وهنا صرح الحسن
بالحديث عن عبد الرحمن بن سمرة ص باب ما يكره من الحرص على الامارة ش
اى هذا باب في بيان كراهة الحرص على طلب الامارة وتحصيلها لان من حرص عليها وسوات له
نفسه انه قائم بها يخلد في اغلب الاحوال ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا ابن ابي ذئب
عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تكمل
سخر صون على الامارة وستكون ندامة يوم القيامة فم الموضة وبثت الفاطمة ش مطابقتها
لترجمة ظاهرة وابن ابي ذئب بكسر الهمزة محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب
هشام المدني والحديث اخرجه النسائي في الفضائل وفي البيعة وفي السير عن محمد بن آدم به قوله انكم
سخر صون بكسر الهمزة ووقع في رواية شابة عن ابن ابي ذئب سخر صون بالعين واثار الى انها
خطأ وقال الجوهري الحرص الجشع ثم فسر الجشع بقوله الجشع اشد الحرص تقول منه جشع بالكسر
قوله على الامارة بكسر الهمزة ويدخل فيها الامارة العظمى وهي الخلافة والصغرى وهي الولاية
على البلدة وستكون الامارة ندامة يوم القيامة يعني ان لم يعمل فيها بما ينبغي قوله فتم الموضة

وبئست الفاطمة قال الكرمانى نعم المرضة اى نعم اولها وبئست الفاطمة اى بئس آخرها وذلك لان معها المال والجاه والذات الحسية والوهمية اولا لكن آخرها القتل والعزل ومطالبات التبعات في الآخرة وقال الداودى نعمت المرضة في الدنيا وبئست الفاطمة اى بعد الموت لانه بصير الى المحاسبة على ذلك فيصير كالذى يظلم قبل ان يستغنى فيكون ذلك هلاكه اعلم ان نعم وبئس فعلا لا يتصرفان لانهما اذيلان عن موضوعهما فممن منقول من قولك نعم فلان اذا اصاب نعمه وبئس منقول من بئس اذا اصاب بؤسا ففلا الى المدح والذم فشابه الحروف وقيل انهما استعمالا للحال بمعنى الماضى وفي نعم اربع لغات بفتح اوله وكسر ثانيه وكسرهما وسكون العين وكسر النون وفتحها وسكون العين تقول نعم المرأة هندوان شئت نعمت المرأة هند وقال الطيبى انما لم تلحق التاء بنعم لان المرضة مستعارة للامارة وتأنيتها غير حقيقى فترك الحاق التاء بها والحقت ببئس نظرا الى كون الامارة حينئذ داهية دهياء قال وانما اتى بالتاء في الفاطمة والمرضة اشارة الى تصوير تينك الحالتين المتحدتين في الارضاع والقطام

ص وقال محمد بن بشار حدثنا عبد الله بن جبران حدثنا عبد الحميد بن جعفر عن سعيد المقبرى عن عمر بن الحكم عن ابي هريرة قوله **ش** محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وهو الذى يقال له بدار وعبد الله بن جبران بضم الحاء المهملة وسكون الميم وبعد الف نون البصرى صدوق وقال ابن حبان في الثقات مخطئ وماله في الصحيح الا هذا الموضع وعبد الحميد بن جعفر المدنى لم يخرج له البخارى التعليقا وعمر بن الحكم بفتح عين ابن ثوبان المدنى الثقة اخرج له البخارى في غير هذا الموضع تعليقا وهذا كما رأيت قد وقع بين سعيد المقبرى وبين ابي هريرة بخلاف الطريقة السابقة قوله عن ابي هريرة قوله اى موقوفا عليه **ص** حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه قال دخلت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا ورجلان من قومي فقال احد الرجلين امرنا يا رسول الله وقل الآخر مثله فقال انا لانولى هذا من سألته ولا من حرص عليه **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وابو اسامة جاد بن سلمة ويزيد بضم الباء الموحدة وفتح الراء وسكون الباء اخر الحروف ابن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء الموحدة اسم عامر او الحارث ويزيد يروى عن جده ابي بردة وابو بردة يروى عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث اخرجه مسلم في المغازى عن ابي بكر وابي كريب كلاهما عن ابي اسامة قوله امرنا بفتح الهمزة وتشديد الميم المكسورة وهو صيغة امر من التأخير اراد ولنا موضعا قوله حرص عليه بفتح الراء **ص** باب من استرعى رعية فلم ينصح **ش** اى هذا باب في بيان من استرعى على صيغة المجهول بمعنى جعل راعيا على رعية قال الكرمانى استخفظ ولم ينصح الرعية اما بتضييعه تعريفهم ما يلزمهم من دينهم واما باهمال حدودهم وحقوقهم او ترك حاية حوزتهم او ترك العدل فيهم وجواب من يخشون اكتفى عن ذكره بما في حديث الباب

ص حدثنا ابو نعيم حدثنا ابو الاشهب عن الحسن ان عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار في مرضه الذى مات فيه فقال له معقل انى محدثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما من عبد استرعا الله رعية فلم يحطها بنصيحة الا لم يجد راحة الجنة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين وابو الاشهب جعفر ابن حبان بالحاء المهملة والياء آخر الحروف المشددة العطاردى والحسن هو البصرى وعبيد الله

ابن زياد بن ابي سفيان الذى كان امير البصرة في زمن معاوية وولده يزيد ومعقل بفتح الميم واسكان العين وكسر القاف ابن يسار ضد اليمن المزنى بالزاي والنون سكن البصرة وابنى بها دارا واليه ينسب نهر معقل الذى بالبصرة شهد بيعة الحديبية وتوفى بالبصرة في آخر خلافة معاوية وقيل انه توفى ايام يزيد بن معاوية والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن القاسم بن زكريا وعن يحيى بن يحيى قوله استرعا اى استخفظه قوله فلم يحطها بفتح الحاء وضم الحاء وسكون الطاء المهملة من الحياطة وهى الحفظ والتعهد اى لم يحفظها ولم يتعهد امرها قوله بنصيحة كذا في رواية المستملى وفي رواية غيره بنصحه بضم النون وضم الصاد وبالضمير في آخره قوله الامم يجد راحة الجنة وفي رواية مسلم الاحرم الله عليه الجنة وفي رواية الطبرانى من حديث عبد الله بن معقل وعرفه بوجد يوم القيامة من مسيرة سبعين عاما وروى بدون لفظ الا وهو مشكل لان مفهوم الحديث انه يجد راحة وهو عكس المقصود قال الكرمانى الامم اى لم يجد او الخبر محذوف اى ما من عبد كذا الاحرم الله عليه الجنة وقوله لم يجد استيناف كالمفسر له او ما ليست للنبي وجاز زيادة من التأكيذ عند بعض النحاة والكلام عند وجود الاظهر **ص** حدثنا اسحق بن منصور اخبرنا حسين الجعفي قال زائدة ذكره عن هشام عن الحسن قال اتينا معقل بن يسار فعوده فدخل علينا عبيد الله بن زيادة فقال له معقل احديثك حديثا سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما من والى رعية من المسلمين فيموت وهو فاش لهم الاحرم الله عليه الجنة **ش** هذا طريق آخر في الحديث السابق اخرجه عن اسحق بن منصور بن بهرام الكوسج ابي يعقوب المروزي عن حسين بن علي الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالقائه نسبة الى جعفر بن سعد العشيرة من مذحج وقال الجوهري ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك قوله قال زائدة اى ابن قدامة وفيه قال الثانية محذوف تقديره قال الحسين الجعفي قال زائدة ذكره اى الحديث الذى سبأى هشام بن حسان عن الحسن البصرى ووقع في رواية مسلم عن القاسم بن زكريا عن حسين الجعفي بالنعنة في جميع السند قوله ما من وال وفي رواية ابي الملقح ما من امير بدل وال وقال فيه ثم لا يجد له يحجم ودال مشددة من الجد بالكسر ضد الهزل وقال فيه الا لم يدخل معهم الجنة وقال ابن بطلان هذا وعبد شديد على ائمة الجور ممن ضيع من استرعا الله او خانهم او ظلمهم فقد توجه اليه الطلب بمظالم العباد يوم القيامة فكيف يقدر على التحلل من ظلم ائمة عظيمة ومعنى حرم الله عليه الجنة ان انقذ الله عليه الوعيد ولم يرض عنه المظلومين ونقل ابن التين عن الداودى نحوه قال ويحتمل ان يكون هذا في حق الكافر لان المؤمن لا بد له من نصيحة قيل هذا احتمال بعيد جدا والتعليل بالكافر مردود لان الكافر لا يدخل الجنة ولو كان ناصحا وقال الكرمانى معنى حرم الله اى في اول الحال او هو للتقليظ او عند الاستحلال **ص** باب من شاق الله عليه **ش** اى هذا باب في بيان من شاق على الناس شق الله عليه لان الجزاء من جنس العمل ومعنى شق الله عليه ثقل الله عليه يقال شققت عليه اى ادخلت عليه المشقة واصل شاق شاق لانه من باب المفاعلة فادغمت القاف في القاف هكذا رواية الاكثرين وفي رواية النسفي من شق **ص** حدثنا اسحق الواسطي حدثنا خالد عن الجريري عن طريق ابي نعيم قال شهدت صفوان وجندبا واصحابه وهو يصيح فقالوا هل سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال سمعته يقول من سمع الله يوم القيامة قال ومن يشاقق يشق الله عليه

يوم القيامة فقالوا وصنا فقال ان اول ما ينبت من الانسان بطنه فمن استطاع ان لا يأكل الا طيبا فليفعل ومن استطاع ان لا يحال بينه وبين الجنة بمل كفه من دم اهرافه فليفعل قلت لابي عبد الله من يقول سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جندب قال نعم جندب ش مطابقتهم للترجمة ظاهرة واسحق شيخ البخاري هو اسحق بن شاهين ابو بشر الواسطي روى عنه في مواضع ولم يزد على قوله حدثنا اسحق الواسطي يروي هنا عن خالد بن عبد الله الطحان والجري بضم الجيم وقبح الراء وسكون الياء آخر الحروف نسبة الى جرير بن عباد اخي الحارث بن عباد بن ضبيعة بن قيس بن بكر بن وائل ومن المنسوين اليه هو سعيد بن اياس الجري وطريف بالطاء المهملة على وزن كريم ابن مجالد بضم الميم وتخفيف الجيم الجهمي بالجيم مصفرا نسبة الى بني الجهم بطن من عجم وكان مولاهم وهو بصري وماله في البخاري عن احد من الصحابة الا هذا الحديث وحديث آخر مضى في الادب من روايته عن ابي عثمان النهدي قوله ابي نجيعة كنية طريف وصفوان هو ابن محرز بن زياد التابعي الثقة المشهور من اهل البصرة قوله وجندبا هو ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور قوله واصحابه اي اصحاب صفوان قوله وهو بوصيم اي صفوان بن محرز بوصيم كذا قاله بعضهم فجعل الضمير راجعا الى صفوان وقال الكرماني وهو ابن جندب كان بوصي اصحابه فجعل الضمير راجعا الى جندب والصواب مع الكرماني بدل عليه ايضا ما ذكره المزي في الاطراف بلفظ شهدت صفوان واصحابه وجندبا بوصيم قوله فقالوا اي فقال صفوان واصحابه جندب هل سمعت من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا قال اي جندب سمعته اي سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من سمع بالتشديد اي من عمل للسمعة بظهر الله للناس سريرة وبملا اسماعهم بما ينطوي عليه من خبث السرائر جزاء لعمله وقيل اي بسمعه الله وبره ثوابه من غير ان يعطيه وقيل من اراد بعله الناس اسمعه الله الناس وذلك ثوابه فقط وفيه ان الجزاء من جنس الذنب وقال الخطابي من رايها بعمله وسمع الناس يعظموه بذلك شهره الله يوم القيامة وفضحه حتى يرى الناس ويسمعون ما يحل به من الفضيحة عقوبة على ما كان منه في الدنيا من الشهرة وقال الداودي يعني من سمع بمؤمن شيئا بشهرته اقامه الله يوم القيامة مقامه لسمع به وقال صاحب العين سمعت بالرجل اذا اذنت عنه عيبا والسمعة ما يسمع به من طعام او غيره ليرى ويسمع وقال ابو عبيد في حديث السباب من سمع الله بعمله سمع الله به خلقه وحقه وصغره قوله ومن يشاقق بشق الله عليه كذا في رواية السرخسي والمستمل بصيغة المضارع وفك القاف في الموضعين وفي رواية الكشميهني ومن شاقق الله عليه بصيغة الماضي والادغام في الموضعين وفي رواية الطبراني عن احمد بن زهير عن اسحق بن شاهين شيخ البخاري ومن شاقق بشق الله عليه بصيغة الماضي في الاول والمضارع في الثاني والمعنى ان يضل الناس ويحملهم على ما يشق من الامر وقيل المعنى ان يكون ذلك من شقاق الخلاف وهو ان يكون في شق منهم وفي ناحية من جاعتهم وقيل المعنى انتهى عن القول القبيح في المؤمنين وكشف مساوئهم وصيوبهم قوله فقال اي جندب ان اول ما ينبت من الانسان بطنه وهذا موقوف وكذا اخرج الطبراني من طريق قتادة عن الحسن البصري عن جندب موقفا قوله ينبت بضم الياء وسكون النون من الانسان وماضيه انتن والتن الراحة الكريمة وقال الجوهرى تنن الشيء وانتن بمعنى فهو منتن ومنتن بكسر الميم اتساها لكسرة التاء قوله الاطيبا اي حلالا قوله ان لا يحال وفي رواية الكشميهني ان لا يحول قوله بمل كفه

وفي رواية الكشميهني مل كفه بغيراء موحدة قوله كفه كذا في رواية الاصيلي وكريمة بالضمير وفي رواية غيرهما بمل كف بدون الضمير قوله من دم كلمة من يسانية قوله اهرافه اي صبه وقال ابن التين وقع في رواية اهرافه والاصل ارافه والهاف فيه زائدة قوله وان لا يحال الى آخره موقوف ايضا وكذا اخرج الطبراني من طريق قتادة عن الحسن عن جندب موقفا وزاد الحسن بعد قوله اهرافه **ك** كما يذبح دجاجة كلما يقدم لباب من ابواب الجنة حال بينه وبينه ووقع مرفوعا عند الطبراني ايضا من طريق اسماعيل بن مسلم عن الحسن عن جندب ولفظه تعلمون اني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يحول بين احدكم وبين الجنة وهو راها مل **ك** كف دم من مسلم اهرافه بغير حله وهذا لو لم يرد مصرحا برفعه فكأنه في حكم المرفوع لانه لا يقال بالراء وهو وعيد شديد لقتل المسلم قوله قلت لابي عبد الله ابو عبد الله هو البخاري والقائل له هو الفربري وليس هذا في رواية النسفي **ص** باب * القضاء والفتيا في الطريق **ش** اي هذا باب في بيان القضاء اي الحكم والفتيا بضم الفاء يقال استفتيت الفتيا فافتاني والاسم الفتيا والفتوى قوله في الطريق اي حال كون القضاء والفتيا في الطريق وقال المهلب الفتوى في الطريق على الدابة وما يشاكلها من التواضع لله فان كانت لضعيف او جاهل فمحمودة عند الله والناس وان تكلف ذلك لرجل من اهل الدنيا ولم يخش لسانه فمكروه وان ينزل مكانه واختلف اصحاب مالك في القضاء سايرا او ما شيا فقال اشهب لابأس بذلك اذا لم يشغله السير او المشي عن الفهم وقال سحنون لا ينبغي ان يقضى وهو يسير او يمشي وقال ابن حبيب ما كان من ذلك يسيرا كالذي يأمر بسجن من وجب عليه او يأمر بشيء او يكف عن شيء فلا بأس بذلك واما الابتداء بالنظر ونحوه فلا وقال ابن بطال وهو حسن وقول اشهب اشبه بالدليل وقال ابن التين لا يجوز الحكم في الطريق فيما يكون غامضا **ص** وقضى يحيى بن يعمر في الطريق **ش** يعمر بفتح الياء آخر الحروف وسكون العين المهملة وقبح الميم وبالراء التابعي الجليل المشهور وكان من اهل البصرة فانتقل الى مرو بامر الحاج فولى قضاء مرو لقتيبة بن مسلم وكان من اهل الفصاحة والورع وقال الحكم وقضى في اكثر مدن خراسان وكان اذا تحول الى بلدة اختلف في التي انتقل منها وفي التوضيح يحيى بن يعمر قضى في الطريق لعله فيما كان نص فيه او مسألة لا يحتاج الى فكر دون ما غرض قوله في الطريق اي حال كونه في الطريق ووصل هذا محمد بن سعد في الطبقات عن شابة عن موسى بن يسار قال رأيت يحيى بن يعمر على القضاء بمرو فرأيت رأيت يقضى في السوق وفي الطريق وربما جاءه الخصمان وهو على حمار فيقضى بينهما **ص** وقضى الشعبي على باب داره **ش** الشعبي هو عمار بن شراحيل ابن عبد الله ابو عمر ونسبته الى شعب من همدان مات في اول سنة ست ومائة وهو ابن سبع وسبعين سنة وقال منصور بن عبد الرحمن القداني عن الشعبي ادركت خمسمائة من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقولون على وطلحة والزبير في الجنة وروى عنه جماعة كثيرون منهم الامام ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه قوله على باب داره اي حال كونه على باب داره وقال ابن سعد في الطبقات اخبرنا ابو نعيم اخبرنا ابو اسرايل رأيت الشعبي يقضى عند باب الفيل بالكوفة **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم بن ابي الجعد حدثنا انس

بن مالك رضي الله تعالى عنه قال بينما انا والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم خارجان من المسجد فلقينا رجلا عند صدة المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما أعددت لها فكان الرجل استكان ثم قال يا رسول الله ما أعددت لها كبر صيام ولا صلاة ولا صدقة ولكن احب الله ورسوله قال انت مع من احببت ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله عند صدة المسجد لان السدة في قوله هي الساحة امام البيت وقيل هي باب الدار وقيل هي المظلة على الباب لوقاية المطر والشمس وقيل حبة الدار وقيل لاسماعيل بن عبد الرحمن السدي لانه كان يبيع المقانع عند صدة مسجد الكوفة وهي بضم السين وتشديد الهمزة الميمتين وعثمان شيخ البخاري اخو ابي بكر بن ابي شيبة وجري هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتمر وسالم ابن ابي الجعد بن قح الجيم وسكون العين المهملة واسم ابي الجعد رافع الاشجعي مولا هم الكوفي مات في سنة تسع اوثمان وتسعين في ولاية سليمان بن عبد الملك والحديث مضي في الادب عن عبدان عن ابيه ومضي الكلام فيه قوله ما أعددت لها كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره ما أعددت بالتشديد مثل جمع مالا وعدده اي ماهيات للساعة واستعددت لها قوله استكان اي خضع وهو من باب استعمل من السكون الدال على الخضوع وقال الداودي اي سكن وقال الكرماني استكان افعل من السكون فالد شاذ وقيل استعمل من الكون فالمسد قياس قوله كثير صيام بالثاء المثناة عند البعض وعند الاكثرين بالباء الموحدة ص باب ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن له بواب ش اي هذا باب في بيان ما ذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكن له بواب ليمنع الناس وقال المهلب لم يكن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بواب راتب فان قلت قد تقدم ان ابا موسى كان بوابا للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما جلس على القف قلت الجمع بينهما انه اذا لم يكن في شغل من اهله ولا انفرد لشي من امره انه كان يرفع حجاب بينه وبين الناس ويرز لطالب الحاجة اليه وقد تقدم في النكاح انه كان في وقت خلوته يتخذ بوابا ص حدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد حدثنا شعبة حدثنا ثابت البناني عن انس بن مالك يقول لامرأة من اهله تعرفين فلانة قالت نعم قال فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مر بها وهي تبكي عند قبر فقال اتقي الله واصبري فقالت اليك عني فانك خلوت من مصيبي قال تجاوزها ومضى فمر بها رجل فقال ما قال لك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قالت ما عرفته قال انه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال فبجئت الى بابه فلم يجد عليه بوابا فقالت يا رسول الله والله ما عرفتك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليه وسلم الصبر عند اول صدمة ش مطابقتها للترجمة في قوله فجاءت الى بابه فلم يجد عليه بوابا واسحق شيخ البخاري هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث والحديث مضي في الجنائز عن آدم بن ابي اياس وعن بندار عن غندر ومضي الكلام فيه قوله عند قبر وكان قبر ابنها قوله وهي تبكي الواو فيه الحال قوله فلانة غير منصرف كناية عن اعلام اثاث الاناسي قوله اليك عني اي تمنع عني وكف نفسك مني قوله خلوت بكسر الخاء المعجمة وهو الخالي قوله فمر بها رجل هو الفضل بن عباس قوله الصبر ويروي ان الصبر قوله عند اول صدمة وفي رواية الكشي عن عند الصدمة الاولى اي عند فورة المصيبة وشدها والصدم ضرب الشيء الصلب بمثله والصدمة المرة منه واختلف في مشروعية الحاجب للحاكم فقال الشافعي وجعاعة ينبغي للحاكم ان لا يتخذ

حاجبا وذهب آخرون الى جوازه وقال آخرون بل يستحب ذلك لترتيب الخصوم ومنع المستطيل ودفع الشرير ونقل ابن القين عن الداودي قال الذي احذته بعض القضاة من شدة الحجاب وادخال بطائق الخصوم لم يكن من فعل السلف ولن يأتي آخر هذه الامة بافضل مالا به اولها وهذا من التكبر كان عمر رضي الله تعالى عنه يرق في الافنية نهارا ص باب ما يحكم بحكم بالقتل على من وجب عليه دون الامام الذي فوقه ش اي هذا باب مترجم بقوله الحاكم الى آخره فقوله الحاكم مرفوع على الابتداء وقوله يحكم بالقتل خبره وايس لفظ الباب مضافا الى الحاكم واختلف العلماء في هذا الباب فقال ابن القاسم في المجموعة لا يقيم الحدود في القتل ولا لالة المياه ليجلب الى الامصار ولا يقيم القتل بمصر كلها الا بالفسطاط او يكتب الى والي الفسطاط بذلك وقال اشهب من ولاء الامير وجعله واليا على بعض المياه وجعل ذلك اليه فليقم الحد في القتل والقطع وغير ذلك وان لم يجمله اليه فلا يقيم وذكر الطحاوي عن اصحابنا الكوفيين قال لا يقيم الحدود الامراء الامصار وحكامها ولا يقيمها عامل السواد ونحوه وقال الشافعي اذا كان الوالي عدلا يضع الصدقة مواضعها فله عقوبة من غل الصدقة وان لم يكن عدلا فله ان يعززه ص حدثنا محمد بن خالد الذهلي حدثنا الانصاري حدثنا ابي عن ثمامة عن انس بن قيس بن سعد كان يكون بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمنزلة صاحب الشرط من الامير ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان قيس بن سعد لما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان في تعديته وينفذ في اموره ويدخل في الترجمة وان كان لا يتخلى عن النظر ومحمد بن خالد هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس الذهلي وقد ذكرنا غير مرة عن الكلا باذي وغيره اخرج عن محمد هذا فلم يصرح به فتارة يقول حدثنا محمد وتارة محمد بن عبد الله فينسبه الى جده وتارة محمد بن خالد فينسبه الى جد ابيه وقد ذكر السبب فيه والانصاري هو محمد بن عبد الله الانصاري ووقع هكذا في رواية الاكثرين ووقع في رواية ابي زيد المروزي حدثنا الانصاري محمد بن قيس بن سعد فينسب الى اسم ولقبه اسم ابيه وابوه عبد الله بن المثنى عن عبد الله بن انس وتمامه بضم الثاء المثناة وتخفيف الميم هو عم ابيه وهو ابن عبد الله بن انس بن مالك وقد اخرج البخاري عن الانصاري بلا واسطة عدة احاديث في الزكاة والقصاص وغيرهما وروى عنه بواسطة في عدة في الاستسقاء وفي بدء الخلق وفي شهود الملائكة بدرا وغيرها قوله ان قيس بن سعد زاد في رواية المروزي ابن عبادة وهو الانصاري الخرجي الذي كان والده رئيس الخرج قوله كان يكون بين يدي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني فائدة تكرار الكون بيان الاستمرار والدوام وقال بعضهم بعد ان نقل هذا الكلام من الكرماني قد وقع في رواية الترمذي وابن حبان والاسماعيلي وابي نعيم وغيرهم من طرق عن الانصاري بلفظ كان قيس بن سعد من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فظهر ان ذلك من تصرف الرواة انتهى قلت غرضه الغمز على الكرماني لان ما قاله الكرماني اولي واحسن من نسبة هذا الى تصرف الرواة وليس للرواة الا نقل ما حفظوه من الاحاديث وليس لهم ان يتصرفوا فيها من عند انفسهم وفي رواية الترمذي ومن ذكره بلفظ كان قيس بن سعد ولا يستلزم في رواية كان يكون وكل منهم لا يروي الا ما حفظه قوله صاحب الشرط بضم الشين المعجمة وقبح الراء جمع شرطة وهم اول الجيش سموا بذلك لانهم اعلوا انفسهم بعلامات والاشراط الاعلام وصاحب الشرط معناه العلامات يعرف بها اول الجيش والشرطة والنسبة

لها شرطى بضمين وفتح الراء وقيل المراد بصاحب الشرطة كبيرهم وقال الازهرى شرطه كل شئ
خياره ومنه الشرطة لانهم نجبة الجند وقيل سمو بذلك لانهم اعدوا انفسهم لذلك يقال اشترط فلان نفسه لامر
كذا اذا عدها قاله ابو عبيدة وقيل مأخوذ من الشريط وهو الحبل المبرم لما فهم من الشدة وفي الحديث تشبيه ما
مضى بما حدث بعده لان صاحب الشرطة لم يكن موجودا في العهد النبوى عند احد من العمال وانما حدث
في دولة بنى امية فاراد انس بن مالك تقريبا حال قيس بن سعد عند السامعين فشبهه بما بعدهونه
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن قرة حدثني حيد بن هلال حدثنا ابو بردة عن ابى
موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعنه واتبعه بمعاذ **ش** مطابقة للترجمة
من حيث ان هذا الحديث قطعة من الحديث الذى اخرجه مطولا في كتاب استنابة المرتدين
بهذا الاسناد بعنه عن مسدد عن يحيى القطان عن قرة بن خالد السدوسي عن حيد بن هلال
عن ابى بردة بضم الباء الموحدة عامراو حارث عن ابى موسى الاشعري عبد الله بن قيس
وفيه قتل معاذ المرتدون ان رفع امره الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبه اخرج
من رأى ان الحاكم والوالي اقامة الحدود دون الامام الذى فوقه قوله بعنه اى ارسله الى اليمن
قاضيا ثم اتبعه بمعاذ بن جبل رضى الله تعالى عنه **ص** حدثني عبد الله بن الصباح حدثنا
محبوب بن الحسن حدثنا خالد عن حيد بن هلال عن ابى بردة عن ابى موسى ان رجلا سأل
يهود قاتله معاذ بن جبل وهو عند ابى موسى فقال ما لهذا قال اسلم ثم تهود قال لا اجلس حتى
اقتله قضاء الله ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة مثل ما ذكرناه
في الحديث السابق على انه ايضا اخرجه من طريق آخر عن عبد الله بن الصباح بتشديد الباء
الموحدة العطاردي البصري عن محبوب ضد المغوض ابن الحسن القرشي البصري ويقال اسمه
محمد ومحبوب لقب له وهو به اشهر وهو يختلف في الاحتجاج به وليس له في البخارى سوى هذا
الموضع وهو في حكم المتابعة لانه قد تقدم في استنابة المرتدين من وجه آخر عن حيد بن هلال
وخالد الذى روى عنه محبوب هو الخذاء **ص** باب هل يقضى الحاكم او يقضى وهو
غضبان **ش** اى هذا باب في بيان هل يقضى الحاكم هكذا رواية الكشميني وفي رواية غيره هل
يقضى القاضى وجواب الاستفهام محذوف بوضحه حديث الباب **ص** حدثنا آدم
حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن عمر سمعت عبد الرحمن بن ابى بكرة قال كتب ابو بكرة الى ابنه
وكان بمجستان بان لا تقضى بين اثنين وانت غضبان فاقى سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول لا يقضين حكم بين اثنين وهو غضبان **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير
مرة وابو بكرة اسمه نعيم بن الحارث الثقفي والحديث اخرجه مسلم في الاحكام ايضا عن قتبية
وغيره واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن هشام بن عمار وغيره قوله كتب ابو بكرة الى ابنه
وفي رواية الترمذى عن عبد الرحمن بن ابى بكرة قال كتب ابى الى عبيد الله بن ابى بكرة وهذا
يفسر رواية البخارى المجهمة وكذا وقع في اطراف المزي الى ابنه عبيد الله ووقع في رواية مسلم
عن عبد الرحمن قال كتب ابى وكتب الى عبيد الله بن ابى بكرة قيل معناه كتب ابو بكرة بنفسه
مرة وامر ولده عبيد الرحمن ان يكتب لاختيه فكتب له مرة اخرى انتهى وقال بعضهم
ولا يتعين ذلك بل الذى يظهر ان قوله كتب ابى اى امر بالكتابة قوله وكتب ابى باشرت

الكتابة التى امر بها والاصل عدم التعدد انتهى قلت الاصل عدم التعدد والاصل عدم
ارتكاب المجاز والعُدول عن ظاهر الكلام لالة وما المانع من التعدد قوله وكان بمجستان
وفي رواية مسلم وهو قاضى بمجستان وهى جلة حالية وهى في الاصل اسم اقليم من الاقاليم
العرفية وهو اقليم عظيم واسم قصبته زريخ بفتح الزاى والراء وسكون النون وبالجميم وهى
مدينة كبيرة من مجستان وقال ابن حوقل وقد يطلق على زريخ نفسها مجستان قلت اسم
مجستان انسى هذا اليوم واطلق اسم اقليم على المدينة وهى بين خراسان ومكران والسند
وبين كرمان بينها وبين كرمان مائة فرسخ منها اربعون فرسخا مفازة ليس فيها ماء والنسبة اليها
مجستاني ومجزي بزاى بدل السين الثانية والثاء وهو على غير قياس قوله غضبان الغضب
غلبان دم القلب لطلب الانتقام وروى الترمذى من حديث ابى سعيد مرفوعا الا وان الغضب
جرة في قلب ابن آدم اما ترون الى حرة عينيه وانفعاخ او داجه قوله حكم بفتحين هو
الحاكم وقال المهلب سبب هذا النهى ان الحكم حالة الغضب قد يتجاوز الى غير الحق
فنع وبذلك قال فقهاء الامصار وقال القزالي فهم من هذا الحديث انه لا يقضى حاقنا او جائعا
او متألما بمرض وقال الراغبى وكذلك لا يقضى بكل حال بسوء خلقه فيها ويتغير عقله فيها
يجوع وشبع مفرد ومرض مؤلم وخوف مزعج وحزن وفرح شديد وكفلة نعام
وملال وكذا لو حضره طعام ونفسه تنوق اليه قال والمقصود ان يتمكن من استيفاء الفكر
والنظر فان قلت هل هذا النهى نهى تحريم او كراهة قلت نهى تحريم عند اهل الظاهر
وحله العلماء على الكراهة حتى لو حكم في حال غضبه بالحق نفذ حكمه وهو مذنب
الجمهور فان قلت قد صح عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه حكم في حالة غضبه كحكمه للزبير في شراج
الحرة حين قال له الانصارى ان كان ابن عتق قتلون وجه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اسق
يا زبير الحديث وفي الصحيح ايضا في قصة عبد الله بن عمر حين طلق امرأته وهى حائض فذكره عمر
رضى الله تعالى عنه لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتغيط رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قلت اجابوا عنه باجوبة احسنها انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان معصوما فلا ينطرق اليه احتمال
ما يخشى من غيره في الحكم وغيره **ص** حدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد الله اخبرنا اسمعيل
ابن ابى خالد عن قيس بن ابى حازم عن ابى مسعود الانصارى قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله انى والله لا تأخر عن صلاة الغداة من اجل فلان لم يلبس ثوبا قال
فا رأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قط اشد غضبا في موعظة منه يومئذ ثم قال يا ايها الناس
ان منكم متفرقين فايكم ما حمل بالناس فليوجز فان فيهم الكبير والضعيف وذا الحاجة **ش**
مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله الذى روى عنه شيخ البخارى عبد الله بن المبارك وابو مسعود عقبه
ابن عمرو والحديث مضى في كتاب العلم في باب الغضب في الموعظة عن محمد بن كثير ومضى ايضا
في كتاب الصلاة في باب تخفيف الامام في القيام عن احمد بن يونس ومضى الكلام فيه قوله فليوجز
اى فليختصر ويروى فلينجوز **ص** حدثنا محمد بن ابى يعقوب الكرماني حدثنا حسان بن
ابراهيم حدثنا يونس قال محمد اخبرني سالم ان عبد الله بن عمر اخبره انه طلق امرأته وهى حائض
فذكر عمر للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فتغيط فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال ليراجعها

ثم يسكنها حتى تطهر ثم نجس فظهر فان بداله ان يطلقها فليطلقها ش مطابقة للترجة
ظاهرة و اسم ابى يعقوب اسحق الكرماني نسبه الى كرماني قال الكرماني المشهور عند المحدثين
فتح الكافي لكن اهلها يقوون بالكسر واهل مكة اعرف بشعابها وهو بلد اهل السنة والجماعة
ولا يكاد يوجد فيها شيء من العقائد الفاسدة وهي مولدي واول ارض مس جلدي تراها
ويونس هو ابن يزيد الابلوي ومحمد هو الزهري قوله فتعبط فيه وفي رواية الكشميني فتعبط عليه
والضمير في فيه يرجع الى الفعل المذكور وهو الطلاق الموصوف وفي عليه للفاعل وهو ابن عمرو والحديث
مضى في الطلاق في مواضع في اوائله ص باب من رأى للقاضي ان يحكم بعلمه
في امر الناس اذا لم يخف الظنون والتهمة كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لهند خذي
ما بكفك وولدك بالمعروف وذلك اذا كان امر مشهور ش اي هذا باب في بيان من
رأى من الفقهاء ان للقاضي و يروى للحاكم ان يحكم بعلمه في امر الناس و اشار بهذا الى قول الامام ابى
حنيفة رضي الله تعالى عنه فان مذهبه ان للقاضي ان يحكم بعلمه في حقوق الناس وقيد به لانه ليس
له ان يقضي بعلمه في حقوق الله كالحدود قوله اذا لم يخف اي القاضي الظنون والتهمة بفتح الهاء
وشرط شرطين في جواز ذلك احدهما عدم التهمة والاخر وجود شهرة القضية اشار اليه
بقوله اذا كان امر مشهور قوله كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره ذكره في معرض
الاحتجاج لمن رأى ان للقاضي ان يحكم بعلمه فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قضى اهند بنفقتها
ونفقة ولدها على ابى سفيان لعلمه بوجوب ذلك و هند هي بنت عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد
مناف ام معاوية زوجة ابى سفيان بن حرب اسلمت عام الفتح بعد اسلام زوجها وهذا وصلة
البخاري في النفقات ثم هذه المسألة فيها اقوال للعلماء فقال الشافعي يجوز للقاضي ذلك في حقوق الناس
سواء علم ذلك قبل القضاء او بعده وبه قال ابو ثور وقال ابو حنيفة ما علمه قبل القضاء من حقوق
الناس لا يحكم فيه بعلمه ويحكم فيما اذا علمه بعد القضاء وقال ابو يوسف ومحمد يحكم فيما علمه قبل
القضاء وقال شريح والشعبي ومالك في المشهور عنه واحد واسحق وابوعبيد لا يقضي بعلمه اصلا
وقال الاوزاعي ما اقر به الخصمان عنده اخذهما به وانفذه عليهما الا الحد وقال عبدالمالك يحكم
بعلمه فيما كان في مجلس حكمه وقال الكرابيسي الذي عندي ان شرط جواز الحكم بالعلم ان يكون
الحاكم مشهورا بالصلاح والعفاف والصدق ولم يعرف بكثير ذلة ولم يوجد عليه جريمة بحيث تكون
اسباب التقي فيه موجودة واسباب التهم فيه مفقودة فهذا الذي يجوز له ان يحكم بعلمه مطلقا
ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري حدثني عروة ان عائشة رضي الله تعالى
عنها قالت جاءت هند بنت عتبة بن ربيعة فقالت يا رسول الله والله ما كان علي ظهر الارض اهل
خباء احب الي ان يذلوا من اهل خبائك وما اصبح اليوم علي ظهر الارض اهل خباء احب الي ان
يعزوا من اهل خبائك ثم قالت ان اباسفيان رجل مسيك فهل علي من حرج ان اطعم الذي له عيالنا
قال لها لا حرج عليك ان تطعمهم من معروف ش مطابقة للترجة تؤخذ من آخر الحديث فان
فيه قضاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعلمه كما ذكرناه عن قريب وابو اليان الحكم بن نافع وقدمت
في كتاب النفقات قضية هند حيث قال البخاري باب اذا لم ينق الرجل فللمرأة ان تأخذ
الى آخره واخرجه عن محمد بن المثني عن يحيى عن هشام عن ابيه الى آخره وهنا من طريق

الزهري عن عروة عن عائشة وفيه زيادة على ذلك قوله خبائك بالمسدي الخيمة قبل
ارادت بقولها اهل خبائك نفسه صلى الله تعالى عليه وسلم وكنت عنه باهل الخباء اجلالا له
ويحتمل انها ارادت به اهل بيته او صحابته وقيل الدار يسمى خباء والقبيل يسمى خباء وهذا
من الاستعارة والمجاز قوله ان يذلوا كلمة ان مصدرية اي ذلتهم وكذلك الكلام في ان يعزوا
قوله مسيك بكسر الميم وتشديد السين المهملة صيغة مبالغة في مسك اليد يعني بخيل جدا ويجوز
فتح الميم وكسر السين المخففة قوله من حرج اي من اثم قوله ان طعم اي بان اطعم وعيالنا
منصوب لانه مفعول اطعم قوله لا حرج عليك اي لا اثم عليك ولا منع من ان تطعمهم من معروف
يعني لا يكون فيه اسراف ونحوه فان قلت كيف يصح الاستدلال بهذا الحديث على جواز حكم
القاضي بعلمه لانه خرج مخرج الفتيان قلت الاغلب من احوال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
الحكم والالزام ص باب الشهادة على الخط المختوم وما يجوز من ذلك
وما يضيق عليهم وكتاب الحاكم الى عماله والقاضي الى القاضي ش اي هذا باب في بيان
حكم الشهادة على الخط المختوم بالخاء المعجمة والتاء المثناة من فوق هكذا في رواية الاكثرين
وفي رواية الكشميني المحكوم بالخاء المهملة والكاف وليست هذه اللفظة بموجودة عند ابن بطال
ومعناه هل تصح الشهادة على خط بانه خط فلان وقيد بالخطوم لانه اقرب الى عدم التزوير
على الخط قوله وما يجوز من ذلك اي من الشهادة على الخط قوله وما يضيق اي مالا يجوز
من ذلك وحاصل المعنى ان القول بجواز الشهادة على الخط ليس على العموم نقبا وأثبتنا لانه
او منع مطلقا تضعيع الحقوق ولا يعمل به مطلقا لانه لا يؤمن فيه التزوير فيثبت بجواز ذلك
بشروط قوله وكتاب الحاكم الى عماله عطف على قوله باب الشهادة اي وفي بيان جواز
كتاب الحاكم الى عماله بضم العين وتشديد الميم جمع عامل قوله وكتاب القاضي الى القاضي
اي وفي بيان جواز كتاب القاضي الى القاضي وهذه الترجمة مشتملة على ثلاثة احكام كما رأينا
ويجيء الآن بيان حكم كل منها مع بيان الخلاف فيها ص وقال بعض الناس كتاب
الحاكم جائز الا في الحدود ثم قال ان كان القتل خطأ فهو جائز لان هذا مال برعمه وانما صار
مالا بعد ان ثبت القتل فالخطأ والحمد واحد ش اراد بعض الناس الحنفية وليس
غرضه من ذكر هذا ونحوه مما مضى الا التشنيع على الحنفية لامر جرى بينه وبينهم حاصل
غرض البخاري من هذا الكلام اثبات المناقضة فيما قاله الحنفية فانهم قالوا كتاب القاضي الى القاضي جائز
الا في الحدود ثم قالوا ان كان القتل خطأ يجوز فيه كتاب القاضي الى القاضي لان قتل الخطأ
في نفس الامر مال لعدم القصاص فيلحق بسائر الاموال في هذا الحكم وقوله وانما صار مالا
الى آخره بيان وجه المناقضة في كلام الحنفية حاصله انما يصير قتل الخطأ مالا بعد ثبوته
عند الحاكم والخطأ والحمد واحد يعني في اول الامر حكمهما واحد لا تفاوت في كونهما حدا
والجواب عن هذا ان يقال لانسلم ان الخطأ والحمد واحد وكيف يكونا واحدا ومقتضى
الحمد القصاص ومقتضى الخطأ عدم القصاص ووجوب المسال لئلا يكون دم المقتول خطأ
هدرا وسواء كان هذا قبل الثبوت او بعده ص وقد كتب عمر الى عامله في الحدود
ش اي كتب عمر بن الخطاب الى عامله في الحدود وغرضه من ايراد هذا الرد على

الخفية ايضا في عدم رؤيتهم جواز كتاب القاضي الى القاضي في الحدود ولا يرد على ما ذكره
وذكر هذا الاثر عن عمر لرد عليهم فيما قالوه قوله في الحدود رواية الاكثرين وفي رواية
ابي ذر عن المستلي والكشميني في الجارود بالجيم وبالراء المضمومة وفي آخره الدال المهملة وهو
الجارود بن المعلى بكنتى اباعياث كان سيدا في عبد القيس رئيسا قال ابن اسحق قدم على رسول
الله صلى الله تعالى عليه وسلم في سنة عشر في وفد عبد القيس وكان نصرانيا فاسلم وحسن اسلامه ويقال
ان اسمه بشير بن عمرو وانما قيل له الجارود لانه اغار في الجاهلية على بكر بن وائل ومن معه فاصابهم
وجردهم وسكن البصرة الى ان مات وقيل بارض فارس وقيل قتل بارض نها وندم النعمان بن مقرن
في سنة احدى وعشرين وله قصة مع قدامة بن مظعون عامل عمر رضى الله تعالى عنه على
البحرين اخرجهما عبد الرزاق من طريق عبدالله بن عامر بن ربيعة قال استعمل عمر قدامة بن
مظعون فقدم الجارود سيد عبد القيس على عمر فقال ان قدامة شرب فسكر فكتب عمر الى
قدامة في ذلك فذكر القصة بطولها في قدوم قدامة وشهادة الجارود وابى هريرة عليه وجلده
الحد والجواب عنه ان كتاب عمر رضى الله تعالى عنه الى عامله لم يكن في اقامة الحد وانما
كان لاجل كشف الحال الا يرى ان عمر هو الذي اقام الحد فيه بشهادة الجارود وابى
هريرة **ص** وكتب عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه في سن كسرت ش **ص**
اي كتب الى عامله زريق بن حكيم في شأن سن كسرت وكان كتب اليه كتابا اجاز فيه
شهادة رجل على سن كسرت وهذا وصله ابو بكر الخلال في كتاب القصاص والديات
من طريق عبدالله بن المبارك عن حكيم بن زريق عن ابيه فذكر ما ذكرناه **ص**
وقال ابراهيم كتاب القاضي الى القاضي جائز اذا عرف الكتاب وانخاتم ش **ص**
ابراهيم هو الخفي ووصله ابن ابى شيبة عن عيسى بن يونس عن عبيدة عنه
ص وكان الشعبي يحجز الكتاب المختوم بما فيه من القاضي ش **ص** الشعبي
هو عامر بن شراحيل التابعي الكبير ووصله ابن ابى شيبة عن طريق عيسى بن ابى عزة قال
كان عامر يعنى الشعبي يحجز الكتاب المختوم يحجبه من القاضي **ص** وروى عن ابن عمر نحوه
ش **ص** اي يروى عن عبدالله بن عمر نحوه ماروى عن الشعبي ولم يصح هذا فلذلك ذكره
بصفة التريض **ص** وقال معاوية بن عبد الكريم الثقفي شهدت عبد الملك بن يعلى قاضي
البصرة واياس بن معاوية والحسن وثمامة بن عبدالله بن انس وبلال بن ابى بردة وعبدالله بن ابى
بريدة الاسلمى وعامر بن عبيدة وعباد بن منصور يحجزون كتب القضاة بغير محضر من الشهود فان
قال الذى يحج عليه بالكتاب انه زور قيل له اذهب فالتس المخرج من ذلك ش **ص** معاوية
ابن عبد الكريم الثقفي المعروف بالضال بالاضداد المجمة واللام المشددة سمي بذلك لانه ضل في طريق
مكة وثقه احمد وابو داود والنسائي ومات سنة ثمانين ومائة ووصل اثره وكيع في مصنفه عنه
قوله شهدت اى حضرت عبد الملك بن يعلى بوزن برضى التابعي الثقة ولاه يزيد بن هبيرة
قضاء البصرة لماولى امارتها من قبل يزيد بن عبد الملك بن مروان ومات على القضاء بعد المائة
بستين او ثلاث ويقال بل عاش الى خلافة هشام بن عبد الملك فعزله قوله واياس بكسر الهمزة
وتخفيف الياء آخر الحروف وبالسین المهملة ابن معاوية المزنى المعروف بالذكا وكان قدولى قضاء

البصرة في خلافة عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه ولاء عدى بن ارمطة عامل عمر عليها بعد امتناع منه مات سنة ثنتين ومائة وهو ثقة عند الجميع قوله والحسن هو البصري الامام المشهور وكان ولي قضاء البصرة مدة لطيفة ولاء عدى بن ارمطة عاملها وابوه يسار رأى مائة وعشرين من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مات في شهر رجب سنة عشر ومائة وهو ابن تسع وثمانين سنة قوله وثمالة بضم الثاء المثناة وتخفيف الميم ابن عبد الله بن انس بن مالك وكان تابعيا ثقة ولي قضاء البصرة في اوائل خلافة ابن هشام بن عبد الملك ولاء خالد القسري سنة ست ومائة وعزله سنة عشر وولى بلال بن ابي بردة ومات ثمانية بعد ذلك روى عن جده انس ابن مالك والبراء بن عازب قوله وبلال بن ابي بردة بضم الباء الموحدة اسمه عامر او حارث بن ابي موسى الاسدي وكان صديق خالد بن عبد الله القسري فولاه قضاء البصرة لما ولي امرتها من قبل هشام بن عبد الملك وضم اليه الشرطة وكان اميرا وقاضيا الى ان قتله يوسف بن عمر الثقفي لما ولي الامرة بعد خالد ولم يكن محمودا في احكامه قوله وعبد الله بن بريدة بضم الباء الموحدة وقبح الراء الاحلى التابعي المشهور وكان ولي قضاء مرو بعد اخيه سليمان سنة خمس ومائة الى ان مات وهو على قضائهما سنة خمس عشرة ومائة وذلك في ولاية اسد بن عبد الله القسري على خراسان وهو اخو خالد القسري وحديث عبد الله بن بريدة الحصبب هذا في الكتب الستة قوله وعامر بن عبيدة بضم العين وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وقيل عبيدة بفتح العين وسكون الباء وهو تابعي قديم ثقة وحديثه عند النسائي وعامر كان ولي القضاء بالكوفة مرة قوله وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن منصور الناجي بالنون والجبم ابو سلمة البصري قال ابو داود ولي قضاء البصرة خمس مرات وكان يرمى بالقدر فلذلك ضعفوه وحديثه في السنن الاربعة وعلق له البخاري شيئا مات سنة اثنتين وخسين ومائة قوله يميزون جملة حالبة قوله فانفس المخرج بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة اى اطلب الخروج من عهد ذلك اما بالقدرح في البيعة بما يقبل قبطل الشهادة واما بما يدل على البراءة من المشهود به **ح** ص واول من سأل على كتاب القاضي البيضا بن ابي ليلى وسوار بن عبد الله **ش** ابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى واسم ابي ليلى يسار قاضي الكوفة واول ما وليها في زمن يوسف بن عمر الثقفي في خلافة الوليد بن يزيد ومات سنة اربعين ومائة وهو صدوق اتفقوا على ضعف حديثه من قبل سوء حفظه وحديثه في السنن الاربعة وسوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو ابن عبد الله العبدي نسبة الى بني العبدي بن نعيم قال ابن حبان في الثقات كان فقيها ولاء المنصور قضاء البصرة سنة ثمان وثلاثين ومائة فبقى على قضائها الى ان مات في ذي القعدة سنة ست وخسين ومائة **ح** ص وقال لنا ابو نعيم حدثنا عبد الله بن محرز جئت بكتاب من موسى بن انس قاضي البصرة واقمت عنده البيعة ان لي عند فلان كذا وكذا وهو بالكوفة وجئت به القاسم بن عبد الرحمن فاجازه **ش** ابو نعيم الفضل بن دكين احد مشايخ البخاري نقله عنه مذاكرة وعبد الله بن محرز بضم الميم وسكون الخاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي هو كوفي وماله في البخاري سوى هذا الاثر وموسى بن انس ابن مالك قاضي البصرة التابعي المشهور ثقة وحديثه في الكتب الستة وكان ولي القضاء بالبصرة في ولاية حكم بن ايوب الثقفي والقاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن مسعود وكان على قضاء البصرة زمن عمر بن عبدالعزيز رضي الله تعالى عنه وكان لا يأخذ سبلي

القضاء اجرا وكان ثقة صالحا من التابعين لقي جابر بن سمرة قيل انه مات سنة ست عشرة ومائة
قوله فاجازه بالجيم اي امضاه وعمل وفي معنى الخاتمة يشترط في قول ائمة الفتوى ان يشهد بكتاب
القاضي الى القاضي شاهدان عدلان ولا يكتفى معرفته خط القاضي وختمه وحكى عن الحسن
وسوار والحسن العنبري انهم قالوا اذا كان يعرف خطه وختمه قبله وهو قول ابي ثور ايضا
وفي التوضيح واختلفوا اذا شهد القاضي شاهدين على كتابه ولم يقرأه عليهما ولا عرفهما بما فيه
فقال مالك يجوز ذلك ويلزم القاضي المكتوب اليه قبوله بقول الشاهدين هذا كتابه دفعه
اليما مخنوما وقال ابو حنيفة والشافعي وابو ثور اذا لم يقرأه عليهما القاضي ولم يحرره لم يعمل القاضي
المكتوب اليه بما فيه وروى عن مالك مثله واختلفوا اذا انكسر ختم الكتاب فقال ابو حنيفة
وزفر لا يقبله الحاكم وقال ابو يوسف يقبله ويحكم به اذا شهدت به البيعة وبه قال الشافعي
ص وكره الحسن وابو قلابة ان يشهد على وصية حتى يعلم ما فيها لانه لا يدري لعل فيها
جورا ش الحسن هو البصري وابو قلابة بكسر القاف وتخفيف اللام هو عبدالله بن
زيد الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء قوله ان يشهد بفتح الياء وفاعله محذوف تقديره ان يشهد
احد على وصية الى آخره قوله جورا بفتح الجيم وهو في الاصل الظالم والمراد به هنا غير الحق
وقال الداودي هذا هو الصواب الذي لا شك فيه انه لا يشهد على وصية حتى يعلم ما فيها وتعقبه
ابن التين فقال لا يدري لم صوبه وهي ان كان فيها جور بوجب الحكم ان لا يمضي لايض وان كان
بوجب الحكم امضاه يعض ومذهب مالك جواز الشهادة على الوصية وان لم يعلم الشاهد
ما فيها ص وقد كتب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل خيبر اما ان تدوا صاحبكم
واما ان تؤذوا بحرب ش هذا قطعة من حديث سهل بن ابي حنيفة في قصة حويصة ومحبيصة
وقتل عبدالله بن سهل بغير وسياتي هذا بعد عدة ابواب في باب كتاب الحاكم الى عماله قوله اما
ان تدوا اي اما ان تعطوا الدية وهو من ودي يدي اذا اعطى الدية واصل تدوا تؤذوا فحذفت
الواو التي هي فاء الفعل في المفرد لوقوعها بين الياء والكسرة ثم حذفت في التثنية والجمع تبعاً للمفرد
ثم نقلت ضمة الياء الى الدال فالتى ساكنان وهما الياء والواو فحذفت الياء ولم يحدف الواو لانه
علامة الجمع فصار تدوا على وزن تعوا ص وقال الزهري في شهادة على المرأة من وراء
الستر ان عرفها فاشهدوا الا فلا تشهد ش اي قال محمد بن مسلم بن شهاب الزهري في حكم الشهادة على
المرأة ان عرفها الشاهد يشهد لها وعليها ان لم يعرفها فلا يشهد قوله في شهادة وروى في الشهادة بالالف
واللام قوله من وراء الستر اما بالتقرب واما بغير ذلك وحاصله انه اذا عرفها بأي طريق كان يجوز
الشهادة عليها ولا يشترط ان يراها حال الاشهاد واثرا الزهري هذا وصله ابن ابي شيبة من طريق جعفر بن
برقان عند مذهب مالك جواز شهادة الاعمى في الاقرار وفي كل ما طريقه الصوت سواء عنده تحملها
اعمى او بصيرا ثم عي وقال ابو حنيفة والشافعي لا تقبل اذا تحملها اعمى ودليل مالك ان الصحابة والتابعين
رووا عن امهات المؤمنين من وراء حجاب وميزوا اشخاصهن بالصوت وكذا آذان ابن ام مكتوم
ولم يفرقوا بين نداءه ونداء بلال الا بالصوت ولان الاقدام على الفروج اعلى من الشهادة بالحقوق والاعمى
له وطء زوجته وهو لا يعرفها الا بالصوت وهذا لم يمنع منه احد ص حدثنا محمد بن
بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن انس بن مالك قال لما اراد النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم ان يكتب الى الروم قالوا انهم لا يقرؤن كتابا الا مخنوما فاتخذ النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم خاتما من فضة كائى انظر الى وبصه ونقشه محمد رسول الله ش مطابقه
لترجمة من حيث انها مشقة على احكام منها الشهادة على الخط المخنوم وهذا الحديث فيه الخط
والخطم وقال الطحاوي حديث انس رضى الله تعالى عنه يستفاد منه ان الكتاب اذا لم يكن
مخنوما فالخاتمة بما فيه قائمة لكونه صلى الله تعالى عليه وسلم اراد ان يكتب اليهم قالوا انهم
لا يقرؤن كتابا الا مخنوما فلذلك اتخذ خاتما من فضة والحديث تقدم بيانه في شرح حديث ابي
سفيان مطولا في بدء الوحي واخرجه هنا عن محمد بن بشار الذي يقال له بن دار عن غندر بضم الغين
المجتمعة وسكون النون وهو لقب محمد بن جعفر قوله وبصه بفتح الواو وكسر الباء الموحدة
وسكون الباء آخر الحروف وبالصاد المهملة اي بريقه ولعانه ص باب متى يستوجب
رجل القضاء ش اي هذا باب يذكر فيه متى يستوجب الرجل اي متى يستحق ان يكون
قاضيا وقال الكرماني اي متى يصير اهلا للقضاء او متى يحب عليه القضاء ص وقال الحسن
خذا الله على الحكام ان لا يتبعوا الهوى ولا يخشوا الناس ولا يشترؤا بآياته ثمنا قليلا ثم قرأ (يا داود انا جعلناك
خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضلون عن
سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) وقرأ (انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم
بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا) استودعوا (من كتاب الله
وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوا ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما انزل
الله فاولئك هم الكافرون) وقرأ (وداود وسليمان اذ يحكما في الحارث اذ تنفشت فيه غنم القوم
وكننا لحكمهم شاهدين ففهمنا سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) فحمد سليمان ولم يلم داود واولا ما ذكر
الله من امر هذين رايت ان القضاة هلكوا فانه اثني على هذا بعلمه وعذر هذا باجتهاده ش
اي قال الحسن البصري رحمه الله اخذا الله اي ازم الله على الحكام بضم الحاء جمع حاكم ان لا يتبعوا
الهوى اي هوى النفس وهو ما تحبه وتشتهيه من هوى يهوى من باب علم يعلم هوى والنهى عن
اتباع الهوى امر بالحكم بالحق قوله ولا يخشوا الناس نهى عن خشيتهم وفي النهى عن خشيتهم امر
بخشية الله ومن لازم خشية الله الحكم بالحق قوله ولا يشترؤا بآياته اي بايات الله ثمنا قليلا وهكذا
في بعض النسخ وفي بعضها ولا تشتروا بآياتي وفي النهى عن بيع آياته الامر باتباع ما دلل عليه وانما
وصف لثمن بالقليلة اشارة الى انه وصف لازمه بالنسبة للعوض فانه اعلى من جميع ما حوته الدنيا
قوله ثم قرأ اي ثم قرأ الحسن البصري قوله تعالى (يا داود انا جعلناك خليفة) اي صيرناك خليفة عن
من قبلك في الارض اي على المالك من الارض كن يستخلفه بعض السلاطين على بعض البلاد ويملكه
عليها قوله فاحكم بين الناس بالحق اي بالعدل الذي هو حكم الله قوله ولا تتبع الهوى اي لا تقل
مع ما تشتهى اذا خالف امر الله تعالى قوله فيضلك منصوب على الجواب وقبل مجزوم عطف على
النهى وفتح اللام لالتقاء الساكنين قوله ان الذين يضلون عن سبيل الله اي عن دلاله التي نصبا
في القول او عن شرائعه التي شرعها واوحى بها قوله بما نسوا اي بنسيتهم يوم الحساب ويوم
الحساب متعلق بنسوا او بقوله لهم اي لهم عذاب شديد يوم القيامة بسبب نسيانهم وهو ضلالهم
عن سبيل الله قوله وقرأ اي الحسن البصري قوله فيها هدى اي بيان ونور القضاة الكائن

لشبهات وذلك ان اليهود استفتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في امر الزابين فانزل الله هذه قوله
 يحكم بها النيبون الذين اسماوا وصفهم بالاسلام لاعلى ان غيرهم من النيبين لم يكونوا مسلمين وهو
 قوله النبي الامي الآية لان غيره لم يؤمن بالله وقيل اراد الذين اتقوا الحكم الله لا الاسلام الذي
 هو ضد الكفر وقيل اسلموا انفسهم لله وقيل بما في التورية قوله للذين هادوا اي تابوا من الكفر
 قاله ابن عباس وقال الحسن هم اليهود ويجوز ان يكون فيها تقديم وتأخير اي للذين هادوا يحكم
 بها النيبون قوله والربابون العلماء الحكماء وهو جمع رباني واصله رب العلم والالف والنون
 فيه للمبالغة وقال مجاهد هم فرق الاحبار والاحبار العلماء لانهم يحبرون النبي وهو في صدورهم
 محبر قوله بما استخفظوا استودعوا من كتاب الله هذا تفسير ابي عبيدة وقد ثبت هذا للمستمل
 يقال استخفظته كذا استودعته اياه قوله وكانوا عليه اي على الكتاب او على ما في التورية قوله
 فلا تخشوا الناس اي في اظهار صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واخشوني في كتمان صفة
 والخطاب للعلماء اليهود وقيل لليهود المدينة بان لا يخشوا يهود خيبر وقيل نهى للحكام عن خشيتهم
 غير الله تعالى في حكوماتهم قوله ولا تشعروا باني ثمننا قليلا اي ولا تستبدلوا باحكامي وفرائضي
 وقيل بصفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ومن لم يحكم الى آخره هذه والايتان بعدها
 نزلت في الكفار ومن غير حكم الله من اليهود وليس في اهل الاسلام منها شيء لان المسلم وان ارتكب
 كبيرة لا يقال له كافر قوله وقرأ اي الحسن البصري وداود وسليمان اذ يحكمان يعني يحكمان
 في الحرب واخرج عبد الرزاق بسند صحيح عن ميمون قال كان حرثهم عنيا نفشت فيه الغنم اي
 رعت ليل يقال نفشت الدابة تفش نفوشا اذا رعت ليل بالاراع وهملت اذا رعت نهرا بليل
 فقهاكم اصحاب الحرب مع اصحاب الغنم عند داود عليه السلام فقضى بالغنم لاصحاب الحرب فروا
 بسليمان فاخبروه الخبر فقال سليمان لا ولكن اقضي بينهم ان يأخذوا الغنم فيكون لهم لبنها وصوفها
 وسمنها ومنفعتها ويقوم هؤلاء على حرثهم حتى اذا عاد كما كان ردوا عليهم غنمهم فدخل اصحاب
 الغنم على داود فاخبروه فارسل الى سليمان فزم عليه بحق النبوة والمالك والولد كيف رأيت فيما
 قضيت فقال عدل المالك واحسن وغيره كان ارفق بهما جميعا قال ما هو فاخبره بما حكم به فقال داود
 عليه السلام نعم ما قضيت قوله ففهمناها يعني القضية قوله وكلا اي كل واحد من داود
 وسليمان آتينا اي اعطينا حكما وعلما وقال الداودي اثني الله عليهما بذلك فحمد سليمان
 ولم يلم داود من اللوم وفي بعض النسخ ولم يذم من الذم قيل قول الحسن البصري ولم يذم
 داود بان فيه نقضا لحق داود عليه السلام وذلك ان الله تعالى قال و(كلا آتينا حكماء وعلما)
 فجعلهم في الحكم والعلم وميز سليمان بالفهم وهو علم خاص زاد على العام بفصل الخصومة قال
 والاصح في الواقعة ان داود اصاب الحكم وسليمان ارشد الى الصلح وقيل الاختلاف بين
 الحكمين في الاولوية لافي العمد والخطأ ومعنى قول الحسن فحمد سليمان يعني لموافقتهم الطريق
 الارجح ولم يذم داود لاقتصاره على الطريق الراجح واستدل بهذه القصة على ان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم ان يجتهد في الاحكام ولا ينتظر نزول الوحي لان داود عليه السلام اجتهد في المسألة
 المذكورة قطعا لانه لو كان قضى فيها بالوحي ما خص الله سليمان بفهمها دونه وقد اختلف من
 اجاز فني ان يجتهد هل يجوز عليه الخطأ في اجتهاده فاستدل من اجاز ذلك بهذه القصة ورد عليه

بان الله تعالى اثني على داود فيها بالحكم والعلم والخطأ ليس حكما ولا علما وانما هو ظن غير
 مصيب قوله واولا ما ذكر الله من امر هذين يعني داود وسليمان عليهم السلام قوله رأيت جواب
 لو واللام فيه للتأكيد وهي مفتوحة وفي رواية الكشميهني لرؤيت على صيغة المجهول قوله ان
 القضاة اي قضاة هذا الزمان هلكوا لما تضمنه قوله عز وجل (ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم
 الكافرون) ودخل في عمومهم العامد والمخطئ فاستدل بقوله ففهمناها سليمان الآية على ان الوعيد
 خاص بالعامد وشار الى ذلك بقوله فان الله اثني على هذا اي على سليمان بعلمه قوله وعذر بالذال
 المعجمة قوله هذا يعني داود واجتهاده فلذلك لم يله **ص** وقال مزاحم بن زفر قال اننا
 عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه خسر اذا اخطأ القاضي ممن خطة كانت فيه وصمة ان يكون
 فهما حلما عفيفا صليبا عالما سؤلا عن العلم **ش** مزاحم بضم الميم وبالزاي وكسر الحاء
 المهملة ابن زفر بضم الزاي وقح الفاء وبالراء الكوفي وهو من اخرج له مسلم وعمر بن عبدالعزيز
 الخليفة المشهور العادل قوله خسر اي خسر خصال قوله اذا اخطأ اي تجاوز وفات ممن
 اي من الخمس المذكورة وقال الكرماني وروى منهم اي من القضاة قوله خطة بضم الخاء المعجمة
 وتشديد الطاء كذا في رواية ابي ذر عن غير الكشميهني وفي روايته عنه خصلة بفتح الخاء المعجمة
 وسكون الصاد المهملة وهما بمعنى قوله وصمة بفتح الواو وسكون الصاد المهملة اي عيب وعار
 قوله ان يكون تفسير لخال القاضي المذكور وهو جلة في محل الرفع على الخبرية تقديره وهي
 ان يكون قوله فهما بفتح الفاء وكسر الهاء قال بعضهم هو من صبغ المبالغة قلت هو من الصفات
 المشبهة ووقع في رواية المستمل فقها قوله حلما يعني على من يؤذيه ولا يبادر بالانتقام وقيل الحلم
 هو الطمأنينة يعني متحملا لسماع كلام المتحاكين واسع الخلق غير ضجور ولا غضوب قوله عفيفا
 اي يكف عن الحرام فانه اذا كان عالما ولم يكن عفيفا كان ضرره اشد من ضرر الجاهل ويقال العفة التزاهة
 عن القبايح اي لا يأخذ الرشوة بصورة الهدية ولا يميل الى ذي جاه ونحوه قوله صليبا على وزن
 فعيل من الصلابة اي قوياشديدا يقف عند الحق ولا يميل مع الهوى ويستخلص حق الحق من المبطل
 ولا يتهاون فيه ولا يحاميه قوله سؤلا على وزن فعول اي كثير السؤال عن العلم مذاكرا مع اهل
 العلم لانه ربما يظهر له من غيره ما هو اقوى مما عنده وهذا الاثر وصله سعيد بن منصور في السنن عن
 عباد بن عباد ومحمد بن سعد في الطبقات عن عفان كلاهما قال حدثنا مزاحم بن زفر قال قدمنا على عمر
 ابن عبدالعزيز في خلافته وقد امراهل الكوفة فسألنا عن بلادنا وقاضينا وامره وقال خسر اذا
 اخطأ الى آخره فان قلت هذه ستة لاجسة قلت السادس من تمة الخامس لان كمال العلم لا يحصل
 الا بالسؤال **ص** **باب** * رزق الحكام والعاملين عليها **ش** اي هذا باب
 فيه بيان رزق الحكام بضم الحاء وتشديد الكاف جمع حاكم والعاملين جمع عامل وهو الذي يتولى
 امرا من اعمال المسلمين كالولاية وجباسة النقي وعمال الصدقات ونحوهم وفي بعض النسخ باب رزق
 الحاكم وفي بعضها باب رزق القاضي والرزق ما يرثه الامام من بيت المال ان يقوم بمصالح المسلمين
 قوله عليها قال بعضهم اي على الحكومات قلت الصواب ان يقال على الصدقات بقربة ذكر
 الرزق والعاملين **ص** وكان شرح القاضي يأخذ على القضاء اجرا **ش**
 شرح هو ابن الحارث بن قيس النخعي الكوفي قاضي الكوفة ولاه عمر رضى الله تعالى عنه ثم قضى

من بعده بالكوفة دهرًا طويلًا ثقة محضرم ادرك الجاهلية والاسلام ويقال ان له حجة مات
قبل اثنتين وقد جاوز المائة قوله اجرا اى اجرة وفي التلويح هذا التعليق ضعيف وهو يرد على
من قال التعليق المجزوم به عند البخارى صحيح قلت رواه عبدالرزاق وسعيد بن منصور من طريق
بجالة عن الشعبي بلفظ كان مسروق لا يأخذ على القضاء اجرا وكان شريح يأخذ وروى ابن ابي
شيبه عن الفضل بن دكين عن الحسن بن صالح عن ابن ابي ليلى قال بلغنا او قال بلغني ان عليا رضى الله
تعالى عنه رزق شريحا خمسمائة قلت هذا يؤيد قول من قال التعليق المذكور ضعيف
لان القاضى اذا كان له شئ من بيت المال ليس له ان يأخذ شيئا من الاجرة وقال انطبرى
ذهب الجمهور الى جواز اخذ القاضى الاجرة على الحكم لكونه يشغله الحكم عن القيام
بمصالحة غير ان طائفة من السلف كرهت ذلك ولم يحرموه مع ذلك وقال ابو على الكرابيصى
لابأس للقاضى ان يأخذ الرزق على القضاء عند اهل العلم قاطبة من العجالة ومن بعدهم وهو قول
اقهلاء الامصار ولا علم بينهم اخلافا وقد ذكره ذلك قوم منهم مسروق ولا علم احدا منهم حرمة
وقال صاحب الهداية ثم ان القاضى اذا كان فقيرا فالافضل بل الواجب اخذ كفايته وان كان غنيا
فالافضل الامتناع عن اخذ الرزق من بيت المال رفقا ببيت المال وقيل الاخذ هو الاصح صيانة
للقضاء عن الهوان ونظرا لمن بولى بعده من المحتاجين وبأخذ بقدر الكفاية له واعماله **ص**
وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها يا كل الوصى بقدر عماله **ش** العمالة بضم العين
وتخفيف الميم وقيل هو من الثلاث وهى اجرة العمل ووصل ابن ابي شيبة هذا التعليق من طريق
هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة في قوله تعالى (ومن كان فقيرا فلبأ كل بالمعروف) قالت اتزل ذلك
في ولى مال اليتيم يقوم عليه بما يصلحه ان كان محتاجا يأكل منه **ص** واكل ابو بكر وعمر
رضى الله تعالى عنهما **ش** اكلمهما كان في ايام خلافتهما لاشتغالهما بامور المسلمين واهما
من ذلك حق واثرا بى بكر رضى الله تعالى عنه وصله ابو بكر بن ابي شيبة من طريق ابن شهاب
عن عروة عن عائشة قالت لما استخلف ابو بكر قال قد علم قومي ان حرفتى لم تكن تمجيز عن مؤنة
اهلى وقد شغلت بامر المسلمين وفيه فيأكل آل ابي بكر من هذا المال واثروا وصله ابن ابي شيبة
ايضا وابن سعد من طريق حارثة بن مضرب بضم الميم وقبح الضاد المعجمة وتشديد الراء المكسورة
بعدها باء موحدة قال قال عمر انى اتزلت نفسى من مال الله منزلة قيم اليتيم ان استغيت عنه تركت
وان فتقرت اليه اكلت بالمعروف **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرنى
السائب بن يزيد ابن اخت عمر ان حبيب بن عبد العزيز اخبره ان عبد الله بن السعدى اخبره انه قدم
على عمر رضى الله تعالى عنه في خلافة فقال له عمر الم احدثك نلى من اعمال الناس اعلا فاذا
اعطيت العمالة كرهتها قلت بنى فقال عمر ما تريد الى ذلك قلت انى افراسوا عبادا وانا بخير فاريد
ان تكون عمالتى صدقة على المسلمين قال عمر لا تفعل فانى كنت اردت الذى اردت فكان رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم يعطينى العطاء فاقول اعطه افقر اليه منى حتى اعطاني مرة مالا فقلت اعطه
افقر اليه منى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خذ فقله وتصديق به فاجاءك من هذا المال وانت
غير مشرف ولا سائل فخذ ولا تلبس به نفسك وعن الزهرى قال حدثني سالم بن عبد الله ان عبد الله بن
عمر قال سمعت عمر يقول كان لنى صلى الله تعالى عليه وسلم يعطينى العطاء فاقول اعطه افقر اليه منى

حتى اعطاني مرة مالا فقلت اعطه من هو افقر اليه منى فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خذ فقله
وتصدق به فاجاءك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذ ولا تلبس به نفسك **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حنيفة والزهرى محمد بن مسلم
والسائب بن يزيد من الزيادة ابن اخت عمر بفتح النون وكسر الميم بعدهما هو الصحابي المشهور
وادرك من زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست سنين وحفظ عنه وهو من اواخر الصحابة
موتا وآخر من مات منهم بالمدينة وقال ابو عمر قيل انه توفي سنة ثمانين وقيل ست وثمانين وقيل سنة
احدى وتسعين وهو ابن اربع وتسعين وقيل ست وتسعين وحبيب بن ابي حنيفة الخاطب بالمهملين ابن
عبد العزيز اسم الصنم المشهور العامرى من الطلقاء كان من مسلة الفتح وهو احد المؤلفين لقلوبهم
ادرك الاسلام وهو ابن ستين سنة او نحوها واعطى من غنائم بدر مائة بعير وكان من دفن عثمان
ابن عفان رضى الله تعالى عنه وباع من معاوية دارا بالمدينة باربعين الف دينار مات بالمدينة في آخر
خلافة معاوية وهو ابن مائة وعشرين سنة وعبد الله بن السعدى هو عبد الله بن وقدان بن عبد
شمس بن عبدود وانما قيل له ابن السعدى لان اياه كان مسترضعا في بنى سعد مات بالمدينة سنة سبع
وخسين وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وهذا الاسناد من الفرائد اجمع فيه اربعة
من الصحابة رضى الله تعالى عنهم والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابن الظاهر بن السرح وغيره
واخرجه ابو داود فيه وفي الجراح عن ابي الوليد الطيالسى عن ليث بن عمار واخرجه النسائي في الزكاة
عن قتيبة وغيره قوله الم احدث بضم المهملة وقبح الحاء وتشديد الدال قوله نلى من اعمال الناس
اى الولايات من امرة او قضاء او نحوهما ووقع في رواية بشري بن سعيد عند مسلم استعملنى عمر رضى الله
تعالى عنه على الصدقة فعين الولاية قوله فاذا اعطيت على صبغة المجهول قوله العمالة بالضم اجرة
العمل وبالفتح نفس العمل قوله ما تريد الى ذلك يعنى ما غاية قصدك بهذا الرد قوله افراسا جمع فرس
قوله واعبد اجمع عبد كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهنى اعتدا بضم التاء المثناة من فوق
جمع عتيد وهو المال المدخر قوله الذى اردت بفتح التاء قوله يعطينى العطاء اى المال الذى يقسمه
الامام فى المصالح قوله اعطه افقر اليه منى اى اعط بجزء القطع الذى هو افقر اليه منى وفصل
بين افعال التفضيل وبين كلمة من لانه انما لم يحز عند الحاجة اذا كان اجنبيا وهما هو الصق
من الصلة لان ذلك محتاج اليه بحسب جوهر اللفظ والصلة محتاج اليها بحسب الصبغة قوله
غير مشرف اى غير طامع ولا ناظر اليه قوله والاى وان لم ينجى اليك فلا تتبعه نفسك في طلبه وازكره
فيل لم ينعده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الايثار اجيب بانه اراد الافضل والاعلى من
الاجر لان عمر وان كان مأجورا بايثاره الاحوج لكن اخذه ومباشرته الصدقة بنفسه اعظم
ودلك لان التصديق بعد القول انما هو دفع الشئ الذى هو مسنون على النفوس قوله وعن
الزهرى حدثني سالم هو موصول بالسند المذكور والى الزهرى وقد اخرج النسائي عن عمرو بن
منصور عن ابي اليان شيخ البخارى الحديثين المذكورين الى عمر رضى الله تعالى عنه وفيه اخذ
الرزق لمن اشغل بشئ من مصالح المسلمين وذكر ابن المنذر ان يزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه كان
بأخذ الاجر على القضاء وروى ذلك عن ابن سيرين وشريح وهو قول الليث واسحق وابى نعيم

وقال الشافعي اذا اخذ القاضي جعلاً لم يجز عندي وقال ابن المنذر وحديث ابن السعدي **ح**
 في جواز ارضاق القضاة من وجوهها وفيه ان اخذ ما جاء من المال بغير مسألة افضل من تركه لان
 يقع في اضاعة المال وقد نهى الشرع عن ذلك وذهب بعض الصوفية الى ان المال اذا جاء من غير اشراف
 نفس ولا سؤال لا يرد فان رد عوقب بالحرمان وبخس عن احد ايضا واهل الظاهر وقال ابن
 النين في هذا الحديث كراهة اخذ الرزق على القضاء مع الاستغناء وان كان المال طيباً **ح**
باب من قضى ولا عن في المسجد ش **ح** اي هذا باب في بيان من قضى ولا عن في المسجد قوله
 قضى ولا عن فلان تنازماً في المسجد ومعنى لا عن امر بالاعان على سبيل المجاز نحو كسي الخليفة
 الكعبة **ح** ولا عن عمر رضي الله تعالى عنه عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ش **ح** اي امر عمر رضي الله تعالى عنه بالاعان عند منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وانما خص عمر المنبر لانه كان يرى التحليف عند المنبر ابلغ في التغليظ وبؤخذ منه التغليظ في الايمان
 بالمكان وقاسوا عليه الزمان وفي التوضيح يغلف في الاعان بالزمان والمكان وهي سنة عندنا لا فرض
 على الاصح وقال مالك بالغليظ وابو حنيفة رضي الله تعالى عنه منعه وروى ابن كنانة
 عن مالك يجزى في المال العظيم والدماء وزمن الاعان بعد العصر عندنا وعند المالكية اثر الصلاة
 واختصاص العصر لاختصاصه بالملائكة اعني ملائكة الليل والنهار **ح** **ص** وقضى شرح
 والشعبي وبخس بن يعمر في المسجد ش **ح** شرح هو القاضي المشهور والشعبي هو عامر بن
 شراحيل وبخس بن يعمر بفتح الياء والميم بينهما عين مهملة البصري القاضي بمرو واثر شريح واصله
 ابن ابي شيبة من طريق اسمعيل بن ابي خالد قال رأيت شريحاً يقضي في المسجد وعليه برنس خز
 واثر الشعبي واصله سعيد بن عبد الرحمن الخزومي في جامع سفيان عن طريق عبد الله بن شبرمة قال
 رأيت الشعبي جلد يهودي في قرية في المسجد واثر بخس بن يعمر واصله ابن ابي شيبة من رواية عبد الرحمن
 ابن قيس قال رأيت بخس بن يعمر يقضي في المسجد **ح** **ص** وقضى مروان على زيد بن ثابت
 باليمن عند المنبر ش **ح** مروان هو ابن الحكم قوله عند المنبر وفي رواية الكشميهني على المنبر
 وهذا طرف من اثر مضي في كتاب الشهادات **ح** **ص** وكان الحسن وزرارة بن اوفى بقضيان
 في الرحبة خارجاً من المسجد ش **ح** الحسن هو البصري وزيره بضم الزاي وتخفيف الراء
 الاولى ابن اوفى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالفاء مقصوراً العامري قاضي البصرة قوله في
 الرحبة بفتح الحاء وسكونها قاله الكرماني والظاهر ان التي بالسكون هي المدينة المشهورة وهي
 الساحة والمكان المسع امام باب المسجد غير منفصل عنه وحكمها حكم المسجد فيصحب فيها الاعتكاف
 في الاصح بخلاف ما اذا كانت منفصلة **ح** **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال
 الزهري عن سهل بن سعد قل شهدت التلاعنين وانا ابن خمس عشرة سنة وفرق بينهما ش **ح**
 مطابقته للترجمة من حيث ذكر الاعان وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة
 وسهل بن سعد الساعدي الانصاري المدني قدمي هذا مطولاً في الاعان وقال مالك وابن القاسم يقع
 الفراق بنفس الاعان ولا يحل له ابداء وقال ابن ابي صفرة الاعان لا يرفع العصمة حتى يوقع الزوج
 الطلاق **ح** **ص** حدثنا بخس بن حدثنا عبد الرزاق اخبرنا ابن جريح اخبرني ابن شهاب عن سهل اخي
 بني ساعدة ان رجلاً من الانصار جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال رأيت رجلاً وجد مع امرأته

رجلاً أيقنله فتلاعنا في المسجد وانا شاهد ش **ح** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وبخس هذا يجهل
 ان يكون بخس بن جعفر بن ابي النخاري البكندى وان يكون بخس بن موسى بن عبد ربه السخني البجلي
 الذي يقال له خت لان كلا منهما روى عن عبد الرزاق بن همام وروى البخاري عن كل منهما
 وهذا طريق آخر في حديث سهل اخرجه عن بخس بن عبد الرزاق عن عبد الملك بن جريح عن محمد
 ابن مسلم بن شهاب الزهري عن سهل بن سعد الى آخره قوله اخبرني ابن شهاب وفي الطريق الاول
 قال الزهري اشارة الى ان قوله قال فلان دون قوله اخبرني فلان او عن فلان قوله اخي بني
 ساعدة اي واحد منهم كما يقال هو اخو العرب اي واحد منهم وبنو ساعدة ينسب الى ساعدة
 ابن كعب بن الخزرج قوله ان رجلاً هو عويمر الجعاني والحديث مرطولاً في الاعان ومضى الكلام
 فيه **ح** **ص** **باب من حكم في المسجد حتى اذا اتى على حد امر ان يخرج من المسجد**
في مقام ش **ح** اي هذا باب فيه بيان من كان لا يكره الحكم في المسجد اذا حكم فيه ثم اتى الى
 حكم فيه اقامة حد من الحدود ينبغي ان يأمر ان يخرج من وجب عليه الحد من المسجد في مقام
 الحد عليه خارج المسجد وقد فسر بعضهم هذه الترجمة بقوله كأنه يشير بهذه الترجمة الى من خصص
 جواز الحكم في المسجد بما اذا لم يكن هناك شيء يتأذى به من في المسجد او يقع به نقص للمسجد
 كالنلويث انتهى قلت تفسير هذه الترجمة بما ذكرناه وليس ما ذكره تفسيرها اصلاً يقف عليه من له
 ادنى ذوق من معاني التراكيب نعم الذي ذكره ينبغي ان يحترز عنه ولكن لا مناسبة له في معنى
 الترجمة واختلف العلماء في اقامة الحدود في المسجد فروى عن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما منع
 ذلك كما ينبغي الآن وهو قول مسروق والشعبي وعكرمة والكوفيين والشافعي واحد واسحق
 وروى عن الشعبي انه اقام على رجل من اهل الذمة حداً في المسجد وهو قول ابن ابي ليلى وروى
 عن مالك الرخصة في الضرب بالاسواط اليسيرة في المسجد فاذا كثرت الحدود فلا تقام فيه وهو
 قول ابى ثور ايضا وقال ابن المنذر ولا ازم من اقام الحد في المسجد ما ثمالاني لا اجد دليلاً عليه وفي التوضيح
 واما الاحاديث التي فيها النهي عن اقامة الحدود في المسجد فضيفة **ح** **ص** وقال عمر رضي الله تعالى
 عنه اخرجاه من المسجد ش **ح** اي قال عمر بن الخطاب اخرجاه اي الذي وجب عليه الحد من المسجد
 وفي بعض النسخ وضربه بعد قوله من المسجد وهذا الاثر وصله ابن ابي شيبة وعبد الرزاق كلاهما من طريق
 طارق بن شهاب قال اتى عمر بن الخطاب برجل في حد فقال اخرجاه من المسجد ثم اضربه وسنده على
 شرط الشيعين **ح** **ص** ويندكر عن علي رضي الله تعالى عنه نحوه ش **ح** اي يندكر عن علي بن ابي
 طالب نحوه ما ذكره عمر بن الخطاب ووصله ابن ابي شيبة من طريق ابن معقل بسكون العين المهملة
 والقاف المكسورة ان رجلاً جاء الى علي فساره فقال يا فتى اخرج من المسجد قائم عليه الحد
 وفي سنده من فيه مقال فلذلك ذكره بصيغة التريض **ح** **ص** حدثنا بخس بن بكير حدثني
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابى سلمة وسعيد بن المسيب عن ابى هريرة رضي الله تعالى عنه
 قال اتى رجل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في المسجد فتداه فقال يا رسول الله اتى
 زنييت فاعرض عنه فلما شهد على نفسه اربعاً قال أباك جنون قال لا قال اذهبوا به فارجوه قال ابن
 شهاب فاخبرني من سمع جابر بن عبد الله قال كنت فيمن رجه بالمصلي ش **ح** مطابقته للترجمة
 ظاهرة ورجاله فذكرهم جداً قريباً وبعداً ومضى الحديث ايضا في باب رجم المحسن

من كتاب الحدود والرجل المذكور فيه هو ما مر قوله فاعرض عنه اي كراهة ذلك واراها
 لترويه تاويلان احدهما ان ذلك انما يكون اذا قام به من له حق والثاني انه لم يحضره احد
 من الشهود قوله المصلي اي في المصلي وهو مصلي الجائز عند البقيع وفي التوضيح قبل المالك
 اترى للامام اذا اعترف عنده احد بالزنا ان يعرض عنه اربع مرات فقال ما عرف هذا اذا اعترف
 مرة واقام على اعترافه اقيم عليه الحد والحديث برده واختلف اذا جحد الاقرار ولم يأت بعده
 فقال مالك مرة يقبل منه وقال اخري لا وابعده من قال يحتمل ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم
 امر برجه قبل ان يستكمل الاربعة **ص** روى ابو نوس ومهر وابن جريح عن الزهري
 عن ابي سلمة عن جابر رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الرجم **ش**
 اي روى الحديث المذكور بونس بن يزيد ومهر بن راشد وعبد الملك بن عبدالعزيز بن جريح
 عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن جابر بن عبد الله واراها البخاري
 بهذا ان هؤلاء خلفوا عقلا في اصحابي فانه جعل اصل الحديث من رواية ابي سلمة عن ابي هريرة
 وهؤلاء جعلوا الحديث كله عن جابر ورواية مهر وصلها البخاري في الحدود وكذلك رواية
 بونس قوله في الرجم اشعار بعدم روايتهم الاقرار اربعا **ص** باب موعظة الامام
 للخصوم **ش** اي هذا باب فيه بيان موعظة الامام للخصوم عند الدعوى **ص** حدث
 عبد الله بن مسلمة عن مالك عن هشام عن ابيه عن زيب ابنة ام سلمة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما ابشر مثلكم وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم ان يكون الحن بحجته
 فاقضى نحو ما سمع فن قضيت له بحق اخيه شيئا فلا يأخذه فانما اقطع له قطعة من النار **ش**
 مطبقة لترجمة ظاهرة وهشام يروي عن ابيه عمرو بن الزبير واسم ام سلمة هند المخزومية ام المؤمنين
 والحديث قدمضي في المظالم واوائل كتاب الحبل ومضى الكلام فيه قوله انما ابشر على معنى الاقرار
 على نفسه بصيغة البشيرة من انه لا يعلم الغيب الا ما علمه الله منه قوله انكم تختصمون الي يريد
 والله اعلم وانا لا اعرف الحق منكم من المبطل حتى يميز الحق منكم من المبطل فلا يأخذ المبطل
 ما عطيه قوله الحن بحجته يعني افطن لها واجدل وقال ابن حبيب انطق واقوى مأخوذ من
 قوله تعالى (ولتعرفهم في الحن القول) اي في بطن القول وقيل معناه ان يكون احدهما اعلم بمواقع
 الحجج واهدى لابرادها ولا يخلطها بغيرها وقال ابو عبيد اللحن بفتح الحاء النطق وبلاساكن الخطا
 في القول وذكر ابن سيدة الحن الرجل الحن نكلم بلعب وحن له يلحن لحنا قال له قولا يفهمه عنه
 ويخفى على غيره والحن القول افهمه اياه وحنه لحنا فهمه ورجل الحن عالم بمواقف الكلام ظريف وحن
 لحن لحنه واتبع لها ولا حن الناس فالحنم قوله فاقضى نحو ما سمع فيه ان الحاكم مأمور بان
 يخضي بما يقربه الخصم عنده قوله فن قضيت له خطاب للمقضى له لانه يعلم من نفسه
 هو الحق او مبطل **ص** باب الشهادة تكون عند الحاكم وفي ولايته القضاء او قبل
 ذلك للخصم **ش** اي هذا باب في بيان حكم الشهادة التي تكون عند الحاكم يعني اذا كان
 الحاكم شاهدا للخصم الذي هو احد المتحاكين عنده سواء تحملها قبل توليته للقضاء او في زمان
 التولي هل له ان يحكم بها اختلفوا في ان له ذلك ام لا فلذلك لم يحزم بالجواب اقوة الخلاف في المسألة
 وان كان آخر كلامه بقضى اختيار ان لا يحكم بعلمه فيها وان اختلف فيه يأتي عن قرب ان

الله تعالى وفي التوضيح ترجمة البخاري فيها دليل على ان الحاكم انما يشهد عند غيره بما تقدم
 عنده من شهادة في ولايته او قبلها وهو قول مالك واكثر اصحابه وقال بعض اصحابنا يعني من
 الشافعية يحكم بما علمه فيما يقربه احد الخصمين عنده في مجلسه **ص** وقال شريح
 القاضي وسأله انسان الشهادة فقال انت الامير حتى تشهد لك **ش** هذا وصلة
 عبد الرزاق عن ابن عيينة عن ابن شبرمة قال قلت للشعبي يا ابا عمرو ارأيت رجلين استشهدا
 على شهادة فسات احدهما واستنقضى الاخر فقال اي شريح فيها وانا جالس فقال انت
 الامير وانا تشهد لك قوله انت الامير اي السلطان او من هو فوقه **ص** وقال مكرمة
 قال عمر رضي الله تعالى عنه لعبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه لورأيت رجلا على حدزنا
 او مرفقة وانت امير فقال شهدتك شهادة رجل من المسلمين قال صدقت قال عمر لولا ان يقول
 الناس زاد عمر في كتاب الله لكنت آية الرجم يدي **ش** مكرمة هو مولى ابن عباس
 قال عمر اي ابن الخطاب الى آخره واخرجه ابن ابي شيبة عن شريك عن عبد الكريم الجزري عن
 مكرمة بلفظ ارأيت لو كنت القاضي والوالي وابصرت انسانا ا كنت مقبى عليه قال لا حتى يشهد
 معي غيري قال اصبحت لو قلت غير ذلك لم تجد بضم التاء المثناة من فوق وكسر الجيم وسكون الدال
 من الاجادة وهذا السند منقطع لان مكرمة لم يدرك عبد الرحمن فضلا عن عمر رضي الله تعالى
 عنه قوله قال عمر لولا ان يقول الناس الى آخره قال المهلب رحمه الله استشهد البخاري يقول
 عبد الرحمن ابن عوف المذكور يقول عمر هذا انه كانت عنده شهادة في آية الرجم انما من القرآن
 فلم يلحقها بنص المحقق بشهادته فيه وحده وافصح بالعلة في ذلك بقوله لولا ان يقول الناس زاد
 عمر في كتاب الله فاشار الى ان ذلك من قطع الذرائع لئلا يجد حكام السوء السبيل الى ان يدعوا العلم لمن
 احبوا له الحكم بشي **ص** واقرا ما مر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالزنا اربعا
 فامر برجه ولم يذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشهد من حضره **ش** اشار
 بهذا الى ان حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ما مر بالرجم كان باقراره دون ان
 يشهد من حضره وحديث ما مر قد تكرر ذكره **ص** وقال حجاج اذا اقر مرة عند الحاكم
 رجم وقال الحكم اربعا **ش** حجاج هو ابن سليمان فقيه الكوفة والحكم بفتحين ابن عتيبة
 مضر عتبة الباب فقيه الكوفة ايضا قوله اربعا يعني لا يبرج حتى يقر اربع مرات ووصلة ابن
 ابي شيبة قال سألت حجاجا عن الرجل يقر بالزنا كم يرد قال مرة قال وسألت الحكم فقال اربع مرات
ص حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يحيى عن عمر بن كثير عن ابي محمد مولى ابي قتادة ان ابا قتادة قال
 قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم حنين من له بنته على قتل قتله فله عليه قيمت لائتمس
 بنته فلم اراحدا يشهد لي فجلست ثم بدالي فذكرت امره الى رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم فقال رجل من جلسائه سلاح هذا القتل الذي يذكر عندي قال فارضه منه فقال ابو بكر كلا
 لا يبطد اصيبغ من قريش وبدع اسدا من امم الله بقاتل عن الله ورسوله قال فامر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فاداه الى فاشترت منه خرافا فكان اول مال تأتته **ش** مطابقة لترجمة تؤخذ من
 قوله فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا في رواية كريمة فامر بفتح الهزة والميم بعدها راء
 في رواية فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاداه الى وفي رواية ابي ذر عن غير الكشي عن الحكم

وكذا لاكثر رواة الفربري ويحيى هو ابن سعيد الانصاري وعمر بن كثير ضد القليل مولى ابي ابوب
 الانصاري وابو محمد هو نافع مولى ابي قتادة الحارث الانصاري الخزرجي والحديث
 مضى في الجس والبيع عن القهني وفي المغازي في غزوة حنين عن عبد الله بن يوسف
 وقد مر الكلام فيه قوله سلبه بفتح اللام مال مع القتل من الثياب والاسلحة ونحوهما قوله
 فارضه منه هي رواية الاكثرين وعند الكشي من قوله كلاً كلمة ردع قوله اصيغ
 بضم الهزة وقح الصاد المهملة وبالفين المعجمة تصغير اصيغ صغره تحقير الله بوصفه باللون
 الردي وقال الخطابي الاصيغ بالصاد المهملة نوع من الطير ونبات ضعيف كالثمام ويروى
 بالصاد المعجمة والعين المهملة مصغر الضبع على غير قياس كأنه لما عظم باقتداده بانه اسد
 صغر هذا وشبهه بالضبع لضعف اقتداسه بالنسبة الى الاسد واصيغ منصوب لانه مفعول
 ثان لقوله لا يعطه قوله ويدع قال الكرماني بالرفع والنصب والجزم ولم يبين وجه ذلك اعتمادا
 على ان القاري الذي له يد في العربية لا يخفى عليه ذلك قوله اسد ابقتين ومن اسد الله بضم الهزة
 وسكون السين جمع اسد قوله يقاتل في محل النصب لانه صفة قوله اسدا قوله فاداه
 الى بتشديد الباء قوله خرا فابكر الخاء المعجمة وتخفيف الراء هو البستان قوله تأثله اي
 اتخذته اصل المال واقتنيه ويقال مال مؤثل ومجد مؤثل اي مجموع ذو اصل وقال الكرماني
 فان قلت اول القصة وهو طلب البينة تخالف آخرها حيث حكم بدونها قلت لا تخالف لان
 الخصم اعترف بذلك مع ان المال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له ان يعطى من شاء ويمنع
 من شاء **ص** قال عبدالله بن الليث ققام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاداه الى
ش عبدالله هو ابن صالح كاتب الليث ابن سعد والبخاري يعتمد في الشواهد قوله
 ققام يعني موضع قامر **ص** وقال اهل الحجاز الحاكم لا يقضى بعلمه شهد بذلك في ولايته
 او قبلها ولو اقر خصم عنده لاخر بحق في مجلس القضاء فانه لا يقضى عليه في قول بعضهم
 حتى يدعو بشاهدين فيحضرهما اقراره وقال بعض اهل العراق ماسمع اورآه في مجلس القضاء
 قضى به وما كان في غيره لم يقض الا بشاهدين وقال آخرون منهم بل يقضى به لانه مؤتمن
 وانما يراد من الشهادة معرفة الحق فعلمه اكثر من الشهادة وقال بعضهم يقضى بعلمه في الاموال
 ولا يقضى في غيرها **ش** اراد باهل الحجاز مالكا ومن واقفه في هذه المسألة قوله
 ولو اقر خصم الى قوله فيحضرهما اقراره بضم الباء من الاحضار وهو قول ابن القاسم
 واشهب قوله وقال بعض اهل العراق اراد بهم ابا حنيفة ومن تبعه وهو قول مطرف وابن
 الماجشون واصبغ ومحنون من المالكية وقال ابن التين وجري به العمل وبواقفه ما اخرج
 عبد الرزاق بسند صحيح عن ابن سيرين قال اعترف رجل عند شريح بامرئ انكره فقضى
 عليه باعتزافه فقال انقضى على غير بينة فقال شهد عليك ابن اخت خالتك يعني نفسه قوله
 وقال آخرون منهم اي من اهل العراق واراد بهم ابا يوسف ومن تبعه ووافقهم الشافعي رحمه الله
 تعالى قوله وقال بعضهم يعني من اهل العراق واراد بهم ابا حنيفة واما يوسف فيما نقله الكرابيسي
 عنه **ص** وقال القاسم لا ينبغي للحاكم ان يمضي قضاء بعلمه دون غيره مع ان علماء اكثر من شهادة
 غيره ولكن فيه تعرضا لتهمة نفسه عند المسلمين وايضا لهم في الظنون وقد كره النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم الظن فقال انما هذه صفة **ش** القاسم اذا اطلق يراد به ابن محمد بن
 ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قاله الكرماني وقال بعضهم كنت اظن انه ابن محمد بن
 ابي بكر الصديق احدا لفقهاء السبعة من اهل المدينة لانه اذا اطلق في الفروع الفقهية انصرف
 الذهن اليه لكن رأيت في رواية عن ابي ذر انه القاسم بن عبد الرحمن بن عبدالله بن مسعود
 فان كان كذلك فقد خالف اصحابه الكوفيين ووافق اهل المدينة انتهى قلت الكلام في صحة
 رواية ابي ذر على ان هذه المسألة فقهية وعند الفقهاء اذا اطلق القاسم يراد به القاسم بن محمد بن ابي
 بكر الصديق ولئن سلمنا صحة رواية ابي ذر فاطباق الفقهاء على انه اذا اطلق يراد به ابن محمد بن ابي بكر
 ارجح من كلام غيرهم قوله ان يمضي بضم الباء آخر الحروف من الامضاء هكذا في رواية
 الكشي في رواية غيره ان يقضى قوله دون علم غيره اي اذا كان وحده عالما به لا غيره
 قوله ولكن فيه تعرضا بتشديد النون وتعرضا منصوب لانه اسم لكن وفي بعض النسخ
 بالتخفيف فعلى هذا قوله تعرض بالرفع وارتفاعه على انه مبتدأ وخبره قول فيه مقدما قوله
 وايضا نصب عطفا على تعرضا وقال الكرماني منصوب بانه مفعول معه والعامل ههنا
 ما يلزم الظرف قوله وقد كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظن ذكره في معرض الاستدلال
 في نفي قضاء الحاكم في امر بعلمه دون علم غيره لان فيه ابتعاض نفسه في الظن والنبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم كره الظن الا يرى انه قال للرجلين مرابه وصفية بنت حي زوجته معه
 انما هذه صفة على ما يأتي الآن عقب هذا الاثر انما قال ذلك خوفا من وقوع الظن
 الفاسد لهما في قلبهما لان الشيطان يوسوس فقال ذلك دفعا لذلك **ص** حدثنا
 عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم اتته صفة بنت حي فلما رجعت انطلقت معها فربها رجلان من الانصار فدعاها فقال انما هي
 صفة فلا سبحان الله قال ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم **ش** ذكر هذا الحديث بيانا لقوله
 في الاثر المذكور انما هذه صفة اخرجته عن عبدالعزيز بن عبدالله الاويسى عن ابراهيم بن سعد بن
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب
 وهو الملقب بزبن العابدين وهذا مرسل لان علي بن حسين تابعي ولاجل ذلك عقبه البخاري
 بقوله رواه شعيب الى آخره قوله اتته صفة كانت اتته وهو معتكف في معبد وزارته فلما رجعت
 انطلقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معها في زيارة المرأة زوجها وجاز حديث المعتكف مع امرأته وخروجه
 معها اليشيعها قوله فدعاها اي طلبها فقال انما هي صفة انما قال ذلك اثلا بظناظنا فاسدا قوله
 فلا سبحان الله تعجبا من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الشيطان يوسوس فتخت
 ان يقع في قلبكما شيئا من الظنون الفاسدة فتأثمان به فقلته دفعا لذلك وقال الخطابي وقديفني عن
 الشافعي انه قال في معنى هذا الحديث اشفق عليهما من الكفر او ظنا به ظن التهمة فبادر لاعلامهما
 دفعا لوسواس الشيطان وقيل قواهما سبحان الله **ص** رواه شعيب وابن مسافر
 وابن ابي عتيق وامحق بن يحيى عن الزهري عن علي بن يحيى عن ابن حسين عن صفة عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى الحديث المذكور شعيب بن ابي حنيفة وابن مسافر

هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر الفهمي مولد الليث بن سعد وابن ابي عتيق هو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه واسحق بن يحيى ابن الكلبي الحمصي كلهم روه عن ابن محمد بن مسلم الزهري عن علي بن حسين بن علي ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه ورواية شعيب وصلها البخاري في الاعتكاف ورواية ابن مسافر وصلها ايضا في الصوم وفي فرض الخمس ورواية ابن ابي عتيق وصلها البخاري في الاعتكاف واوردها في الادب ايضا مقرونة برواية شعيب ورواية اسحق بن يحيى وصلها الذهلي في الزهريات **ص** **باب** * امر الوالي اذا وجه اميرين الى موضع ان يتطاوما ولا يتعاصبا **ش** اي هذا باب في بيان امر الوالي الى اخره قوله ان يتطاوما كلمة ان مصدرية اي تطاوعمها يعني كل منهما يطيع الآخر ولا يخالفه قوله ولا يتعاصبا اي لا يظهر احدهما العصيان للآخر لانه متى وقع الخلاف بينهما يفسد الحال ويروى بتغاضبا بالغين والضاد المجتمعتين وبالباء الموحدة قيل قد ذكر هذين اللفظين من باب التفاعل وكان الذي ينبغي ان يذكرهما من باب المفاعلة لان التفاعل يكون بين القوم على ما عرف في موضعه قلت تبع لفظ الحديث فانه ذكر فيه من باب التفاعل **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا العقدي حدثنا شعبة عن سعيد بن ابي بردة قال سمعت ابي قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابي ومعاذ بن جبل الى اليمن فقال يسرا ولا تسرا وبسرا ولا تنفرا وتطاوما فقال له ابو موسى انه يصنع بارضنا البتع فقال كل مسكر حرام **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وتطاوما والعقدي هو عبد الملك بن عمرو بن قيس ونسبته الى العقد بفحوتين وهم قوم من قيس وهم صنف من الازد وسعيد بن ابي بردة بضم الباء الموحدة عامر بن عبد الله ابي موسى الاشعري والحديث مرسل لان ابا بردة من التابعين سمع اياه وجاعة آخرين من الصحابة كان على قضاء الكوفة فعزله الحجاج وجعل اخاه مكانه مات سنة اربع ومائة والحديث مضى في اواخر المغازي في بعث ابي موسى ومعاذ بن جبل الى اليمن قبل حجة الوداع فانه اخرجه هناك عن طرق ومضى الكلام فيه قوله بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابي القائل هو ابو بردة وابوه ابو موسى الاشعري قوله يسرا ولا تسرا اي خذا بما فيه اليسر واخذهما ذلك هو عين تركهما للسر قوله وبسرا اي بما فيه تطيب للنفوس ولا تنفرا بما لا يقصد الى ما فيه الشدة قوله وتطاوما اي تحابا فانه متى وقع الخلاف وقع التباغض قوله فقال له اي فقال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه يصنع بارضنا البتع والدليل على ان القائل للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو موسى ماتقدم في آخر المغازي الذي ذكرناه الآن عن ابي موسى ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثه الى اليمن فسأله عن اشربة تصنع بها فقال وما هي قال البتع والمزر والبتع بكسر الباء الموحدة وسكون التاء المثناة من فوق وبالعين المهملة وقد فسر ابو بردة في الحديث الذي تقدم بانه نبيذ العسل والمزر بكسر الميم وسكون الزاي وبالراء نبيذ الشعير قوله فقال اي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كل مسكر حرام وقال صاحب التوضيح فيه رد على ابي حنيفة ومن وافقه قلت هذا كلام ساقط سمح في اي موضع قال ابو حنيفة ان المسكر ليس بحرام حتى يشنع هذا

التشنيع الباطل **ص** وقال النضر وابوداود ويزيد بن هرون وو كعب عن شعبة عن سعيد عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اشار بهذا التعليق الى ان الحديث السابق قدره هؤلاء المذكورون وهم النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن شميل مصغر شمل بالشين المجمة ابن حرشة ابوالحسن المازني مات اول سنة اربع ومائتين وابوداود سليمان بن داود الطيالسي من رجال مسلم ويزيد من الزيادة ابن هرون الواسطي وو كعب ابن الجراح الكوفي اربعة روه رووا عن شعبة بن الحجاج عن سعيد بن ابي بردة عن ابيه ابي بردة عن جده ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والضمير في جده يرجع الى سعيد ورواية النضر وابي داود وو كعب تقدمت في اواخر المغازي في باب بعث ابي موسى ومعاذ الى اليمن ورواية يزيد بن هرون وصلها ابو عوانة في صحيحه وفيه تقديم افاضل الصحابة على العمل واختصاص العلماء منه وفي التوضيح وفي الحديث اشتراكهما في العمل في اليمن والمذكور في غيره انه قدم كل واحد منهما على مخالف ومخلاف الكورة واليمن مخلافان قلت كان عمل معاذ التجود وماتعالي من بلاد اليمن وعمل ابي موسى التهام وما انخفض منها **ص** **باب** * اجابة الحاكم الدعوة **ش** اي هذا باب في بيان اجابة الحاكم الدعوة بفتح الدال وبالكسر في النسب وادعى ابن بطال الاتفاق على وجوب اجابة دعوة الولاية واختلافهم في غيرها من الدعوات ونظروا فيه **ص** وقد اجاب عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه عبد المغيرة بن شعبة **ش** هذا بوضع معنى الترجمة فانه لم يذكر فيها الحكم واجابة عثمان لعبد المغيرة دليل الوجوب وظاهر الامر ايضا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (اجيبوا الداعي) ولكن لا يجاب الاجابة شرائط مذكورة في الفروع الفقهية والاثرا المذكور وصله ابو محمد بن صاعد في فوائده بسند صحيح الى ابي عثمان النهدي ان عثمان اجاب عبد المغيرة بن شعبة دعاه وهو صائم فقال اردت ان اجيب الداعي وادعوا بالبركة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن سفيان حدثني منصور عن ابي وائل عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فكوا العاني واجيبوا الداعي **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطان وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلمة والحديث قدمض في الولاية وغيرها باتم من هذا قوله العاني اي الاسير في ايدي الكفار قوله الداعي اي الى الطعام **ص** **باب** * هدايا العمال **ش** اي هذا باب في بيان حكم الهدايا التي تهدي الى العمال بضم العين وتشديد الميم جمع عامل وهو الذي يتولى امر من امور المسلمين وروى احمد من حديث ابي حنيفة رفعه هدايا العمال غلول ويروى هدايا الامراء غلول **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري انه سمع عروة اخبرنا ابو حنيفة الساعدي قال استعمل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من بني اسد يقال له ابن الانية على صدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدي لي فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المنبر قال سفيان ايضا فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه ثم قال ما بال عامل نبعثه فيأتي فيقول هذا لك وهذا لي فجلس في بيت ابيه وامه فينظر أيدي له ام لا والذي نفسي بيده لا يأتي بشيء الا جاءه يوم القيامة بحمله على رقبة ان كان بغيره الله رغا او بقره لها خوار او شاة تير ثم رفع يديه حتى رأينا عفرة ابطيه الاهل بلغت ثلاثا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو حنيفة اسمه عبد

الرجح وقبل المنذر والحديث قدم في الزكاة عن يوسف بن موسى وفي الجمعة والنذور عن أبي اليان
وفي الهبة عن عبد الله بن محمد وفي ترك الحيل عن عبيد بن اسماعيل وأخرجه مسلم في المغازي عن أبي
بكر بن أبي شيبة وغيره وأخرجه أبو داود في الخراج عن أبي الظاهر وغيره قوله من بنى اسد قيل وقع
هنا بفتح الهمة وسكون السين المهملة ووقع في الهبة من بنى الازد والسين تقلب زايًا ووقع في
رواية الاصيلي من بنى الاسد بالالف واللام قوله ابن اللثبية بضم الهمة وسكون التاء المشاة
من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف ويقال اللثبية بضم اللام وسكون التاء المشاة
من فوق وبفتحها وكسر الباء الموحدة ووقع لسم باللام وهي اسم امه وقال ابن دريد بنو لثب بطن
من العرب منهم ابن اللثبية رجل من الازد ويقال فيه الاسد بالسين واسمه دراء على وزن فصال
قوله قال سفيان ايضا اي قال سفيان بن عيينة نارة قام ونارة صعد قوله ان كان بعيراله رضاء اي
ان كان الذي غله بعيرا البعير يقع على الذكر والانثى من الابل ويجمع على ابرة وبعران والرضاء
بضم الراء وتخفيف الفين المعجمة مع المد وهو صوت البعير والحوار بضم الحاء المعجمة
وتخفيف الواو صوت البقرة ويروى جوار بالميم والهمزة من يحسرون كصوت البقرة
وسبأني هذا قوله اوشاة تير بفتح التاء المشاة من فوق وسكون الباء آخر الحروف وبفتح
العين المهملة ويجوز كسرهما ووقع عند ابن اللثبية اوشاة لهايعار بفتح الباء آخر الحروف وتخفيف
العين المهملة وهو صوت الشاة الشديد قاله القرطبي وقال غيره بضم اوله صوت المعز بعرت العز
تير بالفتح والكسر تعار اذا صاحت قوله عفرة ابطة بضم العين المهملة وسكون الفاء وبالراء
البياض المخالط للحمرة ونحوه ويروى عفرى ابطيه وفي رواية ابن ذر عفر ابطيه بفتح العين وسكون
الفاء ويروى بفتح الفاء ايضا بلاهاء قوله الابا تخفيف وبلغت بالتشديد قوله ثلاثاى قالها ثلاث
مرات وفي الهبة اللهم هل بلغت ثلاثا وفي رواية مسلم هل بلغت مرتين والمعنى بلغت بحكم الله
اليكم امثالا لقوله تعالى (بلغ) **ص** قال سفيان قصه علينا الزهري وزاد هشام عن ابيه
عن ابي حنيفة قال سمع اذناى وابصرته عيني وسلوا زيد بن ثابت فانه سمعه معي ولم يقل الزهري
سمع اذني **ش** سفيان هو ابن عيينة قوله وزاد هشام عن ابيه اي عروة هو ايضا من مقول
سفيان وليس تعليقا من البخاري قوله سمع اذناى بالثنية ويروى بالافراد وسمع بصيغة الماضي وقال عياض
بسكون الصاد والميم وفتح الراء والعين للاكثر وفي رواية لمسلم بصرو وسمع بالسكون فيهما والثنية
في اذني وعيني وفي رواية له بصر عيناى وسمع اذناى وفي رواية ابن عوانة بصر عيناى ابي حنيفة
وسمع اذناه في رواية لمسلم عن عروة قلت لابي حنيفة اسمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
من فيه الى اذني قال النوى معناه اتى اعلمه علمنا يقينا لاشك في علمي به قوله وسلوا اي اسألوا قوله
فانه اي فان زيد بن ثابت سمعه معي وفي رواية الجيديد فانه كان حاضرا معي قوله ولم يقل الزهري
سمع اذني هو ايضا مقول سفيان **ص** حوار صوت والجوار من تجارون كصوت البقرة
ش هذا من كلام البخاري وقع هنا في رواية ابن ذر عن الكشي عن قوله حوار بضم
الخاء المعجمة وفسره بقوله صوت قوله والجوار بضم الجيم وبالهزة وأشار بقوله من تجارون
الى ما في سورة قدا فلعن (بالعذاب اذا هم يجارون) قال ابو عبيدة اي يرفعون ابصارهم كايجار الثور
والحاصل انه بالجيم وبالخاء المعجمة بمعنى الا انه بالخاء البقر وغيرها من الحيوان وبالجيم للبقر والناس

قال الله تعالى (فاليه نجأرون) وفيه ان ما هدى الى العمل وخدمة السلطان بسبب السلطنة
انه ابيت المال الا ان الامام اذا اباح له قبول الهدية لنفسه فهو يطيب له كما قال صلى الله تعالى
عليه وسلم لما ذحين بعته الى اليمن فدخلت الذي دار عليك في مالك واتى قد طيب لك الهدية
قبلها معاذ واتى بما هدى اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجده قد توفي فاخبر بذلك
الصديق رضي الله تعالى عنه فاجازه ذكره ابن بطال وقال ابن اللثبية هدايا العمال رشوة وليست
بهدية اذ لولا العمل لم يهد له كما نبه عليه الشارع وهدية القاضي سمحت ولا تملك **ص**
باب استقضاء الموالى واستعمالهم **ش** اي هذا باب استقضاء الموالى اي توليتهم
القضاء واستعمالهم اي على امرة البلاد حربا او خراجا او صلاة والمراد بالموالى العتقاء والاصل
في هذا الباب ما ذكره الله عز وجل في كتابه الكريم (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) وقد قدم الشارع
في العمل والصلاة والسعاية المفضول مع وجود الفاضل توسعة منه على الناس ورقابهم **ص**
حدثنا عثمان بن صالح حدثنا عبد الله بن وهب قال اخبرني ابن جريح ان نافعا اخبره ان ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما اخبره قال كان سالم مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين الاولين واصحاب النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في مسجد قباء فيهم ابوبكر وعمر وابو سلمة وزيد وعامر بن ربيعة **ش** مطابقتها
للترجمة وهوان سالما تقدم وهو مولى على من ذكر من الاحرار ظاهرة وعثمان بن صالح السهمي
المصري وابن جريح عبد الملك والحديث من افراده وسالم مولى ابي حذيفة قال ابو عمر سالم ابن معقل
بفتح الميم وكسر القاف مولى ابي حذيفة ابن عتبة من اهل فارس من اصطخر وقيل انه من الجهم وكان
من فضلاء الموالى ومن خيار الصحابة وكبارهم وبعد في القراء وكان عبد الله بن بنت يعار زوج ابي
حذيفة فاعتقته سائبة فانقطع الى ابي حذيفة فقبلاه وزوجه من بنت اخته فاطمة بنت الوليد بن
عتبة قوله يؤم المهاجرين الاولين هم الذين صلوا الى القبلتين وفي الكشف هم الذين شهدوا
بدر قوله قباء ممدودا وغير ممدود منصرفا وغير منصرف قوله وابو سلمة ابن عبد الاسد المخزومي زوج
ام سلمة قبل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ام المؤمنين وزيد بن حارثة كذا قاله بعضهم وقال الكرماني
زيد بن الخطاب العدوي من المهاجرين الاولين شهد المشاهد كلها والظاهر ان الصواب معه
وعامر بن ربيعة العنزي بالنون والزاي اسلم قديما وشهد بدرا والمشاهد كلها ومات سنة ثلاث
وقيل خمس وثلاثين فان قلت عد ابي بكر رضي الله تعالى عنه في هؤلاء مشكل جدا لانه انما هاجر
في صحبة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت لاشكال الاعلى قول ابن عمر ان ذلك كان قبل مقدم
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واجاب البيهقي بانه يحتمل ان يكون سالم استمر يؤمهم بعد ان تحول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة وتزل بدار ابي ابوب قبل بناء مسجده بها فيحتمل ان يقال
وكان ابوبكر يصلي خلفه اذا جاء الى قباء **ص** **باب** العرفاء للناس **ش** اي
هذا باب في امر العرفاء وهو جمع عريف وهو القائم بامر طائفة من الناس وفي التوضيح اتخاذ
العرفاء النظار سنة لان الامام لا يمكنه ان يباشر بنفسه جميع الامور فلا بد من قوم يختارهم لعونه
وكفايته **ص** حدثنا اسماعيل بن ابي اويس حدثني اسماعيل بن ابراهيم عن عمه موسى بن عتبة قال ابن
شهاب حدثني عروة بن الزبير ان مروان بن الحكم والمسور بن مخرمة اخبراه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال حين اذن لهم المسلمون في عتق سي هو اذن فقال اني لا ادري من اذن منكم ممن لم يأذن فارجموا

حتى يرفع اليها عرفاؤكم امركم فرجع الناس فكلهم عرفاؤهم فرجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبروه ان الناس قد طيبوا واذنوا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسماعيل بن ابراهيم ابن عتبة بن ابي عياش يروي عن عمه موسى بن عتبة ورجال هذا الحديث كلهم مدينون والمصور بكسر الميم ابن مخزومة بفتح الميم وبالحاء العجمة والحديث مضى في غزوة حنين قوله حين اذن لهم المسلمون اي للنبي ومن تبعه او من اقامه في ذلك ويروي حين اذنه بالافراد وكذا في رواية النسائي قوله هو اذن قبياة قوله من اذن منكم بمن لم ياذن كذا في رواية غير الكشميهني وكذا للنسائي وفي رواية الكشميهني من اذن فيكم قوله قد طيبوا اي تركوا السبايا بطيب انفسهم واذنوا في اعتنائهم واطلاقهم **ص** باب ما يكره من ثناء السلطان واذا خرج قال غير ذلك **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره من ثناء السلطان اي من ثناء الناس السلطان والاضافة فيه اضافة الى المفعول اي الثناء بحضرته بقرينة قوله واذا خرج يعني من عنده قال غير ذلك اي غير الثناء بالمدح وغيره الهجو والخوض فيه بذكر مساويه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا عاصم بن محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال اناس لابن عمر رضي الله تعالى عنهما انا تدخل على سلطانا فنقول لهم خلاف ما نكلم اذا خرجنا من عندهم قال كنا نعهده نفاقا **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم الفضل بن دكين قوله قال اناس سمى منهم عروة بن الزبير ومجاهد وابو اسحق الشيباني ووقع عند الحسن بن سفيان من طريق معاذ عن عاصم عن ابيه دخل رجل على ابن عمر اخرجته ابو نعيم من طريقه قوله على سلطانا وفي رواية الطيالسي عن عاصم سلاطينا بصيغة الجمع قوله فنقول لهم اي ثني عليهم وفي رواية الطيالسي فنكلم بين ايديهم بشي وفي رواية عروة بن الزبير عند الحارث بن ابي اسامة قال اتيت ابن عمر فقلت انا نجلس الى ائمتنا هؤلاء فيتكلمون بشي نعلم ان الحق فيه فصدقه فقلنا كذا نعهده نفاقا فلا درى كيف هو عندكم قوله كنا نعهده من العده كذا في رواية ابي ذرولة عن الكشميهني كنا نعهدها وعند ابن بطل كنا نعهده ذلك بدل هذا قوله نفاقا لانه ابطان امر واطهار امر آخر ولا يراد به انه كفر بل انه كالكفر ولا ينبغي لمؤمن ان يثني على سلطان او غيره في وجهه وهو عنده مستحق للذم ولا يقول بحضرته خلاف ما يقوله اذا خرج من عنده لان ذلك نفاق كما قال ابن عمر وقال فيه صلى الله تعالى عليه وسلم شر الناس ذوا الوجهين الحديث لانه يظهر لاهل الباطل الرضى عنهم وبظهر لاهل الحق مثل ذلك ليرضى كل فريق منهم ويريد انه منهم وهذه المذاهب محرمة على المؤمنين فان قلت هذا الحديث وحديث ابي هريرة الذي يأتي الآن يعارضان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم الذي يستأذن عليه بنس ابن العشرة ثم تلقاه بوجه طلق وترحب قلت لا يعارضه لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يقل خلاف ما قاله عنه بل ابقاه على التجريح عند السامع ثم تفضل عليه بحسن اللقاء والترحب لما كان يلزمه صلى الله تعالى عليه وسلم من الاستيلاف وكان يلزمه التعريف لخاصته باهل الخليل والهمة بالتفاق **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن هراكل عن ابي هريرة انه سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان شر الناس ذوا الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان ذوا الوجهين ايضا ثني على قوم ثم يأتي الى قوم آخر فيكلم بخلافه ويزيد من الزيادة ابن حبيب المصري من صفار التابعين وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء وبالكاف ابن مالك الفخاري المدني والحديث اخرجته

اخرجه مسلم في الادب عن قتيبة ومحمد بن ربح كلاهما عن الليث قوله ذوا الوجهين ليس المراد منه حقيقة الوجه بل هو مجاز عن الوجهين مثل المدح والمذمة قال الله تعالى (واذا لقوا الذين امنوا قالوا اذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزؤن) اي شر الناس المناقون قال الكرماني فان قلت هذا عام لكل نفاق سواء كان كفرا ام لا فكيف يكون سواء في القسم الثاني قلت هو للتقليظ او للمستعمل او المراد من الناس عند الناس لان من اشتهر بذلك لا يحبه احد من الطائفتين **ص** باب القضاء على الغائب **ش** اي هذا باب في بيان القضاء اي الحكم على الغائب اي في حقوق الادميين دون حقوق الله بالاتفاق حتى لو قامت البيعة على غائب بسرفة ملاحكم بالمسال دون القطع وقال ابن بطال اجاز مالك والليث والشافعي وابو عبيد والجماعة الحكم على الغائب واستثنى ابن القاسم عن مالك ما يكون للغائب فيه حجج كالارض والعقار الا ان طالت غيبته او انقطع خبره وانكر ابن الماجشون صحة ذلك عن مالك وقال العمل بالمدينة على الغائب مطلقا حتى لو غاب بعد ان توجه عليه الحكم قضى عليه وقال ابن ابي ليلي وابو حنيفة لا يقضى على الغائب مطلقا وامان هرب او استتر بعد اقامة البيعة فينادى القاضي عليه ثلاثا فان جاء والا نفذ الحكم عليه وقال ابن قدامة اجاز ابن شبرمة والاوزاعي واسحق وهو احدى الروايتين عن احمد ومنعه ايضا الشعبي والثوري وهي الرواية الاخرى عن احمد **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن هشام عن ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان هذ قالت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان ابا سفيان رجل شحيح واحتاج ان آخذ من ماله قال خذ ما يكفيك وولدك بالمعروف **ش** لامطابقتها بين الترجمة وحديث الباب لانه لاحكم فيه على الغائب لان ابا سفيان كان حاضرا في البلد وايضا فان الحديث استفتاء وجواب وليس يحكم لان الحكم له شروط واحتجاج الشافعي ومن تبعه بهذا الحديث على جواز القضاء على الغائب غير موجه اصلا على ما لا يخفى وقال صاحب التوضيح وقد تناقض الكوفيون في ذلك فقالوا لو ادعى رجل عند حاكم ان له على غائب حقا وجاء رجل فقال انه كفيه واعترف له الرجل بانه كفيه الا انه قال لا شيء له عليه وقال ابو حنيفة يحكم على الغائب ويأخذ الحق من الكفيل وكذلك اذا قامت وطلبت النفقة من مال زوجها فانه يحكم لها عليه بها عندهم انتهى قلت سبحان الله كيف يقول صاحب التوضيح وقال ابو حنيفة يحكم على الغائب ويأخذ الحق من الكفيل وابو حنيفة لم يحكم على الغائب وانما حكم على الكفيل وهو حاضر وفي ضمن هذا يقع على الغائب والضمينات لان عمل وايضا انكار المدعي عليه شرط جواز القضاء بالبيعة ليقع قاطعا بالخصومة ولم يوجد الانكار فلا يجوز الا ان يحضر من يقوم مقامه كالكفيل والوكيل والوصي وكذلك في المسألة الثانية لا يحكم القاضي على الغائب بل يفرض في ماله المودع عند احد الدين او المضاربة ولكن بشروط وهي ان يعلم القاضي بذلك المال وبالنكاح او باعترا ف من كان المال في يده بالمال والنكاح وبخلفه اياه على عدم النفقة واخذ الكفيل منها وشيخ البخاري محمد بن كثير ضد الكفيل وسفيان هو ابن عبيدة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث قد مضى عن قريب في باب من رأى القاضي ان يحكم بعلمه **ص** باب من قضى له بحق اخيه فلا يأخذه فان قضاء الحاكم لا يحل

حراما ولا يحرم حلالا ش **ش** اي هذا باب يذكر فيه من قضى له على صيغة المجهول قوله بحق اخيه انما ذكر بالاخوة باعتبار النسبة لان المراد خصمه وهو اعم من ان يكون مسلما او ذميا او معاهدا او مرتدا لان الحكم في الكل سواء وقبل يحتمل ان يكون هذا من باب التهيج وعبر بقوله بحق اخيه مرادة للفظ الخبر الذي تقدم في ترك الحيل من طريق الثوري عن هشام بن عروة قوله فان قضاء الحاكم الى اخره هذا الكلام من كلام الشافعي فانه لما ذكر هذا الحديث قال فيه دلالة على ان الامانة كافية في القضاء على الظاهر وفيه ان قضاء القاضي لا يحرم حلالا ولا يحل حراما وتحرر هذا الكلام ان مذهب الشافعي واحد وابي ثور وداود وسائر الظاهرية ان كل قضاء قضى به الحاكم من تملك مال او ازالة ملك او اثبات نكاح او من حله بطلاق او بما اشبه ذلك ان ذلك كله على حكم الباطن فان كان ذلك في الباطن كهو في الظاهر وجب ذلك على ما حكم به وان كان ذلك في الباطن على خلاف ما شهد به الشاهدان وعلى خلاف ما حكم به بشهادتهما على الحكم الظاهر لم يكن قضاء القاضي موجبا شيئا من تملك ولا تحريم ولا تحليل وهو قول الثوري والاوزاعي ومالك وابي يوسف ايضا وقال ابن حزم لا يحل ما كان حراما قبل قضائه ولا يحرم ما كان حلالا قبل قضائه انما القاضي منفذ على الممتنع فقط لا مزبة له سوى هذا وقال الشعبي وابو حنيفة ومحمد ما كان من تملك مال فهو على حكم الباطن وما كان من ذلك من قضاء بطلاق او نكاح بشهود ظاهرهم العدالة وباطنهم الجراحة فحكم الحاكم بشهادتهم على ظاهرهم الذي لعبد الله ان يحكم بشهادة مثلهم معه فذلك يجزيهم في الباطن لكفائته في الظاهر **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال اخبرني عروة بن الزبير ان زينب ابنة ابي سلمة اخبرته ان ام سلمة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبرتها عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه سمع خصومة بباب حجرته فخرج اليهم فقال انما انا بشر وانما يأتيني الخصم فلعل بعضكم ان يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضى له بذلك فن قضيت له بحق مسلم فانما هي قطعة من النار فليأخذها اوليتركها **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله فاقضى له بذلك الى آخر الحديث وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان والحديث قدمضي في المظالم عن عبد العزيز بن عبد الله ايضا وفي الشهادات وفي الاحكام عن القعنب وعن ابي الجان وفي ترك الحيل عن محمد بن كثير ومضى الكلام فيه قوله خصومة وفي رواية شعيب عن الزهري جلبة بفتح الجيم واللام وهو اختلاط الاصوات وفي رواية الطحاوي جلبة خصام عند بابه والخصام جمع خصيم كالكرام جمع كريم وفي رواية مسلم جلبة خصم وله في رواية من طريق معمر عن هشام جلبة بتقديم اللام على الجيم وهي لغة في جلبة ولم يعين اصحاب الجلبة وفي رواية ابي داود ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا من رجلا من الخصومة في رواية عبد الله بن رافع انها كانت في مواريت لهما وروى الطحاوي بسنده الى عبد الله بن رافع مولى ام سلمة عن ام سلمة قالت جاء رجلا من الانصار يختصمان الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انما انا بشر الحديث قوله بباب حجرته وفي رواية مسلم عند بابه والحجرة هي منزل ام سلمة وكانت الخصومة في مواريت واشياء بينهما قد درست وايسر لهما بيده فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في رواية مسلم في رواية معمر بباب ام سلمة قوله انما انا بشر البشر بطلق على الجماعة والوحد يعني انه منهم والمراد انه مشارك للبشر في اصل الخلقة ولو زاد عليهم بالمزايا التي

اختص بها في ذاته وصفاته وقد ذكرت في شرح معاني الآثار في قوله انما انا بشر اي من البشر ولا ادري باطن ما يتحاكون فيه عندي ويختصمون فيه لدي وانما اقضى بينكم على ظاهر ما تقولون فاذا كان الانبياء عليهم السلام لا يعلمون ذلك فغير جائز ان يصح دعوى غيرهم من كاهن او منجم العلم وانما يعلم الانبياء من الغيب ما علموا به ووجه من الوحي قوله فلعل استعمل استعمال عمي وبينهما مقارضة قوله ابلغ من بعض اي افصح في كلامه واقدر على اظهار حجة وفي رواية سفيان الثوري في ترك الحيل لعل بعضكم ان يكون الحق بحجته من بعض قوله فاحسب انه صادق هذا يؤذن ان في الكلام حذف تقديره هو في الباطن كاذب وفي رواية معمر فاطنه صادقا قوله فاقضى له بذلك اي احكم له بما يذكره بظني انه صادق وفي رواية ابي داود من طريق النووي فاقضى له عليه على نحو ما سمع وفي رواية عبد الله بن رافع اني انما اقضى بينكم برأيي فيما لم ينزل على فيه قوله فن قضيت له بحق مسلم وفي رواية مالك ومعمر فن قضيت له بشي من حق اخيه وفي رواية الثوري فن قضيت له من اخيه شيئا وكأنه ضمن قضيت معنى اعطيت وعند ابي داود عن محمد بن كثير شيخ البخاري فيه فن قضيت له من حق اخيه بشي فليأخذها قوله فانما هي الضمير للحكومة التي تقع بينكم على هذا الوجه يعني بحسب الظاهر قوله قطعة من النار تشمل يفهم منه شدة التعذيب وهو من مجاز التشبيه كقوله تعالى (انما يأكلون في بطونهم نارا) قوله فليأخذها اوليتركها وفي رواية يونس فليحملها اوليذرها وزاد عبد الله بن رافع في آخر الحديث في رواية الطحاوي بعد ان قال فليأخذها اوليذرها فبكي الرجلان وقال كل واحد منهما حتى لا يخى الاخر فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اما اذ فعلتما هذا فاذهبا فالتسما وتوخيا الحق ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه قوله توخيا الحق اي تحرياه قوله ثم استهما اي ثم اقترعا فان قلت ما معنى او هنا قلت التخيير على سبيل التهديد اذ معلوم ان العاقل لا يختار اخذ النار التي تحرقه وفيه من القوائد ان البشر لا يعلمون ما غيب عنهم وسر من الضمائر وان بعض الناس ادري بمواضع الحجة وتصرف القول من بعض وان القاضي انما يقضى على الخصم بما يسمع منه من اقرار وانكار او بينات على حسب ما احكمته السنة في ذلك وان التحري جائز في اداء المظالم وان الحاكم يجوز له الاجتهاد فيما لم يكن فيه نص وان الصلح على الانكار جائز خلافا للشافعي قاله ابو عمرو ان الاقتراع والاستهام جائز وقال ابو عمر قد اخرج اصحابنا بهذا الحديث في رد حكم القاضي بعلمه **ص** حدثنا اسمعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انها قالت كان عتبة بن ابي وقاص عهد الى اخيه سعد بن ابي وقاص ان ابن وليدة زمعة مني فاقبضه اليك فلما كان عام الفتح اخذه سعد فقال ابن اخي قد كان عهد الى فيه فقام اليه عبد بن زمعة فقال اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فتساوقا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن اخي كان عهد الى فيه وقال عبد بن زمعة اخي وابن وليدة ابي ولد علي فراشه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هولك يا عبد بن زمعة ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال لسودة بنت زمعة اخيبي منه لما رأي من شبهه بعتبة فارأها حتى لقي الله تعالى **ش** وجه ابراد هذا الحديث السابق ان الحكم بحسب الظاهر ولو كان في نفس الامر خلاف ذلك فانه

صلى الله تعالى عليه وسلم حكم في ابن وليدة زمة بحسب الظاهر وإن كان في نفس الامر ليس من زمة ولا يسمى ذلك خطأ في الاجتهاد فيدخل هذا في معنى الترجمة واسمها هو ابن ابي اويس والحديث قدمي في البوع في باب تفسير المشتبهات فانه اخرجته هناك من زمة عن مالك وفي الفرائض عن قتيبة وفي المحاربي عن ابي الوليد ومضى الكلام فيه قوله كان عتبة بضم الهمزة وسكون التاء المشاة من فوق قوله ابن وليدة زمة الواحدة الجارية وزمة يسكون الهمزة وقبحها واسم الابن عبد الرحمن قوله عهد الى بتشديد الياء وعهد اوصى قوله تساووا من التساووق وهو مجيء واحد بعد واحد والمراد هنا المساواة قوله هو لك اي انه ابن امته قوله وللعاهر اي الزاني قوله الحجر اي الحية كما يقال بقة الحجر وقبل يراد به الحجر الذي يرجه المحصن وليس بظاهر قوله احتجبي منه اي من الابن المتنازع فيه انما قال ذلك تورما واحتياطا **ص** **باب الحكم في البر ونحوها ش** اي هذا باب في بيان الحكم في البر ونحوها مثل الخوض والشرب بكسر الشين المجمة **ص** حدثنا اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا سفيان عن منصور والاعمش عن ابي وائل قال قال عبدالله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحاف على يمين صبر يقتطع مالا وهو فيها فاجر الا ان الله وهو عليه غضبان فانزل الله ان الذين يشتركون بهد الله وابغاثهم ثمنا قليلا الآية فجاء الاشعث وعبدالله يحدثهم فقال في ثلاث وفي رجل خاصته في بر فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاك بينة قلت لا قال فلما حلف قلت اذا يحلف فترأت ان الذين يشتركون بهد الله الآية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وقبل وجه دخول هذه الترجمة في القصة مع انه لا فرق بين البر والدار والعبد حتى ترجع على البر وحدها انه اراد الرد على من زعم ان الماء لا يملك فحقق بالترجمة انه يملك اوقوع الحكم بين المتخاصمين فيها انتهى قلت في اول كلامه نظر لانه لا يقتصر في الترجمة على البر وحدها بل قال ونحوها وفي آخر كلامه ايضا نظر لانه ليس في الخبر تصريح بذكر الماء فكيف يصح الرد واسحق بن نصر هو اسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري روى عنه البخاري فتارة يقول حدثنا اسحق بن نصر وتارة يقول اسحق بن ابراهيم بن نصر وعبد الرزاق ابن همام بالتشديد وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن العقر والاعمش هو سليمان وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعبدالله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الشرب قوله على يمين صبر اي يمين حبس الشخص عندها قوله يقتطع اي يكتب قطعة من المال لنفسه قوله وهو فيها فاجر اي كاذب والجملة حالية قوله غضبان المراد من الغضب لازمه وهو العذاب لان الغضب لا يصح على الله لانه غلبان دم القلب لارادة الانتقام قوله الاشعث بالشين المجمة وبالشاء الثلاثة ابن قيس الكندي قوله وعبدالله يحدثهم الواو فيه للحال قوله في تشديد الياء قوله وفي رجل اسمه الجفشيش الكندي ويقال الحضرمي قال ابو عمر يقال فيه بالجيم والحاء وبالحاء بكى ابا الخير ويقال اسمه جرير بن معدان قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في وفد كندة قوله يحلف بالنصب **ص** **باب** **القضاء في كثير المال وقليله ش** اي هذا باب في بيان القضاء اي الحكم في كثير المال وقليله يعني لافرق في الحكم بين الكثير والقليل لان كل ذلك مال ولكن الاقل من درهم لا يعد مالا في العرف حتى انه لو قال فلان على مال فانه لا يصدق في اقل من درهم والكثير ماله حد والمال الكثير

نصاب الزكاة وقبل نصاب السرقة عشرة دراهم ثم قوله باب مبتدأ محذوف والخبر وقوله القضاء مبتدأ وقوله في كثير المال خبره تقديره القضاء وانفع او ثابت او سواء في كثير المال وقليله وفي بعض النسخ باب القضاء في كثير المال وقليله سواء بالخبر البارز وقال بعضهم باب بالتونين قلت لا يقال بالتونين الا اذا قدر مبتدأ قبله نحو هذا باب كاذرناه لان الاحرب لا يكون الا في المركب **ص** وقال ابن عيينة عن ابن شبرمة القضاء في قليل المال وكثيره سواء **ش** اي قال سفيان ابن عيينة عن عبدالله بن شبرمة قاضي الكوفة وهكذا ذكر سفيان في جامعه عن ابن شبرمة **ص** حدثنا ابو الياسين اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عروة بن الزبير ان زينب بنت ابي سامة اخبرته عن امها ام سلمة قالت سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم جلبة خصام عند باب فخرج اليهم فقال لهم انما انابشروا انه ياتي الخضم ففعل بعضهم ان يكون ابلغ من بعض اقضى له بذلك واحسب انه صادق فمن قضيت له بحق مسلم فامهاى قطعة من النار فليأخذها اوليدها **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله بحق مسلم لان الحق يتناول القليل والكثير والحديث مضى قبل هذا الباب ومضى الكلام فيه هناك **ص** **باب** **بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم وقديع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدبرا من نعيم بن النحام ش** اي هذا باب في بيان حكم بيع الامام على الناس اموالهم وضياعهم وهو جمع ضيعة وهي العقار قاله الكرماني وقال ايضا هو من عطف الخاص على العام قلت وقد فرس الجوهرى الضيعة بالعقار ايضا وقال صاحب دستور اللغة الضيعة القرية قلت وفي اصطلاح الناس كذلك لا يطلقون الضيعة الا على القرية واليه اشار ابن الاثير ايضا ما يكون منه معاش الرجل كالضيعة والتجارة والزراعة ونحو ذلك وذكره في باب الضاد مع الياء ثم قيل انما اضاف البيع الى الامام ايشير الى ان ذلك يقع منه في مال السفيه او في رفاة دين الغائب او من يمنع او غير ذلك ليتحقق ان للامام التصرف في الاموال في الجملة وقال المهلب انما يبيع الامام على الناس اموالهم اذ ارأى منهم سفها في احوالهم فاما من ليس بسفيه فلا يبيع عليه شيء من ماله الا في حق يكون عليه قوله وقديع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدبرا من نعيم بن النحام اذ ذكره قبله وانما يبيع مدبره لانه اتفق جميع ذات يده في المدبر لانه تعرض للهلكة فتتقض صلى الله تعالى عليه وسلم فعله وانما لم يتقض على الذي قال له لاخلابة لانه لم يفوت على نفسه جميع ماله ونعيم مصغرا هو النحام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال سمعت نعمة نعيم اي سئلته في الجنة وافظ الابن زائدة قال ابو عمر نعيم بن عبد الله النحام القرشي العدوي وانما يسمى النحام لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال دخلت الجنة فسمعت نعمة من نعيم فيها و النعمة السهلة وقيل النعمة الممدود آخرها فسمى بذلك النحام كان قديم الاسلام يقال انه اسلم بعد عشرة انفس قبل اسلام عمر رضي الله عنه وكان يكتم اسلامه وكانت هجرته عام خير وقبل بل هاجر في ايام الحديبية وقيل اقام بمكة حتى كان قبل الفتح قتل باجناد بن شهيد اسنة ثلاث عشرة في آخر خلافة ابي بكر رضي الله عنه وقيل قتل يوم اليرموك في رجب سنة خمس عشرة **ص** حدثنا ابن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا اسماعيل حدثنا سلمة بن كهيل عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا من اصحابه اعتق غلاما عن دبر لم يكن له مال غيره فباعه بثمانمائة درهم ثم ارسل بثمنه اليه **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وابن نمير هو محمد بن عبد الله بن نمير مصغرا عن الحيوان المشهور

ومحمد بن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسماعيل هو ابن ابي خالد وسلفته بن كهيل مصفر
 كهل وعطاء هو ابن ابي رباح بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وجابر هو ابن عبد الله وكذا وقع في بعض النسخ
 والحديث مضى في البيوع واخرجه ابن ماجه عن شيخ البخاري وغيره قوله عن دبر يعني علق عتقه بعد موته
 ووقع هنا الكشيميني عن دين بفتح الدال وسكون الباء آخر الحروف وبالنون قبل هو تصحيف والمشهور
 هو الاول والرجل المذكور هو ابو مذكور واسم الغلام يعقوب والمشتري نعيم النحام **ص**
باب من لم يكثر بطعن من لا يعلم في الامراء حديثا **ش** اي هذا باب في ذكر من لم
 يكثر اي لم يبال ولم يلتفت واصله من الكثر بفتح الكاف وسكون الراء وباء المثلثة يقال ما كثرمت
 اي ما بالي ولا يستعمل الا في النفي واستعمل في الاثبات شاذ وقال المهلب معنى هذه الترجمة ان الطاعن اذا
 لم يعلم حال المطعون عليه فرماه بما ليس فيه لا يعبأ بذلك الطعن ولا يعمل به قوله بطعن من لا يعلم اشارة
 الى ان من طعن فعمله ان يعمل به فلو طعن بامر محتمل كان ذلك راجعا الى رأى الامام **ص** حدثنا
 موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت ابن عمر يقول بعث
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن في امارته وقال ان تطعنوا في امارته
 فقد كنتم تطعنون في امارته من قبله وابع الله ان كان خليقا للامرة وان كان لمن احب الناس الى وان هذا
 لمن احب الناس الى بعده **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في آخر المغازي في باب بعث
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسامة بن زيد في مرضه الذي توفي فيه ومضى الكلام فيه قوله بعثا اي
 جيشا قوله وامر بتشديد الميم اي جعله اميرا على الجيش قوله فطعن على صبغة الجهل قوله في امارته
 بكسر الهزة قوله ان تطعنوا في امارته اي في اماره اسامة فقد كنتم تطعنون في اماره ايه اي
 ابي اسامة وهو زيد قوله من قبله وذلك انهم طعنوا في اماره زيد من قبل طعن اسامة وكان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث اسامة الى الحركات من جهينة وبعثه اميرا في غزوة موته
 فاستشهد هناك وقال الكرماني قالت النخاعة الشرط سبب للجزاء مقدم عليه وههنا ليس كذلك
 ثم اجاب بانه يؤول مثله بالاخبار عندهم اي ان طعنتم فيه فاخبركم بانكم طعنتم من قبل في ايه وبلازمه عند
 البيهقي اي ان طعنتم فيه تأتمتم بذلك لانه لم يكن حقا والفرض انه كان خليقا بالامارة اشار اليه
 بقوله وابع الله الى آخره ولفظ ايم الله من الفساد القسم كقولات لعمر الله وفيها لغات كثيرة
 تفتح همزتها وتكسر وهمزتها همزة وصل وقد تقطع واهل الكوفة من النخاعة يزعمون انها جمع بين
 وغيرهم يقول هو اسم موضوع للقسم قوله ان كان لفظه ان مخففة من المثقلة اصله انه كان اي
 ان زيد بن اسامة كان خليقا اي لائقا للامرة ومستحقا لها وفي رواية الكشيميني للامارة قوله
 وان كان اي وانه كان لمن احب الناس الى بتشديد الباء قوله وان هذا اي وان زيدا هذا وأشار
 اليه لمن احب الناس الى بعده اي بعد اسامة فان قلت فطعن على اسامة وابنه ما ليس فيهما
 ولم يعزل الشارع واحدا منهما بل بين فضلها ولم يعتبر عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه بهذا
 القول في سعد وعزله حين قذفه اهل الكوفة بما هو بري منه قلت عمر رضي الله تعالى عنه
 لم يعلم من مضى امر سعد ماعلم الشارع من امر زيد واسامة وانما قال عمر لسعد حين
 ذكر ان صلاته تشبه صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك الظن بك ولم يقطع على

ذلك كما قطع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في امر زيد انه خليق للامارة وقيل الطاعنون
 فيها من استصغار سنهما على من قدما عليه من مشيخة الصحابة وقيل هم المناقون الذي كانوا يطعنون
 على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقبحون آراءه **ص** **باب** الالد الخصم وهو
 الدائم الخصومة **ش** اي هذا باب في ذكر الالد بفتح الهمزة واللام وتشديد الدال
 الخصم بفتح الخاء المعجمة وكسر الصاد المهملة وفسره البخاري بقوله وهو الدائم الخصومة
 اراد ان خصومته لا تقطع **ص** **لدا** عوجا **ش** اشار به الى قوله (لتذره قوما
 لدا) واللد بضم اللام جمع الدو العوج بضم العين جمع اعوج وفسره به وفي رواية الكشيميني
 الداعوج وفي تفسيره بن حديد من طريق معمر عن قتادة في قوله (قوما لدا) قال جدلا بالباطل
ص حدثنا مسدد حدثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريح سمعت بن ابي مليكة يحدث عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ابغض الرجال الى الله الالد
 الخصم **ش** الترجمة والحديث واحد ويحيى هو القطبان وابن جريح هو عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن جريح وابن ابي مليكة هو عبد الله واسم ابي مليكة بضم الميم زهير والحديث مضى في
 المظالم عن ابي حاتم وفي التفسير عن قبيصة عن سفيان الثوري ومضى الكلام فيه قال الكرماني ابغض
 هو الكافر ثم قال معناه ابغض الكفار الكافر المعاندا وابغض الرجال الخاصمين الالد الخصم قبل المعنى
 الثاني هو الاصوب واعم من ان يكون كافرا او مسلما **ص** **باب** اذا قضى الحاكم بحجور
 او خلاف اهل العلم فهو رد **ش** اي هذا باب فيه اذا قضى الحاكم بحجور اي بظلم او قضى
 بحكم هو بخالف اهل العلم قوله فهو رد جواب اذا اي مردود يعني ينقض وهذا لا خلاف فيه
 بين اهل العلم فان كان على وجه الاجتهاد والتأويل كما صنع خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه
 على ما يأتي الآن فان الائم فيه ساقط والضمان لازم في ذلك عند عامة اهل العلم الا انهم اختلفوا
 فيه فقالت طائفة اذا اخطأ الحاكم في حكمه في قتل او جراح فدية ذلك في بيت المال وكذا عند الثوري
 وابي حنيفة واحد واسحق وعند الاوزاعي وابي يوسف ومحمد والشافعي على ما قاله الامام
ص حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر بعث النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم خالد (ح) وحدثني نعيم بن حجاج اخبرنا عبد الله اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم
 عن ابيه قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه الى بني جذيمة
 فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا فقالوا صبا ناصبا فجعل خالد يقتل ويأسر ودفع الى كل رجل منا اسيره
 فامر كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت والله لا اقتل اسير ولا يقتل رجل من اصحابي اسيره فذكرنا
 ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد بن الوليد مرتين **ش**
 مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم اني ابرأ اليك مما صنع خالد
 يعني من قتله الذين قالوا صبا ناصبا قبل ان يستفهمهم عن مرادهم بذلك القول فان فيه اشارة الى
 تصويب فعل ابن عمر ومن تبعه في تركهم متابعة خالد على قتل من امرهم بقتلهم من المذكورين
 وقال الخطابي الحكمة في تبرئه صلى الله تعالى عليه وسلم من فعل خالد مع كونه لم يعاقبه على ذلك
 لكونه مجتهدا ان يعرف انه لم يأذن له في ذلك خشية ان يعتقد احد انه كان بأذنه ولينزجر
 غير خالد بعد ذلك عن قتل مثله وقال ابن بطال الائم وان كان ساقطا عن المجتهد في الحكم اذا تبين انه

بخلاف جماعة اهل العلم لكن الضمان لازم للخطي عند الاكثراع والاختلاف وقد بيناه الآن ثم انه
اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن همام عن معمر بن
راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن سالم بن عبد الله عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى
عنه (والاخر) عن نعيم بن نعيم بن النون وفتح العين المهملة ابن جاد الرقاء بتشديد الفاء المروزي الاور
ذو النصاريف المنح في القرآن وقيدت باسمه تسعة وعشرين ومائتين وفي رواية ابي ذر وحديثي
ابو عبد الله نعيم بن جاد وفي رواية غيره قال ابو عبد الله حديثي وابو عبد الله هذا هو البخاري ونعيم
يروي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن معمر الى آخره والحديث مضى في المغازي في باب بعث
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خالد بن الوليد الى بني جذيمة وهي قبيلة من عديس قوله
صباحا من صبا الرجل اذا خرج من دين الى دين قوله مما صنع خالد في الجملة يقتلهم وترك التثبيت
في امورهم **ص** باب الامام يأتي قوما يصلح بينهم **ش** اي هذا باب فيه الامام
الى آخره وارتفع الامام بالابتداء وخبره يأتي قوله فيصلح وفي رواية الكشميهني يصلح بينهم باللام
بدل الفاء ويجوز اضافة الباب الى الامام اي هذا باب في امر الامام حال كونه يأتي قوما لاجل
الاصلاح بينهم **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد حداثا ابو حازم المدني عن سهل بن سعد الساعدي
قال كان قتال بين بني عمرو وبلغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى الظهر ثم اتاهم يصلح بينهم
فلما حضرت صلاة العصر فاذن بلال رضي الله تعالى عنه واقام وامر ابا بكر رضي الله تعالى عنه
فتقدم وجاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو بكر في الصلاة فشق الناس حتى قام خلف ابي بكر فتقدم
في الصف الذي يليه قال وصفي القوم وكان ابو بكر اذا دخل في الصلاة لم يلتفت حتى يفرغ فلما رأى التصفيع
لايمسك عليه التفت فرأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خلفه فوفا الى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ان امضه واوما يده هكذا ولبت ابو بكر هنية بحمد الله على قول النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم ثم مشى القمقرى فلما رأى صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك تقدم فصلى النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم بالناس فلما قضى صلاته قال يا ابا بكر ما منعك اذا واثب اليك ان لا تكون مضيت قال لم يكن لابن ابي
خافة ان يؤم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال القوم اذا نأبكم امر فليسج الرجال وليصفح النساء
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو النعمان محمد بن الفضل وجاد بن زيد وكذا في بعض النسخ
وابو حازم بالخاء المهملة والزاى سلمة المدني والحديث مضى في الصلاة في باب من دخل ليؤم الناس
قوله بين بني عمرو اي ابن عوف بالفاء وهي قبيلة قوله فاذن بلال قيل ليس هذا محل الفاء سواء كان لا الشرط
اولا ظرفية واجيب بان جزاءه محذوف وهو جاء المؤذن والفاء للعطف عليه قوله فشق الناس فان قلت جاء
عنه صلى الله تعالى عليه وسلم انه نهي عن التخطي الحديث قلت الامام مستثنى من ذلك فله ان يتخطى الى موضعه
وقال المهلب الشارح ليس كغيره في امر الصلاة وغيره فانه ليس لاحد ان يتقدم عليه فيها قوله
وصفي القوم بتشديد الفاء من التصفيع وهو التصفيق وهو التصويت باليد قوا لايمسك عليه
بلغة المجهول ويروي عنه قوله امضه من الامضاء وهو الانفاذ قوله هكذا اي مشيرا بالمكان في مكانه
قوله هنية مصغر الهنة اصلها الهوة اي زمانا سيرا قوله بحمد الله حال اي بحمد الله على قول
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المستفاد من الاشارة بالامضاء والمكث في المكان وفي رواية الكشميهني
بحمد الله بالفاء قوله القمقرى نوع من المشي وهو رجوع الى خلف قوله يا ابا بكر اصله يا ابا بكر

حذفت الالف للتخفيف قوله اذا اي حين او مات اليك قوله مضيت اي تقدمت قوله لم يكن لابن ابي
خافة بضم القاف وفتح الخاء المهملة وبالفاء وهو كنية والدابي بكر واسمه عثمان التيمي اسلم عام
انفتح وعاش الى خلافة عمر رضي الله تعالى عنه انما قال هكذا ولم يقل لي اولابي بكر تحقير لنفسه
واستغفارا لمرتبه عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذا نأبكم بالنون اي اذا اصابكم
امر وروى اذ اربكم اي سخر لكم حاجة فليسج الرجال اي ليقولوا سبحان الله قوله وليصفح النساء
من التصفيع وقدم تفسيره وهو ان تضرب يدها على ظهر يدها الاخرى **ص** باب ما يستحب
للكاتب ان يكون امينا عاقلا **ش** اي هذا باب في بيان ما يستحب لكتاب الحكم ان يكون امينا في
كتابه بعيدا من الطمع ولا يأخذ اكثر من اجرة المثل في موضع يجوز له الاخذ ولا يأخذ مثل ما يأخذ
غالب شهود مصر قوله عاقلا يعني لا يكون مغفلا مثل بعض قضاة مصر لان المغفل يضيع
حقوق الناس ولا سيما اذا كان لا يخرج من كلام بعض خواصه من اكلين اموال الناس المفسدين
وعن الشافعي رضي الله تعالى عنه ينبغي لكتاب القاضي ان يكون عاقلا لئلا يضيع وبحرص
على ان يكون فقيها لئلا يؤتى من جهالة ويكون بعيدا **ص** حدثنا محمد بن عبيد الله
ابو ثابت حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عبيد بن السباق عن زيد بن ثابت رضي الله
تعالى عنه قال بعث الى ابو بكر رضي الله تعالى عنه لقتل اهل اليمامة وعنده عمر رضي الله تعالى عنه
فقال ابو بكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استحر يوم اليمامة بقرء القرآن واتى اخشي ان يستحر القتل
بقرء القرآن في المواطن كلها فيذهب قرآن كثير واني ارى ان تأمر يجمع القرآن قلت كيف افعل
شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال عمر هو والله خير فلم يزل عمر يراجعني في ذلك
حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر عمر ورأيت في ذلك الذي رأى عمر قال زيد قال ابو بكر
وانك رجل شاب عاقل لا تهتك قد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتجمع
القرآن فاجعه قال زيد فوالله لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان باثقل علي مما كلفني من جمع القرآن
قلت كيف تفعلان شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابو بكر هو والله خير فلم يزل
يبحث مراجعني حتى شرح الله صدرى للذي شرح الله صدر ابي بكر وعمر ورأيت في ذلك الذي
رأيا فتبعتهما القرآن اجعه من العصب والرقاع والخاف وصعد دور الرجال فوجدت آخر سورة
التوبة (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الى آخرها مع خزيمه او ابي خزيمه فالحقنها في سورتها وكانت
الحف عذابي بكر حياته حتى توفاه الله عز وجل ثم عند عمر حياته حتى توفاه الله تعالى ثم عند حفصة
بنت عمر رضي الله تعالى عنه قال محمد بن عبيد الله الخفاف يعني الخزف **ش** مطابقتها للترجمة
تؤخذ من قوله وانك رجل شاب عاقل لا تهتك ومحمد بن عبيد الله بتصغير العبد ابو ثابت مولى عثمان
رضي الله تعالى عنه وابراهيم بن سعد ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابن شهاب هو محمد بن
سلم الزهري وعبيد مصغر عبد ابن السباق بالسین المهملة وتشديد الباء الموحدة الثقفي والحديث
مضى في تفسير سورة براءة وفي فضائل القرآن ومضى الكلام فيه قوله اليمامة بفتح الباء آخر الحروف
التخفيف الميم الاولى جارية زرقاء كانت تبصر الراكب من مسيرة ثلاثة ايام وبلاد الجومة مسوبة
لها وهي من اليمن وفيها قتل مسيلة الكذاب وقتل من القراء سبعون او سبعة قوله استحر اي اشتد
وسر قوله خير يحتمل ان يكون افضل التفضل وان لا يكون قيل كيف يكون خيرا بما كان في

زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واجيب يعني هو خير في زمانهم وكذا الترك كان خيرا في
 زمانه لعدم تمام النزول واحتمال النسخ فلو جعت بين الدفتين وسارت به الركبان الى البلدان ثم
 نسخ لادى ذلك الى اختلاف عظيم قوله من العصب بضم العين وسكون السين المهملين جمع عصب
 وهو جريد النخل اذا ترع منه الخوص قوله والرقاع جمع رقة قوله والخفاف بالخاء المعجمة جمع
 الخففة وهو الحجر الابيض وقيل الخرف قوله مع خزيمة بن ثابت الانصاري قوله او ابى خزيمة شك من
 الراوى وابوخزيمة ابن اوس بن زيد بن اصرم شهد بدرا وما بعدها من المشاهد وتوفي في خلافة
 عثمان رضى الله تعالى عنه قيل قدم في باب جمع القرآن ان الآية التي مع خزيمة (من المؤمنين رجال
 صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من سورة الاحزاب اجيب بان آية التوبة كانت عند النقل من العصب
 الى الصحف وآية الاحزاب عند النقل من الصحيفة الى الصحف قيل كيف الحقها بالقرآن وشرطه
 التواتر قبله معناه لم اجدها مكتوبة عند غيره قيل لما كان متواترا فلهذا التبع اجيب للاستظهار
 لاسما وقد كنت بين يدي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولعلم هل فيها قراءة اخرى ام لا قيل
 ما وجه ما شتر ان عثمان هو جامع القرآن اجيب بان الصحف كانت مشتتة على جميع احرفه ووجوهه
 التي نزل بها فجرد عثمان اللغة القرشية منها او كانت صحفا فجعلها مصحفا واحدا جمع الناس عليها واما
 الجامع الحقيقي - سورا وايات فهو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالوحى قوله قال محمد بن
 عبيد الله هو شيخ البخارى فانه فسر الخاف بالخرف ص * باب * كتاب الحاكم الى عماله
 ولقاضي الى امانه ش * اى هذا باب في بيان كتاب الحاكم الى عماله بضم العين وتشديد الميم
 جمع عامل وهو الذى بولى الحاكم على بلد لجمع خراجها وزكاتها او الصلاة باهلها والتأثير على جهاد
 عدوها وكتاب القاضي الى امانه جمع امين وهو الذى بولى القاضي في ضبط اموال الناس نحو الجباة
 والشهود الذين يكتبون معهم ص * حديثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى ليلى (ح)
 حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن ابى ليلى بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سهل عن سهل بن ابى حمزة انه
 اخبره هو ورجال من كبراء قومه ان عبد الله بن سهل ومحيصة خرجا الى خير من جهدا صابهم فاخبر
 محيصة ان عبد الله قتل وطرح في قفرا وعين فأتى يهود فقال انتم والله قتلتموه قالوا ما قتلناه والله ثم
 اقبل حتى قدم على قومه فذكراهم فاقبل هو واخوه حويصة وهو اكبر منه وعبد الرحمن بن سهل فذهب
 يتكلم وهو الذى كان بخير فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لمحبيصة كبر كبر يريد السن فتكلم
 حويصة ثم تكلم محيصة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امان يد واصاحبكم واما ان
 يؤذنتوا بحرب فكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم به فكتب ما قتلناه فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حويصة ومحيصة وعبد الرحمن انخلفون ونمتحقون دم
 صاحبكم قالوا لا قال انخلفكم يهود قالوا ليسوا بمسلمين فوداه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 من عنده مائة ناقة حتى ادخلت الدار قال سهل فرقصتني منها ناقة ش * مطابقتها للترجمة
 في قوله فكتب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى اهل خيبره اى بالخبر الذى نقل اليه واخرجه
 من طريقين (احدهما) عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابى ليلى بفتح اللامين مقصورا ابن عبد الله بن
 عبد الرحمن بن سهل بن ابى حمزة وقيل ابو ليلى هو عبد الله بن سهل بن عبد الرحمن بن سهل قال الكرمانى
 وقيل يروى عند الامالك قطع فهو نقض على قاعدة البخارى حيث قالوا شرطه ان يكون راوى

راويان (والطريق الآخر) عن اسماعيل بن ابى اويس عن مالك الى آخره والحديث مضى في القصة قوله
 من كبراء قومه اى عظمائهم قوله ان عبد الله بن سهل اى ابن زيد بن كعب الحارثى محبيصة بضم الميم
 وفتح الحاء المهملة واما الباء آخر الحروف فشددة مكسورة او مخففة ساكنة وباهمال الصاد ابن
 مسعود بن كعب الحارثى قوله من جهدا بالفتح الفقر والاستعداد ونكاية العيش قوله وطرح في
 قفرا بالقاف المفتوحة والقاف المكسورة والباء آخر الحروف الساكنة والراء وهو القناة والحفرة
 التي يفرس فيها الفسيلة قوله واخوه حويصة بالمهملين على وزن محبيصة في الوجهين قوله وهو
 اى حويصة قوله كبر اى قدم الاسن في الكلام قوله امان يدوا اى امان ان يعطى اليهود الدية من
 ودى اذا اعطى الدية ومضارعه يدى اصله يودى حذف الواو لوقوعها بين الباء والكسرة
 فصار على وزن يعل قوله فكتب ما قتلناه في رواية الكشميهنى فكتبوا وهذا الوجه قال الكرمانى
 فكتب اى كتب الحى المسمى باليهود وفيه تكلف وقال بعضهم واقرب منه ان يراد الكاتب عنهم
 لان الذى يباشر الكتابة انما هو واحد قلت هذا ايضا فيه تكلف والاقرب والاصوب كتبوا
 بصيغة الجمع والاولى ان يكون كتب على صيغة المجهول ولفظ ما قتلناه مرفوع به محلا اى كتب
 هذا اللفظ قوله انخلفون قال الكرمانى كيف عرضت اليمين على الثلاثة وانما هى للوارث خاصة
 وهو اخوه قلت كان معلوما عندهم ان اليمين يختص به فاطلق الخطاب لهم لانه كان لا يعمل شيئا
 الا بمشورتهم اذ هو كان كالولد لهما قوله فوداه اى فاعطى دية رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم انما اعطاه من عنده قطعا للزراع وجبرا لخطايرهم والا فاستحقاقهم لم يثبت ص *
 * باب * هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للنظر في الامور ش * اى هذا باب
 يذكر فيه هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا حال كونه وحده للنظر في الامور اى في امور المسلمين
 وفي رواية المستملى والكشميهنى ان يبعث رجلا وحده ينظر في الامور وجواب الاستفهام محذوف
 لم يذكره ا كنفاء بما يوضح ذلك في حديث الباب وفيه خلاف فعند محمد بن الحسن لا يجوز للقاضي
 ان يقول اقر عندي فلان بكذا لا يقضى به عليه من قتل او مال او عني او طلاق حتى يشهد معه على
 ذلك غيره واجاب عن حديث الباب انه خاص بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وينبغي ان
 يكون في مجلس القاضي ابدأ عدلان يسمعان من يقر بشهادة على ذلك فينفذ الحكم بشهادتهما وقال
 ابو حنيفة وابو يوسف اذا اقر رجل عند القاضي باى شئ كان وسعه ان يحكم به وقال ابن القاسم على
 مذهب مالك ان كان القاضي عدلا وحكم به ينفذ وبه قال الشافعى وقال ابن القاسم وان
 لم يكن عدلا لم يقبل قوله وقال المهلب في هذا الحديث حجة للمالك في جواز انفاذ الحاكم رجلا
 واحدا يثق به يكشفه عن حال الشهود في السر كما يجوز قبول الفرد فيما طريقه الخبر لا الشهادة
 وقال وقد استدلل به قوم في جواز تنفيذ الحكم دون اعذار الى المحكوم عليه قال وهذا ليس بشئ
 لان الاعذار بشرط فيما كان الحكم فيه بالبين لا ما كان بالاقرار كافي هذه القصة لقوله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فان اعترفت ص * حديثنا آدم حدثنا ابن ابى ذئب حدثنا الزهري عن عبد الله
 ابن عبد الله عن ابى هريرة وزيد بن خالد الجهنى قال جاء اعرابي فقال يا رسول الله افض بيننا
 بكتاب الله فقام خصمه فقال صدق فافض بيننا بكتاب الله فقال الاعرابى ان ابى كان عسيفا
 على هذا فزنى بامرأته فقالوا الى على انك الرجم فقد ثبت ابى منه بانه من الغنم وواحدة ثم سألت

اعل العلم فقالوا انما على ابنك جلد مائة وتغريب عام فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا فضين
بينكما بكتاب الله اما الوليدة والغنم فرد عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام واما انت يا انيس
رجل فاخذ على امرأة هذا فارجهما ففدا عليها انيس فرجهما ش **ص** مطابقة للترجمة
تؤخذ من قوله فاخذ يا انيس على امرأة هذا وشيخ البخاري آدم بن ابياس واسمه عبد الرحمن
اصله من خراسان سكن عسقلان وهو من افراده وابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة
ابن الحارث بن ابي ذئب **ص** كسر الذال المججمة واسمه هشام والزهرى محمد بن مسلم
وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود احاد الفقهاء السبعة والحديث مضى مكررا في الشروط عن قتيبة
وفي الوكالة عن ابي الوليل وفي الصلح عن آدم وفي النذور عن اسماعيل وفي المحاريب عن عبد الله بن يوسف
وعن عاصم بن علي وعن مالك بن اسماعيل وغير ذلك ومضى الكلام فيه قوله كان عسيفا
اي اجيرا قوله لا فضين بينكما بكتاب الله اي بحكم الله وليس هو في كتاب الله صريحا
قوله ووليدة هي الجارية قوله فرداي مردود يجب الرد عليك قوله يا انيس مصفرانس
ابن الضمك الاسدي على الاصح والمرأة كانت اسلمية قوله فارجهما يعني ان اعترفت فارجهما
صرح به في سائر الروايات **ص** باب **ص** ترجمة الحكم وهل يجوز ترجان واحد
ش **ص** اي هذا باب في بيان ترجمة الحكم جمع حاكم وفي رواية الكشميهني ترجمة الحاكم
بالافراد الترجمة تفسير الكلام بلسان غير لسانه يقال ترجم كلامه اذا فسر بلسان آخر ومنه
الترجان والجمع التراجم قال الجوهري ولك ان تضم التاء لضم الجيم فتقول ترجان قوله
وهل يجوز ترجان واحد انما ذكره بالاستفهام لاجل الخلاف الذي فيه فعند ابي حنيفة واحد
يكتفي بواحد واختاره البخاري وابن المنذر وآخرون وقال الشافعي واحد في الاصح اذا لم
يعرف الحاكم لسان الخصم لا يقبل فيه الا بعد لان كالشهادة وقال اشهب وابن نافع عن مالك
وابن حبيب عن مطرف وابن الماجشون اذا اختصم الى القاضي من لا يتكلم بالعربية ولا يفقه
كلامه فليترجم له عنهم ثقة مسلم مأمون وانسان احب الى والمرأة تجزى ولا يقبل ترجمة كافر
وشروط المرأة عند من يراه ان تكون عدلة ولا يترجم من لا يجوز شهادته **ص** وقال
خارجة بن زيد بن ثابت عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم امره ان يعلم
كتاب اليهود حتى كتبت للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم كتبه واقرأته كتبهم اذا كتبوا اليه
ش **ص** هذا التعليق من الاحاديث التي لم يخرجها البخاري الا معلقة وقد وصله مطولا
في كتاب التاريخ عن اسماعيل بن ابي اويس حدثني عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابيه عن خارجة
بن زيد عن زيد بن ثابت الحديث قوله كتاب اليهود اي كتبنا بنهم يعني خطهم وفي
رواية الكشميهني كتاب اليهودي بيا النسبة قوله حتى كتبت بلفظ المتكلم قوله كتبه يعني
اليهم قوله واقرأته كتبهم يعني الذي يكتبونها اليه **ص** وقال عمرو وعنده على
وعبد الرحمن وعثمان رضي الله تعالى عنهم ماذا تقول هذه قال عبد الرحمن بن حاطب فقلت
تخبرك بصاحبهما الذي صنع بهما ش **ص** اي قال عمر بن الخطاب والحال ان عنده على بن
ابي طالب وعبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان رضي الله تعالى عنهم قوله ماذا تقول هذه
مقول عمر رضي الله تعالى عنه و اشار بقوله هذه الى امرأة كانت حاضرة عندهم فترجم

عبد الرحمن بن حاطب بن ابي بلتعمة مترجعا عنها لعمر رضي الله تعالى عنه باخبارها عن فعل صاحبها
وهي كانت نوية بضم النون وسكون الواو وكسر الباء الموحدة وتشديد الياء آخر الحروف
اعجمية من جلة عتقاء حاطب وقد زنت وحملت فاقرت ان ذلك من عبيد اسمه برغوس
بالراء والغين المعجمة وبالسین المهملة بدرهمين وهذا التعليق وصله عبد الرزاق وسعد بن منصور
من طرق عن يحيى بن عبد الرحمن حاطب عن ابيه نحوه **ص** وقال ابو جرة كنت
اترجم بين ابن عباس وبين الناس ش **ص** ابو جرة بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران
الضبي البصري واخرجه النسائي بزيادة بعد قوله وبين الناس واتته امرأة فسألته عن نبيذ
الجر فنهى عنه الحديث **ص** وقال بعض الناس لا بد للحاكم من مترجين ش **ص**
قال الكرماني قال مغلطاي المصري كانه يريد بعض الناس الشافعي وهو رد لقول من قال
ان البخاري اذا قال بعض الناس اراد به ابا حنيفة ثم قال الكرماني اقول غرضهم بذلك غالب
الامر او في موضع تشنيع عليه وقبح الحال او اراد به ههنا ايضا بعض الخفية لان محمد بن
الحسن قال بانه لا بد من اثنين غاية ما في الباب ان الشافعي ايضا قائل به لكن لم يكن مقصودا
بالذات انتهى وقال بعضهم المراد ببعض الناس محمد بن الحسن فانه الذي اشترط انه لا بد
في الترجمة من اثنين ونزلها منزلة الشهادة ووافق الشافعي فتعلق بذلك مغلطاي فقال فيه
ما ذكره البخاري قلت سبحان الله ما هذا التعصب الباطل حتى يوقعوا به انفسهم في المحذور فآله
الكرماني الذي طرح جلباب الحياء ويقول او في موضع تشنيع عليه وقبح الحال وما
التشنيع وقبح الحال الا على من يتكلم في الائمة الكبار الذين سبقوهم بالاسلام وقوة الدين
وكثرة العلم وشدة الورع والقرب من زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومع هذا قال الكرماني
ما جزم بان مراد البخاري ببعض الناس ابو حنيفة ومحمد بن الحسن لانه ردد في كلامه والعجب
من بعضهم الذي جزم بان المراد به محمد بن الحسن فهو بهم عن المراد به الشافعي مثل ما ذكره
الشيخ علاء الدين مغلطاي لما ذا والحال ان المراد به لو كان الشافعي لما يلزم به النقص للشافعي
ولا ينقص من جلالة قدره شيء على ان البخاري لا يراعي الشافعي قط والدليل عليه انه ما روى عنه قط
في جامعه الصحيح ولو كان يعترف به لروى عنه كما روى عن الامام مالك جلة مستكثرة وكذلك روى
عن احدين حبل في آخر المغازي في مسند بريدة انه غزا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ست عشرة
غزوة وقال في كتاب الصدقات حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري حدثنا ابي حنيفة الحارثي ثم قال
عقبه وزادني احدين حبل عن محمد بن عبد الله الانصاري وقال في كتاب النكاح قال لنا احدين حبل
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن
عباس اخبره ان ابا سفيان بن حرب اخبره ان هرقل ارسل اليه في ركب من قريش ثم قال لترجانه قل لهم
اني سائل هذا فان كذبتني فكذبوه فذكر الحديث فقال لترجانه قل له ان كان ما تقول حقا فسيئات
موضع قد هي هاتين ش **ص** قال الكرماني ذكر ترجمة الحاكم ولا حكم فيها ونصب الادلة في غير
ما ترجم عليه قلت غرض البخاري ذكر لفظ الترجمة ليس الا وليس مراده الحكم بالترجمة ورجال
الحديث قد تكرر ذكرهم وابو اليمان الحكم بن نافع والحديث مضى في اول الكتاب مطولا وابو
سفيان اسمه صخر بن حرب **ص** باب **ص** بحسبة الامام عماله ش **ص** اي هذا باب

في بيان محاسبة الامام حاله بضم العين جمع عامل **ص** حدثنا محمد اخبرنا عبدة حدثنا هشام
ابن صروة عن ابيه عن ابي جريد الساعدي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
استعمل ابن الانبية على صدقات بني سليم فلما جاء الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وحاسبه
قال هذا الذي لكم وهذه هدية اهديت لي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فها لجلست
في بيت ابيك وبيت امك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقا ثم قام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فخطب الناس وحدا الله واثنى عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل رجلا منكم على امور مما ولاي الله فباتي
احدكم فيقول هذا لكم وهذه هدية اهديت لي فها لجلست في بيت ابيه وبيت امه حتى تأتبه هديته ان كان
صادقا فوالله لا ياخذ احدكم منها شيئا قال هشام بغير حقه الا جاء الله يحمله يوم القيامة الا فلا عرف ما جاء الله
رجل بغير له رضاء او بقره لها خوار او شاة تيعر ثم رفع يديه حتى رأيت بباض ابطيه الاهل بلغت
ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد هو ابن سلام وعبدة هو ابن سليمان والحديث مضى عن
قريب في باب هدايا العمال ومضى الكلام فيه مستوفي قوله ابن الانبية بضم الهزة وسكون
التاء المثناة من فوق ويقال ابن الانبية باللام بدل الهزة واسمه عبدالله قوله فها لجلست هكذا
رواية الكشميهني في الموضعين وفي رواية غير الاوهما بمعنى قوله فلا عرفن بلفظ النفي ويروى
فلا عرفن واللام جواب القسم قوله ما جاء الله اي بجنته ربه وكلمة ما مصدرية او موصوفة اي رجل
جاء الله قوله رجل بغير اي يحيى رجل بغير او هو خبر مبتدأ اي هو رجل قوله تيعر بكسر
العين المهملة وفتحها من اليعارة وهو صوت الغنم قوله الا كلمة تنبيه وحث على ما يحيى بعدها
ص باب **ص** بطانة الامام واهل مشورته **ش** اي هذا باب في بيان بطانة الامام
ويحيى تفسير البطانة الا ان قوله واهل مشورته من عطف الخاص على العام والمشورة بفتح الميم
وضم الشين المجمة وسكون الواو وفتح الراء وهو اسم من شاورت فلانا في كذا وتشاوروا واستشوروا
والشورى التشاور وقال الجوهري المشورة الشورى وكذا المشورة بضم الشين تقول منه شاورته في
الامر واستشرته بمعنى قلت قد ينكر سكون الشين فيه وهذا كلام الجوهري يدل على صحته وحاصل
معنى شاورته عرضت عليه امرى حتى يدلني على الصواب منه **ص** البطانة الدخلاء **ش**
البطانة بكسر الباء الموحدة صاحب الوليعة والدخيل والمطلع على السريرة وفمره البخارى
بقوله الدخلاء وهو جمع دخيل وهو الذي يدخل على الرئيس في مكان خلوته ويقضى اليه بصره
ويصدق فيما يخبر به بما يخفى عليه من امر رعيته ويعمل بمقتضاه **ص** حدثنا اصبع اخبرنا ابن وهب
قال اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة الا كانت له بطانان بطانة تأمره
بالمعروف وتحضه عليه وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه فالمعصوم من عصم الله تعالى **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة واصبع هو ابن الفرج المصري وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري
ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وابوسلمة ابن عبدالرحمن بن هوف
رضي الله تعالى عنه وابوسعيد الخدري اسمه سعد بن مالك والحديث مضى في القدر من عبادان
واخرجه النسائي في البيعة وفي السير عن يونس بن عبد الاحلى عن عبدالله بن وهب به قوله
ما بعث الله من نبي ولا استخلف من خليفة وفي رواية صفوان بن سليم ما بعث الله من نبي ولا بعده

من خليفة ووقع في رواية الاوزاعي ومعاوية بن سلام مامن وال وهو اعم قوله بالمعروف في
رواية سليمان بالخير قوله وتحضه بالحاء المهملة والصاد المججمة المشددة اي برغبه فيه
ويؤكد عليه فان قلت هذا التقسيم مشكل في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت في بقية الحديث
الاشارة الى سلامة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من بطانة الشر بقوله والمعصوم من عصم الله وهو المعصوم
لا شك فيه ولا يلزم من وجود من يشير على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالشر ان يقبل منه وقيل المراد
بالطائنين في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الملك والشيطان وشيطانه قد اسلم فلا يأمره
الا بخير قوله والمعصوم من عصم الله اي من عصمه الله وكذا في بعض الرواية وقال الكرماني اي
اكل نبي وخليفة جلساء صالحة وجلساء طالحة والمعصوم من عصمه الله من الطالحة او لكل منهما
نفس امارة بالسوء ونفس لوامة والمعصوم من اعطاه الله نفسا مطمئنة او لكل قوة ملكية وقوة
حيوانية والمعصوم من رجع الله له جانب الملكية قال المهلب غرضه اثبات الامور لله تعالى فهو
الذي يعصم من ترغات الشياطين والمعصوم من عصمه الله لا من عصم نفسه **ص** وقال
سليمان عن يحيى اخبرني ابن شهاب بهذا **ش** سليمان هو ابن بلال ويحيى هو ابن سعيد
الانصارى قوله بهذا اي بالحديث المذكور ووصله الاسمعيلى من طريق ايوب بن سليمان بن بلال
عن ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال قال قال يحيى بن سعيد اخبرني ابن شهاب فذكره
ص وعن ابن ابي عتيق وموسى عن ابن شهاب مثله **ش** هذا عطف على يحيى بن
سعيد وابن ابي عتيق هو محمد بن عبدالرحمن ابن ابي بكر الصديق وموسى هو ابن عقبة ووصله
البيهقي من طريق ابي بكر بن ابي اويس عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتيق وموسى بن عقبة به
قوله مثله اي مثل الحديث المذكور وقال الكرماني والفرق بينهما اي بين قوله بهذا وبين قوله
مثله ان المروى في الطريق الاول هو الحديث المذكور بعينه وفي الثاني هو مثله وقال بعضهم
ولا يظهر بين هذين فرق قلت كيف بنى الفرق ومثل الشئ غير عينه **ص** وقال شعيب
عن الزهري حدثني ابوسلمة عن ابي سعيد قوله **ش** شعيب هو ابن ابي حزة الحمصي يعني
روى شعيب عن محمد بن مسلم الزهري قال حدثني ابوسلمة بن عبدالرحمن عن ابي سعيد الخدري قوله
يعني لم يرفعه بل جعله من كلام ابي سعيد وانتصاب قوله بنزع الخافض اي من قوله قيل هذه الرواية
الموفوفة وصلها الذهلي في الزهريات **ص** وقال الاوزاعي ومعاوية بن سلام حدثني الزهري
حدثني ابوسلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** الاوزاعي هو عبدالرحمن
ابن عمرو ومعاوية ابن سلام بتشديد اللام الدمشقي اشار بهذا الى ان الاوزاعي ومعاوية خالفا
من تقدم فجعلنا الحديث عن ابي هريرة يدل ابي سعيد وخالفا شعيبا ايضا فان شعيبا وفقه وهما رفعا
فرواية الاوزاعي وصلها احمد بن رواية الوليد بن مسلم عنه ورواية معاوية بن سلام وصلها النسائي
من رواية معمر بن راشد بن ابي عمير بفتح الياء وسكون العين المهملة حدثنا معاوية بن سلام حدثنا الزهري
حدثني ابوسلمة ان ابا هريرة قال فذكره **ص** وقال ابن ابي حنبل وسعيد بن ابي زياد عن ابي سلمة
عن ابي سعيد قوله **ش** ابن ابي حنبل هو عبدالله بن عبدالرحمن بن ابي حنبل النوفلي المكي وسعيد بن
زياد الانصارى المدني من صغار التابعين روى عن جابر وحديثه عنه عندنا داود والنسائي وماله
راوا الاسعدي بن ابي هلال وقد قال فيه ابو حاتم الرازي مجهول وماله في البخارى ذكر الا في هذا

هو ابن عوف قوله انا فسكم اي انا زعمكم فيه اذ ليس لي في الاستقلال بالخلافة رغبة قوله
على هذا الامر هكذا في رواية الكشيحي وفي رواية غيره عن هذا الامر اي من جهته ولاجله
قوله فلما ولوا عبدالرحمن امرهم يعني امر الاختيار منهم قوله قال الناس على عبدالرحمن
من الليل وفي رواية سعيد بن عامر قاتل الناس بنون وبناء مثلثة اي قصدوه كلهم شيئا بعد شيء
واصل النثل الصب يقال نثل كنانته اي صب ما فيها من السهام قوله ولا يبطأ عقبه بفتح العين
المهمل وبكسر القاف وبالباء الموحدة اي ولا يمشي خلفه وهي كناية عن الامراض قوله قال
الناس على عبدالرحمن كرر هذه اللفظة لبيان سبب الميل وهو قوله يشاورونه تلك الليالي
قوله بعد هجم بفتح الهاء وسكون الجيم والعين المهمل اي بعد قطعة من الليل يقال لقيه بعد
هجم من الليل والجمع والمهجمة والمهجم يعني وقال صاحب العين المهجوع النوم
بالل خاصة يقال هجم بهجم وقوم هجم وهجم قوله هذه الليلة كذا في رواية المستنلى
وفي رواية غيره ما اكنحت هذه الثلاث ويؤيده رواية سعيد بن عامر والله ما حلت فيهما
غضا منذ ثلاث قوله بكثير نوم بالياء المثلثة وبالباء الموحدة وهو مشعر بانه لم يستوعب الليل
سهر ابل نام لكن يسيرا منه والاكنحت في هذا كناية عن دخول النوم جفن العين كما يدخلها
الكحل ووقع في رواية يونس ماذا قت عيناى كثير نوم قوله فشاورهما من المشاورة وفي رواية
المستنلى فسارهما بالسين المهمل وتشديد الراء فان قلت ليس لطفة ذكر ههنا قلت لعله كان
شاوره قبلها قوله حتى ابهار الليل بالياء الموحدة الساكنة وتشديد الراء اي حتى انتصف
الليل وبهرة كل شيء وسطه وقيل معتمده قوله على طمع اي ان يوليه قوله وقد كان
عبدالرحمن يخشى من على شيئا اي من المخالفة الموجبة للفننة قوله وكانوا وافوا تلك الحجة
اي قدموا الى مكة فحجوا مع عمرو رافقوه الى المدينة وامراء الاجنادهم معاوية امير الشام
وعمر بن سعد امير حصر والمغيرة بن شعبة امير الكوفة وابو موسى الاشعري امير البصرة
وعمر بن العاص امير مصر قوله تشهد عبدالرحمن وفي رواية ابراهيم بن طهمان جلس
عبدالرحمن على المنبر وفي رواية سعيد بن عامر فلما صلى صهيب بالناس صلاة الصبح جاء
عبد الرحمن بخطى حتى صعد المنبر قوله فلا تجعل على نفسك سبيلا اي من الخلافة اذا
لم يوافق الجماعة وهذا ظاهر ان عبدالرحمن لم يتردد عند البيعة في عثمان فان قلت في رواية
عمرو بن ميمون التصريح بانه بدا بعلى فاخذ بيده فقال لك قرابة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
والقدم في الاسلام ما قد علمت والله عليك ان امرتك لتعدلن وان امرت عثمان لتسمعن ولتطيعن
ثم خلا بالآخر فقال له مثل ذلك فلما اخذ الميثاق قال ارفع يدك يا عثمان فبايعه وبايع له على
رضى الله تعالى عنه قلت طريق الجمع بينهما ان عمرو بن ميمون حفظ ما لم يحفظه الآخر ويحتمل
ان يكون الآخر حفظه ولكن طوى ذكره بعض الرواة قوله فبايعه عبدالرحمن فيه حذف
تقديره قال ثم بعد ان قال له ابايعك على سنة الله الى آخره قوله والمسلمون من عطف
العاصم على الخاص وفيه فائدة جليلة ذكرها ابن المنبر وهي ان الوكيل المفوض له ان يوكل
وان لم ينص له على ذلك لان الخمسة اسندوا الامر لعبدالرحمن وفردوه فاستقل مع ان عمر
رضى الله تعالى عنه لم ينص لهم على الانفراد **ص** **باب** من بايع مرتين **ش**

اي هذا باب في ذكر من بايع مرتين يعني حالة واحدة للتأكد **ص** حدثنا ابو عاصم
عن يزيد بن ابى عبيد عن سلمة قال بايعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تحت الشجرة فقال لي
يا سلمة الاتبايع قلت يا رسول الله قد بايعت في الاول قال وفي الثاني **ش** **مطابقته**
لترجمة ظاهرة وابو عاصم الضحاك ابن مخلد المشهور بالنيل والبخارى يروى عنه
كثيرا بالواسطة وزيد بن ابى عبيد مولى سلمة بن الاكوع رضى الله تعالى عنه
والحديث اخرجه في الجهاد عن مكى بن ابراهيم وهذا هو الحادى والعشرون من ثلاثيات
البخارى قوله تحت الشجرة وهي التي في الحديثية وهي التي نزل فيها (لقد رضى الله
عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) وهذه تسمى بيعة الرضوان قوله في الاول
اي في الزمان الاول وفي رواية الكشيحي في الاولى بالتأنيث اي الساعة الاولى او في الطائفة الاولى
قوله وفي الثاني اي تباع ايضا في الثاني اي في الوقت الثاني وقال المهلب اراد ان يؤكد بيعة سلمة
بشجاعتهم وغناؤه في الاسلام وشهرته بالثبات فلذلك امره بتكرير المبايعه ليكون له في ذلك
فضيلة **ص** **باب** بيعة الاعراب **ش** **مطابقته** اي هذا باب في ذكر بيعة الاعراب على
الاسلام والجهاد والاعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها
الا لحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه وسواء اقام بالبادية او المدن
والنسبة اليهما اعرابي وعربي **ص** حدثنا عبدالله بن مسلمة عن مالك عن محمد بن المنكر عن
جابر بن عبدالله ان اعرابا بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصابه وعك
فقال اقلنى يبعنى فابى ثم جاءه فقال اقلنى يبعنى فابى فخرج فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم المدينة كالكبير تنفى خبثها وتنصع طيبها **ش** **مطابقته** لترجمة ظاهرة والحديث مضى
في اخر الحج في باب المدينة تنفى الخبث وايضا باقى في الاعتصام عن اسمعيل واخرجه مسلم في المناقب
عن يحيى بن يحيى واخرجه الترمذى في المناقب عن قتيبة بن سعيد واخرجه النسائى في البيعة وفي السير
عن قتيبة به قوله وعك بفتح الواو وسكون العين المهمل وقد يفتح بعدها كاف وهو الحى وقبل المها
وقيل ارعادها قوله اقلنى يبعنى تقدم في فضل المدينة من رواية الثورى عن ابن المنكر انه امار ذلك
ثلاث مرات قوله فابى اي فامنع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اقلته لان البيعة كانت
فرضا على جميع المسلمين اعرابا كانوا او غيرهم واباؤه صلى الله تعالى عليه وسلم بعد طلب الاقالة
لانه لا يعين على معصية قوله فخرج اي الاعراب من المدينة قوله كالكبير بكسر الكاف وهو ما ينفخ
الحداد فيه قوله تنفى خبثها بالفتح والضم والسكون وهو الردى والغش اي تنفى من لاخير
فيه قوله وتنصع بضم التاء المثناة من فوق وسكون النون من انصع اذا اظهر ما في نفسه وطيبها
بكسر الطاء مفعوله اي تظهر طيبها وتخلصه ويروى وينصع بفتح الياء آخر الحروف وسكون النون
اي يظهر طيبها وهو مرفوع على انه فاعل ينصع ويروى وينصع بضم التاء المثناة من فوق وسكون
الياء الموحدة وكسر الضاد المعجمة كذا ذكره الزنجشري وقال هو من ابضعته بضاعة اذا دفعها
اليه يعني ان المدينة تعطى طيبها ساكنها وقدروى بالضاد والهاء المعجمتين وبالحاء المهمل من التضح
والتضح وهو رش الماء **ص** **باب** بيعة الصغير **ش** **مطابقته** اي هذا باب في بيان
حكم بيعة الصغير ولم يذكر الحكم فيه على عادته غالبا اما اكتفاء بما بين في حديث الباب واما المحل

الخلاف فيه فقال جماعة من العلماء البيعة لا تلزم الا من تلزمه عقود الاسلام كلها من البالغين وقال بعض العلماء انها تلزم الا صاغر بمبايعة آباءهم وقد بايع عبدالله بن الزبير رضي الله تعالى عنهما ومات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو ابن ثمان سنين **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا عبدالله بن يزيد حدثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني ابو عقيل زهرة بن معبد عن جده عبدالله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذهبت به امه زينب ابنة جدي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت يا رسول الله بايعه فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو صغير فصح رأسه ودعاه وكان يضحى بالشاة الواحدة عن جميع اهله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه اوضح الابهام الذي فيها حيث قال صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صغير يعني لا تلزمه البيعة لانه صغير الا انه مسح رأسه ودعاه فيركة دعائه عاش زمانا كثيرا بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وعبدالله بكبير العبد ابن يزيد ابو عبد الرحمن مولى آل عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اصله من ناحية البصرة وسكن مكة روى عنه البخاري في غير موضع وروى هنا عن علي بن عبدالله عنه وعن محمد بن منصور عن في البيوع وسعيد بن ابي ايوب الخزامي المصري واسم ابي يعقوب مقلص وانما قال هو ابن ابي يعقوب اشعارا بان ذكر نسبه منه لامن شيوخه واو عقيل هو زهرة بضم الزاي وسكون الهاء ابن معبد بفتح الميم وسكون العين الممثلة وفتح الباء الموحدة ابن عبدالله بن هشام ابو عقيل بفتح العين وكسر القاف القرشي المصري سمع جده عبدالله بن هشام الصحابي وقال ابو عمر عبدالله بن هشام بن عثمان بن عمرو القرشي التيمي جد زهرة بن معبد بعد في اهل الحجاز وهذا الحديث طرف من حديث مضى في كتاب الشركة من رواية عبدالله بن وهب عن سعيد بن ابي ايوب قوله وكان يضحى اي وكان عبدالله بن هشام يضحى الى آخره وهذا اثر موقوف صحيح بالسند المذكور الى عبدالله ومضى الكلام فيه في باب الاضيحة عن المسافر والنساء وكانت عادة البخاري حذف الموقوفات غالبا ولم يحذف هنا لان المتن قصير **ص** باب * من بايع ثم استقال البيعة **ش** اي هذا باب فيه ذكر من بايع ثم استقال اي ثم طلب اقالة البيعة **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصاب الاعرابي وعلك بالمدينة فاتي الاعرابي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله اقلني يعني فابي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم جاء فقال اقلني يعني فابي ثم جاء فقال اقلني يعني فابي فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما المدينة كالكبريتي خبيثها وتنصع طيها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث قدم مضى قبل باب ومضى الكلام فيه **ص** باب * من بايع رجلا لا يبايعه الا لهدنيا **ش** اي هذا باب في بيان من بايع رجلا لا يقصد من مبايعته طاعة الله بل يبايعه لاجل الدنيا **ص** حدثنا عبدان عن ابي حنيفة الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم رجل على فضل ماء بالطريق يمنع منه ابن السبيل ورجل بايع اما مالا يبايعه الا لهدنيا ان اعطاه ما يريد وفيه والا لم يفله ورجل يبايع رجلا بسلمة بعد العصر فحلف بالله لقد اعطى بها كذا وكذا فصدقه فاخذها ولم يعط بها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدان

لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وابوحزة بالخاء الممهلة والزاي محمد بن ميمون الشكري والاعمش سليمان وابوصالح ذكوان السمان الزيات والحديث مر في الشرب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء فانه اخرجته هناك عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد بن زياد عن الاعمش الى آخره ومضى الكلام فيه قوله ثلاثا اي ثلاثة اشخاص قوله لا يكلمهم الله عدم تكليم الله اياهم عبارة عن عدم الالتفات اليهم وعدم تزكيتهم اياهم عبارة عن عدم قبول اعمالهم قوله رجل اي احد الثلاثة رجل كان على فضل ماء قوله ورجل اي الثاني رجل بايع اما ما قوله لهدنيا وروى الدنيا بلا ضمير ولا تنوين قوله والاى وان لم يعط له ما يريد لم يفله قوله ورجل اي الثالث رجل يبايع رجلا بسلمة بعد العصر قيد بقوله بعد العصر تغليظا لان اشرف الاوقات في النهار بعد العصر لرفع الملائكة الاعمال واجتماع ملائكة الليل والنهار فيه ولهذا تغلظ الايمان فيه قوله اعطى على بناء المجهول قوله بها اي في مقابلتها والباء للمقابلة نحو بيعت هذا بذاك قوله فاخذها اي المشتري بالقيمة التي ذكر البايع انه اعطى فيها كذا اعتمادا على كلامه قوله ولم يعط بها اي والحال انه لم يعط ذلك المقدار مقابل سلعته ويجوز في لم يعط بناء المجهول وبناء المعلوم والضمير للحالف فيهما ووقع في رواية عبد الواحد بلفظ لقد اعطيت بها وفي رواية ابي معاوية فحلف له بالله لاخذها بكذا اي لقد اخذها وقال الكرماني ما ملخصه ان المذكور في الشرب مكان البايع للامام الحالف لاقتطاع مال رجل مسلم فهم اربعة لثلاثة ثم اجاب بان التخصيص بعدد لا ينفي الزائد عليه انتهى وقيل يحتمل ان يكون كل من الراويين حفظ ما لم يحفظ الآخر لان المجتمع من الحديثين اربع خصال وكل واحد من الحديثين مصدر بثلاثة فكأنه كان في الاصل اربعة فاقصر كل من الراويين على واحد منه مع الاثنين الذين توافقا عليهما فصار في رواية كل منهما ثلاثة **ص** باب * بيعة النساء **ش** اي هذا باب في بيان بيعة النساء **ص** رواه ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى ذكر بيعة النساء عبدالله بن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بذلك الى ما ذكر من حديث ابن عباس الذي تقدم في العبد من رواية طاوس عنه وفيه فقال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) الآية الحديث **ص** حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري وقال الليث حدثني يونس عن ابن شهاب اخبرني ابو ادريس الخولاني انه سمع عباد بن الصامت يقول قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن في مجلس تباعون على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تنزوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تأثوا بيهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوا في معروف فن وفي منكم فاجره على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فموجب في الدنيا فهو كفارة له ومن اصاب من ذلك شيئا فستره الله فامر به الى الله ان شاء عاقبه وان اشاء عفا عنه فبايعناه على ذلك **ش** وجه ذكر هذا الحديث في ترجمة بيعة النساء لانها وردت في القرآن في حق النساء فعرفت بهن ثم استعملت في الرجال قلت وقد وقع في بعض طرقه عن عبادة قال اخذ علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كما اخذ على النساء ان لا تشرك بالله شيئا ولا تسرق ولا تزني الحديث وابو اليان الحكم بن نافع قوله وقال الليث بن سعد الامام المشهور وابو ادريس عائدا لله بن عمر والخولاني بفتح الخاء المعجمة الدمشقي قاضي دمشق

مات سنة ثمانين والحديث مضى بهذا الاسناد والمتن في الايمان في باب مجرد ومضى الكلام فيه وفي التوضيح وهذه البيعة في احاديث الباب كانت بيعة العقبة الاولى بمكة قبل ان يفرض عليه الحرب ذكره ابن اسحق واهل السير وكانوا اثني عشر رجلا قوله فهو كفارة له هذا صريح في الرد على من قال ان الحدود زاجرات لا مكفرات **ص** حدثنا محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن الزهري عن مروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت ومامت بدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بامرأة الامراء بملكها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمود هو ابن غيلان والحديث اخرجه الترمذي عن عبد الرحمن بن حبيب عن عبد الرزاق نحوه قوله بالكلام لان المصاحفة ليست شرطا في صحة البيعة وقال الكرماني فيه اشارة الى ان بيعة الرجال كانت باليد ايضا قوله بهذه الآية وهي قوله عز وجل (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) الآية قوله بملكها اما بالنكاح واما بملك اليمين **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن ابوب عن حفصة عن ام عطية قالت بايعنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقرا علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقبضت امرأة منا يدها فقالت فلانة اسعدتني وانا اريدان اجزيها فلم يقل شيئا فذهبت ثم رجعت فاوفت امرأة الامام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وابنة ابي سبرة وامرأة معاذ **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الوارث هو ابن سعيد وابوب هو السخيتاني وحفصة هي بنت سيرين اخت محمد بن سيرين وام عطية اسمها نسيبة بضم النون وفتح السين المهملة وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الموحدة الانصارية وقبل بفتح النون ايضا وفي كتاب الزكاة ما بهم انها غير ام عطية حيث قالت عن ام عطية قالت بعثت الى نسيبة الانصارية بشاة لكن الصحيح انها هي اياها لا غيرها والحديث قدم في الجنائز في باب ما ينهى من النوح والبكاء ولكن هناك عن ابوب عن محمد عن ام عطية قوله بايعنا بصيغة المتكلم وان صحت الرواية بصيغة الفاعل فمعنى صحيح قوله فقبضت امرأة يدها قال الكرماني فان قلت هذا مشربان البيعة لهن كانت ايضا باليد قلت لعلهن كن يشركن باليد عند المبايعة بلامامة قوله فلانة غير منصرف اي اسعدتني في النياحة وانا اريدان اجزيها اي اكافئها بالنياحة وذهبت لان نساها اول غيره ورجعت وبايعها فان قلت لم ما قال صلى الله تعالى عليه وسلم شيئا لها وسكت عنها ولم يجرها قلت لعله عرف انه ليس من جنس النياحات المحرمة او ما التفت الى كلامها حيث بين حكمها لهن او كان جوازها من خصائصها والمفهوم من كلام مسلم ان فلانة كناية عن ام عطية الراوية للحديث قوله ام سليم بضم السين ام انس واسمها مليكة وام العلاء بنت الحارث بن حارثة بن ثعلبة الانصارية وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودها في مرضها وابنة ابي سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة وهي امرأة معاذ بن جبل قوله او ابنة ابي سبرة وامرأة معاذ شك من الراوي وقدم في الجنائز فاوفت منا امرأة غير خمس نسوة ام سليم وام العلاء وابنة ابي سبرة امرأة معاذ وامرأتان ابنة ابي سبرة وامرأة معاذ وامرأة اخرى وهناك ايضا شك الراوي وقد حققنا الكلام هناك **ص** باب من نكث بيعة **ش** اي هذا باب في بيان من نكث بيعة اي نقضها وفي رواية الكشي معني ببعته زيادة الضمير **ص** وقوله تعالى ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن

اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما **ش** وقوله تعالى بالجور عطف على من نكث اي وفي بيان قوله تعالى وهكذا هو رواية ابي ذر وفي رواية غيره وقال الله تعالى وساق الآية كلها وفي رواية كريمة وابي زيد ساق الى قوله فانما ينكث على نفسه ثم قال الى قوله فسيؤتيه اجرا عظيما قوله يبايعونك الخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعني بالحديبية وكانوا الفاوار بمائة قوله يد الله فوق ايديهم يعني عند المبايعة قوله فمن نكث اي من نقض البيعة فانما ينقض على نفسه وقال جابر بايعنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تحت الشجرة على الموت وعلى ان لا نفر فانكث احدمنا البيعة الاجد بن قيس وكان متافقا اختي تحت ابط بعيره ولم يسرم مع القوم قوله اجرا عظيما يعني الجنة **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابرا قال جاء امرابي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال بايعني على الاسلام فبايعه على الاسلام ثم جاء من الغد محموا فقال اقلني فابي فلما ولي قال المدينة كالكبير تنفي خبتها ويتصع طيبها **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم بضم النون الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة والحديث مضى عن قريب في باب بيعة الاعراب ومضى الكلام فيه مستوفي **ص** باب الاستخلاف **ش** اي هذا باب في بيان الاستخلاف اي تعيين الخليفة عند موته خليفة بعده او تعين جماعة ليختاروا واحدا منهم **ص** حدثنا يحيى بن يحيى اخبرنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد قال سمعت القاسم بن محمد قال قالت عائشة رضي الله تعالى عنها واراساه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك لو كان وانا حي فاستغفرك وادعوك فقالت عائشة واثكليه والله اني لا ظنك تحب موتي ولو كان ذلك اظلمت آخر يومك مع رسايه من ازوجك فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل انا واراساه لقد هممت اواردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه فاعهد ان يقول القائلون او ينجني المتنون ثم قلت يا بني الله ويدفع المؤمنون او يدفع الله ويا بني المؤمنون **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لقد هممت اواردت ان ارسل الى ابي بكر وابنه فاعهد الى آخره قال المهلب فيه دليل قاطع على خلافة الصديق وهذا مما وعده لابي بكر رضي الله تعالى عنه فسكان كما وعد ذلك من اعلام نبوته وشيخ البخاري يحيى بن يحيى بن ابي بكر ابو زكريا التميمي الحنظلي وهو شيخ مسلم ايضا ويحيى بن سعيد هو الانصاري والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الطب قوله واراساه هو قول المنفجع على الرأس من الصداق ونحوه قوله لو كان ذلك اي موتك والسياق يدل عليه والواو في وانا حي للحال قوله واثكليه اي وافقدان المرأة ولدها وهذا كلام كان يجري على لسانهم عند اصابة مصيبة او خوف مكروه ونحو ذلك وروى واثكليه بزيادة الناء المشاة من فوق في آخره وروى ايضا بزيادة الباء آخر الحروف وكسر اللام وروى واثكليه بلفظ الصفة قوله اظلمت بالكرم اي دنوت وقربت في آخر يومك حال كونك معرسا ويقال اظلمت شهر كذا اي دنى منك واطلمت فلان اذا دنى منك كأنه التي عليك ظله ومعرسا بكسر الراء من امرس باهله اذا بنى بها ويقال امرس الرجل فهو معرس اذا دخل بامرأته عند بنائها قوله بل انا واراساه هذا اضراب عن كلام عائشة اي اضرب انا عن حكاية وجع رأسي واشغل بوجع رأسي اذا لبأس بك وانت تعيشين بعدي عرفة بالوحى قوله اواردت شك من الراوي قوله الى ابي بكر وابنه قيل ما فائدة ذكر الابن اذ لم يكن له دخل في الخلافة واجيب بان المقام مقام استقالة قلب عائشة يعني كما

ان الامر مفوض الى والدك كذلك الايمان في ذلك بحضور اخيك فاقاربك هم اهل امرى واهل مشورتي اولما اراد تفويض الامر اليه بحضورها اراد احضار بعض محارمه حتى لو احتساج الى رسالة الى احدا وقضاء حاجة لتصدى لذلك وروى اوابيه من الايمان قاله في المطالع قيل انه هو الصواب قوله فاعهد اى اوصى بالخلافة قوله ان يقول اى كراهة ان يقول القائلون بالخلافة الى اولفان قوله او يغنى المتنون اى او يخافه ان يغنى احد ذلك اى اعينه قطعاً للنزاع والاطماع قوله يا بى الله اى يا بى الله الخلافة لغير ابى بكر ويدفع المؤمنون ايضا غيره قوله او يدفع الله ويا بى المؤمنون شك من الراوى وفي مسلم يا بى الله ويدفع المؤمنون الا ابا بكر رضى الله تعالى عنه

ص حدثنا محمد بن يوسف اخبرنا سفيان عن هشام بن عروة عن ابيه عن عبد الله بن عمر قال قيل لعمر رضى الله تعالى عنه الانسختلخ قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى ابوبكر وان اترك فقد ترك من هو خير منى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاثبوا عليه فقال راغب وراغب وددت انى نجوت منها كفافا لالى ولا على لا اتحملها حيا ولا ميتا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ومحمد بن يوسف هو القريب وسفيان هو الثورى وهشام بن عروة بروى عن ابيه عروة بن الزبير عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قوله الانسختلخ الا كلمة تنبيه ونحذير اى الاتجمل خليفة بعدك وفي مسلم عن ابن عمر حضرت ابى حين اصيب قالوا استخلف قوله فقد ترك اى التصريح بالشخص المعين وعقد الامر له قوله فاثبوا عليه اى اثبت الصحابة الحاضرون على عمر رضى الله تعالى عنه قوله فقال اى عمر راغب وراغب اى راغب في الشأن في حسن رأي وراغب من اظهار ما بنفسه من الكراهة وقيل راغب في الخلافة راغب منها فان وليت الراغب خشيت ان لا يعان عليها وان وليت الراغب خشيت ان لا يقوم بها ولهذا توسط حاله بين الحالتين جعلها لاحد من الطائفة الستة ولم يجعلها لواحد معين منهم وقال الكرماني ويحتمل ان يراد اى راغب فيما عند الله راغب من عذابه ولا اعول على نيائكم وفيه دليل على ان الخلافة تحصل بنص الامام السابق قوله كفافا اى يكف عنى واكف عنها اى رأسا برأس لالى ولا على قوله لا اتحملها اى الخلافة حيا ولا ميتا اى فلا اجمع في تحملها بينهما فلا عين شخصا بعينه وقال النووى وغيره اجمعوا على انعقاد الخلافة بالاستخلاف وعلى انعقادها بمقد اهل الحل والعقد لانسان حيث لا يكون هناك استخلاف غيره وعلى جواز جعل الخليفة الامر شورى بين عدد محصور او غيره واجمعوا على انه يجب نصب خليفة وعلى ان وجوبه بالشرع لا بالعقل وقال الاصم وبعض الخوارج لا يجب نصب الخليفة وقال بعض المعتزلة يجب بالعقل لا بالشرع **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري اخبرني انس بن مالك رضى الله تعالى عنه انه سمع خطبة عمر الآخرة حين جلس على المنبر وذلك الغد من يوم توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فشهدوا ابوبكر رضى الله تعالى عنه صامت لا يتكلم قال كنت ارجو ان يعيى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يدبرنا يريد بذلك ان يكون آخرهم فان بك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قدمنا فان الله تعالى قد جعل بيننا ظهركم نوراً تهتدون به بما هدى الله محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وان ابابكر صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثاني اثنين فانه اولى المسلمين باموركم فقوموا فبايعوه وكانت طائفة منهم قد بايعوه قبل ذلك في سقيفة بني ساعدة وكانت بيعة العامة على المنبر قال الزهري عن انس بن مالك سمعت عمر رضى الله

تعالى عنه يقول لابي بكر يومئذ اصعد المنبر فلم يزل به حتى سعد فبايعه الناس عامة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وانا اولى المسلمين بامورهم وابراهيم بن موسى ابن يزيد الفراء ابو اسحق الرازى يعرف بالصغير وهو شيخ مسلم ايضا وهشام هو ابن يوسف ومعه هو ابن راشد قوله الآخرة منصوب على انه صفة الخطبة واما الخطبة الاولى فهى التى خطب بها يوم الوفاة وقال ان محمدا لم يميت وانه يرجع وهى كالاغذار من الاولى قوله وذلك الغد منصوب على الظرفية اى اتيانه بالخطبة في الغد من يوم توفى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وابوبكر الواو فيه للحال قوله صامت اى ساكت قوله كنت ارجو اى قال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله حتى يدبرنا بضم الباء الموحدة اى يموت بعدنا ويخلفنا يقال دبرنى فلان خلفنى وقد فسر في الحديث بقوله يريد بذلك ان يكون آخرهم ووقع في رواية عقيل ولكن رجوت ان يعيى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حتى يدبر امرنا بتشديد الباء الموحدة من التدبير قوله فان بك محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من كلام عمر رضى الله تعالى عنه قوله نورا اى قرآنا ووقع بيانه في رواية معمر عن الزهري في اوائل الاعتصام بلفظ وهذا الكتاب الذى هدى الله به رسوله فخذوا به تهتدوا فانما يهدى الله محمدا به قوله صاحب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ابن التين قدم الصحبة لشرفها ولما كان غيره قد شارك فيها عطف عليه ما انفرد به وهو كونه ثاني اثنين وهو اعظم فضائله التى استحق بها ان يكون خليفة من بعد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولذلك قال وانه اولى الناس باموركم قوله فقوموا من كلام عمر رضى الله تعالى عنه ايضا يخاطب به الحاضرين من الصحابة قوله في سقيفة بني ساعدة السقيفة السباط والطاق كانت مكان اجتماعهم للحكومات وبني ساعدة ابن كعب بن الخزرج قال ابن دريد ساعدة اسم من اسماء الاسد قوله وكانت بيعة العامة على المنبر اى في اليوم المذكور قوله قال الزهري عن انس موصول بالاسناد المذكور قوله سعد المنبر وفي رواية الكشيتهنى حتى اصعد قوله فبايعه الناس عامة اراد ان البيعة الثانية كانت اعم واشهر من البيعة التى وقعت في سقيفة بني ساعدة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابيه عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه قال انت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امرأة فكلتمه في شئ فامرها ان ترجع اليه قالت يا رسول الله ارايت ان جئت ولم اجدك كأنها تريد الموت قال ان لم تجدني فأتى ابابكر **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث فانه مشعر بان ابابكر هو الخليفة بعده وابراهيم بن سعد بروى عن ابيه سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضى الله تعالى عنه ومحمد بن جبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة بروى عن ابيه جبير بن مطعم بن عدى بن نوفل القرشى النوفلى والحديث مضى في فضل ابى بكر عن الحميدى وبأئى في الاعتصام عن عبيد الله بن سعد والحديث من ابين الدلائل على خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن سفيان حدثني قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن ابى بكر رضى الله تعالى عنه قال لو فند بزاحة تبعون اذ تاب الابل حتى يرى الله خليفة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم والمهاجرين امرأ يعذرونكم به **ش** مطابقة للترجمة في قوله حتى يرى الله خليفة نبيه الى آخره ويحيى هو القبطان وسفيان هو الثورى والحديث من فراده ولكنه اخرج مختصرا قوله لو فند بزاحة الو فند بفتح الواو وسكون الفاء هم القوم مجتمعون ويردون البلاد واحدهم وافد وكذلك الذين يقصدون الامراء لزيارة واسترقاد والتبجح وغير

ذلك وبزاحة بضم الباء الموحدة وتخفيف الزاي وبالحاء المعجمة ووضع بالبحرين او ماء لبني اسد
وغطفان كان فيها حرب للمسلمين في ايام الصديق رضى الله تعالى عنه ووفد بزاحة ارتدوا ثم تابوا
وارسلوا وفدهم الى الصديق يعتذرون اليه فاحب ابو بكر ان لا يقضى فيهم الا بعد المشاورة في امرهم
فقال لهم ارجعوا واتبعوا اذئاب الابل في الصحارى حتى يرى الله خليفة نبيه الى آخره وذكر بعقوب
ابن محمد الزهرى قال حدثني ابراهيم بن سعد عن سفيان الثوري عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب
قال قدم وفداهل بزاحة وهم من طي يسألونه الصلح فقال ابو بكر اختاروا اما الحرب المجلية واما
السلم الخزية فقالوا قد عرفنا الحرب فاسلم الخزية قال ينزع منكم الكراع والحلقة وتدون قتلاتنا
وقتلناكم في النار وبغض ما اصبنا منكم وتردون اليها ما اصبتم منا وتتركون اقواما تتبعون اذئاب
الابل حتى يرى الله خليفة نبيه والمهاجرين امرا يعتذرونكم به فخطب ابو بكر الناس فذكر ما
قال وقالوا فقال عمر رضى الله تعالى عنه قد رأيت وسنشير عليك اما ما ذكرت من ان ينزع منهم الكراع
والحلقة فمما رأيت واما ما ذكرت من ان تدون قتلاتنا ويكون قتلاكم في النار فان قتلاتنا قتلت على امر الله
واجورها على الله فليس لها ديات فتابع الناس على قول عمر رضى الله عنه فلبث الكراع اسم لجميع الخيل
والحلقة بسكون اللام السلاح عاما وقيل هي الدروع خاصة قوله من ان تدوا بالبدال المسهلة
اي تعطوا الدية **ص** **باب** **ش** اي هذا باب وائس له ترجمة وقد ذكرنا
غير مرة انه كالفصل لما قبله وليس لفظ باب في رواية ابى ذر عن الكشميهنى والسرخسى **ص**
حدثني محمد بن المنثري حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك سمعت جابر بن سمرة قال سمعت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم يقول يكون اثني عشر اميرا فقال لم اسمعها فقال ابى انه قال كلهم
من قريش **ش** مطابقته لما قبله ظاهرة وغندر بضم الغين المعجمة وسكون النون هو محمد
ابن جعفر وعبد الملك هو ابن عمر وصرح به في رواية مسلم وفي رواية سفيان بن عيينة لا يزال امر
الناس ماضيا ما ولهم اثني عشر رجلا وفي رواية ابى داود لا يزال هذا الدين عزيزا الى اثني
عشر خليفة وقال المهلب لم الق احدا يقطع في هذا الحديث بمعنى يقوم يقولون يكون اثني عشر
اميرا بعد الخلافة المعلومة مرضيين وقوم يقولون يكونون متواليين امارتهم وقوم يقولون يكونون في
زمان واحد كلهم من قريش يدعى الامارة فالذي يغلب عليه الظن انه انما اراد ان يخبر بما جيب ما يكون بعده
من الفتن حتى يفتقر الناس في وقت واحد على اثني عشر اميرا وما زاد على الاثني عشر فهو زيادة في التعجب
كأنه اندر بشرط من الشروط وبعضه يقع ولو اراد صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا لقال يكون
اثني عشر اميرا يفعلون كذا ويصنعون كذا فلما امرهم من الخير علما انه اراد ان يخبر بكونهم في
زمان واحد قبل هذا الحديث له طرق غير الرواية التي ذكرها البخاري مختصرة واخرج ابو داود
في هذا الحديث من طريق اسمعيل بن ابى خالد عن ابيه عن جابر بن سمرة بلفظ لا يزال هذا الدين قائما
حتى يكون عليكم اثني عشر خليفة كلهم يجتمع عليه الامة واخرجه الطبراني من وجه آخر عن الاسود
ابن سعيد عن جابر بن سمرة بلفظ لا يضرهم عداوة من عاداهم وقيل في هذا العدد والآن (احدهما)
انه يعارضه ظاهر قوله في حديث سفيان الذي اخرجناه اصحاب السنن الاربعة وصححه ابن حبان
وغیره الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم يكون ملكا لان الثلاثين لم يكن فيها الا خلفاء الاربعة واما
الحسن بن علي رضى الله عنهما (والثاني) انه ولي الخلافة اكثر من هذا العدد واجيب عن الاول انه اراد

في حديث سفيان خلافة النبوة ولم يقيد جابر بن سمرة بذلك وعن الثاني انه لم يقل لا يلي الا اثني عشر
وانما قال يكون اثني عشر فلا يمنع الزيادة عليه وقيل المراد من اثني عشر هم عدد خلفاء من بني امية
ثم عند خروج الخلافة من بني امية وقعت الفتن العظيمة والملاحم الكثيرة حتى استقرت دولة بني العباس
وتغيرت الاحوال عما كانت عليه تغييرا بينا وقبل يحتمل ان يكون اثني عشر بعد المهدي الذي يخرج
في آخر الزمان وقيل وجد في كتاب دانيال اذامات المهدي ملك بعده خمسة رجال من ولد السبط الاكبر
ثم خمسة من ولد السبط الاصغر ثم بوصى آخرهم بالخلافة لرجل من ولد السبط الاكبر ثم ملك بعده
واحد فتم بذلك اثني عشر ملكا كل واحد منهم امام مهدي وعن كعب الاحبار يكون اثني عشر مهديا
ثم ينزل روح الله فيقتل الدجال وقيل المراد من وجود اثني عشر خليفة في جميع مدة الاسلام
الى يوم القيامة يعملون بالحق وان تتوالى ايامهم ويؤيد هذا ما اخرجه مسدد في مسنده الكبير من
طريق ابى بحران ابى الجلود حدثه انه لا يهلك هذه الامة حتى يكون منها اثني عشر خليفة كلهم يعمل
بالمهدي ودين الحق منهم رجلان من اهل بيت محمد صلى الله تعالى عليه وسلم يعيش احدهما
اربعة عشر سنة والاخر ثلاثين سنة وقبل جميع من ولي الخلافة من الصديق الى عمر بن عبدالعزيز
اربعة عشر نفسا منهم اثنان لم تصح ولايتهما ولم تطل مدتهما وهما معاوية بن يزيد ومروان بن
الحكم والباقيون اثني عشر نفسا على الولاء كما اخرجه صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت وفاة عمر بن
عبد العزيز رضى الله تعالى عنه سنة احدى ومائة وتغيرت الاحوال بعده وانقضى القرن الاول
الذي هو خير القرون قوله فقال ابى يعنى سمرة والوالد والولد كلاهما صحاح بيان قوله وانه
اي وان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** **باب** **ش** اي هذا باب وائس له ترجمة وقد ذكرنا
الريب من البيوت بعد المعرفة **ش** اي هذا باب في بيان اخراج الخصوم اي اهل الخصومات
والنزاع واهل الريب بكسر الراء جمع ريبية وهي التهمة والمعصية قوله بعد المعرفة اي بعد شهرتهم بذلك
يعنى لا يجسس عليهم وذلك لاجل تأذي الجيران ولاجل مجاهرتهم بالمعاصي وقد ذكر في
الاشخاص باب اخراج اهل المعاصي والخصوم من البيوت بعد المعرفة وقد اخرج عمر اخذ ابى بكر حين
ناحت ثم ذكر الحديث الذي ذكره هنا ومضى الكلام فيه مستوفي وقال المهلب اخراج اهل الريب
والمعاصي من دورهم بعد المعرفة بهم واجب على الامام لاجل تأذي من جاورهم ومن اجل مجاهرتهم
بالمعصيان واذالم يعرفوا باعبائهم فلا يلزم البحث عن امرهم لانه من التجسس الذي نهى الله
عنه وقبل ايس اخراج اهل المعاصي بواجب فن ثبت عليه ما يوجب الحداقم عليه **ص**
وقد اخرج عمر رضى الله تعالى عنه اخذ ابى بكر حين ناحت **ش** اي اخرج عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه اخذ ابى بكر رضى الله تعالى عنه حين ناحت من النياحة وانما اخرجهما من
البيت لانه نهاهما فلم تنه وقيل انه ابعدهما عن نفسه ثم بعد ذلك رجعت الى بيتها **ص** حدثنا
اسماعيل حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال والذي نفسي بيده لقد هممت ان آمر بحطب يحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها ثم آمر
رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فاحرق عليهم بيوتهم والذي نفسي بيده لو يعلم احدكم
انه يجدره قاسمنا او مرمانين حسنين لشهدا العشاء **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه ابلغ

من معناه فان فيها الاخراج من البيوت وفيه احراقها بالنار واسماعيل هو ابن ابي اويس
 وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن هرمز ومضى الحديث
 في الاشخاص وقوله في الصلاة في باب الصلاة بالجماعة ومضى الكلام فيه قوله بخطب وروى
 بخطب بالتشديد اي يجمع الخطب قوله ثم اخالف الى رجال اي آتتهم اي اخالف المشتغلين
 بالصلاة قاصدا الى بيوت الذين لم يخرجوا عنها الى الصلاة واحرقها عليهم قوله حرقا
 بفتح العين المهملة وسكون الراء هو العظم الذي اخذ عنه اللحم قوله او امر مائتين ثنية مرماة
 بكسر الميم وهي مائتين ظلفي الشاة من اللحم وقيل هي الظلف وقيل هي سهم يتعلم عليه الرمي وهو
 ارذل السهام اي لو علم انه لو حضر صلاة العشاء اوجدت فعا ذنوبيا وان كان خسيسا حقير الحضرها
 لقصور همته ولا يحضرها لما لها من الاجور والثواب **ص** وقال محمد بن يوسف قال
 يونس قال محمد بن سليمان قال ابو عبدالله مرماة مائتين ظلف الشاة من اللحم مثل منساة وميضاة
 الميم مخفوضة **ش** هذا لم يثبت الا لابي ذر عن المستملي وحده ومحمد بن يوسف هو الفربري
 ويونس ما وقعت عليه ومحمد بن سليمان ابو احمد الفارسي راوى التاريخ الاكبر عن البخاري قوله
 مثل منساة بغير همزة في قراءة ابي عمرو ونافع في قوله تعالى (تأكل منساة) وقراءة الباقيين بهمزة
 مفتوحة وهي العصا وكذلك الوجهان في الميضاة قوله الميم مخفوضة اي مكسورة في كل من
 المنساة والميضاة وروى ابو زيد عن ابن القاسم في رجل فاسد يأوى اليه اهل الفسق والشر ما يصنع
 به قال يخرج من منزله ويحرق عليه النار قلت لا يباع عليه قال لعله يتوب فيرجع الى منزله
 وعن ابن القاسم يتقدم اليه مرة او مرتين او ثلاثا فان لم ينته اخرج واكرت عليه وقال بعض اصحابنا
 الخفية اذا لم ينته بعد النهي مرارا يهديته وحديث الباب من اقوى الحجج فيه **ص**
باب هل للامام ان يمنع المجرمين واهل المعصية من الكلام معه والزبارة ونحوه **ش**
 اي هذا باب فيه هل يجوز للامام ان يمنع المجرمين من الاجرام وفي رواية ابي احمد الجرجاني المجنونين
 والاول اولى لان المجنون لا يتحقق عصيانه قوله واهل المعصية من عطف العام على الخاص
ص حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبدالرحمن بن عبدالله
 ابن كعب بن مالك ان عبدالله بن كعب بن مالك وكان قائد كعب من بني كعب حتى عمى قال سمعت كعب
 ابن مالك قال لما تخلف عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في غزوة تبوك فذكر حديثه ونهى
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المسلمين عن كلامنا فلبثنا على ذلك خمسين ليلة واذن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بتوبة الله علينا **ش** مطابقته للجزء الاخير لترجمة ظاهرة
 والحديث بطوله قدم في المغازي في غزوة تبوك ومضى الكلام فيه قوله واذن بالمد اي اعلم بان الله
 تاب علينا قال الله تعالى (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) الآية

ص **بسم الله الرحمن الرحيم** كتاب التمني **ش**

اي هذا كتاب في بيان التمني وهو تفعل من الامنية والجمع اماني والتمني ارادة تتعلق بالمستقبل
 فان كان في خير من غير ان يتعلق بحسد فهو مطلوب والافهو مذموم والفرق بين التمني والترجي
 ان بينهما عموما وخصوصا فالترجي في الممكن والتمني اعم من ذلك **ص** **باب** من تمنى

(الشهادة)

الشهادة **ش** اي هذا باب في بيان امر من تمنى الشهادة وفي رواية ابي ذر عن المستملي باب
 ما جاء في التمني ومن تمنى الشهادة وكذا لابن بطال لكن بغير بسملة واثبتها ابن التين لكن حذف لفظ
 باب وفي رواية النسفي بعد البسملة ما جاء في التمني واقتصر الاسماعيل على باب ما جاء في تمنى الشهادة
ص حدثنا سعيد بن عفير حدثني الليث حدثني عبدالرحمن بن خالد عن ابن شهاب عن ابي سلفة وسعيد
 ابن المسيب ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول والذي نفسي بيده لو لان
 رجال لا يكرهون ان يتخلفوا بعدي ولا جدما اجلهم ما تخلفت اوددت اني اقتل في سبيل الله ثم احبي ثم
 اقتل ثم احبي ثم اقتل ثم احبي ثم اقتل **ش** مطابقته لترجمة ظاهرة فان قلت ما وجه ظهوره
 ومن ابن استفاد التمني في الحديث قلت من لفظ وددت اذا التمني اعم من ان يكون بحرف ليت وغيرها
 ونصف السند من الاول بصريون ونصف الثاني مديون وعبدالرحمن ابن خالد بن مسافر القهقي
 والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب تمنى الشهادة قوله بيده من التشابهات والائمة في امثالها
 طائفتان مفوضة ومأولة قوله ما تخلفت اي من سرية قوله لوددت من الودادة وهي ارادة
 وقوع شيء على وجه مخصوص يراد وقال الراغب الود محبة الشيء وتمنى حصوله **ص**
 حدثنا عبدالله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال والذي نفسي بيده وددت اني لا اقاتل في سبيل فاقول ثم احبي ثم اقتل
 ثم احبي ثم اقتل ثم احبي ثم اقتل وكان ابو هريرة يقولان ثلاثا اشهد بالله **ش** هذا طريق آخر
 اخرجه عن عبدالله بن يوسف عن مالك عن ابي الزناد عبدالله بن ذكوان عن عبدالرحمن بن هرمز
 الاعرج عن ابي هريرة قوله لا اقاتل بلام التأكيد من باب المفاعلة هكذا في رواية الكشمي وفي
 رواية غيره بدون اللام قوله يقولان اي كلمة اقتل ثلاثا قوله اشهد بالله انه صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال ذلك وقادته التأكيد وظاهره انه من كلام الراوى عن ابي هريرة اي اشهد بالله ان
 ابا هريرة كان يقول كلمات اقتل ثلاث مرات **ص** **باب** تمنى الخير وقول النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم لو كان لي احد ذهبا **ش** اي هذا باب في بيان تمنى الخير وهذه الترجمة اعم
 من الترجمة التي قبلها لان تمنى الشهادة في سبيل الله من جملة الخير واشار بهذا العموم الى ان التمني
 لا ينحصر في طلب الشهادة قوله وقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجر عطف على قوله
 تمنى الخير قوله لو كان لي احد ذهبا جواب لو هو قوله لاحببت على ما يأتي الا ان ولكن في حديث
 الباب او كان عندي على ما تنق عليه وبالفظ المذكور هنا مضى في الرقاق موصولا **ص**
 حدثنا اسحق بن نصرنا عبدالرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال او كان عندي احد ذهبا لاحببت ان لا يأتي ثلاث وعندي منه دينار ليس شيء ارصده
 في دين على اجد من يقبله **ش** قيل لا مطابقة بين الحديث والترجمة لانه لا يشبه التمني
 ورد عليه بان في قوله لاحببت معنى التمني وقيل انها بمعنى وددت وقال الكرماني ايضا الحديث
 لا يوافق الترجمة لان لو تدل على امتناع الشيء لامتناع غيره لا التمني ثم اجاب بقوله لو بمعنى ان لجرد
 اللازمة ومحبة كون غير الواقع واقعا هو نوع من التمني فقاينه ان هذا تمن على هذا التقدير قال
 السكاكي الجملة الجزائية جملة خبرية مقيدة بالشرط فعلى هذا هو تمن بالشرط ورجاله قد ذكروا
 غير مرة قريبا وبعيدا والحديث مضى في الرقاق في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما احب

نالى مثل احد ذهب قوله ثلاث اى ثلاثة ايام والواو في وعندي لالحال قوله ارصده من الرصد
او من الارصاد قوله من يقبله الضمير فيه راجع الى الدينار او الى الدين والجملة حال فافهم
ص **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما استدبرت
ش **اي** هذا باب في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى ما
استدبرت اى الذى استدبرته وجواب لو محذوف تقديره ما سقت الهدى على ما يأتى الآن في
حديث الباب **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني عروة
ان عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو استقبلت من امرى
ما استدبرت ما سقت الهدى ولحلت مع الناس حين حلوا ش **الترجمة** جزء الحديث
والحديث مضى في الحج قوله لو استقبلت اى لو علمت في اول الحال ما علمت آخر من جواز العمرة
في اشهر الحج ما سقت معى الهدى اى ما قارنت او ما افردت قوله ولحلت اى لتمتع لان صاحب
الهدى لا يمكن له الاحلال حتى يبلغ الهدى محله **ص** حدثنا الحسن بن عمر حدثنا يزيد بن حبيب
عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال كنا مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلبينا بالحج وفدنا مكة
لاربعة خلون من ذى الحجة فامرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نطوف بالبيت والصفاء والمروة وان
نجعلها عمرة ونحل الامن كان معه هدى قال ولم يكن مع احد منا هدى غير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وطلحة
وجاء على رضى الله تعالى عنه من اليمن معه الهدى فقال اهلات بما اهل به رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقالوا انطلق الى منى وذكر احدنا يقطر قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اى لو استقبلت من امرى ما استدبرت ما احدثت ولو لا ان معى الهدى لحلت قال ولقيه سراقه
وهو برمى جرة العقبة فقال يا رسول الله لنا هذه خاصة قال لا بل الابد قال وكانت عائشة
رضى الله تعالى عنها قدمت مكة وهى حائض فامرها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان تنسك المناسك
كلها غير انها لا تطوف ولا تصلى حتى تطهر فلما تزاولوا البطحاء قالت عائشة يا رسول الله انطلقون
بحجة وعمرة وانطلق بحجة قال ثم امر عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنهما ان ينطلق
معهما الى التميم فاعتمرت عمرة في ذى الحجة بعد ايام الحج ش **مطابقته للترجمة** من حيث انها جز
منه وشيخه الحسن بن عمر ابن شقيق البصرى وزيد من الزيادة هو ابن زريع البصرى وحبيب ضد
العدوان اى قرية ابو محمد المعلم البصرى وعطاء بن ابي رباح والحديث مضى في الحج في باب تقضى
الحائض المناسك كلها الا الطواف بالبيت ومضى الكلام فيه مستوفى قوله فلبينا بالحج اى كنا مفردين
قوله وطلحة هو ابن عبد الله احد العشرة المبشرة قوله فقالوا اى الصحابة المأمورون بالاحلال
قوله بقطر اى منيا بسبب قرب عهدنا بالجماع قوله وسراقه بالضم هو ابن مالك الكنانى بالنونين
ص **باب** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ايت كذا وكذا ش **اي** هذا باب
في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الخ وكلمة ليت حرف تمن يتعلق بالمسحيل غالبوا بالممكن قليلا ومنه
حديث الباب فان كلاما من الحراسة والمبيت بالمكان الذى تمناه قد وجد **ص** حدثنا خالد بن مخلد
حدثنا سليمان بن بلال حدثني يحيى بن سعيد سمعت عبد الله بن عامر بن ربيعة قال قالت عائشة رضى الله تعالى
عنهما ارق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذات ليلة فقال ليت رجلا صالحا من اصحابي يحرسنى الليلة
اذ سمعت صوت السلاح قال من هذا قبل سعدى رسول الله جئت احرسك فنام النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى سمعنا غبطة قال ابو عبد الله وقات عائشة قال بلال (البيت شعري هل ايتن ليلة بواد

(وحول)

(وحول اذخر وجليل) فاخبرت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش **مطابقته للترجمة**
ظاهرة على ما قلناه الا ن وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام البجلي الكوفي ويحيى بن سعيد الانصارى
والحديث مضى في الجهاد عن اسماعيل بن الخليل ومضى الكلام فيه قوله ارق اى سهر قوله ذات
ليلة لفظ ذات محكم قوله سعد هو سعد بن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه قبل لم احتاج الى الحراسة والله
عن وجل قال (والله بعصمكم من الناس) اجيب لعله كان قبل نزول الآية قوله غبطة بفتح الغين المعجمة
صوت النائم ونفخه قوله قال ابو عبد الله هو البخارى قوله قالت عائشة هو تابعى منه تقدم موصولا
تمامه في مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في كتاب الهجرة قوله اذخر حشيش طيب الرائحة والجليل
بفتح الجيم التمام واحده جلبة والتمام بضم التاء المثناة وقال ابن الاثير التمام نبت ضعيف قصير لا يطول
ص **باب** تمنى القرآن والعلم ش **اي** هذا باب في بيان تمنى قراءة القرآن
وتحصيل العلم وازداد اليه العلم بطريق الاخرى به في الحكم وهذا حسن وكذا كل تمن في ابواب الخير
ولكن انما يجوز منها ما كان في معنى هذا الحديث اذا خلصت النية في ذلك وخلص ذلك من البغى
والحسد **ص** حدثنا عثمان بن ابي شيبة اخبرنا جرير عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحاسدوا الا في اثنين رجل آناه الله القرآن فهو تلو آناه
الليل والنهار يقول لو اوتيت مثل ما اوتى هذا لفعلت كما يفعل ورجل آناه الله ما لا ينفعه في حقه فيقول
لو اوتيت مثل ما اوتى هذا لفعلت كما يفعل ش **مطابقته للترجمة** تؤخذ من قوله لو اوتيت لان
فيه التمنى وجسر هو ابن عبد الحميد والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث باقى
في التوحيد واخرجه النسائي في كتاب العلم عن اسحاق بن ابراهيم قوله الا في اثنين اى في خصلتين
ويروى في اثنين اى في شيئين قوله رجل آناه الله المضاف فيه محذوف اى خصلة رجل قوله
آناه الليل وفي رواية المستمل من آناه الليل بزيادة من قوله يقول لو اوتيت اى سامعه يقول
لو اوتيت اى لو اعطيت وظاهره ان القائل هو الذى اوتى القرآن وليس كذلك وانما معناه
ما ذكرناه واوضحه في فضائل القرآن وافظه فسمعه جاره فقال ليتنى اوتيت الى آخره قوله لفعلت
اى لقرأت اولا ولا تنفقت ثانيا قيل هذا غبطة لاحسد واجيب بان معناه لاحسد الا فيهما
ولكن هذان لاحسد فيهما فلا حسد كقوله تعالى (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى)
قال الكرماني والحديث مر في كتاب العلم قلت ليس كذلك لان الذى مضى في كتاب العلم من حديث
عبد الله بن مسعود لاحسد الا في اثنين رجل آناه الله ما لا ينفعه على هلكته في الحق ورجل آناه الله الحكمة
فهو يقضى بها ويعلمها **ص** حدثنا قتيبة حدثنا جرير بهذا ش **اي** حدثنا قتيبة بن سعيد
حدثنا جرير بن عبد الحميد بهذا الحديث المذكور وأشار بهذا الى انه له شيخان في هذا الحديث
احدهما عثمان بن ابي شيبة عن جرير والآخر قتيبة بن سعيد عن جرير ايضا **ص** **باب**
ما بكره من التمنى ش **اي** هذا باب في بيان ما بكره من التمنى وأشار بهذا الى ان التمنى الذى
فيه الاثم يكره وعن الشافعى لو لا اننا نتمن بالتمنى لتبيننا ان يكون كذا والتمنى الذى فيه الاثم هو الذى
يكون داعيا الى الحسد والبغضاء **ص** ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض للرجال
نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن واسألوا الله من فضله ان الله كان بكل شى عليم
ش **سبق** الآية بكما لها في رواية كريمة وفي رواية ابي ذر (ولا تمنوا ما فضل الله

بعضكم على بعض) الى قوله (ان الله كان بكل شيء عليما) وقال المهلب بين الله تعالى في هذه الآية
 ما لا يجوز تمنيه وذلك ما كان من عرض الدنيا واشباهه وقال الطبري قيل ان هذه الآية تزلت
 في نساء تمنين منازل الرجال وان يكون لهن ما لهم فنهى الله سبحانه عن الاماني الباطلة اذا كانت
 الاماني الباطلة تورث اهلها الحسد والبغى بغير الحق وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 في هذه الآية لا يتنى الرجل بان يقول ليت لي مال فلان واهله فنهى الله عن ذلك وامر عباده ان
 يسألوا من فضله **ص** حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا ابو الاحوص عن عاصم عن النضر
 ابن انس قال قال انس رضي الله تعالى عنه لولا اني سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
 لا تمنوا الموت لتميت شئ **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحسن بن الربيع ابن سليمان الجعفي
 الكوفي يعرف بالبوراني وهو شيخ مسلم ايضا وابو الاحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم
 الكوفي والنضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة ابن انس بن مالك والحديث اخرجه مسلم
 في الدعوات عن حامدين عن قوله لا تمنوا بئتين في اوله وهي رواية الكشي عن غيره
 بحذف التاء الاولى للتخفيف ومعنى النهي عن تمنى الموت هو ان الله عز وجل قدر الآجال فتمنى
 الموت غير راض بقدر الله ولا يسلم لقضائه **ص** حدثنا محمد حدثنا عبدة عن ابن ابي خالد
 عن قيس قال اتينا خباب بن الارت فعودته وقد اكنوى بهما فقال لولا ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد
 هو ابن سلام بالتشديد والتخفيف وعبدة بفتح العين وسكون الباء الموحدة هو ابن
 سليمان و ابن ابي خالد هو اسماعيل واسم ابي خالد سعد الجعفي وقيس هو ابن ابي حازم
 بالحساء المهملة والزاى والحديث مضى في الطب عن آدم وفي الدعوات عن مسدد وفي الرقاق
 عن ابي موسى ومضى الكلام فيه قوله فعودته جلة حاله وكذلك وقد اكنوى قبل السكى
 منهى عنه اجيب بانه عند عدم الضرورة او عند اعتقاد ان الشفاء منه قلت في الجواب الاول
 نظر لا يخفى **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف اخبرنا معمر عن الزهري
 عن ابي عبيد اسمه سعد بن عبيد مولى عبدالرحمن بن ازهر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال لا تمنى احدكم الموت اما محسنا فلعله يزاد واما مسيئا فلعله يستعقب
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث مضى في الطب عن ابي
 الجان واخرجه النسائي في الجنائز عن عمرو بن عثمان قوله اما محسنا تقديره اما ان يكون محسنا وكذا
 التقدير في قوله واما مسيئا ووقع في رواية احمد عن عبد الرزاق بالرفع فيهما وهذا هو الاصل
 ويحتمل ان يكون الحذف من بعض الرواة وقد بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما للمحسن
 والمسي في ان لا تمنى الموت وذلك ازدياد المحسن من الخير ورجوع المسي عن الشر وذلك نظر
 من الله للعبد واحسان منه اليه خيره من تمنيه الموت قوله ويستعقب اي يسترضى الله بالنوبة
 وهو مشتق من الاستعجاب الذي هو طلب الاعتناء والمهمة للازالة اي بطلب ازالة العتاب وهو على غير
 قياس اذا استعمل التمني من الثلاثي لامن الزيد فيه **ص** **باب** قول الرجل لولا الله
 ما هتدينا **ش** اي هذا باب في بيان قول الرجل لولا الله ما هتدينا هكذا الترجمة في رواية
 الاكثرين وفي رواية المسنن والسرخرسي باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ص** حدثنا

عبدان اخبرني ابي عن شعبة حدثنا ابو اسحق عن البراء بن عازب قال كان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ينقل معنا التراب يوم الاحزاب ولقد رأيت واري التراب بياض بطنه يقول * لولا انك
 ما هتدينا * نحن ولا تصدقنا ولا صلينا * فانزل حكمة علينا * ان الاولى وربما قال ان الملا قد بغوا علينا *
 اذا ارادوا قتلة ايننا ايننا * برفع بها صوته **ش** الترجمة جزء لما في الحديث لان فيه لولا
 الله ايضا في رواية شعبة وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بروي عن ابيه عثمان بن جبلة بن ابي
 رواء البصري وابو اسحق عمرو بن عبدالله السبيعي الكوفي وقد مضى هذا باب حفر الخندق
 في غزوة الخندق من حديث شعبة بآتم سباقا ومضى في الجهاد ايضا قوله ولقد رأيت اي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قوله واري اي غطي التراب بياض بطنه وهي جلة حاله بحذف حرف قد كافي
 قوله تعالى (او جاؤكم حصرت صدورهم) قوله بطنه وروى ابيه قوله فانزل بالنون الخفيفة
 لتأكيده قوله سكتة هي الوقار والطمأنينة قوله ان الاولى اي ان الذين وربما قال ان الملا وتقدم في
 الجهاد ان الاعداء قوله بغوا اي ظلموا قوله ايننا من الابه وهو الامتناع وهو مكرروا قدمضى الكلام
 مستوفي في المواضع المذكورة **ص** **باب** كراهية التمني لقاء العدو **ش** اي هذا باب
 في بيان كراهية تمنى لقاء العدو ومضى في اواخر الجهاد باب لا تمنوا لقاء العدو فان قلت يجوز زعمي
 الشهادة لان تمنيه محبوب فكيف ينهى عن لقاء العدو قلت حصول الشهادة اخص من اللقاء لا يمكن
 تحصيل الشهادة مع نصرت الاسلام ودوام عزه واللقاء هذا يقضى الى عكس ذلك فنهى عن تمنيه
 ولا ينافي ذلك تمنى الشهادة وقيل لعل الكراهية مختصة بمن يثق بقوته وبمعجب بنفسه ونحو ذلك
ص ورواه الاخرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي وروى المذكور
 من كراهية تمنى لقاء العدو وعبدالرحمن بن هرم عن الاخرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم وقد مر هذا في الجهاد مع لقائه من رواية عبد الملك العقدي عن مغيرة بن عبدالرحمن عن ابي الزناد
 عن الاخرج ومضى الكلام فيه فليراجع اليه هناك **ص** حدثني عبدالله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو
 حدثنا ابو اسحق عن موسى بن عتبة عن سالم ابي النضر مولى عمر بن عبيد الله وكان كاتبه قال كتب اليه
 عبدالله بن ابي اوفى فقراته فاذا فيه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تمنوا لقاء العدو
 وسلموا الله العافية **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبدالله بن محمد المعروف بالمسندى ومعاوية
 ابن عمرو ابن المهلب الازدي البغدادي اصله كوفي وهو ايضا احد مشايخ البخاري روى عنه في الجمع
 وروى عبدالله المسندى ومحمد بن عبدالرحيم واحمد بن ابي رجاء عنه في مواضع وابو اسحق هو ابراهيم
 ابن محمد الفزاري بفتح الفاء وبازاي وموسى بن عتبة بضم العين المهملة وسكون القاف الامام في المعازي
 وسالم ابو النضر بفتح النون وسكون الضاد المجمة مولى عمر بن عبيد الله قوله وكان كاتبه اي
 وكان سالم ابو النضر كاتب عمر بن عبيد الله الفرشي قوله قال كتب اليه اي قال سالم كتب الى عمر بن عبيد الله
 عبدالله بن ابي اوفى الصحابي واسم ابي اوفى علقمة والحديث مضى في الجهاد في باب لا تمنوا لقاء
 العدو قوله وسلموا الله العافية اي السلامة من المكر وهات والبيات في الدنيا والآخرة والحديث
 دلالة على جواز الرواية بالكتابة دون السماع **ص** **باب** ما يجوز من التوا **ش** **ص**
 اي هذا باب في بيان ما يجوز ان يقال لو كان كذا كان كذا قوله من التوا وروى بالتشديد
 ولما ارادوا اعرابها جعلوها اسما بالتعريف ليكون علامة لذلك والتشديد بصير متمكنا قال الشاعر

لا على او واو كنت عالما بانوار لم تقتنى او الله وقل ان الاثر الاصل او ما كنة الواو وهى
حرف من حروف المعاني يمتنع بها الشيء لا متناع غيره غالب فلما ارادوا اعرابها اتوا فيها بالتعريف ليكون
علامة لذلك ومن ثم شدد الواو وقد سمع بالتشديد منونا قال الشاعر وذكر البيت المذكور وقال
في بعض النسخ وتبعه الكرماني في باب ما يجوز من او بغير الف ولا و لا تشديد على الاصل وقال
بعضهم لعله من اصلاح بعض الرواة لكونه لم يعرف وجهه قلت هذا هو الصواب لان معناه باب
ما يجوز من ذكر اوفى كلامه لا يحتاج الى تكلفات بعيدة واما الشاعر فانه شدد الواو لضرورة ونسبة
بعض الرواة الى عدم معرفة وجه ذلك من سوء الادب **ص** وقوله تعالى لو ان لي بكم قوة **ش**
هذا حكاية عن قول اوط عليه السلام وتماه او آوى الى ركن شديد واحتج به البخارى على جواز
استعمال اوفى الكلام وقال عياض الذى يفهم من ترجمة البخارى وما ذكره في الباب من الاحاديث انه
يجوز استعمال لولو لا فيما يكون للاستقبال مما فعله لوجود غيره ثم قال النهى على ظاهره وعمومه
لكنه نهى تنزيه وقال النووى الظاهر ان النهى عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة فيه وامان قاله تاسفا
على ما فاته من طاعة الله او ما هو متعذر عليه ونحو هذا فلا بأس به وعليه يحمل اكثر الاستعمال
الموجود في الاحاديث ثم ان اجواب اوفى قوله (لو ان لي بكم قوة) محذوف تقديره لقابلكم
والمعنى لو كان لي قوة اى منعة وشيعة تنصرني وقصته مشهورة في التفسير **ص** حدثنا
على بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا ابو الزناد عن القاسم بن محمد قال ذكر ابن عباس المتلاعنين
فقال عبد الله بن شداد هي التي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجعا امرأة من غير
بينة قال لا تلك امرأة اعلنت **ش** **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة في قوله لو كنت راجعا وعلى بن
عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والقاسم
ابن محمد ابن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قوله ذكر ابن عباس المتلاعنين اى قصتهما قوله
فقال عبد الله بن شداد بفتح الشين المجمة وتشديد الدال ابن الهاد واسمه اسامة بن عمرو اللبى الكوفي
قوله هي التي اى هي المرأة التي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره وبوضوح
ما قدمضى في اللعان في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجعا بغير بينة وهو الذى
رواه القاسم بن محمد عن ابن عباس انه ذكر المتلاعنين عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه
فانه رجل من قومه يشكو اليه قد وجد مع امرأته رجلا الى آخره وهي المرأة التي قال عبد الله بن
شداد هي التي قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت راجعا امرأة من غير بينة وجواب
لو محذوف اى لرجعتها قوله قال لا اى قال ابن عباس ليست تلك المرأة وقال تلك امرأة اعلنت
اى اعلنت السوء في الاسلام **ص** حدثنا على حدثنا سفيان قال عمرو حدثنا عطاء قال اعتم النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بالعشاء فخرج عمر رضى الله تعالى عنه فقال الصلاة يا رسول الله وقد
النساء والصبيان فخرج ورأسه يقطر يقول لولا ان اشق على امتي او على الناس وقال سفيان ايضا
على امتي لامرئهم بالصلاة هذه الساعة قال ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس اخر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم هذه الصلاة فجاء عمر فقال يا رسول الله وقد النساء والولدان فخرج وهو يمسح الماء
عن شقه يقول انه لو ان اشق على امتي وقال عمرو حدثنا عطاء ليس فيه ابن عباس اما عمرو فقال
رأسه يقطر **ص** قال ابن جريح يمسح الماء عن شقه وقال عمرو لولا ان اشق على امتي وقال ابن جريح

انه للوقت لولا ان اشق على امتي وقال ابراهيم بن المنذر حدثنا عن حدثني محمد بن مسلم عن عمرو عن
عطاء عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قبل لامطابقة هنا بين
الحديث والترجمة لان الترجمة معقودة على لو وفي هذا الحديث لولا ولولا متناع الشيء لا متناع
غيره ولولا لا متناع الشيء لوجود غيره فبينهما بون بعد واجيب بان ما لولا الى لو اذ معناه او
لم تكن المشقة لامرئهم ويحتمل ان يقال اصله لوزيد عليه لا وقد ذكر في هذا الباب تسعة احاديث
في بعضها النطق بلو وفي بعضها لولا وشيخ البخارى هنا على بن عبد الله ابن المدينى وسفيان هو ابن
عيينة وعمرو هو ابن دينار وعطاء هو ابن ابي رباح قوله قال اعتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
اى قال عطاء اعتم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى قوله قال ابن جريح مرسل وشرح المتق
فيه مضى في الصلاة ولذا ذكر بعض شيء قوله اعتم اى ابطأ واحتبس او دخل في ظلمة الليل قوله
الصلاة منصوب على الاغراء ويجوز الرفع على تقدير هي الصلاة اى وقتها قوله يقطر اى ماء
قوله لولا ان اشق بضم الشين اى لولا ان اقل عليهم وادخلهم في المشقة قوله وقال سفيان هو ابن
عيينة الراوى قوله قال ابن جريح الى قوله وقال عمرو مسند وابن جريح هو عبد الملك بن عبد العزيز
ابن جريح وهو ليس بتعليق بل هو موصول بالسند المذكور قوله والولدان جمع وليد وهو الصبي
قوله انه للوقت اى ان هذا الوقت وقت الصلاة واللام مفتوحة اى لولا ان اشق عليهم لحكمت
بان هذه الساعة هي وقت صلاة العشاء قوله وقال عمرو اى ابن دينار حدثنا عطاء اى ابن ابي رباح
ليس فيه اى في سنده عبد الله بن عباس قوله اما عمرو الى قوله وقال ابراهيم اشارة الى اختلاف لفظ
عمرو ولفظ ابن جريح فيما رويهما فقال عمرو رأسه يقطر وقال ابن جريح يمسح الماء عن شقه وكذا
اختلافهما فيما بعد ذلك حيث قال عمرو لولا ان اشق على امتي وقال ابن جريح انه للوقت قوله وقال
ابراهيم بن المنذر على وزن اسم فاعل من الانذار ابن عبد الله بن المنذر ابو اسحق الخزاعى المدينى وهو
احد مشايخ البخارى روى عنه في غير موضع وروى عن محمد بن ابي غالب عنه حديثا في الاستيذان
وابراهيم هذا يروى عن من بفتح الميم وسكون العين المهملة وبالنون ابن عيسى الفزاز بالقاف
وتشديد الزاي الاولى عن محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن عطاء بن ابي رباح عن عبد الله بن
عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا موصول بذكر ابن عباس وهو مخالف لتصریح
سفيان بن عيينة عن عمرو بن حديثه ليس فيه ابن عباس قيل هذا يعد من او هام الطائفي وهو موصوف
بسوء الحفظ قلت اذا كان الامر كما قال هذا القائل فكيف رضى البخارى باخراجه عنه موصولا
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن سمعت ابا هريرة
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا ان اشق على امتي لامرئهم بالسوء **ش**
وجه المطابقة قد ذكرناه وعبد الرحمن هو ابن هريرة الاعرج والحديث من افراد **ص**
ناهم سليمان بن مغيرة عن ثابت عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** قد ذكر
هذه المتابعة في كثير من النسخ بعد حديث انس الذى باتى قيل كذا وقع في رواية كريمة
وهو غلط والصواب ثبوتها بعد حديث انس فحينئذ معنى تابعه تابع جيدا عن ثابت سليمان
ابن المغيرة القيسي البصري وصل هذه المتابعة مسلم من طريق ابي النضر عن
سليمان بن المغيرة **ص** حدثنا عباس بن الوليد حدثنا عبد الاعلى حدثنا جريد عن

بت عن انس رضي الله تعالى عنه قال وادى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم آخر
 الشهر وواصل الناس من الناس فبلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لو مدي الشهر
 لو اواصلت وصلا بدع التعمقون نعمتهم اني لست مثلكم اني اظل يطعمني ربي ويسقيني **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله لو مدي الشهر اي لو كل في الشهر وجواب او هو قوله لو اواصلت وعياش
 بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة ابن الوليد الرقام البصري وعبد الاعلى هو ابن عبد الاعلى
 السامي البصري وحيد بن ابي حيد الطويل يروي عن ثابت البناني عن انس بن مالك وتارة
 يروي حيد عن انس بلا واسطة في الاكثر والحديث مضى في الصوم قوله انس بضم الهمزة هو
 الناس قال الكرماني ما معناه قلت التنوين فيه للتبعيض كما قال الزمخشري في قوله تعالى اسرى
 بعينه ليلا اول التعليل كافي قوله ورضوان من الله اكبر قوله يدع اي يترك التعمقون اي المتكلفون
 المتشددون قوله اظل اي اصير حال كوني يطعمني ربي ويسقيني قال الكرماني في هذه الرواية اظل
 فكيف صح الصيام مع الاطعام بالنهار وفي التي بعده ايت فكيف صح الوصال قلت الغرض من
 الاطعام لازمه وهو التقوية **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري وقال الليث
 حدثني عبد الرحمن بن خالد عن ابن شهاب ان سعيد بن المسيب اخبره ان ابا هريرة قال نبي رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوصال قالوا فانك تواصل قال ايكم مثل في اي بيت يطعمني ربي ويسقيني
 فقاموا ان ينتهوا واصل بهم يوما ثم رآوا الهلال فقال لو تأخر لزدتكم كالتنكيل لهم **ش** مطابقتها
 للترجمة ظاهرة و ابو اليمان الحكم بن نافع وبقية الرجال تقدموا غير مرة والحديث مضى في الصوم
 قوله وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن خالد هو ابن مسافر الفهمي امير مصر وهذا التعليق وصله
 الدارقطني من طريق ابي صالح عن الليث قوله كالتنكيل لهم بضم الهم وقبح النون وكسر الكاف
 المشددة اي كالعذب لهم **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا شعيب عن الاسود
 ابن يزيد عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجدر من
 البيت هو قال نعم قلت فالحل لم يدخلوه في البيت قال ان قومك قد قصرت بهم النفقة قلت فاشأن باب
 مرتفع اقل فعل ذلك قومك ليدخلوا من شأوا ولولا ان قومك حديث عهد بالجاهلية فآخاف ان
 تنكر قلوبهم ان ادخل الجدر في البيت وان الصق باب في الارض **ش** مطابقتها للترجمة في
 قوله لولا ووجهها ما ذكرناه عن قريب و ابو الاحوص سلام بالتشديد ابن سليم واشعيت بالشين
 المعجمة والتاء المثناة ابن ابي الشعث الكوفي والاسود بن يزيد من الزيادة والحديث مضى في الحج
 ومضى الكلام فيه قوله عن الجدر بفتح الجيم يعني الحجر بكسر الحاء ويقال له الخطيم ايضا قوله فالحل
 و يروى ما بالهم قوله لم يدخلوه بضم الياء من الادخال والضمير المنصوب يرجع الى الجدر قوله
 قصرت بهم النفقة اي آلت اهمارة من الحجر وغيره ولم يريدوا ان يضيفوا اليها من خارج ما كان في زمان
 ابراهيم عليه السلام قوله فعل ذلك اي ارتفاع الباب قوله ليدخلوا اي لان يدخلوا من الادخال
 قوله من شأوا مفهولة قوله ان قومك يعني قريشا و يروى ان قومي قوله حديث عهد اي جديد
 عهد بالاضافة و يروى حديث عهدهم برفع عهدهم بقوله حديث بالتنوين وجواب لولا محذوف
 اي لفعلت قوله ان ادخل بضم الهمزة وهو فعل المتكلم من المضارع وكذا قوله ان الصق من الاصاق
ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار واولئك الناس واديا وسلكت
 الانصار واديا او شعبا لسلكت وادى الانصار او شعبا الانصار **ش** وجه مطابقتها للترجمة
 ما ذكرناه فيما مضى و ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حزة و ابو الزناد بالزاي والنون عبد الله
 ابن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز ومضى الحديث في مناقب الانصار قوله لولا الهجرة
 قال يحيى السنة ليس المراد منه الانتقال عن النسب الولادى لانه حرام مع ان نسبه افضل الانساب وانما
 اراد النسب البلادى اي لولا ان الهجرة امر ديني وعبادة مأمورها لانتسبت الى داركم والغرض
 منه التعريض بان لافضيلة اعلى من النصر بعد الهجرة وبيان انهم بلغوا من الكرامة مبلغا اولائه من
 المهاجرين لعدنفسه من الانصار قوله شعبا بضم الشين المعجمة الطريق في الجبل وما انفرج بين الجبلين
 والانصار هم الصحابة المدينون الذين آووا ونصروا اتابعهم في طرائقهم ومقاصدهم في الخيرات
 والفضائل **ص** حدثنا موسى حدثنا وهيب عن عمرو بن يحيى عن عباد بن نعيم عن عبد الله
 ابن زيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار واولئك الناس
 واديا او شعبا لسلكت وادى الانصارى وشعبها **ش** وجه مطابقتها للترجمة ما ذكرناه
 وشيخ البخاري موسى بن اسماعيل البصري يقاله له التبوذكي و وهيب مصغروهب ابن خالد البصري
 وعمرو بن يحيى المازني الانصارى وعباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة ابن نعيم بن زيد
 سمع عنه عبد الله بن زيد المدني الانصارى المازني رضي الله تعالى عنه ومضى الحديث في غزوة الطائف
 بعين هذا الاسناد باتم منه مطولا **ص** تابعه ابو التياح عن انس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 في الشعب **ش** اي تابع عباد بن نعيم ابو التياح بفتح التاء المثناة من فوق وتشديد الباء آخر
 الحروف وبالحاء المهملة يزيد بن حميد الضبي بضم الضاد المعجمة وفتح الباء الموحدة وبالعين المهملة
 البصري عن انس في الشعب يعني في قوله لوسلك الناس واديا او شعبا لسلكت وادى الانصار او شعبا

ص بسم الله الرحمن الرحيم * باب * ما جاء في اجازة خبر الواحد
 الصدوق في الاذان والصلاة والصيام والفرائض والاحكام **ش**

اي هذا باب في بيان ما جاء في اجازة خبر الواحد الخ الاجازة هو الانفاذ والعمل به والقول بحجته قوله
 الصدوق ببناء المبالغة والمراد ان يكون له ملكة الصدق يعني يكون عدلا وهو من باب اطلاق اللزوم
 وارادة الملزوم قوله في الاذان الخ انما ذكر هذه الاشياء ليعلم ان انفاذ الخبر انما هو في العمليات لا في
 الاعتقادات والمراد بقبول خبره في الاذان انه اذا كان مؤتمنا فاذن تضمن دخول الوقت فجازت صلاة
 ذلك الوقت وفي الصلاة الاعلام بجهة القبلة وفي الصوم الاعلام بطولوع الفجر او غروب الشمس
 قوله والفرائض من عطف العام على الخاص قوله والاحكام جمع الحكم وهو خطاب الله تعالى المتعلق
 بافعال المكلفين بالانقضاء او التحير وهو من عطف العام على عام اخص منه لان الفرائض فرد من
 الاحكام ثم اعلم انه عند جميع الرواة هكذا باب ما جاء الخ بلفظ باب ووقع في بعض النسخ قبل
 البسملة كتاب خبر الواحد وكذا وقع عند الكرماني وثبتت البسملة قبل لفظ باب في رواية كريمة
 والاصلي وسقطت لابي ذر والقاسمي والجرجاني **ص** وقول الله تعالى فلو لا نفر من كل
 فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون **ش**
 وقول الله تعالى بالجر عطف على المضاف اليه في باب ما جاء اي وفي بيان قول الله تعالى وساق الآية

كلها في رواية كريمة وفي رواية غيرها وقول الله تعالى (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) الآية واول
الآية قوله تعالى (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر) الآية وسبب نزول هذه الآية ان الله لما نزل
في حق المنافقين ما نزل بسبب تخلفهم عن الفزاة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال المؤمنون
والله لا تخلف غزوة بفزوها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا سرية ابدا فلما ارسل السرايا
بعد نبوك نفر المؤمنون جميعا وتركوه صلى الله تعالى عليه وسلم وحده فزلت هذه الآية ولفظها
لفظ الخبر ومعناه الامر والمعنى ما كان لهم ان ينفروا جميعا بل ينفر بعضهم ويبقى مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بعض قوله فلولا نفر يعني فحين لم يكن نفير الكافة ولم يكن مصلحة فهلا نفر (من كل فرقة
منهم طائفة) قال الزمخشري اي من كل جماعة كثيرة جماعة قليلة منهم يكفونهم النفير (ليتفقوا في الدين)
اي ليتكفوا الفقهاء فيه (ولينذروا قومهم) يعلم اذا رجعوا اليهم اي المنافقين (اذا رجعوا اليهم لعلهم
يحذرون) ارادة ان يحذروا الله فيعملوا عملا صالحا والكلام في الطائفة ومراد البخاري ان لفظ طائفة
يتناول الواحد فافوقه ولا يختص بعدد معين وهو منقول عن ابن عباس والنخعي ومجاهد
وعطاء وعكرمة وعن ابن عباس ايضا من اربعة الى اربعين وعن الزهري ثلاثة وعن الحسن
عشرة وعن مالك اقل الطائفة اربعة وعن عطاء اثنان فصاعدا وقال الراغب لفظ طائفة
يراد بها الجمع والواحد طائف ويراد بها الواحد **ص** ويسمى الرجل طائفة لقوله
تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتلوا فلو اقتل رجلان دخل في معنى الآية **ش**
لو قال ويسمى الواحد او الشخص لكان اولى قوله لقوله تعالى (وان طائفتان من المؤمنين اقتلوا)
استدلال منه بهذه الآية على ان الواحد يسمى طائفة قوله فلو اقتل رجلان دخل في معنى الآية لا لطلاق
الطائفة على الواحد وعن مجاهد في الآية المذكورة انها كانا رجلين ويروى فلو اقتل الرجلان
بالالف واللام قوله دخل ويروى دخلا وهو الصواب **ص** وقوله تعالى ان جاءكم
فاسق بنبأ فتبينوا **ش** قال الكرماني وجه الاستدلال به انه اوجب الحذر عند مجي فاسق
بنبا اي نجبر وامر بالتبين عند الفسق فيبحث لافسق لا يجب التبين فيجب العمل به وقال بعضهم
وجه الدلالة منها تؤخذ من مفهوم الشرط والصفة فانهما يقتضيان قبول خبر الواحد العدل
انتهى قلت كلام الكرماني كاد ان يقرب وكلام الآخر كاد ان يبعد جدا لان الخصم لا يقول
بالمفهوم والذي يظهر انه انما ذكر هذه الآية لقوله في الترجمة خبر الواحد الصدوق واجتنب
بها على ان خبر الواحد الفاسق لا يقبل فانهم **ص** وكيف بعث النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم امرائه واحدا بعد واحد فان سها احد منهم رد الى السنة **ش** استدلال بهذا ايضا
على اجازة خبر الواحد الصادق فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان بعث امرائه الى
الجهاد واحدا بعد واحد لان خبر الواحد لو لم يكن مقبولا لما كان في ارساله معنى وقال الكرماني اذا كان
خبر الواحد مقبولا فافادة بعث الآخر بعد الاول قلت رده الى الحق عند سهوه وهو معنى
قوله فان سها واحد منهم اي من الامراء المبعوثين رد الى السنة وهو على صيغة المجهول واراد
بالسنة الطريق الحق والمنهج الصواب وقال الكرماني والسنة هي الطريقة الحميدة يعني شريعته
واجبا ومندوبا وغيرهما **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب حدثنا ايوب عن ابى قلابه
حدثنا مالك بن الحويرث قال اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونحن شعبة متقاربون فاقفا عنده

عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رقيقا فلما ظن انافذ اشتهينا اهلنا او قد
استقنا سألنا عن تركنا بعدنا فاخبرناه قال ارجعوا الى اهلكم فاقبوا فيهم وعلوهم ومروهم
وذكر اشياء احفظها اولا احفظها وصلوا كما رأيتوني اصلي فاذا حضرت الصلاة فليؤذن لكم
احدكم وليؤمكم اكبركم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليؤذن احدكم لان اذان الواحد
يؤذن بدخول الوقت والعمل به وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد الثقفي وايوب هو السخيتاني
وابوقلابه بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي ومالك هو ابن الحويرث بضم الحاء المهملة وفي آخره
ناه مائة ابن حشيش بشيئين مجتنبين على وزن عظيم من بنى سعد بن بكر بن عبد مناة بن كنانة
حجازي سكن البصرة ومات بها سنة اربع وسبعين والحدث بعين هذا الاسناد والمتن قدمضي
في الصلاة في باب الاذان للمسافر وقدكرر هذا الحديث بلا فائدة جديدة ومضى الكلام فيه هالك قوله
اتينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي وافدين عليه قوله ونحن شعبة بشيئين معجمة وبائين موحدتين
وقبجات جمع شاب وهو من كان دون الكهولة قوله متقاربون اي في السن ووقع عند ابى داود
متقاربون في العلم وعند مسلم متقاربون في القراءة قوله رقيقا بقاءين ويروى بفاء وقاف وعند مسلم
بفاءين فقط قوله اشتهينا اهلنا وفي رواية اليكشيميني اهلينا بكسر اللام وزيادة الياء جمع اهل
وفي الصلاة استقنا الى اهلنا والمراد بالاهل الزوجات او اعم من ذلك قوله سألنا بفتح اللام
والضمير المرفوع فيه يرجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ارجعوا الى اهلكم انما
اذن لهم بالرجوع لان الهجرة كانت قد انقطعت بعد الفتح فكانت الاقامة بالمدينة باختيار الوافد
قوله وعلوهم اي الشرائع ومروهم بالاتيان بالواجبات والاجتناب عن المحرمات قوله
احفظها اولا احفظها ليس شكابل هو تنويع وقائل هذا هو ابو قلابه قوله وصلوا كما رأيتوني اصلي
اي من جملة الاشياء التي حفظها ابو قلابه عن مالك هو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا قوله
فاذا حضرت الصلاة اي فاذا دخل وقتها قوله اكبركم اي افضلكم او اسنكم وعند النسائي
في الفضيلة **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن التيمي عن ابى عثمان عن ابن مسعود قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يمتنع احدكم اذان بلال من سحوره فانه يؤذن او قال
ينادي بليل ليرجع قائمكم وينبه نائمكم وليس الفجر ان يقول هكذا وجمع يحيى كفيه حتى يقول هكذا
او مد يحيى اصبعيه السبائين **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله لا يمتنع احدكم اذان
بلال من سحوره فانه يجبر ان هذا الوقت الذي يؤذن فيه من الليل حتى يجوز التمسح في ذلك الوقت
وهو خبر واحد صدوق في هذا الاذان ويحيى هو ابن سعيد القطان والتيمي هو سليمان بن طرخان
وابو عثمان هو عبد الرحمن النهدي بفتح النون وسكون الهاء والحديث مضى في الاذان قبل الفجر
قوله من سحوره بالضم وهو التمسح وبافتح ما يمسح به من الطعام قوله او قال ينادي شك من
الراوى قوله ليرجع من الرجوع وهو متعمد ومن الرجوع لازم قوله هكذا اي مستطبلا غير
منشر وهو الصبح الكاذب قوله وجمع يحيى هو يحيى القطان الراوى قوله حتى يقول هكذا
اي حتى يصير مستطبلا منتشرا في الافق مدودا من الطرفين اليمين والشمال وهو الصبح الصادق
ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت
عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان بلالا ينادي بليل

فكفوا واشربوا حتى ينادى ابن أم مكتوم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان بلالا ينادى بليل على الوجه الذي ذكرناه في رأس الحديث السابق وهو ايضا في الباب المذكور وابن أم مكتوم اسمه عبدالله وقيل عمرو بن قيس القرشي العامري واسم أم مكتوم مائكة بنت عبدالله وهو ابن خال خديجة بنت خويلد رضي الله تعالى عنها هاجر الى المدينة قبل مقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استخلفه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المدينة ثلاث عشرة مرة وكان اعمى **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبدالله قال صلى بنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الظهر خسا فقيل ازيد في الصلاة قال وماذا قالوا صليت خسا فسيجد سجدتين بعدما سلم **ش** قال ابن النين ما حاصله ان هذا الحديث ليس بمطابق للترجمة لان الخبر فيه ليس بواحد وانما كانوا جماعة واجاب عنه الكرماني بما حاصله ان هذا لم يخرج باخبار الجماعة عن الاحاد نعم صار من الاخبار المفيدة لليقين بسبب انه صار محفوظا بالقرائن انتهى قلت هذا جواب غير مشبع بل الجواب الكافي هو ان حديث عبدالله بن مسعود رواه البخاري من شيخين (احدهما) هذارواه عن حفص بن عمر بن غياث عن شعبة عن الحكم بفتح الكاف ابن عتيبة مصغر عتبة الساب عن ابراهيم التيمي عن علقمة بن قيس عن عبدالله بن مسعود وفيه قالوا صليت خسا (والآخر) اخرجه في الصلاة في باب ما اذا صلى خسا رواه عن ابي الوليد عن شعبة الى آخره مثله سواء غير ان فيه قال وماذا قال صليت خسا قالوا واحد فصدقه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكونه صدوقا عنده فهذا مطابق للترجمة فلا يضر ايراد الحديث الذي فيه القائلون جماعة في هذه الترجمة لان الحديث واحد عن صحابي واحد في حادثة واحدة واما حكم الحديث فقد مضى بيانه هناك **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن ايوب عن محمد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من اثنين فقال له ذو اليدنين اقصر الصلاة يا رسول الله ام نسيت فقال اصدق ذو اليدنين فقال الناس نعم فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فصلى ركعتين آخريين ثم سلم ثم كبر ثم سجد مثل مجوده او اطول ثم رفع ثم كبر فسيجد مثل مجوده ثم رفع **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم عمل بخبر ذي اليدنين وهو واحد فان قلت لم يكتف صلى الله تعالى عليه وسلم بمجرد اخباره حتى قال اصدق ذو اليدنين فقالوا نعم قلت لم يكن سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم الا لاجل استنبات خبره لكونه انفراد دون من صلى معه لاحتمال خطائه في ذلك ولا يلزم من ذلك رد خبره مطلقا وشيخ البخاري اسماعيل بن ابي اويس واسمه عبدالله بن اخت مالك وايوب هو المختباني ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضى في الصلاة في باب من لم يشهد في سجدتي السهو فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام فيه مستوفي واسم ذي اليدنين خرباق بكسر الخاء المعجمة واسكان الراء وبالياء الموحدة وبالقاف ولقبه بطول في يده **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر قال بينا الناس يقبوا في صلاة الصبح اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد انزل عليه الليلة قرآن وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وهي في قوله اذا جاءهم آت لان

الحجامة قد عملوا بخبره واستداروا الى الكعبة وكانت وجوههم الى الشام ومضى الحديث في اوائل الصلاة في باب ما جاء في القبلة فانه اخرجه هناك عن عبدالله بن يوسف عن مالك الخ ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا يحيى حدثنا وكيع عن امراة عن ابي اسحق عن البراء قال لا تقدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة صلى نحو بيت المقدس سنة عشر او سبعة عشر شهرا وكان يحب ان يوجه الى الكعبة فانزل الله تعالى قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فوجه نحو الكعبة وصلى معه رجل العصر ثم خرج فر على قوم من الانصار فقال هو يشهد انه صلى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانه قد وجه الى الكعبة فانحرفوا وهم ركوع في صلاة العصر **ش** مطابقة للترجمة في معنى قوله وصلى معه رجل الخ وشيخ البخاري يحيى بن موسى البلخي وويع هو ابن الجراح واسراة هو ابن يونس يروي من جده ابي اسحق عن عمرو بن عبدالله السديعي عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الصلاة في باب التوجه نحو القبلة عن عبدالله بن رجاء واخرجه الترمذي في الصلاة وفي التفسير عن هناد عن وكيع ومضى الكلام فيه قوله وصلى معه رجل العصر الصحيح ان الرجل لم يعرف اسمه وقال الكرماني فان قلت في الحديث السابق انها صلاة الفجر قلت التحويل كان عند صلاة العصر وبلوغ الخبر الى قباه في اليوم الثاني وقت صلاة الصبح فان قلت فصلا اهل قباه في المغرب والعشاء قبل وصول الخبر اليهم صحيحة قلت نعم لان النسخ لا يؤثر في حقهم الا بعد العلم به قوله وهم ركوع اي راكعون **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثني مالك عن اسحق بن عبدالله بن ابي طلحة عن انس بن مالك قال كنت اسقى ابا طلحة الانصاري واباعبدة بن الجراح وابي بن كعب رضي الله تعالى عنهم شرابا من فضيخ وهو تمر فجاءهم آت فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة يا انس قم الى هذه الجرار فاكسرها قال انس فقمتم الى مهراس لنا فضريتها باسفله حتى انكسرت **ش** مطابقة للترجمة في قوله فجاءهم آت لم يعرف اسمه وورد في بعض طرق هذا الحديث فوالله ما سئلوا عنها ولا راجعوا به بخبر الرجل وهو حجة قوية في قبول خبر الواحد لانهم اتفقوا نسخ الشيء الذي كان مباحا حتى اقدموا من اجله على تحريمه والعمل بمقتضى ذلك والحديث مضى في اوائل كتاب الاشرية في باب نزول تحريم الخمر وهي من البسر والتمر ويحيى بن قزعة بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات واسحق بن عبدالله بن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري بن ابي انس بن مالك روى عن انس بن مالك واسم ابي عبيدة عامر بن عبدالله بن الجراح قوله من فضيخ بالضاد والخاء المعجمين شراب يتخذ من البسر قوله وهو تمر اي الفضيخ تمر منصوخ اي مكسور قوله الى مهراس بكسر الميم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن ابي اسحق عن صلة عن حذيفة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لاهل نجران لابعث اليكم رجلا امينا حق امين فاستقروا لهما اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فبعث ابا عبيدة رضي الله تعالى عنه **ش** مطابقة للترجمة في قوله لابعث اليكم رجلا امينا واما اسحق هو عمرو بن عبدالله السديعي وصلة بكسر الصاد المهملة وفتح اللام الخفيفة ابن زفر وحذيفة ابن اليمان العنسي والحديث مضى في مناقب ابي عبيدة عن سلم بن ابراهيم وفي المغازي عن بندار وعن عباس بن الحسين قوله لاهل نجران وقصتهم مارواه البخاري في المغازي حدثني عباس بن الحسين حدثنا يحيى بن آدم عن امراة عن ابي

عن صلة بن زفر عن حذيفة قال جاء العاقب والسيد صاحبنا نجران الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث وفيه ابعت معنا رجلا امينا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا بعث اليكم رجلا امينا الحديث قوله لاهل نجران بفتح النون وسكون الجيم وهو بلد باليمن قوله فاستشرف لها اي تطلع لها ورغبوا فيها حرصا على ان يكون كل منهم هو الامين الموعد الموصوف لآخر صاعلي الولاية والامانة وان كانت مشتركة بين الكل لكن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خص بعضهم بصفات غلبت عليهم وكان بها اخص كالحياه بعثن رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن خالد عن ابي قلابه عن انس قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكل امة امين وامين هذه الامه ابو عبيدة **ش** ذكر هذا لكونه مناسبا للحديث الذي قبله فيكون مناسبا للترجمة لان المناسبات للمناسبات **ش** مناسبات لذلك الشيء وخالد هو ابن مهران الحذاء البصري وابو قلابه عبد الله بن زيد والحديث مضى في مناقب ابي عبيدة **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عبيد بن حنين عن ابن عباس عن عمر رضى الله تعالى عنهما قال وكان رجل من الانصار اذا غاب عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهدته اتبعه بما يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واذا غابت عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وشهد اتاني بما يكون من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان عمر رضى الله تعالى عنه كان يقبل خبر الشخص الواحد ويحيى بن سعيد الانصارى وعبيد بن حنين كلاهما مصغر مولى زيد بن الخطاب والحديث مضى في العلم في باب التناوب في العلم باتم منه مطولا ومضى الكلام فيه قوله وشهدته اي وحضرته قوله بما يكون اي من اقواله وافعاله واحواله قوله وشهد وفي رواية الكشميهني والمستمل وشهده بالضمير في آخره اي وحضر عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وشاهد ما كان عنده من الاقوال والافعال **ص** حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبه عن زيد عن سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث جيشا وامر عليهم رجلا فاوقد نار او قال ادخلوها فأرادوا ان يدخلوها وقال آخرون انما فرنا منها فذكروا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا الذين ارادوا ان يدخلوها لودخلوها لم يزالوا فيها الى يوم القيامة وقال الآخرون لا طاعة في معصية انما الطاعة في المعروف **ش** قال ابن التين ما حاصله انه لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة لانهم لم يطبعوه ورد عليه بانهم كانوا مطيعين له في غير دخول النار وبه يتم المقصود قوله غندر هو لقب محمد بن جعفر وزيد بضم الزاي وقبح الباء الموحدة مصغر زيد بن الحارث البامي بالياء آخر الحروف وسعد بن عبيدة بالضم خن ابي عبد الرحمن السلمي واسمه عبد الله والحديث مضى في اوائل الاحكام في باب السمع والطاعة للامام فانه اخرجهم هناك باتم منه عن عمر بن حفص ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا زهير بن حرب حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا ابي عن صالح عن ابن شهاب ان عبيد الله بن عبد الله اخبره ان ابا هريرة وزيد بن خالد اخبراه ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ح) وحدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان ابا هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قام رجل من الاصحاب فقال يا رسول الله اقض لي بكتاب الله قسما خصمه فقال صدق يا رسول الله اقض له بكتاب الله واثنى فقال له النبي صلى الله تعالى

تعالى عليه وسلم قل فقال ان ابني كان عسيفا على هذا والعسيف الاجير فزني بامرأته فاخبروني ان علي ابني الرجم فافنديت منه بمائة من الفم ووليدة ثم سألت اهل العلم فاخبروني ان علي امرأته الرجم وانما علي ابني جلد مائة وتغريب عام فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله اما الوليدة والفم فردوها واما ابنتك فعليه جلد مائة وتغريب عام واما انت يا اينس لرجل من اسلم فاغد على امرأة هذا فان اعترفت فارجهما ففدا عليها اينس فاعترفت فرجهما **ش** مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من تصديق احد المختصين الآخر وقبول خبره وقد اخرجهم من طريقين (احدهما) عن زهير مصغر زهير بن حرب بن شداد ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري (والآخر) عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن الزهري الى آخره والحديث قد مضى في مواضع كثيرة منها عن قريب في المحار بين في باب اذا رمى امرأته او امرأة غيره بالزنا عند الحاكم واسفل منه بسبعة ابواب في باب هل يأمر الامام رجلا فيضرب الحد غائبا عنه ومضى الكلام فيه مرارا قوله واثنى لي عطف على قول الاعرابي اي اثنى في التكلم وعرض الحال قوله فقال اي الاعرابي ان ابني الى آخره قوله والعسيف الاجير مدرج قوله يا اينس بضم الهمزة مصغر انس بالنون **ص** باب * بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير طلعة وحده **ش** اي هذا باب في بيان بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الزبير بن العوام حال كونه طلعة حال كونه وحده والطلعة بفتح الطاء هو من بعث ليطلع على احوال العدو ويجمع على طلائع **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا مقيان حدثنا ابن المنكدر قال سمعت جابر بن عبد الله قال ندب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق فاندب الزبير ثم ندبهم فاندب الزبير ثم ندبهم فاندب الزبير فقال لكل نبي حوارى وحوارى الزبير قال سفيان حفظته من ابن المنكدر وقال له ابوب يا ابا بكر حدثهم عن جابر فان القوم يجعهم ان تحدثهم عن جابر فقال في ذلك المجلس سمعت جابرا قتابع بين احاديث سمعت جابرا قلت لسفيان فان الثوري يقول يوم قريظة فقال كذا حفظته منه كما انك جالس يوم الخندق قال سفيان هو يوم واحد وتبسم سفيان **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ندب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاندب الزبير رضى الله تعالى عنه وعلي بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة يروي عن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الجهاد في باب هل تبعث الطلعة وحده قوله ندب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقال ندب الى الامر اي دعا اليه وحدث عليه قوله يوم الخندق قال موسى بن عتبة كانت في شوال سنة اربع قوله فاندب الزبير اي اجابه وامرع اليه قوله حوارى بفتح الحاء المهملة وتخفيف الواو وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف ومعناه الناصر وقال ابن الاثير يقال حوارى من اصحابي اي خاصتي من اصحابي وناصرى قيل كل الصحابة كانوا انصارا لله صلى الله تعالى عليه وسلم واجيب بانه كان له اختصاص بالنصرة وزيادة فيها على اقرانه لاسيما في ذلك اليوم وهو لفظ مفرد متصرف واذا اضيف الى باء المتكلم جاز حذفها والا كنفاء بالكسرة وتبدلها فحة للتخفيف اذ فيه استئفال قوله قال سفيان هو ابن عيينة قوله وقال له ابوب اي قال لابن المنكدر ابوب المختار قوله يا ابا بكر اصله يا ابا بكر حذف الهمزة للتخفيف وهو كنية محمد بن المنكدر قوله ان تحدثهم اي

بان تحدثهم وكلمة ان مصدرية قوله فتابع ثابث في رواية الاكثرين وفي رواية الكشيته في فتابع
 بقاء واحدة قوله بن احديث وفي رواية الكشيته في رواية اربعة احديث قوله قلت لسفيان القائل هو
 علي بن عبد الله بن المديني شيخ البخاري وسفيان هو ابن عيينة قوله فان الثوري اي سفيان الثوري
 يقول يوم قريظة يعني موضع يوم الخندق قوله فقال كذا حفظته اي فقال سفيان بن عيينة كذا حفظته
 من ابن المنكر يعني يوم الخندق حفظا ظاهرا محققا كظهور جلوسك هنا قوله يوم الخندق ظرف
 لقوله كذا حفظته قوله قال سفيان اي ابن عيينة هو يوم واحد يعني يوم الخندق ويوم قريظة يوم واحد
 وقال الكرماني يوم الاحزاب ايضا اذ الثلاثة كانوا في زمن واحد قلت قريظة بضم القاف وفتح الراء
 وبالظاء المعجمة قبيلة من اليهود وسمي يوم الاحزاب لاجتماع طوائف الناس فيه جمع حزب
 بالكسر **ص** باب * قول الله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم فاذا اذن له
 واحد جاز ش **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى الى آخره كان ينبغي ان يذكر هذا في
 التفسير قال قتادة ومقاتل دخلت جماعة في بيت ام سلمة رضي الله تعالى عنها فاكلوا ثم اطالوا الجلوس
 فتأذى بهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخى منهم ان يأمرهم بالخروج والله لا يستحي
 من الحق فانزل الله هذه الآية قوله الا ان يؤذن لكم اي الا ان تدعوا الى طعام فيؤذن لكم فتأكلونه
 قوله فاذا اذن له واحد جاز لعدم تعيين العدد في النص فصار الواحد من جملة ما يصدق عليه وجود
 الاذن **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن ابوب عن ابي عثمان عن ابي موسى ان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم دخل حائطا وامرني بحفظ الباب فجاء رجل يستأذن فقال
 اذن له وبشره بالجنة فاذا ابوبكر رضي الله عنه ثم جاء عمر رضي الله تعالى عنه فقال اذن له وبشره بالجنة
 ثم جاء عثمان رضي الله تعالى عنه فقال اذن له وبشره بالجنة **ش** **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة
 وحاده هو ابن زيد وابوب دوا السخيتاني وابو عثمان هو عبد الرحمن الهدي وابو موسى عبد الله بن قيس
 الاشعري والحديث مضي في مناقب عمر بن الخطاب فانه اخرجه هناك بانه منه حدثنا يوسف بن
 موسى حدثنا ابواسامة حدثني عثمان بن غياث حدثنا ابو عثمان النهدي عن ابي موسى واخرجه
 ايضا في مناقب ابي بكر باطول منه حدثنا محمد بن مسكين ابو الحسن حدثنا يحيى بن حسان حدثنا شريك
 ابن ابي نمر عن سعيد بن المسيب اخبرنا ابو موسى الاشعري الحديث قوله حائطاهو بستان اريس بفتح
 الهمزة وكسر الراء قوله وامرني بحفظ الباب قال ابن التين قول ابي موسى هنا وامرني بحفظ
 ب وقال في الرواية الماضية ولم يأمرني بحفظه فاحدهما وهم واجاب الكرماني بانه لم يأمره
 ولا وامره **آخرا** **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى عن
 عبيد بن حنين سمع ابن عباس عن عمر رضي الله تعالى عنهم قال جاءت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في مشربة له وغلام لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اسود على رأس
 الدرجة فقلت قل هذا عمر بن الخطاب فاذن لي **ش** **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ويحيى هو
 ابن سعيد الانصاري وعبيد بن حنين كلاهما بالتصغير والحديث مضي في سورة التحريم مطولا جدا
 قوله في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المعجمة وضم الراء وقمها الغرفة قوله وغلام اسم رباح
 بفتح الراء وتخفيف الباء الموحدة وبالحاء الموحدة **ص** **ص** باب * ما كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يبعث من الامراء والرسل واحدا بعد واحد **ش** **ش** اي هذا باب في بيان

ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبعث وفي بعض النسخ باب ما كان يبعث النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم أما الامراء فانه صلى الله تعالى عليه وسلم كان امر على مكة عتاب بن اسيد
 وعلى الطائف عثمان بن ابي العاص وعلى البحرين ابن العلاء الحضرمي وعلى عمان عمرو بن العاص
 وعلى نجران اباسفيان بن حرب وعلى صنعاء وسائر بلاد اليمن باذان ثم ابينه شهر وفيروز والمهاجرين
 ابي امية وابان بن سعيد بن العاص وامر على السواحل اباموسي الاشعري وعلى الجند وماعها
 معاذ بن جبل وكان كل منهما يقضى في عمله ويسير فيه وكانا ربما التقيا وامر يزيد بن ابي سفيان على
 بته وثمانية بن اثال على اليمامة وسند ذكر قصة باذان عن قريب واما الرسل فانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم بعث ستة نفر مصطحبين في سنة ستة من الهجرة رسلا منه الى من تذكر وهم حاطب بن
 ابي بلتعنة ارسله الى المقوقس صاحب الاسكندرية واسمه جريح بن ميني فضى بكتاب رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اليه فقبل الكتاب واكرم حاطبا واحسن نزله وسرحه الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم واهدى له مع حاطب كسوة وبغلة بسرجهما وجاريتين احديهما مارية ام ابراهيم
 عليه الصلاة والسلام واخرى وهبها صلى الله تعالى عليه وسلم لمحمد بن قيس العبدري وشجاع
 ابن وهب ارسله الى الحارث بن ابي شمر الفسافي ملك البلقاء من ارض الشام وقيل توجد جيلة
 وقيل لهما معا وقال ابن اسحق ثم بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شجاع بن وهب
 الى المنذر بن الحارث بن ابي شمر الفسافي صاحب دمشق قال شجاع فاتته بيت اليه وعو بغوطة دمشق
 فقرأ كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ورعى به وقال هانا اسير اليه وعزم على ذلك
 فنهه قيصر ولما بلغ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال باد ملكه ودحية بن خليفة
 ارسله الى قيصر ملك الروم فاكرمه قيصر ووضع كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على فخذه وسأله عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وثبتت عنده صحة نبوته فهم بالاسلام فلم توافقه الروم فخافهم على ملكه
 فامسك ورد دحية ردا جيلا وسليط بن عمرو العسامي ارسله الى هوزة بن علي ملك اليمامة فاكرمه
 واتزله ورد الجواب بقوله ان جعلت لي بعض الامر سرت اليك واسلمت ونصرتك والاقصدت
 حربك فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لا ولا كرامة اللهم اكفنيه فات وعمرو بن امية الضمري
 ارسله الى النجاشي ملك الحبشة واسمه اصحمة فاخذ كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ووضع
 على عينيه وتزل عن سريره وجلس على الارض واسلم على يد جعفر بن ابي طالب ولما مات صلى الله تعالى
 صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن حذافة ارسله الى كسرى برون بن هرمز فزق كتابه وقال يكاتبني
 وهو عبدى ولما بلغ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك قال مزق الله ملكه ثم كتب كسرى الى باذان وهو
 نائبه على اليمن ان ابعت الى هذا الرجل بالجهاز رجلين من عندك جليدين فلبايتاني به فبعث باذان قهرمانه
 وكان كاتبا حاسبيا بكتاب فارس وبعث معه رجلا من الفرس يقال له خرخرة وكتب معهما الى رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم يأمره ان ينصرف معهما الى كسرى فخرجا حتى قدما على رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ودخلا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد حلقاهاهما واعفيا
 شوار بهما ففكره النظر اليهما وقال لهما ارجعا حتى تأتيا غدا واني اخبر من السماء رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم بان الله عز وجل سلط على كسرى ابنه شـمرويه فقتله في شهر كذا وكذا
 في ليلة كذا وكذا من الليل فدعاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبرهما واعطى خرخرة

مطقة فيها ذهب وفضة كان اهداه الى بعض الملوك فخرجه من عنده حتى قدما على باذان واخبراه
الخبر فقال والله ما هذا بكلام ملك وانى لارى الرجل نيبا كما يقول وليكونن ما قد قال فلم ينشب
باذان ان قدم عليه كتاب شيرويه فيه انه قتل كسرى في تاريخ كذا وكذا فلما وقف عليه قال ان هذا
الرجل لرسول فاسلم واسلمت الابناء من فارس وقرره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في موضعه
وهو اول نائب من نوابه صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل
العلاء بن الحضرمي الى المنذر بن سارى العبدى ملك البحرين من قبل الفرس فاسلم واسلم جميع
العرب بالبحرين وارسل الحارث بن عمير الى ملك بصرى فلما نزل ارض موته عرض له عمرو بن
شرجيل الغساني فقتله ولم يقتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم رسول غيره وارسل جرير بن
عبد الله الجعفي الى ذى الكلاع وذى عمرو فاسلما وتوفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجرير
عندهما وارسل السائب بن العوام اخو الزبير الى فروة عمر والجنابي وكان عاملا اقبصر بمكان
فاسلم وكتب الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبعث اليه هدية مع مسعود وهى بغلة شهباء
يقال لها فضة وفرس يقال لها الظرب وقباض سندس مخصوص بالذهب فقبل صلى الله تعالى عليه
وسلم هديته واجاز مسعودا اثني عشر اوقية وارسل عباس بن ابي ربيعة المحزومي الى الحارث
وفروخ بن نعيم بن عبد كلال من حير والله اعلم **ص** وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم دحية الكلبي بكتابه الى عظيم بصرى ان يدفعه الى قيصر **ش** هذا
قطعة من الحديث الطويل المذكور في بدء الوحي وهذا التعليق لم يثبت الا في رواية الكشميهني وحده
ص حدثنا يحيى بن بكير حدثني الليث عن يونس عن ابن شهاب انه قال اخبرني عبد الله بن عبد الله
ابن عتبة ان عبد الله بن عباس اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بعث بكتابه الى كسرى
فامر ان يدفعه الى عظيم البحرين يدفعه عظيم البحرين الى كسرى فلما فرأه كسرى مزقه فحسبت ان
ابن المسيب قال قدما عليهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يمزقوا كل ممزق **ش**
قدمت الآن قضية كسرى وذكرنا ان الرسول كان عبد الله بن حذافة ويونس هو ابن يزيد الابلي
قوله فامر اي امر حمله وهو عبد الله بن حذافة قوله فحسبت القائل هو ابن شهاب الزهري
قوله كل ممزق اي كل تمزق وكذا جرى ولم يبق من الاكامرة احد وآخرهم يزدجرد فقتل في يوم
عمر رضي الله تعالى عنه وقيل في ايام عثمان رضي الله تعالى عنه **ص** حدثنا مسدد حدثنا
يحيى عن يزيد بن ابي عبيد حدثنا سلمة بن الاكوع ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لرجل
من اسلم اذن في قومك او في الناس يوم عاشوراء ان من اكل فليتم بقية يومه ومن لم يكن اكل فليصم
ش مطابقة للترجمة في قوله قال لرجل من اسلم اذن في قومك فانه من جملة الرسل الذين
ارسلهم واسم الرجل هذبن سماء بن حارثة ويحيى هو ابن سعيد القطان ويزيد من الزيادة ابن ابي
عبيد مولى سلمة بن الاكوع والحديث مضى في آخر كتاب الصوم عن المسكي بن ابراهيم ثلثيا
قوله فليتم بقية يومه اي يصم تمام يومه **ص** **باب** وصاة النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم وفود العرب ان يبلغوا من وراهم قاله مالك بن الحويرث **ش** اي هذا باب
في بيان وصاة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفتح الواو وبالفصر ويجوز كسرهما اي وصية النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وفود العرب الوفود جمع وفد وقدم تفسيره عن قريب قوله ان يبلغوا

اي بان يبلغوا وكلمة ان مصدرية ويبلغوا من التبليغ قوله من وراهم في محل النصب على المفعولية
قوله قاله مالك بن الحويرث اشار به الى حديثه الذي مضى في اوائل باب ما جاء في اجازة خبر الواحد فليراجع
اليه **ص** حدثنا علي بن الجعد اخبرنا شعبة (ح) وحدثني اسحق اخبرنا النضر اخبرنا شعبة عن ابي جرة
قال كان ابن عباس رضي الله عنهما يفتي على سريره فقال ان وفد عبد القيس لما اتوا رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال من الوفد قالوا ربيعة قال مرحبا بالوفد او القوم غير خزايوا لاندامي قالوا يا رسول الله ان بيننا
وبينك كفار مضر فرأنا بامرنا ندخل به الجنة ونخبر به من وراهم فسالوا عن الاشربة فنهاهم عن اربع
وامرهم باربعة امرهم بالايمان بالله قال هل تدرون ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله اعلم قال شهادة
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا رسول الله واقام الصلاة وابتاء الزكاة واطن فيه صيام رمضان
وتؤتوا من المغنم الخمس ونهاهم عن الدباء والحتم والمزفت والنقير وربما قال المقير قال احفظوهن
وابلغوهن من وراهم **ش** مطابقة للترجمة في آخر الحديث وهو ظاهر واخرجه من
طريقين (احدهما) عن علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد الجوهري البغدادي عن
شعبة عن ابي جرة بفتح الجيم وبالراء نصر بن عمران الضبي البصري (والآخر) عن اسحق قال الكرمانى
هو اما ابن منصور واما ابن ابراهيم وقال بعضهم اسحق ابن راهويه كذا ثبت في رواية ابي ذر فافنى
عن تردد الكرمانى قلت ثبوته في رواية ابي ذر لا ينافي ثبوت غيره في رواية غيره والحديث مضى
في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان فانه اخرجه هناك عن علي بن الجعد الى آخره ومضى الكلام
فيه هناك مستوفي قوله بفتح الجيم من الايمان وكان ترجانا بينه وبين الناس فيما يستفتونه فلذلك كان
يقعده على سريره قوله عبد القيس هو ابو قبيلة كانوا ينزلون البحرين وحسالى القطيف بفتح
القاف قوله ربيعة فخذ من عبد القيس لانهم من اولاده قوله خزايوا جمع خزايان وهو المفتضح والذليل
قوله ولاندامي اي وغير ندامي وهو جمع ندمان بمعنى النادم قوله مضر بضم الميم وقبح الضاد المعجمة
وبالراء قبيلة ويقال ربيعة ومضر اخوان يقال ربيعة الحبل ومضر الجراء لانهما لما اقتسما الميراث
اخذ مضر الذهب وربيعة الفرس ولم يكن لهم الوصول الى المدينة الاعليهم وكانوا يخافون منهم
الا في الشهر الحرام قوله من وراهم بحسب المكان من البلاد البعيدة او بحسب الزمان من الاولاد ونحوهم
ويروى من وراهم بكسر الميم قوله وتؤتوا من المغنم قال الكرمانى لم عدل عن اسلوب اخوانه قلت
الاشعار بمعنى التجدد لان سائر الاركان كانت ثابتة قبل ذلك بخلاف الخمس فان فرضيته كانت متجددة
ولم يذكر الحج لانه لم يفرض حينئذ اولانهم لا يستطيعون الحج بسبب لقاء مضر فان قلت المذكور
خمس لا اربع قلت لم يجعل الشهادة من الاربع لعلمهم بذلك وانما امرهم باربعة لم يكن في علمهم انها من
دعائهم الايمان قوله والدباء بتشديد الباء الموحدة وبالمدالية طين والمزفت بتشديد الفاء المطلى بالمزفت والنقير
بفتح النون وكسر القاف الجذع المنقور الوسط كانوا ينبذون فيه قوله وربما قال اي قال ابن عباس
المقير اي المطلى بالفسار وهو المزفت والنهي عن الظروف لكن المراد منه النهي عن شرب الانبذة
التي فيها **ص** **باب** خبر المرأة الواحدة **ش** اي هذا باب في بيان خبر المرأة
واحدة هل يعمل به ام لا وفي التوضيح فيه الامساك على شك فيه حتى يتقن امره **ص**
حدثنا محمد بن الوليد حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن توبة الغنبري قال قال لي الشعبي ارايت حدثت
الحسن عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقاعدت ابن عمر قريبا من سنتين او سنة ونصف فلم

اسمعه يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا قال كان ناس من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم سعد فذهبوا يأكلون من لحم فنادتهم امرأة من بعض ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه لحم ضب فامسكوا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كلوا واطعموا فانه حلال او قال لا بأس به شك فيه ولكنه ليس من طعامي ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فامسكوا حيث سمعوا من كلام تلك المرأة تركوا الاكل فدل ذلك على ان خبر المرأة الواحدة العدة بعمل به وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم كلوا غير متوجه الى نفي كلامها بل هو اعلام بانها تؤكل وانما منعهم المرأة لكونها علت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يأكل فبنت على هذا ومنعهم وما علمت ان ترك اكل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من ذلك لكونه يعافه بل لكونه حراما وتوبة بفتح التاء المثناة من فوق وسكون الواو وبالباء الموحدة ابن كيسان العنبري نسبة الى بني العنبريطن مشهور من بني تميم والشعبي عامر بن شراحيل من كبار التبايعين قيل انه ادرك خمسمائة صحابي قوله ارايت من رؤية البصر والاستفهام الانكار قوله حديث الحسن اى البصرى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان الشعبي ينكر على من رسل الاحاديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى ان الحامل لفاعل ذلك طلب الاكثر من الحديث عنه والالكان يكتفى بما سمعه موصولا وقال الكرماني غرضه ان الحسن مع انه تابعي يكثر الحديث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمعنى جرى على الاقدام عليه وعبد الله بن عمر مع انه صحابي يقلل فيه محتاط بحترز مما يمكن قوله وقاعدت ابن عمر قال بعضهم الجملة حالية قلت ليس كذلك بل هو ابتداء كلام لبيان تقليل ابن عمر في الحديث اى جالست معه قريبا من سنتين او قريبا من سنة ونصف فلم اسمعه يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غير هذا واثار به الى الحديث الذي بعده وهو قوله كان ناس من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيهم سعد هو ابن ابي وقاص قوله فنادتهم امرأة هي ميمونة احدى زوجات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله شك فيه اى قال شعبة شك فيه توبة العنبري قوله لكنه اى لكن الضب ليس من طعامي اى من الطعام المألوف به فاعافه

ص بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ش

اى هذا باب في بيان الاعتصام وهو افعال من العصمة وهذه الترجمة مقتبسة من قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله) اذ المراد بالحبل الكتاب والسنة على سبيل الاستعارة المصروفة والقرينة لاضافة الى الله والجامع كونه حاسبا للمقصود الذى هو الثواب كما ان الحبل سبب للمقصود من السقي ونحوه والمراد بالكتاب القرآن المتعبد بتلاوته وبالسنة ما جاء عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اقواله وافعاله وتقديره وما هم بفعله ص حدثنا الحميدى حدثنا سفيان عن مسعر وغيره عن قيس بن مسهر عن طارق بن شهاب قال قال رجل من اليهود لعمر رضى الله تعالى عنه يا امير المؤمنين لو ان علينا نزلت هذه الآية (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) لاتخذنا ذلك اليوم عيداً وقال عمر اى يوم نزلت هذه الآية نزلت يوم عرفة في يوم جمعة مع سفيان من مسعر ومسعر قيساً وقيس طارقاً ش وجه ذكر هذا الحديث عقيب هذه الترجمة من حيث ان الآية تدل على ان هذه الامة معصية بالكتاب والسنة لان الله تع من عليهم بهذه الآية

بأكل الدين واتمام النعمة وبرضاه لهم بدين الاسلام والحميدى عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى احاد جده جدي بالضم وسفيان هو ابن عيينة ومسعر بكسر الميم ابن كدام بكسر الكاف وتخفيف الدال قوله وغيره قيل يحتمل ان يكون سفيان الثوري فان احداً أخرجه من روايته عن قيس بن مسلم الجدلى بفتح الجيم والدال المهملة الكوفي كان عبداً ثقة ثبتاً لكنه نسب الى الارجاء وهو يروى عن طارق بن شهاب الاحمسي معدود في الصحابة لانه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لم يثبت له منه سماع والحديث مضى في كتاب الايمان في باب زيادة الايمان ونقصانه ومضى الكلام فيه قوله يوم عرفة هو غير منصرف وعرفات منصرف لان عرفة علم للزمان المعين وعرفات اسم جنس له قوله سمع سفيان من مسعر الى آخره من كلام البخارى واشار به الى ان العنفة المذكورة من هذا السند محمولة عنده على السماع لا اطلاعه على سماع كل منهم من شيخه فانهم ص حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني انس ابن مالك انه سمع عمر رضى الله تعالى عنه الفدحين بايع المسلمون ابا بكر رضى الله تعالى عنه واستوى على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تشهد قبل ابي بكر فقال اما بعد فاختر الله رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم الذى عنده على الذى عندهم وهذا الكتاب الذى هدى الله به رسولكم فخذوا به تهتدوا وانما هدى الله به رسوله ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله وهذا الكتاب الى آخره يفهمه من له ذوق من دقائق التراكيب والحديث مضى في كتاب الاحكام في باب الاستخلاف باتم منه قوله الفداهى في اليوم الثانى من يوم الميابة الاولى الخاصة ببعض الصحابة قوله الذى عنده اى فى الآخرة على الذى عندهم اى فى الدنيا ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس قال ضمنى اليه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال اللهم علمه الكتاب ش مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم دماله بان يعلم الله الكتاب ليعتصم به وهيب مصغر وهيب بن خالد بن عجلان البصرى يروى عن خالد الخذاء والحديث قدم مضى في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اللهم علمه الكتاب ص حدثنا عبد الله بن صباح حدثنا معمر قال سمعت عوفاً ان ابا المنهال حدثه انه سمع ابا برزة قال ان الله يغنيكم اونهشكم بالاسلام وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم ش مطابقة للترجمة من حيث اغناء الله عباده بالاسلام وبنيه صلى الله تعالى عليه وسلم وهو عبارة عن الاعتصام بالدين وبرسوله وعبد الله بن صباح بتشديد الباء الموحدة العطار البصرى ومعمر هو ابن سليمان بن طرخان البصرى وعوف بالفاء في آخره هو المشهور بعوف الاعرابى وابو المنهال بكسر الميم وسكون النون سيار بن سلامة وابو برزة بفتح الباء الموحدة وسكون الراء وبالأزى اسمه فضلة بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن عبيد الاسلمى سكن البصرة والحديث مضى في الفقه في باب اذا قال عند قوم شيئاً قوله يغنيكم من الاغناء بالغين المعجمة والنون قوله اونهشكم بنون ثم عين مهملة وشين معجمة اى رفعكم اوجبركم من الكسرا واقامكم من العثر ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن عبد الله بن دينار ان عبد الله بن عمر كتب الى عبد الملك بن مروان يبايعه وافر بذلك بالسمع والطاعة على سنة الله وسنة رسوله فيما استطعت ش مطابقة للترجمة في قوله على سنة الله وسنة رسوله فقد اعتصم بهما والحديث مضى باتم من هذا في اواخر كتاب الاحكام في باب

كيف يابح الامام قوله يسلمه حل قوله وقر بذلك وروى واقرت وهو عطف على مقدم عليه كان في كتوب ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قوله فيما استطعت يعني قدر استطاعتي

باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم **ش** اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت بجوامع الكلم اي بجوامع الكلمات بقية الجاهلية المعاني الكثيرة وحاصله انه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم بالقول الموجز القليل اللفظ الكثير المعاني وقبل المراد بجوامع الكلم القرآن بدليل قوله بعثت والقرآن هو الغاية في ايجاز اللفظ واتساع المعاني **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعثت بجوامع الكلم ونصرت بالرعب وبيننا انا واثم رأيتني اتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت في يدي قال ابو هريرة فقد ذهب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانتم تلغونها او ترغونها او كلمة تشبهها **ش** الترجمة جزء من الحديث وابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث من افراد قوله ونصرت على بناء المجهول قوله بالرعب اي الخوف اي مجرد الخبر الواصل الى العدو بفزعوني مني وبؤمنون قوله وبيننا اصله بين اشعت فتحة النون فصارت الفا وبضاف الى جملة قوله رأيتني بضم التاء المشاة اي رأيت نفسي قوله اتيت على بناء المجهول اي اعطيت قوله فوضعت اي مفاتيح خزائن الارض بها فتح الله على امته والخزائن جمع خزائنه وهي الموضع الذي يخزن فيها قوله قال ابو هريرة ووصول بالسند المذكور اولا قوله فقد ذهب اي مات قوله وانتم تلغونها بلام ساكنة وحين معجمة مفتوحة ثم شاء المثلثة مأخوذة من اللغيت بوزن عظيم وهو الطعمام المخلوط بالشعير ذكره صاحب المحكم عن ثعلب والمراد تأكلونها كيف ما اتفق ويقال معنى تلغونها تأكلونها يعني الدنيا من اللغيت وهو طعمام يخلط بالشعير قوله او ترغونها شك من الراوى وهو مثل تلغونها ولكنه بالراء بدل اللام ومعناه ترضعونها من رغت الجدى امه اذا رضعها قاله القزاز وقال ابو عبد الملك اما باللام فلا تعرف له معنى واما بالراء فعنه ترضعونها يقال ناقة رغو اي غريزة اللبن وكذلك الشاة وفي المنتهى لابي المعالي اللغوى لغت طعامه ولغت باللبن المعجمة والعين المهملة اذا فرقه قال والغيث ما سبق في الكيل من الحب فعلى هذا المعنى وانتم تأخذون المال فتصرفونه بعد ان تحوزوه قوله او كلمة تشبهها اي او قال كلمة تشبه احدي الكلمتين المذكورتين نحو تشاؤونها من الانتقال بناء الافعال او تثلونها من النثل بالنون والتاء المثلثة وهو الاستخراج يقال نثل كنانته اذا استخرج ما فيها من السهام ونثل جرابه اذا نقص ما فيه وقال الداودي المحفوظ في هذا الحديث تثلونها وفي التلويح في بعض النسخ الصحيحة وانتم تلغونها بعين مهملة ثم قاف قال بعضهم وهو تصحيف ولو كان له بعض اتجاء قلت مجرد دعوى التصحيف لا يسمع ولا يبعد لصحة المعنى **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من الانبياء نبي الا اعطى من الآيات مائة او من او آمن عليه البشر وانما كان الذي اوتيت وحيا او جاء الله الى فارجوا في اكثرهم تابعيا يوم القياسة **ش** مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله وانما كان الذي اوتيت وحيا الى آخره فانه صلى الله

تعالى عليه وسلم اراد بقوله وحيا او جاء الله الى القرآن ولا شك ان فيه جوامع الكلم وهو في القرآن كثير منها قوله تعالى (ولكم في القصص حكمة) الآية وقوله (ومن يطع الله ورسوله) الآية وسعيد هذا يروى عن ابيه ابي سعيد المقبري واسمه كيسان والحديث مضى في فضائل القرآن عن عبدالله بن يوسف قوله الا اعطى على صبغة المجهول قوله من الآيات اي المعجزات قوله مائته في محل الرفع لاستناد اعطى اليه قوله او من بضم الهمزة وسكون الواو وكسر الميم من الامن قوله او آمن شك من الراوى بالمد وفتح الميم من الايمان وحكى ابن قرقول ان في رواية القابسي بفتح الهمزة وكسر الميم بغير مد من الايمان قوله عليه اي مغلوبا عليه يعني فيه تضمنين معناها والا فاستعماله بالياء او باللام قوله وانما كان الذي اوتيت هكذا رواية المستمل وفي رواية غيره اوتيت بالهاء ومعنى الحصر فيه ان القرآن اعظم المعجزات بدوامه الى آخر الدهر ولما كان لا شيء يقاربه فضلا عن ان يساويه كان ماعداه بالنسبة اليه كأن لم يقع ويقال معناه ان كل نبي اعطى من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر واما معجزتي العظمى فهي القرآن الذي لم يعط احد مثله فلهذا انا اكثرهم تبعا ويقال ان الذي اوتيت لا يتطرق اليه تخيل بسحر وشبه بخلاف معجزة غيره فانه قد يتخيل الساحر بشيء مما يقارب صورته كما خيلت السحرة في صورة العصا والخيال قد يروج على بعض العوام الناقصة العقول قوله تابعيا نصب على التمييز **ص** **باب** الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان وجوب الاقتداء بسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسننه اقواله وافعاله وامر الله عز وجل بعباده باتباع نبيه والاقتداء بسننه فقال (فآمنوا بالله ورسوله) وقال (فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه) الآية وتوعد من خالف سبيله ورغب عن سننه فقال (فليحذر الذين يخالفون عن امره) الآية **ص** وقول الله تعالى (واجعلنا لآئمتنا من قبلنا) قال آئمة نقدي بمن قبلنا ويقندي بنا من بعدنا **ش** وقول الله بالجبر عطف على الاقتداء قوله آئمة لم يعلم القائل من هو ولكن ذكر في التفسير قال مجاهد اي اجعلنا بمن نقدي بمن قبلنا حتى يقندي بنا من بعدنا قوله آئمة يعني استعمل الامام هنا بمعنى الجمع بدليل اجعلنا وقال الكرماني فان قلت الامام المقتدى فمن اين استفاد المأمومية حتى ذكر المقدمة الاولى ايضا قلت هي لازمة اذا لا يكون متبوعا الا اذا كان تابعيا لهم اي مالم يتبع الانبياء لاتبعه الاولياء ولهذا لم يذكر الواو بين المقدمتين **ص** وقال ابن عوف ثلاث احبهن لنفسى ولاخوانى هذه السنة ان يتعلموها ويسألوا عنها والقرآن ان يفهموه ويسألوا عنه ويدعوا الناس الامن خير **ش** اي وقال عبدالله بن عوف البصري من صغار التابعين ووصل تعليقه هذا محمد بن نصر المروزي في كتاب السنة والجوزقي من طريقه قال محمد بن نصر حدثنا يحيى حدثنا سليم بن احضر سمعت ابن عوف يقول غير مرة ولا مرتين ولا ثلاث ثلاث احبهن لنفسى الخ قوله ولاخوانى وفي رواية جاد ولاصحابي قوله هذه السنة اشار الى طريقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشارت نوعية لاشخصية وقال في القرآن يفهموه وفي السنة يتعلموها لان الغالب على حال المسلم ان يتعلم القرآن في اول امره فلا يحتاج الى الوصية بتعلمه فلهذا اوصى بفهم معناه وادراك منطوقه وفجاء قوله ان يفهموه وفي رواية يحيى فيتدبروه قوله ويدعوا الناس بفتح الدال اي يتركوا الناس ووقع في رواية الكشميهني بسكون الدال من الدماء

وفي روايته ويدعوا الناس الى خير قال الكرماني في قوله ويدعوا الناس اي يتركوها الناس اي لا يتعرضوا لهم رحم الله امرا شغله خو بصة نفسه عن الغير ثم ان قدر على ابصال خير فيها ونعمت والترك الشر ايضا خير **ص** حدثنا عمرو بن عباس حدثنا عبد الرحمن حدثنا سفيان عن واصل عن ابي وائل قال جلست الى شيبه في هذا المسجد قال جلس الى عمر رضي الله تعالى عنه في مجلسك هذا فقال لقد هممت ان لادع فيها صفراء ولا يضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال لم قلت لم يفعل صا حباك قال هما المرآن يقتدى بهما **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله هما المرآن يقتدى بهما اي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه والاقتداء بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء بسنته وعمرو بفتح العين ابن عباس بالباه الموحدة الاهوازي وعبد الرحمن ابن مهدي وسفيان هو الثوري وواصل هو ابن حبان بتشديد الباء آخر الحروف وبالنون وابو وائل بالهمزة بعد الالف شقيق بن سلمة قوله الى شيبه بفتح الشين وسكون الباء آخر الحروف وبالباه الموحدة هو ابن عثمان الحنبل العبدري اسم بعد الفتح وبقى الى زمان يزيد بن معاوية وليس له في البخاري ولا في مسلم الا هذا الحديث قوله هذا المسجد اي مسجد الحرام قوله لقد هممت اي قصدت ان لادع اي ان لا اترك فيها اي في الكعبة صفراء اي ذهبيا ولا يضاء اي فضة قوله قلت القائل هو شيبه قوله ما انت بفاعل اي ما انت تفعل ذلك قوله قال لم اي قال عمر لم لا فعل قوله لم يفعل صا حباك اراد بهما النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر رضي الله تعالى عنه وجواب او محذوف اي افعلت ولكنهما ما فعلا فقال عمر هما المرآن يقتدى بهما وقال ابن بطال اراد عمر رضي الله تعالى عنه قسمة المال في مصالح المسلمين فلما ذكر شيبه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابي بكر بعده لم يتعرضا له لم يسعه خلافتها ورأى ان الاقتداء بهما واجب فربما يهدم البيت او يحنج الى ترميد فيصرف ذلك المال فيه ولو صرف في منافع المسلمين لكان كانه قد خرج عن وجهه الذي عين فيه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سألت الاعمش فقال عن زيد بن وهب سمعت حذيفة يقول حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الامانة نزلت من السماء في جذر قلوب الرجال ونزل القرآن فقرأوا القرآن وعملوا من السنة **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهو ظاهر وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة والاعمش سليمان وزيد بن وهب الهمداني الجهمي الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق سمع جماعة من الصحابة والحديث مضى مطولا في الرقاق وفي الفتن عن محمد بن كثير عن الثوري قوله الامانة قيل المراد بها الايمان وشرائعه قوله جذر بفتح الجيم واسكان الذال المعجمة الاصل والرجال المؤمنون قوله ونزل القرآن يعني كان في طباعهم الامانة بحسب الفطرة التي فطر الناس عليها ووردت الشريعة بذلك فاجتمع الطبع والشرع في حفظها **ص** حدثنا آدم بن ابي اسحق حدثنا شعبة اخبرنا عمرو بن مرة سمعت مرة السهماني يقول قال عبد الله ان احسن الحديث كتاب الله واحسن الهدي هدي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وشرا الامور محدثاتها وان ماتوا عدون لآل ومائتكم بمجزي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله واحسن الهدي هدي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم لان الهدي هو السميت والطريقة وهي من سنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعمرو بن مرة الجلي بفتح الجيم وتخفيف الميم وشيخه مرة بن شراحيل وقال له مرة الطيب بالتشديد

وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب الادب قوله واحسن الهدي بفتح الهاء وسكون الدال كذا في رواية الاكثر وفي رواية الكشميني بضم الهاء وفتح الدال معصورا وهو ضد الضلال قوله وشرا الامور الى آخره زيادة على الرواية المتقدمة في الادب والبخاري اختصره هناك وظاهر سياق هذا الحديث انه موقوف لكن القدر الذي له حكم الرفع منه واحسن الهدي هدي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فان فيه اخبارا عن صفة من صفاته صلى الله تعالى عليه وسلم وهو واحد اقسام المرفوع على ما قالوه ولكن قد جاء هذا عن ابن مسعود مصرحا فيه بالرفع من وجه آخر اخرجه اصحاب السنن الاربعة لكن ليس هو على شرط البخاري قوله محدثاتها جمع محدثة والمراد به ما حدث وليس له اصل في الشرع وسمى في عرف الشرع بدعة وما كان له اصل يدل عليه الشرع فليس بدعة قوله وان ماتوا عدون الى آخره من كلام ابن مسعود اخذه من القرآن للموعظة التي تناسب الحال **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن عبيد الله عن ابي هريرة وزيد بن خالد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لا قضين بينكما بكتاب الله **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بكتاب الله السنة يعني يطلق عليها كتاب الله لانها توجيه فاذا كان المراد هو السنة يدخل في الترجمة وسفيان هو ابن عيينة والزهري محمد بن مسلم وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا قطعة من حديث العسيف والذي استأجره وقدم بتمامه غير مرة قوله بينكما الخطاب لوالد العسيف والذي استأجره وليس خطا لابي هريرة وزيد بن خالد لانه قد ثبتهم ذلك ظاهرا **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى قالوا يا رسول الله ومن ابى قال من اطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد ابى **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله من اطاعني لان من اطاعه يعمل بسنته وفتح اللام وبالحاء المهملة ابن سليمان المدني وهلال بن علي هو الذي يقال له ابن ابي عيمونة وهلال بن هلال وهلال بن اسامة المدني وعطاء بن يسار ضد اليامين والحديث من افراده قوله الامن ابى اي امتنع عن قبول الدعوة او عن امتثال الامر فان قلت العاصي يدخل الجنة ايضا اذ لا يبقى مخلدا في النار قلت يعني لا يدخل في اول الحال او المراد بالاباء الامتناع عن الاسلام **ص** حدثنا محمد بن عباد اخبرنا يزيد حدثنا سليم بن حيان واثني عليه سعيد بن ميناء حدثنا او سمعت جابر بن عبد الله يقول جاءت ملائكة الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو نائم فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين ائمة والقلب يقظان فقالوا ان لصاحبكم هذا مثلا فاضربوا له مثلا فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا امثله كمثل رجل بنى دارا وجعل فيها مادبة وبعث داعيا فدخل الدار واكل من المادبة ومن لم يحب الداعي لم يدخل الدار ولم يأكل من المادبة فقالوا اولو هاله ايفقهها فقال بعضهم انه نائم وقال بعضهم ان العين نائمة والقلب يقظان فقالوا فالداع الداعي محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فمن اطاع محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فقد اطاع الله ومن عصى محمد فقد عصى الله ومحمد صلى الله تعالى عليه وسلم فرق بين الناس **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله فمن اطاع محمد فقد اطاع الله لان من اطاعه يعمل بسنته ومحمد بن عباد بفتح العين المهملة وتخفيف الباء الموحدة وبالذال المهملة الواسطي وماله في البخاري الا هذا

الحديث وآخر مضي في كتاب الادب ويزيد من الزيادة ابن هارون وسليم بفتح السين المهمة على وزن كرم ابن حبان بفتح الحاء المهمة وتشديد الياء آخر الحروف قوله اثنى عليه اي على سليم بن حبان سعيد بن مينا القائل به ذاعوا محمد شيخ البخاري وفاعل اثنى هو يزيد قوله قال حدثنا او سمعت القائل ذلك سعيد بن مينا والشاك هو سليم بن حبان شك في اي الصبغين قالها شيخه سعيد ويجوز في جابر النصب والرفع اما النصب فعلى تقدير سمعت جابرا واما الرفع فعلى تقدير حدثنا جابر قوله جاءت ملائكة لم يدرا اسمهم وجاء في رواية الترمذي على ما ذكره عن قريب ان الذين حضروا في هذه القصة جبريل وميكائيل عليهما السلام وافظه خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فقال اني رايت في المنام كان جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي قوله ان لصاحبكم اي لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله فاضر بواله مثلا وفي رواية الاكثر قال فاضر بواله وسقط لفظ قال في رواية ابي ذر قوله مثله بفتح الميم والمثلثة اي صفته ويمكن ان يراد به ما عليه اهل البيان وهو ما نشاء من الاستعارات التمثيلية قوله مأذبة بسكون الهمزة وضم الدال بعدها باء واحدة وحكى الفتح في الدال وقال ابن التين عن ابي عبد الملك الضم والفتح لغتان فصحتان وقال ابو موسى الخاضع من قال بالضم اراد الواحدة ومن قال بالفتح اراد ادب الله الذي ادب به عباده وتعين الضم هنا قوله اولوها اي فسرورها واكشفوها كما هو تعبير الرؤيا حتى يفهم الحق وقال الكرماني فان قلت التشبيه يقتضي ان يكون مثل الباني هو مثل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث قال مثله كمثل رجل بني دار الامثل الداعي قلت هذا ليس من باب تشبيه المفرد بالمفرد بل تشبيه المركب بالركب من غير ملاحظة مطابقة المفردات من الطرفين كقوله تع (انما مثل الحية الدنيا كما) قوله فرق بفتح الراء المشددة على انه فعل ماض كذا في رواية ابي ذر وفي رواية غيره بسكون الراء وبتنوين القاف بمعنى فارق بين الطيع والعاصي قوله ومحمد مرفوع على انه مبتدأ و فرق اوفرق على الوجهين خبره **ص** تابعه قتيبة عن ابي خالدة عن سعيد بن ابي هلال عن جابر خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي تابع محمد بن عباد قتيبة بن سعيد كلاهما من مشايخ البخاري وليث هو ابن سعد وخالده هو ابن يزيد ابو عبد الرحيم المصري احد الثقات وسعيد بن ابي هلال الليثي المدني وروى الترمذي هذه المتابعة حدثنا قتيبة قال نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال ان جابر بن عبد الله الانصاري قال خرج علينا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوما فقال اني رايت في المنام كان جبريل عند رأسي وميكائيل عند رجلي يقول احدهما لصاحبه اضرب له مثلا فقال اسمع سمعت اذنك واعقل عقل قلبك انما مثلك ومثل امتك كمثل ملك اتخذ دارا ثم بنى فيها بيتا ثم جعل فيها مائدة ثم بعث رسولا يدعو الناس الى طعامه فقام من اجاب الرسول ومنهم من تركه قال الله هو الملك والدار الاسلام والبيت الجنة وانت يا محمد رسول من اجابك دخل الاسلام ومن دخل الاسلام دخل الجنة ومن دخل الجنة اكل مما فيها هذا حديث مرسل لان سعيد بن ابي هلال لم يدرك جابر بن عبد الله انتهى قيل فائدة ايراد البخاري هذه المتابعة لرفع توهم من يظن ان طريق سعيد بن مينا موقوف لانه لم يصرح برفع ذلك الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر هذه المتابعة لتصرح بمجها بالرفع **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابراهيم عن همام عن حذيفة قال يامعشر القراء استقيموا فقد سبقتم سبقا بعيدا فان اخذتم يمينا وشمالا لقد ضللتكم ضلالا بعيدا **ش** مطابقة للترجمة في قوله استقيموا لان الاستقامة هي الاقتداء بسنن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان الثوري والاعمش هو سليمان وابراهيم هو

النجعي وهمام بتشديد الميم هو ابن الحارث ورجال السنن كوفيون قوله يامعشر القراء بضم القاف جمع قارى والمراد بهم العلماء بالقرآن والسنة والعباد وكان في الصدر الاول اذا اطلقوا القراء ارادوا بهم العلماء قوله استقيموا اي اسلكوا طريق الاستقامة وهو كتابة عن التمسك بامر الله فعلا وترك ما قوله فقد سبقتم على صبغة المجهول يعني لازموا الكتاب والسنة فانكم مسبقون سبقا بعيدا اي قويا متمكنا فربما يلحقون بهم بعض الحقوق قوله فان اخذتم يمينا وشمالا اي خالفتم الامر واخذتم غير طريق الاستقامة فقد ضللتكم ضلالا بعيدا اي قويا متمكنا قال الله تعالى (وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) **ص** حدثنا ابو كريب حدثنا ابو اسامة عن يزيد عن ابي بردة عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما مثلي ومثل ما بعثني الله به كمثل رجل اتى قوما فقال يا قوم اني رايت الجيش بعينى واتى انا النذير العريان فالتجأ فاطاعه طائفة من قومه فادخلوا فانطلقوا على مهلهم فنجوا وكذبت طائفة منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش فاهلكهم واجتاحهم فذلك مثل من اطاعني فانج ما جئت به ومثل من عصاني وكذب بما جئت به الحق **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فاطاعه من قومه لان اطاعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقتداء بسنته وابو كريب محمد بن العلاء وابو اسامة حماد بن اسامة ويزيد بضم الياء الموحدة وقصص الراء هو ابن عبد الله يروي عن جده ابي بردة عامرا والحارث وابو بردة يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث مضي في الرقاق في باب الانتهاء عن المعاصي قوله العريان اي المجرد عن الثياب كانت عادتهم ان الرجل اذا رأى العدو واراد انذار قومه بخلع ثوبه ويدبره حول رأسه اعلاما لقومه من البعيد بالفسارة ونحوها قوله فالتجأ عدودا ومقصورا بالنصب على انه مفعول مطلق اي الاسراع والادلاج بكسر الهمزة السير اول الليل ومن باب الافتعال السير آخر الليل قوله على مهلهم اي على سكينتهم قوله فصبحهم الجيش اي اتوهم صباحا واغاروا عليهم قوله واجتاحهم بالجيم ثم الحاء المهمة اي استأصلهم **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن عقيل عن الزهري اخبرني عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستخلف ابو بكر رضى الله تعالى عنه بعده وكفر من كفر من العرب قال عمر رضى الله تعالى عنه لابي بكر كيف تقايل الناس وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فن قال لا اله الا الله عصم مني ماله ونفسه الابحقة وحسابه على الله فقال والله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان الزكاة حق المال والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلتهم على منعه فقال عمر فوالله ما هو الا ان رايت الله قد شرح صدر ابي بكر للقتال فعرفت انه الحق قال ابن بكير وعبد الله عن الليث عن عناقا وهو اصح **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لا قاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فان من فرق بينهما خرج عن الاقتداء بسنته صلى الله تعالى عليه وسلم ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث يدمضي في اول الزكاة ومضى الكلام فيه قوله واستخلف على صبغة المجهول قوله الناس هم طائفة منعوا الزكاة بشبهة ان صلاة ابي بكر رضى الله تعالى عنه ليست سكتا لهم بخلاف صلاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم فانها كانت سكتا قال تعالى (وصل عليهم ان صلاتك

سكن لهم اقول له انك اى هذا دخل تحت الاستثناء الراجع للعصمة المبيح للقتال
 قوله قال ابن بكير اى يحيى بن عبدالله بن بكير المصرى وعبدالله هو ابن صالح كاتب الليث
 معنى حديثه يحيى بن بكير وعبدالله عن الليث بالسند المذكور بلفظ عناقا بدل عقالا **ص**
 حدثني سماعة بن مهران عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عبد الله بن
 عباس قال قدم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر فتزل على ابن اخيه الحارث بن قيس بن حصن وكان من نفر
 الذين يدينهم عمر رضى الله تعالى عنه وكان القراء اصحاب مجلس عمر ومشاورته كهولا كانوا
 او شبانا فقال عيينة لابن اخيه يا ابن اخي هل لك وجه عند هذا الامير فتأذن لي عليه قال سأتأذن
 لك عليه قال ابن عباس فاستأذن لعيينة فلما دخل قال يا ابن الخطاب والله ما نهضت الجزل وما تحكم
 بيننا بالعدل فتعصب عمر حتى هم ان يقع به فقال الحارث امير المؤمنين ان الله تعالى قال لنبيه صلى الله
 تعالى عليه وسلم (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین) وان هذا من الجاهلین فوالله
 ما جاوزها عمر حين تلاها عليه وكان وقفا عند كتاب الله **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله
 وكان وقفا عند كتاب الله فان الذى يقف عند كتاب الله هو الذى يقتدى بسنن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والوقوف عند كتاب الله عبارة عن العمل بما فيه واسماعيل هو ابن ابي اويس
 يروى عن عبدالله بن وهب عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث
 مضى في التفسير في سورة الاعراف عن ابي اليمان عن شعيب قوله عيينة مصغر عينة بفتح العين
 المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون ابن حصن بكسر الحاء المهملة وسكون الصاد المهملة
 وبالنون ابن حذيفة بن بدر الفزارى معدود في الصحابة وكان في الجاهلية موصوفا بالشجاعة والجهل
 والجفاء وله ذكر في الغزى ثم اسلم في الفتح وشهد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حينما فاعطاه مع المؤلف
 وسماء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاحق المطاع ووافق طليحة الاسدي لما ادعى النبوة فلما
 غلبهم المسلمون في قتال اهل الردة فرط طليحة واسر عيينة فاقى به ابوبكر رضى الله تعالى عنه فاستأبه
 فتاب قوله الحر بضم الحاء المهملة وتشديد الراء ابن قيس بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزارى
 قال ابو عمر الحركان من الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من فزاره مرجعه
 من تبوك قوله وكان من نفر اى وكان الحارث بن قيس من الطائفة الذين يدينهم عمر اى يقربهم ثم بين
 ابن عباس سبب ادائه الحر بقوله وكان القراء اصحاب مجلس عمر واراد بالقراء العلماء والعباد فدل
 ذلك على ان الحر المذكور كان يتصف بذلك فلذلك كان عمر يدينه قوله ومشاورته اى واصحاب مشاورته
 يعنى كان يشاورهم في الامور وقال الكرماني ومشاورته بلفظ المصدر و بلفظ المفعول قوله
 كهولا كانوا او شبانا الكهول جمع كهول والشبان جمع شاب اراد ان هؤلاء المذكورين اصحاب
 مجلسه واصحاب مشورته سواء فيهم الكهول والشبان لان كلهم كانوا على خير قوله هل لك وجه
 اى وجاهة ومنزلة قوله عند هذا الامير اراد به امير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لكن
 لم يقل هذا الامير الامن قوة جفائه وعدم معرفته بمنزل الاكابر قوله فتستأذن لي بالنصب اى
 فتطلب منه الاذن في خلوة لان عمر كان لا يحب الا عند خلوته وراحته ولاجل ذلك قال الحر
 سأتأذن لك حتى نجتمع به وحده قوله قال ابن عباس موصول بالسند المذكور قوله يا ابن
 الخطاب هذا ايضا من جفائه حيث لم يقل يا امير المؤمنين او يا عمر بن الخطاب وقد تقدم في سورة

الاعراف فلما دخل عليه قال عى يا ابن الخطاب بكسر الهاء وسكون الباء وهذه كلمة يقال في الاستزادة
 وبمعنى التهديد واشار صاحب التوضيح الى المعنى الثاني قوله الجزل بفتح الجيم وسكون الزاى
 بعدها لام اى العطاء الكثير واصل الجزل ما عظم من الخطب قوله وما تحكم وفي رواية الكشميهنى
 ولا تحكم قوله حتى هم ان يقع به اى حتى قصده ان يبلغ في ضربه وفي رواية التفسير حتى هم ان
 يقع به قوله وان هذا من الجاهلین اى اعرض عنه قوله فوالله ما جاوزها قيل انه من كلام ابن
 عباس وقيل من كلام الحر بن قيس ومعنى ما جاوزها ما عمل بغير ما دلت عليه الا بقبل عمل بمقتضاها
 فلذلك قال وكان وقفا عند كتاب الله اى يعمل بما فيه ولا يتجاوز **ص** حدثنا عبدالله بن
 مسleme عن مالك عن هشام عن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن اسماء ابنة ابي بكر رضى الله تعالى
 عنهما انها قالت اتيت عائشة رضى الله تعالى عنها حين خسفت الشمس والناس قيام وهى قائمة نصلى
 وقالت ما للناس فاشارت بيدها نحو السماء فقالت سبحان الله فقالت آية قات برأسها ان نم فلما
 انصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حمد الله واثنى عليه ثم قال ما من شئ لم اراه الا وقد
 رأته في مقامى هذا حتى الجنة والنار واوحى الى انكم تقتنون في القور قريبا من فتنة الدجال
 فاما المؤمن او المسلم لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول محمد جانا بالبينات فاجيبنا وآمنا فيقال
 نعم صالحا علمنا انك موقن واما المنافق او المرتاب لا ادري اى ذلك قالت اسماء فيقول لا ادري
 سمعت الناس يقولون شيئا فقلته **ش** وجه مطابقتها للترجمة يمكن ان يؤخذ من قوله محمد
 جانا بالبينات فاجيبنا لان الذى اجاب وآمن هو الذى اقتدى بسنته صلى الله تعالى عليه وسلم
 وفاطمة بنت المنذر زوجة هشام بن عروة واسماء جدتها والحديث مضى في كتاب العلم في باب
 من اجاب الفتيا باشارة البد والرأس قوله حين خسفت الشمس وروى كسفت الشمس فدل
 على ان الخسوف والكسوف كليهما يستعملان للشمس وفيه رد على من قال ان الكسوف مختص
 بالشمس والخسوف بالقمر قوله تقتنون اى تمتحنون وذلك بسؤال منكر ونكير قوله فاجيبنا
 اى دعوته وآمنابه **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال دعوني ماتركتكم انما هلك من كان قبلكم بسؤالهم
 واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شئ فاجتنبوه واذا امرتكم بامر فاثبوا منه ما استطعتم
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان الذى يجتنب عما نهى الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ويأتمر بما امر به يكون ممن اقتدى بسنن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واسماعيل هو ابن ابي اويس ابن اخت مالك وابو الزناد بالزاى والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج
 عبد الرحمن بن هرم والحديث من افراده بهذا الوجه قوله دعوني اى تركوني قوله ماتركتكم
 اى مدة تركي اياكم وانما غابر بين اللفظين لان الماضى اميت من باب يدع واما فرائد ماودعك ربك
 وما فى بالتخفيف فاشارة قوله هلك على صيغة المعلوم من الماضى ومن فاعله وهو رواية الكشميهنى
 وفي رواية غيره انما هلك على صيغة المعلوم ايضا من الثلاثي المزيد فيه ويكون سؤالهم مرفوعا
 فاعله وقوله من كان مفعوله وليس فيه الباء واما على رواية غير الكشميهنى بالباء بسؤالهم اى بسبب
 سؤالهم قوله واختلافهم بالرفع والجر بحسب العطف على ما قبله قوله واذا امرتكم بامر
 وفي رواية مسلم بنى قوله فانواعه ما استطعتم اى افعلوا قدر استطاعتكم وقال النووي هذا

من جوامع الكلم وقواعد الاسلام ويدخل فيه كثير من الاحكام كالصلاة لمن عجز عن ركن او شرط
فيأتي بالمقدور وكذا الوضوء وستر العورة وحفظ بعض الفاتحة والامساك في رمضان لمن افطر بالعذر
ثم قدر في اثناء النهار الى غير ذلك من المسائل التي يطول شرحها **ص** باب ما يكره
من كثرة السؤال وتكلف ما لا يفيده **ش** اي هذا باب في بيان ما يكره من كثرة السؤال عن
امور معينة ورد الشرع بالامان بها مع ترك كيفيتها والسؤال عما لا يكون له شاهد في عالم الحس
كالسؤال عن قرب الساعة وعن الروح وعن مدة هذه الامة الى امثال ذلك مما لا يعرف الا بالانقل
الصرف قوله وتكلف ما لا يفيده اي ما لا يفيده **ص** وقوله تعالى لا تسالوا عن اشياء ان
تبدلكم نسوكم **ش** وقوله بالجرح عطا على قوله ما يكره وكأنه استدلل بهذه الآية على
المدعي من الكراهة وفي سبب نزولها اختلاف فقال سعيد بن جبير تزلت في الذين سألوا عن البحيرة
والسائبة والوصيلة الا ترى ان ما بعدها (ما جعل الله من بحيرة) وقال الحسن البصري سألوه عن
امور الجاهلية التي عفى الله عنها ولا وجه للسؤال عما عفى الله عنها وقيل كان الذي سأل
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ابيه بنازعه رجلا فاخبره بانه منهما واعلم ان السؤال
عن مثل هذا لا ينبغي وانه اظهر فيه الجواب ساء ذلك السائل وادى ذلك الى فضيحة وقيل
انما نهى في هذه الآية لانه احب المر على عباده راحة مناهم واحب ان لا يترحوا المسائل
وقال المهلب واصل النهي عن كثرة السؤال والتطلع في المسائل مبين في قوله تعالى في بقرة بنى
اسرائيل حين امرهم الله بذبح بقرة فلو ذبحوا اي بقرة كانت لكانوا مؤتمرين غير حاصرين
فلما ترددوا واشدد الله عليهم وقيل اراد النهي عن اشياء سكت عنها فكره السؤال عنها لئلا يحرم
شيئا كان مسكوتا عنه **ص** حدثنا عبد بن يزيد المقرئ حدثنا سعيد حدثني عقيل عن ابن
شهاب عن عامر بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اعظم
المسلمين جرما من سأل عن شيء لم يحرم فحرم من اجل مسأله **ش** مطابقتها للجزء الثاني
لترجمة ظاهرة وسعيد هو ابن ابي ابوب الخزامي المصري واسم ابي ابوب مقلص بكثر
الميم وسكون القاف وفي آخره صادمهلة وكان ثقة ثبتا قوله عن ابيه هو سعيد بن ابي وقاص
والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه
ابوداود في المسند عن عثمان بن ابي شيبة قوله ان اعظم المسلمين جرما اي من حيث الجرم اي الذنب
وفي رواية مسلم ان اعظم الناس في المسلمين جرما قال الطيبي شيخ شيعي فيه من المبالغة انه جعله
عظيمائهم فصره بقوله جرما ليدل على انه نفس الجرم وقوله في المسلمين اي في حقهم قوله عن شيء
وفي رواية سفيان عن امر قوله لم يحرم على صبغة الجهول من التحريم صفة لقوله شيء قوله
فحرم على صبغة الجهول ايضا من التحريم وفي رواية مسلم عليهم وله من رواية سفيان عليهم
وقال ابن بطال عن المهلب ظاهر الحديث يتمسك به القدري في ان الله يفعل شيئا من اجل شيء وليس
كذلك بل هو على كل شيء قدير فهو فاعل السبب والمسبب كل ذلك بتقديره ولكن الحديث محمول
على التحذير بما ذكر فاعظم جرم من فعل ذلك لكثرة الكارهيين لفعله وقال غيره اهل السنة لا ينكرون
امكان التعليل وانما ينكرون وجوبه فلا يمنع ان يكون المقدر الشيء الفلاني يتعلق به الحرمة ان سأل
عنه وقد سبق القضاء بذلك لان السؤال علة للتحريم فان قلت قوله تعالى (فاستأوا اهل الذكر ان كنتم

لا تعلمون) يدل على وجوب السؤال قلت هو معارض بقوله (لا تسالوا عن اشياء) فالحق في ان المأمور به
هو ما تقرر حكمه من وجوب ونحوه والنهي هو ما لم يتبع الله به عباده ولم يتكلم بحكم فيه فان قلت
السؤال ليس يتعلق به حرمة ولئن تعلقت به فليس بكبير ولئن كانت فليست باكب الكبار قلت السؤال عن
الشيء بحيث يصير سببا للتحريم شيء مباح هو اعظم الجرائم لانه صار سببا للتضييق الامر على جميع المسلمين
فالقتل مثلا مضرة راجعة الى المقتول وحده بخلافه فانه عام لكل **ص** حدثنا اسحق
ابن علفان حدثنا وهيب حدثنا موسى بن عتبة سمعت ابا النضر يحدث عن بسر بن سعيد عن زيد
بن ثابت ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اتخذ جرة في المسجد من حصير فضلى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فيها البالي حتى اجتمع اليه الناس ففقدوا صوته ليلة فظنوا انه قد نام فجهل بعضهم
بما خرج اليهم فقال ما زال بكم الذي رأيت من صنعكم حتى خشيت ان يكتب عليكم ولو كتب عليكم
ما قمتم به فصلوا ايها الناس في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة **ش** مطابقتها
لترجمة للجزء الثاني وهي انكاره صلى الله تعالى عليه وسلم ما صنعوا من تكلف ما لم يأذن لهم فيه
من الجمعية في المسجد في صلاة الليل وشيخه اسحق هو ابن منصور وقال الجاني لعله ابن منصور وابن
راهويه وعفان هو ابن مسلم الصفار وهيب هو ابن خالد وابو النضر بفتح النون وسكون
المجمة سالم بن ابي امية وبسر بضم الباء الموحدة وسكون السين المهملة ابن سعيد مولى الحضرمي
من اهل المدينة والحديث مضى في كتاب الصلاة عن عبد الله بن علي بن حاد ومضى الكلام فيه قوله
اتخذ جرة بالراء وفي رواية المستقلى بالزاي وهما بمعنى قال الكرمانى اتخذ جرة اي حوط موضعا
في المسجد بحصير يستتره من الناس ليصلي فيه قوله ليالى اي من رمضان وذلك كان في التراويح
قوله من صنعكم بفتح الصاد وكسر النون وفي رواية المرخمى من صنعكم بضم الصاد وسكون
النون قوله ان يكتب اي ان يفرض قوله الا المكتوبة اي المفروضة فان قلت صلاة العبد
ونحوها شرع فيه الجماعة في المسجد قلت لها حكم القربضة لانها من شعائر الشرع فان قلت تحية
المسجد دور كعتا الطواف ليس البيت فيها افضل قلت العام قد يخص بالدلة الخارجية وتحية المسجد لعظم
المسجد فلا تصح الا فيه وما من عام الا وقد خص الا قوله نفع (والله بكل شيء عليم) **ص**
حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابو اسامة عن بريد عن ابي بردة عن ابي موسى الاشعري
رضي الله تعالى عنه قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اشياء كرهها فلما اكثروا عليه
المسألة غضب وقال سلوني فقام رجل فقال يا رسول الله من ابي قال ابوك حذافة ثم قام آخر فقال
يا رسول الله من ابي فقال ابوك سالم مولى شيبة فلما رأى عمر رضي الله تعالى عنه ما بوجه رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من الغضب قال انا نتوب الى الله عز وجل **ش** مطابقتها للجزء الاول
لترجمة ظاهرة وشيخه يوسف بن موسى ابن راشد القطان الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة اثنتين
وخسين وماتين وابو اسامة حاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبد الله يروي
عن جده ابي بردة عامرا والحارث عن ابي موسى الاشعري والحديث مضى في كتاب العلم في باب
لغضب في الموعظة فانه اخرجه هناك عن محمد بن العلاء عن ابي اسامة ومضى الكلام فيه قوله
ان نتوب الى الله عز وجل زاد في رواية الزهري فبرك عمر رضي الله تعالى عنه على ركبته فقال
رضينا بالله ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد رسولا وفي رواية قتادة من الزيادة نعوذ بالله من شر الفتن

وفي مرسل السدي عند الطبري في نحو هذه القصة فقام اليه عمر فقبل رجله وقال رضيتم بالله ربنا
 وذكر مثله وزاد بالقرآن اما ما عطف عفا الله عنك فلم يزل به حتى رضى **ص** حدثنا
 موسى حدثنا ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن ورا د كاتب المغيرة قال كتب معاوية الى المغيرة اكتب
 لي ما تحب من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكتب اليه ان نبي الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم كان يقول في دبر كل صلاة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء
 قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند وكتب اليه انه كان ينهى
 عن قيل وقال وكثرة السؤال واضاعة المال وكان ينهى عن عقوق الامهات وواد البنات ومنع
 وهات **ش** **ص** مطابقته للجزء الاول للترجمة في قوله وكثرة السؤال وموسى هو ابن اسماعيل
 وابو عوانة بفتح العين المهملة امته الواضح اليشكري وعبد الملك هو ابن عمير ووراد بفتح الواو
 وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه والحديث اخرجه البخاري في مواضع في الصلاة في
 باب الذكر بعد الصلاة فانه اخرجه هناك عن محمد بن يوسف الى قوله منك الجند وفي الرقاق عن
 علي بن مسلم وفي القدر عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة ومضى الكلام فيه في هذه المواضع
 قوله في دبر او في عقب كل صلاة قوله الجند البحت والحظ او اب الاب وبالكسر الاجتهاد اي
 لا ينفع الغنى او النسب او الكد والسعي منك غناه وانما ينفعه الايمان والطاعة وقال الخطابي من
 ههنا بمعنى البدل وقال الجوهري معنى منك ههنا عندك تقديره ولا ينفع ههنا الغنى عندك غنى
 وانما ينفعهم العمل بطاعتك قوله وكتب اليه عطف على قوله فكتب اليه وهو موصول بالسند
 لذكر قوله عن قيل وقال بلفظ الاسمين ولفظ الفعلين الماضيين اي نهى عن الجدال والخلاف
 او عن اقوال الناس قوله وكثرة السؤال اي من المسائل التي لا حاجة اليها او عن اخبار الناس او عن
 احوال تفاصيل معاش صاحبك او هو سؤال الاموال والانتجاع من الامور الدنياوية قوله واضاعة
 المال هو صرفه في غير ما ينبغي قوله عن عقوق الامهات جمع ام واصلها امهه فلذلك تجمع على
 امهات وقال بعضهم الامهات للناس والامات للبهائم قاله الجوهري وانما اقتصر على الامهات لان
 حرمتهن أكد من الابهاء ولان اكثر العقوق يقع للامهات قوله وواد البنات هو دقهن احياء
 تحت التراب وهذا كان من عاداتهم في الجاهلية قوله ومنع اي ومنع الرجل ما توجه عليه
 من الحقوق قوله وهات اي ونهى عن طلب الرجل ما ليس له حاجة اليه وقال الجوهري تقول هات
 يا رجل بكسر الراء اي اعطني والاثنين هاتين والجمع هاتوا والمرأة هاتي والمرأتين هاتيا وللنساء
 هاتين مثل عاطين وقال الخليل اصل هات من آتى يؤتى فقلت الالف هاء **ص** حدثنا
 سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن ثابت عن انس قال كنا عند عمر رضي الله تعالى عنه
 فقال نهينا عن التكلف **ش** **ص** مطابقته للجزء الثاني للترجمة ظاهرة وهكذا اورده البخاري
 مختصرا واخرجه ابو نعيم في المستخرج من طريق ابي مسلم الكجبي عن سليمان بن حرب شيخ البخاري
 ولغظه عن انس كنا عند عمر رضي الله تعالى عنه وعليه قبص في ظهره اربع رقاع فقرأ وفاكهة
 وابلقال هذه الفاكهة قد عرفناها فبالاب ثم قال نهينا عن التكلف قيل اخراج البخاري هذا الحديث
 في هذا الباب اشارة منه الى ان قول الصحابي امرنا ونهينا في حكم المرفوع واولم يصفه الى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن ثم اقتصر على قوله نهينا عن التكلف وحذف القصة **ص**

حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن
 الزهري اخبرني انس بن مالك رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خرج حين
 زادت الشمس فصلى الظهر فقام على المنبر فذكر الساعة وذكر ان بين يديها امورا عظيما ثم قال
 من احب ان يسأل عن شيء فليسأل عنه فوالله لا تسألوني عن شيء الا اخبرتكم به مادمت في مقامى
 هذا قال انس فكثر الناس بالبكاء واكثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول سلوني
 فقال انس فقام اليه رجل فقال ابن مدخل يارسول الله قال النار فقام عبدالله بن حذافة فقال من
 ابى يارسول الله قال ابوك حذافة قال ثم اكثر ان يقول سلوني سلوني فبرك عمر رضي الله تعالى عنه على
 ركبتيه فقال رضيتم بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم رسولا قال فسكت رسول
 الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال عمر ذلك ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اولي والذي
 نفسي بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض هذا الحائط وانا صلى فلم اركا اليوم في الخبر والشر
ش **ص** مطابقته للجزء الاول للترجمة واخرجه من طريقين (الاول) عن ابي اليان الحكم بن نافع
 عن شعيب بن ابي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري عن انس بن مالك (والثاني) عن محمود بن غيلان عن
 عبد الرزاق ابن همام عن معمر بن راشد عن الزهري والحديث مضى في الصلاة في باب وقت الظهر
 عند الزوال اخرجه عن ابي اليان عن شعيب عن الزهري عن انس وههنا ساقه على لفظ معمر ومضى
 الكلام فيه قوله فكثر الناس بالبكاء وفي رواية الكشي يهني فكثر الانصار بالبكاء لما سمعوا من
 الامور العظام الهائلة التي بين ايديهم قوله واكثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول
 سلوني كلمة ان مصدرية اي اكثر من قوله سلوني وذلك على سبيل الغضب قوله النار بالرفع
 ووجه ذلك انه كان مناسقا او عرف رداءة خاتمة حاله كما عرف حسن خاتمة العشرة المبشرة
 قوله فبرك من البروك وهو للبعير فاستعمل الانسان كما استعمل المشفر للشفة مجازا قوله آتفا
 يقال فعلت الشيء آتفا اي في اول وقت يقرب مني وههنا معناه الآن قوله في عرض هذا
 الحائط بضم العين اي في جانبه او ناحيته قوله وانا صلى بجملة حالية قوله كاليوم صفة لمحذوف
 اي فلم اربو ما مثل هذا اليوم **ص** **ص** حدثنا محمد بن عبد الرحيم اخبرنا روح بن عباد حدثنا
 شعبة اخبرني موسى بن انس قال سمعت انس بن مالك قال قال رجل يا نبي الله من ابى قال ابوك فلان
 وزلت (يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء) الآية **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد
 ابن عبد الرحيم ابو يحيى كان يقال له صاعقة وروح بفتح الراء ابن عباد بالضم وتخفيف الباء
 والحديث مضى في التفسير عن المنذر بن الوليد الجارودي وفي الرقاق عن محمد بن عبد الرحيم مثل
 ما هنا **ص** **ص** حدثنا الحسن بن صباح حدثنا شبابة حدثنا ورقاء عن عبدالله بن عبد الرحمن
 سمعت انس بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يبرح الناس يتساءلون
 حتى يقولوا هذا الله خالق كل شيء فمن خلق الله **ش** **ص** مطابقته للترجمة في الجزء الاول
 شيخه الحسن بن الصباح بتشديد الباء الواسطي وشبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة
 الا الى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وورقاء مؤنث الاورق ابن عمر وعبد الله بن
 عبد الرحمن ابوطواله بضم الطاء المهملة وتخفيف الواو الانصاري قاضي المدينة والحديث من
 افراده من هذا الوجه قوله ان يبرح اي لنزال قوله يتساءلون وفي رواية المستملى يتساءلون بتشديد

السبب قال الكرماني معرفة الله بالدليل فرض عين او فرض كفاية والسؤال عنها واجب والجواب
يحتمل ان يراد ان كونه تعالى غير مخلوق ضروري او كسبي بفارب الضروري قاله السؤال عنه
تعمت او هو مذمة للسؤال الذي يكون على سبيل التعنت والافهوض صريح الايمان ان لا بد من الانقطاع
الى من لا يكون له خالق دفعا للتسلسل او ضرورة قوله حتى بقواوا اي حتى ان يقولوا قوله
هذا الله خالق كل شيء وفي رواية مسلم هذا خلق الله الخلق ثم انه يحتمل ان يكون هذا مفعولا
والمعنى حتى يقال هذا القول وان يكون مبتدأ حذف خبره اي هذا الامر قد علم ويحتمل
ان يكون هذا الله مبتدأ وخبرا وخالق كل شيء خبر مبتدأ محذوف اي هو خالق كل شيء ويحتمل
ان يكون هذا مبتدأ والله عطف بيان وخالق كل شيء خبره وفي مسلم فمن وجد من ذلك شيئا
فليقل آمن بالله وزاد في رواية اخرى ورساله وفي رواية ابي داود فقولوا الله احد الله الصمد
السورة ثم يقل عن يساره ثم يستعذ بالله **ص** حدثنا محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس
عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال كنت مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في حث بالمدينة وهو يتوكأ على عسيب فر بنقر من اليهود فقال بعضهم سلوه
عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه لا يسمعكم ما تكلمون فقالوا يا ابا القاسم حدثنا
عن الروح فقام ساعة ينظر فعرفت انه يوحى اليه فتأخرت عنه حتى صعد الوحي ثم قال
ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي **ش** مطابقة للجزء الثاني للترجمة ظاهرة
ومحمد بن عبيد مضر عبد والاعمش سليمان وابراهيم النخعي وعلقمة ابن قيس والحديث مضى في
تفسير سورة سليمان فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة
عن عبد الله بن مسعود ومضى الكلام فيه قوله في حث بالناء الثلاثة اي زرع ويروى في حث
بالحاء المعجمة والباء الموحدة قوله عسيب بفتح العين وكسر السين المهملة وهو جريد النخل
قوله لا يسمعكم بالرفع والجزم قوله حتى صعد الوحي بكسر العين المهملة **ص** **باب** * الاقتداء
بافعال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي هذا باب في بيان الاقتداء بافعال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ولم يوضح ما حكم الاقتداء بافعاله صلى الله تعالى عليه وسلم لمكان الاختلاف فيه
فقال قوم يجب اتباعه في فعله كما يجب في قوله حتى يقوم دليل على النذب او الخصوصية كذا قاله
الداودي وبه قال ابن شريح وابو سعيد الاصطخري وقال آخرون يحتمل الوجوب والنذب
والاباحة فيحتاج الى القرينة وبه قال ابو بكر بن ابي الطيب وقال آخرون للنذب اذا ظهر وجه القرينة
وقيل ولو لم يظهر وقال آخرون ما فعله ان كان بيانا لمجمل فحكمه ذلك المجمل وجوبا او ندبا
او اباحة وقال الشافعي انه يدل على النذب وقال مالك يدل على الاباحة **ص** حدثنا ابو نعيم
حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال اتخذ النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خاتما من ذهب
فاتخذ الناس خواتيم من ذهب فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اني اتخذت خاتما من ذهب فتبذه
وقال اني لن البسه ابدا فبذ الناس خواتيمهم **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان الناس اقتدوا
بفعله صلى الله تعالى عليه وسلم حيث نبذوا خواتيمهم التي صنعوها من ذهب لما تبذ النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خاتمه وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو الثوري كانص عليه الحافظ المزي
والحديث مضى من وجه آخر في كتاب الالباس في باب خواتيم الذهب قوله خواتيم يعني اتخذ كل

واحد خاتما لان مقابلة الجمع بالجمع مفيدة للتوزيع قوله اتخذت ويروى اخذت **ص** **باب** *
ما يكره من التعمق والتنازع في العلم والغلو في الدين والبدع **ش** اي هذا باب في بيان
ما يكره من التعمق وهو التشدد في الامر حتى يتجاوز الحد فيه قوله والتنازع في العلم اي التجادل
فيه يعني عند الاختلاف في الحكم اذا لم يتضح الدليل فيه قوله والغلو بضم الغين المعجمة واللام
وتشديد الواو وهو التجاوز في الحد قاله الكرماني قلت الغلو فوق التعمق وهو من غلا في الشيء
بغلوا غلوا وغلا في السمر يغلو غلا وورد النهي عنه صريحا فيما اخرجه النسائي وابن ماجه
والحاكم من طريق ابي العالبيه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر
حديثا وفيه واياكم والغلو في الدين فانما اهلك من قبلكم الغلو في الدين وهو مثل البحث في الربوبية
حتى يحصل نزعة من نزعات الشيطان فيؤدي الى الخروج عن الحق والذين غلوا في الفكرة آل بهم
الامر الى ان جعلوا آلهة ثلاثة تعالى الله عن ذلك قوله والبدع جمع بدعة وهي ما لم يكن له اصل في
الكتاب والسنة وقيل اظهر شيء لم يكن في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا في زمن
الحكابة رضي الله تعالى عنهم **ص** لقوله تعالى يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تتولوا
على الله الا الحق **ش** اخبر بهذه الآية على تحريم الغلو في الدين واهل الكتاب اليهود
والنصارى واذا قلنا ان لفظ اهل الكتاب للتعميم يتناول غير اليهود والنصارى بالاحاق **ص**
حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لا تواصلوا قالوا انك تواصل قال اني لست مثلكم اني ابيت بطعمي ربي
ويسقيني فلم ينهوا عن الوصال قال فواصل بهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يومين وليلتين ثم رأوا
الهلال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تأخر الهلال لزدتكم كالنمل لهم **ش** قبل
لامطابقة بين الحديث والترجمة هنا اصلا وردبان عاده جرت بايراد ما لا يطابق الترجمة ظاهرا
لكن يناسبها طريق من طرق الحديث الذي يورده وهنا كذلك ومضى في حديث انس في كتاب
التنقي قال واصل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آخر الشهر وواصل اناس من الناس فبلغ
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لومدي الشهر لو اواصلت وصالا يدع المتعمقون تعمقهم اني
لست مثلكم اظل بطعمي ربي ويسقيني فان هذا يطابق الترجمة وحديث الوصال واحد
وان كان رواية الحكابة متعددة وقد رواه في كتاب الصيام في ثلاثة ابواب عن انس
وابن عمر وابن سعيد وعن عائشة وابي هريرة وحديث الباب رواه في باب التشكيل
لن اكثر الوصال اخرجه هناك عن ابي اليمان عن شعيب عن الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة
وهنا اخرجه عن عبد الله بن محمد المعروف بالمسندى عن هشام بن يوسف اليماني قاضيا عن
معمر بفتح الميم ابن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
قوله لا تواصلوا اي في الصوم قوله اني ابيت بطعمي ربي ويسقيني قبل اذا كان بطعمه
الله لا يكون مواصلا بل مفطرا واجيب بان المراد بالاطعام لازمه وهو التقوية او المراد من طعام
الجنة وهو لا يفطر آكله قوله فلم ينهوا عن الوصال قيل لم خالفوا النهي واجيب بانهم ظنوا انه
ليس للتحريم قوله لزدتكم اي في المواصلة حتى تعجزوا عنه وعن سائر الطاعات قوله كالنمل
اي كالمعاقب من التشكيل وهو التعذيب ومنه النكال هكذا رواية الاكثرين والكشيمهني ويروى

كأنسى بضم الميم وسكون النون وبعد الكاف يا آخر الحروف ساكنة من النكابة والانتكا
وهو رواية أبي ذر عن السرخسي وعن المستملي كالتكر من الانتكار ومضى في كتاب الصوم من طريق
شعيب عن الزهري كالتشكيل لهم حين أبوا أن ينتهوا **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث
عن أبيه حدثنا الأعمش حدثني إبراهيم التيمي حدثني أبي قال خطبنا على رضى الله تعالى عنه على
منبر من آجر وعليه سيف فيه صحيفة معلقة فقال والله ما عندنا من كتاب يقرأ إلا كتاب الله وما
في هذه الصحيفة فنشرها فإذا فيها أسنان الأبل وإذا فيها المدينة حرم من غير إلى كذا فن أحدث
فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وإذا فيه ذمة
المسلمين واحدة يسعى بها أدناهم فن أخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله
منه صرفا ولا عدلا وإذا فيها من وإلى قوم ما غير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس
أجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا **ش** **ص** مطابقته للترجمة ما قاله الكرمانى لعنه استفاد
من قول على رضى الله عنه تنكيت من تنطم في الكلام وجاء بغير ما في الكتاب والسنة وقال بعضهم
الغرض من إيراد الحديث هنا أن من أحدث حدثا فإنه وإن قيد في الخبر بالمدينة فالحكم عام فيها
إذا كان من متعلقات الدين انتهى قلت الذي قاله الكرمانى هو المناسب للفاظ الترجمة والذي
قاله هذا القائل بعيد من ذلك يعرف بالتأمل وشيخ البخارى يروى عن أبيه حفص بن غياث بالغين
لمعجمة والثاء المثلثة عن سليمان الأعمش عن إبراهيم التيمي وإبراهيم يروى عن أبيه يزيد بن شريك
التيمي والحديث مضى في آخر الحج في باب حرم المدينة ومضى الكلام مستوفى فيه ولنذكر بعض
شئ بعد المسافة قوله من آجر قال الكرمانى الآجر بالمد وضم الجيم وتشديد الراء معرب وقال
الجوهري الآجر الذى يبنى به فارسى معرب ويقال أيضا آجور على فاعول وقال في باب الدال
الترديد الآجر قلت في لغة أهل مصر هو الطوب المشوى قوله أسنان الأبل أى أبل الديات
لاختلافها في العهد قوله غير بفتح العين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء جبل بمكة
قوله إلى كذا كناية عن موضع أو جبل قوله حدثا أى بدعة أو ظنا قوله لعنة الله المراد باللعنة
هنا البعد عن الجنة أول الأمر بخلاف لعنة الكفار فإنها البعد عنها كل الأبعاد أولا وأخرا قوله
صرفا ولا عدلا الصرف القربضة والعدل النافذة وقيل بالعكس قوله وإذا فيها ذمة المسلمين أى
في الصحيفة ويروى فيه أى في الكتاب والذمة العهد والأمان يعنى أمان المسلم للكافر صحيح والمسلمون
كنفس واحدة فيعتبر أمان أدناهم من العبد والمرأة ونحوهما قوله فن أخفر أى نقض عهده
قوله وإلى أى نسب نفسه اليهم كاتمائه إلى غير أبيه أو اتمائه إلى غير معتقه وذلك لمساخه من كفر
النعمة وتضييع حقوق الأثر والولاء وقطع الرحم ونحوه ولفظ بغير إذن مواليه ليس
تنقيح الحكم هو اتماؤه إراد الكلام على ما هو الغالب **ص** **ص** حدثنا عمر بن حفص حدثنا
حدثنا الأعمش حدثنا مسلم عن مسروق قال قالت عائشة رضى الله تعالى عنها صنع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم شيئا ترخص فيه وتنزه عنه قوم فباغ ذلك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فحمد الله
ثم قال ما بال أقوام يتنزهون عن الشئ أصنعه فوالله أنى أعلمهم بالله وأشدهم له خشية **ش**
مطابقته للجزء الأول للترجمة تؤخذ من قوله ترخص فيه وتنزه قوم لأن تنزيههم عما رخص
أبى صلى الله تعالى عليه وسلم تعمق والثلاثة الأولى من رجال الحديث قد ذكرنا الآن ومسلم قال الكرمانى

يحتمل أن يكون ابن صبيح مصفر الصبح ويحتمل أن يكون ابن أبى عمران البطين بفتح الباء الموحدة
لأنهما يرويان عن مسروق والأعرج يروى عنهما وقال غيره هو مسلم بن صبيح أبو الضمى مشهور
بكثيره أكثر من اسمه وقد وقع عند مسلم مصرحا به في رواية جرير عن الأعمش فقال عن أبى الضمى
به قلت وكذا نص عليه الحافظ المزى فقال مسلم بن صبيح أبو الضمى عن مسروق عن عائشة ثم
ذكر الحديث المذكور وقد مضى في الأدب في باب من لم يواجه بالعتاب قوله صنع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم شيئا فرخص فيه أى أسهل فيه مثل الإفطار في بعض الأيام والصوم في بعضها
من غير رمضان ومثل التزوج وتنزه قوم عنه أى احتزوا عنه بأن سردوا الصوم واختاروا العزوبة
وأشار ابن بطال إلى أن الذى تنزهوا عنه القبله للصائم وقال الداودى التنزه عما رخص به الشارع
من أعظم الذنوب لأن هذا يرى نفسه اتقى في ذلك من رسوله وهذا الحاد وكذا قال ابن التين
ولاشك أنه الحاد إذا اعتقد ذلك قوله أعلمهم بالله إشارة إلى القوة العلمية وأشدهم خشية إلى
القوة العملية أى توهمون أن رغبتهم عما فعلت أفضل لهم عند الله وليس كما توهموا إذا ما أعلمهم
وأولاهم بالعمل **ص** **ص** حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا وكيع عن نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كاد
الخير أن يهلكا أبو بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما لما قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد بنى
نعم أشار أحدهما بالآخر بن حابس التميمي الحنظلي أخى بنى بجاشع وأشار الآخر بغيره فقال أبو بكر لعمر
إنما أردت خلافا فقال عمر ما أردت خلافاك فارتفعت أصواتهما عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فنزل يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم إلى قوله عظيم وقال ابن أبي مليكة قال ابن الزبير فكان
عمر بعد ولم يذكر ذلك عن أبيه يعنى أبابكر إذا حدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بحديث
حدثه كانى السرار لم يسمعه حتى يستفهمه **ش** **ص** مطابقته للجزء الثانى وهو التنازع في العلم
تؤخذ من قوله فارتفعت أصواتهما أى أصوات أبى بكر وعمر رضى الله تعالى عنهما كما يحكى الآن
وكان تنازعهما في تولية اثنين في الأمانة كل منهما كان يريد تولية خلاف ما يريد الآخر فقاربا
على ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وارتفعت أصواتهما فأنزل الله تعالى (يا أيها الذين
آمنوا لا ترفعوا أصواتكم) إلى قوله عظيم وإنما قلنا تنازعهما في العلم لأن كلا منهما أشار بالتولية
لكل واحد من الاثنين واختلفا وقد ذكرنا أن معنى التنازع في العلم الاختلاف وشيخ البخارى محمد بن مقاتل
أبو الحسن المروزي الجساور بمكة ونافع بن عمر الجمحي يروى عن عبد الله بن أبي مليكة بضم الميم
واسمه زهير الأحول المكي القاضى على عهد عبد الله بن الزبير والحديث قد مضى في تفسير سورة
الحجرات فإنه أخرجه هناك عن بكرة بن صفوان عن نافع بن عمر إلى آخره قوله الخيران تنبيه
خير بفتح الخاء المعجمة وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وأراد بهما أبابكر وعمر فصرهما
قوله أبو بكر وعمر أى هما أبو بكر وعمر قوله قدم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفى
نعم وفي الرواية المتقدمة ركب بنى تميم قوله أشار أحدهما أى أحد الخيران وهو عمر رضى الله
تعالى عنه بتأثير الأقرع بن حابس الحنظلي أخى بنى بجاشع أى واحد منهم وبنو بجاشع بضم
ب وبالجيم والشين المعجمة المكسورة ابن دارم بن مالك بن زيد مناة بن تميم وكانت عامتهم بالبصرة
قوله وأشار الآخر أراد به أبابكر رضى الله تعالى عنه قوله بغيره أى بغير الأقرع وهو القعقاع بن

معيد بن زرارة التميمي احد وفد بني تميم وكانا يطلبان الامارة ولما تنازع ابوبكر وعمر رضي الله
 تعالى عنهما في ذلك وارتفعت اصواتهما عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تزلت (يا ايها الذين آمنوا
 لا ترفعوا اصواتكم) الى قوله عظيم وقبل تزلت في غير ذلك على ما ذكره في التفسير قوله ولا تجهروا
 له بالقول اي في المخاطبة وقبل لاندعوه باسمه يا محمد كما يدعو بعضهم بعضا قوله ان تحبط اعمالكم اي
 خشية ان تحبط اعمالكم والحال انتم لا تشعرون اي لا تعلمون قوله ان الذين بغضون اصواتهم الغض النقص
 من كل شيء قوله لا تقوى اي اخاف من العصية قوله قال ابن الزبير اي عبدالله بن الزبير فكان عمر بعد
 اي بعد نزول هذه الآية اذا حدث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قوله ولم يذكر عن
 ابيه يعني ابابكر معترض بين قوله بعد وقوله اذا حدث وفسر قوله عن ابيه بقوله يعني ابابكر
 ولم يكن ابوبكر اباء عبدالله بن الزبير حقيقة وانما كان جده للام واطلق عليه الاب وفهم منه ان الجد
 للام يسمى ابا كافي قوله تعالى (ولا تشكحوا ما نكح آباؤكم من النساء) والجد للام داخل في ذلك قوله
 كاتخي السرار قال ابو العباس الخوي لفظ اخي صلة اي صاحب المشاورة والمرار بكسر السين
 وقال ابن الاثير والمعنى كاتخي السرار لصاحب السرار وكثل المشاورة لخفض صوته قوله
 لم يسمعه بضم الياء اي لم يسمع عمر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حديثه حتى يستفهم النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم منه من الاستفهام وهو طلب الفهم ص حدثنا اسماعيل حدثني مالك
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ام المؤمنين رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال في مرضه مروا ابابكر بصلي بالناس قالت عائشة قلت ان ابابكر اذا قام في مقامك لم يسمع الناس
 من البكاء فرمى فاصل فقال مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت عائشة فقلت لحفصة قولي ان ابابكر اذا قام
 في مقامك لم يسمع الناس من البكاء فرمى فليصل بالناس ففعلت حفصة فقال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انكن لانتن صواحب يوسف مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت حفصة لعائشة
 ما كنت لاصيب منك خيرا ش مطابقتها لترجمة من حيث ان فيه المراددة والمراجعة في
 الامر وهو مذموم داخل في معنى التعمق لان التعمق المبالغة في الامر والتشديد فيه واسماعيل هو
 بن ابي اوبس والحديث مضى في الصلاة في ثلاثة ابواب من ابواب الامامة آخرها باب اذا بكى
 الامام في الصلاة واخرجه هناك عن اسماعيل ايضا الى آخره قوله ففعلت حفصة اي قالت لان
 الفعل اعم الافعال قوله صواحب يوسف اي انتن نشوشن الامر على كائنن شوشن على يوسف
 عليه السلام ص حدثنا آدم حدثنا ابن ابي ذئب حدثنا الزهري عن سهل بن سعد الساعدي
 قال جاء عويمرا فجلا في الى عاصم بن عدي فقال ارايت رجلا وجد مع امرأته رجلا فبقوله اتقنلونه به سلى
 يا عاصم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله فكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 المسائل وعاب فرجع عاصم فاخبره ان النبي كره المسائل فقال عويمر والله لا تين النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فجاء وقد اتزل الله نزع القرآن خلف عاصم فقال له قد اتزل الله فيكم قرآنا فدعاهما
 فتقدمتا فقلنا عاصم قال عويمر كذبت عليهما يا رسول الله ان امسكنما فقارقهما ولم يأمره النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم بفرأقها فجرت السنة في الثلاثين وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انظروها فان
 جاءت به احمر قصيرا مثل وحره فلا اراه الا قد كذب وان جاءت به اسحم اعين ذا اليتين فلا احسب
 الا قد صدق عليها فجاءت به على الامر المكروه ش مطابقتها للجزء الاول لترجمة لان
 عويمرا فحش في السؤال فلماذا كره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المسائل وطما وادم هو ابن ابي

اباس بروى عن محمد بن عبدالرحمن بن المغيرة بن الحارث بن ابي ذئب بكسر الهمزة واسمه
 هشام بن سعيد والحديث قدمضى في كتاب اللسان في مواضع ومضى الكلام فيه قوله خلف
 عاصم اي بعد رجوعه واراد بالقرآن قوله تعالى (والذين يرمون ازواجهم) الآية قوله فدعا
 جمعا الى عويمر وزوجته قوله ولم يأمره لان نفس اللعان بوجوب المفارقة وفيه خلاف قوله فجرت
 السنة اي صار الحكم بالفراق بينهما شريعة قوله وحره بفتح الواو والهاء المهملة والراء وهى
 دوية فوق العدسة حراء وقيل دوية حراء تلزق بالارض كالوزغة تقع في الطعام فتفسده قوله
 اسحم اي اسوداعين اي واسع العين قوله ذا اليتين هو على الاصل والا فلا استعمال على حذف
 الناء منه قبل كل الناس ذواليتين اي عجيزتين واجيب بان معناه اليتين كبيرتين قوله على الامر
 المكروه اي الاسحم الاعين لانه متضمن لثبوت زناها عادة ص حدثنا عبدالله بن يوسف
 حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني مالك بن اوس النضري وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكر لي
 ذكرا من ذلك فدخلت على مالك فسأله فقال انطلقت حتى ادخل على علي عرائاه حاجبه يرفا فقال
 هل لك في عثمان وعبدالرحمن والزبير وسعد بنسأذنون قال نعم فدخلوا وسلموا وجلسوا فقال هل لك
 في علي وعباس فاذن لهما قال العباس يا امير المؤمنين اقض بيني وبينى الظالم استبأ فقال الرهط عثمان
 واصحابه يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر فقال انشدوا انشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء
 والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا تورت ما تركنا صدقة يريد
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نفسه قال الرهط قد قال ذلك فاقبل عمر على علي وعباس رضي الله
 تعالى عنهم فقال انشدكم بالله هل تعلمان ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ذلك فلا نعم
 قال عمر رضي الله تعالى عنه فاني محدثكم عن هذا الامر ان الله كان خص رسوله صلى الله تعالى
 عليه وسلم في هذا المال بشي لم يعطه احدا غيره فان الله يقول (ما افاء الله على رسوله منهم فالاوجهم)
 الآية فكانت هذه خالصة لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم والله ما اختارها دونكم ولا استأثر
 بها عليكم وقد اعطاكموها وبها فيكم حتى بقي منها هذا المال وكان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ينفق على اهله نفقة سنتهم من هذا المال ثم يأخذ ما بقي فيجعله يجعل مال الله فعمل النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك حياته انشدكم بالله هل تعلمون ذلك فقالوا نعم ثم قال لعلي وعباس
 انشدكم بالله هل تعلمان ذلك فلا نعم ثم توفي الله نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ابوبكر انا
 ولي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقبضها ابوبكر فعمل فيها بما عمل فيها رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانما حينئذ واقبل على علي وعباس فقال ترعمان ان ابابكر فيها كذا وكذا
 والله يعلم انه فيها صادق باررأشد تابع للحق ثم توفي الله ابابكر فقلت انا ولي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وابوبكر قبضتها سنتين اعمل فيها بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابوبكر ثم جئتني وكلمتكم على كلمة واحدة وامر كما جيع جئتني تسألني نصيبك من ابن اخيك
 واتاني هذا يسألني نصيب امرأته من ابيها فقلت ان شئتما دفعتهما اليكما على ان عليكما عهد الله
 وميثاقه تعملان فيما بما عمل به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبما عمل فيها ابوبكر وبما عملت
 فيها منذ وليتها والا فلا تكلماني فيها فقلتما ادفعهما الينا بذلك فدفعتهما اليكما بذلك انشدكم بالله
 هل دفعتهما اليهما بذلك قال الرهط نعم فاقبل علي وعباس فقال انشدكم بالله هل دفعتهما

اليكها قال نعم قال فليست مني قضاء غير ذلك فوالذي بآذنه تقوم السماء والأرض لا أفضي فيها قضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنها فادفعها الى فاني اكفيكماها **ش** مطابقة
للجزء الاول للترجمة لان منازعة على وعباس قد طالت واشتدت عند عروفيه نوع من التعميق الا ترى
الى قول عثمان ومن معه بالامير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر ومالك بن اوس
النضري بفتح النون وسكون الضاد المعجمة نسبة الى النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
الياس بن مضر وفي همدان ايضا النضر بن ربيعة قال ابن دريد النضر الذهب والحديث مضى
في باب فرض الخمس بطوله ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله برفا بفتح الراء آخر الحروف وسكون
الراء وبالفاء مهموزا وغير مهموز اسم حاجب هر رضى الله تعالى عنه ومولاه قوله الظالم انما
جاز للعباس مثل هذا القول لان عليا كان كالولد له ولوالد ماليس لغيره او هي كلمة لاتراد بها
حقية قولها او الظالم وضع الشيء في غير موضعه وهو تناول للصغيرة وللخصلة المباحة التي لا تليق به
عرفا وبالجملة حاشا لعل ان يكون ظالما ولا بصير ظالما بالنسبة اليه ولا بد من التأويل قال بعضهم
هنا مقدرا اي هذا الظالم ان لم ينصف او كالظالم وقال المازري هذا اللفظ لا يليق بالعباس وحاشا
على من ذلك فهو سهو من الرواة وان كان لابد من صحته فيأول بان العباس تكلم بما لا يعتد ظاهره
مبالغة في الزجر ورد عالم لا يعتد انه مخطئ فيه ولهذا لم يكره احد من الصحابة لاخليفة ولا غيره
مع تشددهم في انكار المنكر وما ذاك الا انهم فهموا بقربته الحال انه لا يريد به الحقيقة قوله واستبأ اي
تخاشنا في الكلام وتكلمنا تغليظ القول كاستبين قوله اتشدوا من الافتعال اي اصبروا وامهلوا قوله
انشدكم بالله وفي رواية الكشميهني انشدكم الله بحذف الباء اسألكم بالله قوله لا نورث بفتح الراء قوله صدقة
بالرفع يريد به نفسه اي لا يريد به الامة وقبل انما جمع لان ذلك حكم عام لكل الانبياء قوله هذا الامر اي
قصة ما تركه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وكيفية تصرفه فيه في حياته وتصرف ابني بكرهه
ودعوى فاطمة والعباس الارث ونحوه قوله في هذا المال اي الشيء قوله لم يعط احدا غيره لانه
اباح الكل له لا لغيره قوله احتازها بالخاء المعجمة والزاي يعني جمعها وفي رواية الكشميهني بالجمع
والزاي قوله استأثر بها اي استقل واستبد قوله وبها اي فرقها قوله يجعل مال الله اي ما هو لمصالح
المسلمين قوله وانما مبتدأ قوله تزعمان خبره قوله كذا وكذا اي ليس محقا ولا فاعلا بالحق فان
قلت كيف جاز لهما مثل هذا الاعتقاد في حقه قلت قالوا باجتهادهما قبل وصول حديث لا نورث
اليهما وبعد ذلك رجعا عنه واعتقدا انه محق بدليل ان عليا رضى الله تعالى عنه لم يغير الامر عما
كان عليه حين انتهت نوبة الخلافة اليه قوله على كلمة واحدة يعني لم يكن بينهما مخالفة وامر كما يجتمع
لا تفرق فيه ولا تنازع عليه قوله عنها اي فان عجزتما عن التصرف فيها مشركا فانا اكفيكماها وانصرف
فيها لهما **ص** باب * انهم من آوى محدثا **ش** اي هذا باب في بيان انهم من
آوى بالمحدث بضم الميم وكسر الدال اي مبتدأ او ظالما او آوى محدثا المعصية **ص** رواه
على رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اي روى انهم من آوى
محدثا عن ابني طالب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بعضهم تقدم موصولا في الباب الذي
قبله قلت ليس في الباب الذي قبله ما يطابق الترجمة وانما الذي يطابقها ما تقدم في باب الجزية في
باب انهم من ماهد ثم غدر فان فيه من احدث محدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله الحديث **ص**

حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم قال قلت لانس احرم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم المدينة قال نعم ما بين كذا الى كذا لا يقطع شجرها من احدث فيها حدثا فعليه لعنة الله والملائكة
والناس اجمعين قال عاصم فاخبرني موسى بن انس انه قال او آوى محدثا **ش** مطابقة
لترجمة في آخر الحديث وعبد الواحد هو ابن زياد وعاصم هو ابن سليمان الاحول والحديث
مضى في الحج عن ابني النعمان بن محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه قوله قال عاصم فاخبرني هو موصول
بالسند المذكور قوله موسى بن انس قال الدار قطن في كتاب العلل موسى بن انس وهم من البخاري
او من موسى بن اسماعيل شيخه والصواب النضر بسكون المعجمة ابن انس كما رواه مسلم في صحيحه
ص باب * ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس **ش** اي هذا باب في بيان
ما يذكر من ذم الرأي الذي يكون على غير اصل من الكتاب او السنة او الاجماع واما الرأي الذي يكون
على اصل من هذه الثلاثة فهو محمود وهو الاجتهاد قوله وتكلف القياس الذي لا يكون على هذه
الاصول لانه ظن واما القياس الذي يكون على هذه الاصول فغير مذموم وهو الاصل الرابع المستنبط
من هذه والقياس هو الاعتبار والاعتبار ما موربه فالقياس ما موربه وذلك لقوله تعالى (فاعتبروا يا اولي
البصائر) فالقياس اذا ما موربه فكان حجة فان قلت روى البيهقي من طريق مجاهد عن الشعبي عن
عمرو بن حويرث عن عمر قال اياكم واصحاب الرأي فانهم اعداء السنن اغتصبوا الاحاديث ان يحفظوها
فقالوا بالرأي فضلوها واضلوا قلت في صحته نظر وان سلنا فانه اراد به الرأي مع وجود النص
ص ولا تنف لا تنقل ما ليس لك به علم **ش** اخرج به لما ذكره من ذم التكلف ثم فسر القفو
بالقول وهو من كلام ابن عباس اخرج به الطبري وابن ابى حاتم من طريق علي بن ابى طلحة عنه وقال
ابو عبيدة معنم لا تتبع ما لا تعلم وما لا يثبتك وقال الراغب الاقتفاء اتباع القفا كما ان الارتداف اتباع الردف
ويكنى بذلك عن الاغتياب وتبع المعائب ومعنى ولا تنف ما ليس لك به علم لا تحكم بالقيافة والظن وهو
حجة على من يحكم بالقائف **ص** حدثنا سعيد بن تليد حدثني ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن شريح
وغیره عن ابني الاسود عن مروان قال حج علينا عبد الله بن عمرو فسمعته يقول سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول ان الله لا ينزع العلم بعد ان اعطاهم وانه انما عاوه ولكن ينزعه منهم مع قبض العلماء بعلمهم فيبقى ناس جهال
يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويضلون فحدثت به عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ان
عبد الله بن عمرو حج بعد فقالت يا ابن اخي انطلق الى عبد الله فاستبث لي منه الذي حدثني عنه فحدثته
فسأله فحدثني به كنحو ما حدثني فأتيت عائشة فاخبرتها فعجبت فقالت والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو
ش مطابقة للترجمة في قوله فيفتون برأيهم الذي هو غير مبني على اصل من الكتاب او السنة
او الاجماع وسعيد بن تليد بفتح التاء المثناة من فوق وكسر اللام على وزن عظيم وهو سعيد بن عيسى
بن تليد نسب الى جده ابو عثمان المصري يروي عن عبد الله بن وهب عن عبد الرحمن بن شريح الاسكندراني
عن ابني الاسود محمد بن عبد الرحمن قوله وغيره هو عبد الله بن لهيعة ابيه البخاري لضعفه عنه
واعتمد على عبد الرحمن بن شريح والحديث مضى في كتاب العلم في باب كيف يقبض العلم واخرجه
مسلم في القدر عن قتيبة وآخرين واخرجه الترمذي في العلم عن هرون بن اسحق واخرجه
النسائي فيه عن محمد بن رافع وغيره واخرجه ابن ماجه في السنة عن ابني كريب وغيره قوله حج
علينا اي مارا علينا قوله عبد الله بن عمرو اي ابن العاص قوله اعطا هموه كذا في رواية ابني ذر

عن المستمل والكشميني وفي رواية غيرهم اعطاكموه قوله انتزاعا نصب على المصدرية ووقع
في رواية حرمله لا ينزع العلم من الناس . في الرواية المتقدمة في كتاب العلم من طريق مالك ان الله
لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد وفي رواية الحميدي في مسنده من قلوب العباد وعند
الطبراني ان الله لا ينزع العلم من صدور الناس بعد ان يعطيهم اياه قوله مع قبض العلماء بعلمهم
اي قبض العلماء مع علمهم وقال الكرماني ايراد من لفظ بعلمهم بكتبهم بان يحصى العلم من الدفاتر
ويبقى مع على المصاحبة او مع معنى عند قوله يستفتون على صيغة المجهول اي يطلب منهم الفتوى
قوله فيفتون بضم الياء على صيغة المعلوم من الاقناء قوله فيضلون بفتح الياء ويضلون بضم
الياء من الاضلال قوله فحدثت به عائشة ام المؤمنين قوله بعد اي بعد تلك السنة والحجة قوله
فقاتلت يا ابن اخي اي فقاتلت عائشة لعروة يا ابن اخي لان عروة ابن اسماء اخت عائشة قوله
فاستبنت لي منه اي من عبد الله بن عمرو قوله كنحو ما حدثني اي في مرته الاولى قوله فمجيبت اي
عائشة من جهة انه ما غير حرفا منه **ص** حدثنا عبد ان اخبرنا ابو حزة سمعت الاعمش
قال سألت ابوا ثل هل شهدت صفين قال نعم فسمعت سهل بن حنيف يقول (ح) وحدثنا موسى بن
اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن الاعمش عن ابى وائل قال قال سهل بن حنيف يا ايها الناس انهموا رأيكم
على دينكم لقد رأيته يوم ابى جندل ولو استطيع ان ارد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم لردته
وما وضعنا سيوفنا على عواتقنا الا لاسهلنا بنا الى امر نعرفه غير هذا الامر قال وقال ابو وائل
شهدت صفين وبثت صفون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انهموا رأيكم على دينكم قال
الكرماني وذلك ان سهلا كان ينهم بالتقصير في القتال في صفين فقال انهموا رأيكم فاني لا اقصر
وما كنت مقصرا وقت الحاجة كما في يوم الحديبية فاني رأيت نفسي يومئذ لو قدرت على مخالفة
حكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لقاتلت قتالا لا مزيد عليه لكنني اتوقف اليوم لمصالح
المسلمين انتهى وقال بعضهم قوله انهموا رأيكم على دينكم اي لا تعملوا في امر الدين بالرأي المجرد
الذي لا يستند الى اصل من الدين انتهى قلت ما قاله الكرماني اقرب الى معنى التركيب وما قاله غيره
اقرب الى الترجمة واخرج الحديث المذكور من طريقين (الاول) عن عبدان لقب عبد الله بن عثمان عن
ابى حزة بالخاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري عن سليمان الاعمش عن ابى وائل شقيق بن
سليم عن سهل بن حنيف بضم الخاء المهملة وفتح النون (والطريق الثاني) عن موسى بن اسماعيل عن ابى
عوانة بفتح العين المهملة الواضاح البشكري عن سليمان الاعمش الى آخره والحديث مر
في كتاب الجزية في باب مجرد بعد باب اثم من عاهد ثم قدر فانه اخرجه هناك عن عبدان
عن ابى حزة عن الاعمش ومضى ايضا في غزوة الحديبية قوله هل شهدت صفين اي هل
حضرت وقعة صفين التي كانت بين علي بن ابى طالب ومعاوية بن ابى سفيان وصفين بكسر الصاد المهملة
وتشديد الفاء المكسورة وسكون الياء آخر الحروف وبالنون وهو موضع بين الشام والعراق بشاطئ
الفرات قوله انهموا رأيكم من تفسيره الآن قوله لقد رأيته اي لقد رأيت نفسي يوم ابى جندل وهو يوم
من ايام غزوة الحديبية وفصلها مختصرة انها كانت في ذي القعدة سنة ست بلا خلاف وخرج رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم اليها في رمضان وساق معه الهدى واحرم بالعمرة لبأمن الناس من حربه ومعه
المهاجرون والانصار وكان الهدى سبعين بدنة والناس سبعمائة رجل فكانت كل بدنة عن عشرة نفر

ولما بلغ الخبر قريش اخرجوا وتزاوروا بنى طوى وما هدوا الله ان محمد الا يدخلها ابدا ثم ان بديل بن ورقاء
اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رجال من خزاعة فسألوهم ما الذي جاء به فاخبرهم انه لم يأت للحرب
بل زائر البيت ورجعوا الى قريش فاخبروه به ثم جرى امور كثيرة من مراسلات وغيرها الى ان بعث
قريش سهيل بن عمرو الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالمصالحة وان يرجع عامه هذا
و جرى كلام كثير حتى جرى الصلح على وضع الحرب عشر سنين على ان من اتى من قريش بغير اذن وليه
رده عليهم ومن جاء قريشا بمن مع محمد لم يردوه عليه فبينما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يكتب
الكتاب هو وسهيل بن عمرو ان جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو ورسف في الحديد قد انفلت منهم ولما رأى
سهيل ابا جندل قام اليه فضرب وجهه واخذ بتاليقه وقال يا محمد قد جلت القضية بيني وبينك قبل ان يأتيتك
هذا قال صدقت فجعل يجر ابا جندل ايرده الى قريش وجعل ابو جندل يصرخ باعلى صوته يا معشر المسلمين
اردا الى المشركين يفتنونني في ديني فزاد الناس ذلك همما الى همهم فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يا ابا جندل احبر واحسب فان الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين بمكة فرجا ومخرجا ولما فرغ الصلح
ثم قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة قوله ولو استطيع ان ارد امر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لردته قد ذكرنا انهم لما انهموا سهيل بن حنيف بالتقصير في القتال في قصة صفين صعب عليه وقال
اهم انالست بمقصر في القتال وقت الحاجة ولما جاء ابو جندل الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
مسافرا فرده الى المشركين لاجل الصلح المذكور بينهم وبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صعب على سهيل
ذلك جدا فقال لهم حين انهموا بالتقصير في القتال لو كنت استطيع رد ابى جندل لردته ولكني قصرت
لاجل امر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانه امر برده ولم يكن بسعني ان ارد امر رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرماني لم ينسب اليوم الى ابى جندل لالي الحديبية قلت لان رده الى
المشركين كان شاقا على المسلمين وكان ذلك اعظم ما جرى عليهم من سائر الامور وارادوا القتال بسببه
وان لا يردوا ابا جندل ولا يرضون بالصلح قوله وما وضعنا سيوفنا على عواتقنا جمع عاتق
قوله الى امر يفظعنا بضم الياء وسكون الفاء وكسر الظاء المعجمة اي يخوفنا ويهولنا قاله الكرماني
وقال ابن الاثير اي بوقعتنا في امر فظيع اي شديد شنيع وقد قطع بقطع فهو مقطع وقطع الامر فهو فظيع وقال
الجوهري وافظع الرجل على ما لم يسم فاعله اي تزل به امر عظيم وافظعت الشيء واستفطعته وجده فظيما
قوله الا اسهلنا بنا اي افضين بنا الى سهول ليعني السيوف افضين بنا الى مر سهل نعرفه خيرا غير هذا الامر اي
الذي نحن فيه من هذه المقاتلة في صفين فانه لا يسهل بنا وفي رواية الكشميني بها وقال بعضهم الاسهل
اي انزلنا في السهل من الارض اي افضين بنا وهو كناية عن التحول من الشدة الى الفرج قلت هذا معنى
بعيد على ما لا يخفى على المتأمل قوله قال وقال ابو وائل اي قال الاعمش قال ابو وائل المذكور شهدت صفين
وبثت صفون اي بثت المقاتلة التي وقعت فيها واعراب هذا اللفظ كأعراب الجمع كقوله تعالى (كلا
ان كتاب الا برار لفي عليين وما ادر الك ما عليون) والمشهور ان يعرب بالنون ويكون بالياء في الاحوال الثلاث
تقول هذه صفين برفع النون ورأيت صفين ومررت بصفين بفتح النون وفيهما وكذلك تقول في قنسرين
والسليين ونهرين والخاصل ان فيم الغتان احديهما اجراء الاعراب على ما قبل النون وترأيت فتوحه بفتح
السلامة الثانية ان يجعل النون حرف الاعراب كما ذكرنا ووقع في رواية ابى ذر شهدت صفين وبثت

صفيين وفي رواية النسفي وبثت الصفون بالانف واللام وهو لا ينصرف للعلمية والتأنيث
 والمشهور كسر الصاد وقيل جاء بفتحها ايضا **ص** باب ما كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يسأل عما لم ينزل عليه الوحي فيقول لا ادري او لم يجب حتى ينزل عليه الوحي
 ولم يقل برأى ولا قياس لقوله بما اراد الله **ش** اي هذا باب في بيان ما كان النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم الخ قوله يسأل على صيغة المجهول قوله لا ادري قال الكرماني فيه خزانة
 حيث قال لا ادري اذ ليس في الحديث ما يدل عليه ولم يثبت عنه صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك
 وقال بعضهم هو تساهل شديد منه لانه اشار في الترجمة الى ما ورد في ذلك ولكنه لم يثبت عنده
 منه شيء على شرطه ثم ذكر حديث ابن مسعود من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم
 وذكر حديث ابن عمر جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال اي البقاع خير قال
 لا ادري فاته جبريل عليه السلام فسأله فقال لا ادري فقال سل ربك فانتفض جبريل انتفاضة
 وحديث ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما ادري الحدود كفارة لاهلها
 انتهى قلت نسبة الكرماني الى التساهل الشديد تساهل اشد منه لان قوله ليس في الحديث
 ما يدل عليه صحيح وقوله ولم يثبت عنه ذلك ايضا صحيح لان مراده انه لم يثبت عنده فاذا كان كذلك
 فقول البخاري لا ادري غير واقع في محله قوله ولم يقل برأى ولا قياس قال الكرماني قيل لافرق
 بينهما وهما مترادفان وقيل الرأي هو التفكير اي لم يقل بمقتضى العقل ولا بالقياس وقيل الرأي اعم
 لتأوله مثل الاستحسان وقال المهلب ما حاصله الرد على البخاري في قوله ولم يقل برأى ولا قياس
 لان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قد علم امته كيفية القياس والاستنباط في مسائل لها اصول
 ومعان في كتاب الله عز وجل ليربهم كيف يصنعون فيما عد موافيه النصوص والقياس هو تشييد
 مالا حكم فيه بما فيه حكم في المعنى وقد شبه صلى الله تعالى عليه وسلم الجربا خيل فقال ما نزل الله
 على فيها بشي غير هذه الآية الفاذة الجامعة (فن يهمل مثقال ذرة خيرا يره) وقال لتي اخبرته
 ان اباها لم يحج ارايت لو كان على ابيك دين اكنت قاضيته قاله احق بالقضاء وهذا هو عين
 القياس عند العرب وعند العلماء بمعاني الكلام واما سكوتة صلى الله تعالى عليه وسلم حتى نزل
 الوحي فانما سككت في اشياء معضلة ليست لها اصول في الشريعة فلا بد فيها من اطلاع الوحي
 ونحن الآن قد فرغنا من الشرائع واكل الله الدين فاما ننظر ونقيس موضوعاتها فيما اعضل من النوازل
 قوله لقوله بما اراد الله اي لقول الله تعالى ويروى هكذا لقول الله وهو رواية المستملى واحتج
 البخاري بقوله تعالى (لتحكم بين الناس بما اراد الله) اي بما اعلمك الله واجيب عن هذا بانه صلى الله تعالى
 عليه وسلم اذا حكم بين الناس بالقياس فقد حكم ايضا بما اراد الله ونقل ابن التين عن الداودي
 ما حاصله ان الذي احتج به البخاري بما ادعاه من النبي حجة في الاثبات لان المراد بقوله بما اراد الله
 ليس محصورا في النصوص بل فيه اذن بالقول في اراي قلت ففتح ثقلب الجفة عليه **ص**
 وقال ابن مسعود مثل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الروح فسكت حتى تزلت الآية
ش ذكر هذا التعليق عن عبد الله بن مسعود دليلا لقوله في الترجمة ولم يجب لان عدم
 الاحابة السكوت ولا يفهم هذا دليلا لما ادعاه لان قد ذكرنا ان سكوتة في مثل هذا الموضع لكونه
 في اشياء معضلة وليس لها اصول في الشريعة فلا بد في مثل هذا من الوحي ومع هذا ما طلع الله

في هذه الآية وهي وبسألونك عن الروح الآية على حقيقة كيفية الروح بل قال قل الروح من امر
 ربي وهذا التعليق مضى موصولا في آخر باب ما يكره من كثرة السؤال لكنه ذكر فيه مقام ساعة
 ينظروا وورده في كتاب العلم بلفظ فسكت واورده في تفسير سبحان بلفظ فاسكت وفي رواية مسلم فاسكت
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يرد عليه شيئا **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال سمعت ابن
 المنكدر يقول سمعت جابر بن عبد الله يقول مرضت فجاءني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعودني وابو
 بكر وهما ماشيان فاتاني وقد اغشى على فتوضأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم صب وضوءه على فافقت
 فقلت يا رسول الله وورعنا قال سفيان اي رسول الله كيف افضى في مالي كيف اصنع في مالي قال فاجابني بشي
 حتى تزلت آية الميراث **ش** مطابقة للترجمة على زعمه تؤخذ من آخر الحديث وعلى بن
 عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة يروي عن محمد بن المنكدر والحديث مضى في سورة النساء
 في قوله تعالى (بوصيكم الله) ولفظه في آخر الحديث فنزلت بوصيكم الله في اولادكم قوله وقد اغشى
 على اي غشى والواو فيه للحال قوله وضوءه بفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به قال الداودي
 وفي هذا الحديث الوضوء للمريض شفاء قوله وقال سفيان هو ابن عيينة الراوي قال الداودي فيه جواز
 الرواية بالمعنى ورد عليه بان هذا لا يتضمن حكما وليس من قول رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسلم **ص** باب تعليم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته من الرجال والنساء مما
 علم الله ليس برأى ولا تمثيل **ش** اي هذا باب في بيان تعليم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم امته الى آخره قال المهلب مراده ان العالم اذا كان يمكنه ان يحدث بالنصوص لا يحدث
 بنظره ولا قياسه انتهى وقال صاحب التوضيح ترجم في كتاب العلم باب هل يحمل للنساء يوما على
 حدة في العلم ثم نقل كلام المهلب ثم قال بهذا معنى الترجمة لانه صلى الله تعالى عليه وسلم حدثهم
 حديثا عن الله لا يبلغه قياس ولا نظر وانما هو توقيف ووحي وكذلك ما حدثهم به من سنته فهو
 عن الله تعالى ايضا لقوله وما ينطق عن الهوى قوله ليس برأى قد مر تفسير الراي قوله
 ولا تمثيل اي قياس وهو اثبات مثل حكم معلوم في معلوم آخر لاشتراكهما في علة الحكم وهذا يدل
 على انه من نفاة القياس وقد قلنا فيما مضى ان القياس اعتبار والاعتبار مأموره لقوله تعالى فاعتبروا
 فالقياس مأموره **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن عبد الرحمن بن الاصبهاني عن ابي
 صالح ذكوان عن ابي سعيد رضى الله تعالى عنه جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم فقالت يا رسول الله ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه تعلمنا
 بما علمك الله فقال اجتمعن في يوم كذا وكذا في مكان كذا وكذا فاجتمعن فأتاهن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فعلمن بما علم الله ثم قال ما كن امرأة تقدم بين يدي من ولد هاتلثة الا كان لها حجابا من النار فقالت امرأة
 منهن يا رسول الله اتين قال فاعادتها مرتين ثم قال واثنين واثنين **ش** قال الكرماني
 ما حاصله ان موضع الترجمة هو قوله لها حجابا من النار لان هذا امر توقيفي تعليم من الله تعالى ليس قول
 رأي ولا تمثيل لادخل لهما فيه انتهى قلت هذا الحديث لا يدل على مطابقة الترجمة اصلا لان عدم دلالة
 على الراي والتمثيل لا يستلزم تقيدهما ابو عوانة بالفتح هو الواضح اليشكري وعبد الرحمن بن الاصبهاني
 هو عبد الرحمن بن عبد الله الاصبهاني الكوفي واصله من اصبهان وقال الكرماني في اصبهان اربع لغات
 فتح الهزرة كسر هاو بالباء الموحدة وبالفاء وقدم مضى الحديث في كتاب العلم في باب هل يجعل للنساء يوم

على حدة في العلم قاله أخرجه ذلك عن آدم عن شعبة عن ابن الأصم عن أبيه في آخره وفي الجنازة عن مسلم
ابن إبراهيم ومضى الكلام فيه قوله جاءت امرأة قبل بحمل ان تكون هي اسماء بنت يزيد بن
السكن قوله من نفسك أي من أوقت نفسك قوله اجتمعن أولا بلفظ الامر وثانيا بالماضي
قوله تقدم من القديم أي إلى يوم القيامة **ص** باب ***** قول النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق يقاتلون وهم اهل العلم **ش** أي هذا باب
في بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلى آخره وروى مسلم مثل هذه الترجمة عن ثوبان قال
حدثنا جاد هو ابن زيد عن ابيوب عن ابي غلابة عن ابي اسماء عن ثوبان قال قال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم حتى يأتي امر الله
وهم على ذلك وروى ايضا مثله عن المغيرة بن شعبة وجابر بن سمرة قوله وهم اهل العلم من كلام
البخاري وقال الترمذي سمعت محمد بن اسماعيل هو البخاري يقول سمعت علي بن المديني يقول هم
اصحاب الحديث **ص** حدثنا عبد الله بن موسى عن اسماعيل عن فليس عن المغيرة بن شعبة عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال طائفة من امتي ظاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم ظاهرون
ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وعبد الله بن موسى ابن باذام الكوفي واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيل
هو ابن ابي حازم بالخاء المهملة والزاي والحديث مضى في علامات النبوة واخرجه مسلم كما ذكرناه
آنفا قوله ظاهرين أي معاوين على الحق وقبل غالين وقبل طالين قوله امر الله أي القيمة قوله
وهم ظاهرون أي غالبون على من خالفهم قبل فيه حجة الاجماع وامتناع خلو العصر عن المجتهدين
فان قلت يعارض هذا الحديث حديث عبد الله بن عمرو لا تقوم الساعة الا على شرار الناس هم شر
من اهل الجاهلية لا يدعون الله بشئ الا رد عليهم رواه مسلم قلت المراد من شرار الناس الذين
تقوم عليهم الساعة قوم يكونون بموضع مخصوص وبموضع آخر تكون طائفة يقاتلون على
الحق لا يضرهم من خالفهم ويؤيده ما رواه ابو امامة مرفوعا لا تزال طائفة من امتي ظاهرين
على الحق لعدوهم قاهرين حتى يأتيهم امر الله وهم كذلك قيل يا رسول الله وابنهم قال هم بيت المقدس
واكتاف بيت المقدس قلت الاكتاف جمع كنف بالحريك وهو الجانب والناحية **ص** حدثنا اسماعيل
حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب اخبرني جيد قال سمعت معاوية بن ابي سفيان يخطب
قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من رد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انا قاسم
ويعطي الله ولن زال امر هذه الامة مستقيما حتى تقوم الساعة او حتى يأتي امر الله **ش**
مطابقتها للترجمة ظاهرة وقال الكرماني ليس في الباب ما يدل على انهم اهل العلم على ما ترجم
عليه واجاب بقوله نعم فيه اذن جملة الاستقامة ان يكون فيهم التفقه والمتفقه ولا بد منه ارتباط
الاخبار المذكور بعضها ببعض وتحصل جهة جامعة بينهما معنى واسماعيل هو ابن ابي اويس
يروى عن عبد الله بن وهب عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن جيد بالضم
ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث أخرجه في العلم عن سعيد بن عفيرة وفي الخمس عن حبان عن ابن
البارك واخرجه مسلم في الزكاة عن حمزة عن ابن وهب به قوله خيرا عام لان النكرة في سياق
النفي تفيد العموم أي جميع الخيرات وبمحتمل ان يكون التنوين للتعظيم قوله انا قاسم أي اقس
بينكم فالتق إلى كل واحد ما يليق به من احكام الدين والله يوفق من يشاء منهم للفقه والتفهم

منه والتفكر في معانيه قوله او حتى يأتي امر الله شك من الراوي وفيه ان امته آخر الامم **ص** باب *****
قوله الله تعالى او يلبسكم شيعا **ش** أي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (او يلبسكم شيعا) واوله
(قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم او يلبسكم شيعا) وفي الآية اقوال
قال ابن عباس من فوقكم ائمة السوء وقيل الاتباع وقال الضحاك من فوقكم أي كباركم او من تحت ارجلكم
من سفلكم وقال ابو العباس من فوقكم يعني الرجم ومن تحت ارجلكم يعني الخسف قوله او يلبسكم
شيعا الشيع الفرق والمعنى شيعا متفرقة مختلفة لا متفقة يقال لبست الشيء خلطته والبست عليه
اذلم تبينه وقال ابن بطال اجاب الله دعاء نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم في عدم استيصال
امته العذاب ولم يحبه في ان لا يلبسهم شيعا أي فرقا مختلفين وان لا يذيق بعضهم بأس بعض أي بالحرب
والقتل بسبب ذلك وان كان ذلك من عذاب الله لكنه اخف من الاستيصال وفيه للمؤمنين كفارة
ص حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال عمرو سمعت جابر بن عبد الله يقول لما نزل على
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال اعوذ
بوجهك او من تحت ارجلكم قال اعوذ بوجهك فلما نزلت او يلبسكم شيعا ويذيق بعضهم بأس
بعض قال هاتان اهون او ايسر **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن
المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو بالفتح هو ابن دينار والحديث مضى في سورة الانعام واخرجه
الترمذي في التفسير عن محمد بن يحيى بن ابي عمر قوله من فوقكم كما مطار الحجارة عليهم كما كان على قوم لوط
عليه السلام او من تحت ارجلكم كالخسف كما فعل بقارون قوله او يلبسكم شيعا أي يخلطكم فرقا اصحاب
اهواء مختلفة قوله ويذيق بعضهم أي يقتل بعضهم بعضا قوله بوجهك من التشابهات قوله هاتان أي
الحسنان او الخصلتان وهم اللبس والاذافة اهون من الاستيصال والانتقام من عذاب الله وان كانت
الفتنة من عذاب الله ولكن هي اخف لانها كفارة للمؤمنين قوله او ايسر شك من الراوي
ص باب ***** من شبه اصلا معلوما باصل مبين قد بين الله حكمهما ليفهم السائل
ش أي هذا باب في بيان من شبه اصلا معلوما الخ وهذا الباب للدلالة على صحة القياس
وانه ليس مذموما فان قلت الباب المتقدم يشعر بالذم والكرهية قلت القياس على نوعين صحيح
مشتمل على جميع شرائطه المذكورة في فن الاصول وقامد بخلاف ذلك فالذموم هو الفاسد
واما الصحيح فلا مذمة فيه بل هو مأثور به كما ذكرناه عن قريب قوله من شبه اصلا معلوما قال
الكرماني لو قال من شبه امرا معلوما لوافق اصطلاح اهل القياس وهذا المذكور من الترجمة
رواية الكشميهني والاسماعيلي والجرجاني ورواية غيرهم من شبه اصلا معلوما باصل مبين
وقد بين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكمهما وفي رواية النسفي من شبه اصلا معلوما باصل
مبهم قد بين الله حكمهما ليفهم السائل **ص** حدثنا اصبع بن الفرج حدثني ابن وهب
عن يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة ان اعرابيا اتى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان امرأتى ولدت غلاما اسود واني انكرته فقال له رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم هل لك من ابل قال نعم قال فما الوانها قال حمر قال هل فيها من اوراق
قال ان فيها لاورقا قال فاني ترى ذلك جاءها قال يا رسول الله عرق ترعها قال ولعل هذا عرق
ترعه ولم يرخص له في الانتفاء منه **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان النبي صلى الله

عليه وسلم شبه الاعرابي ما انكر من لون الغلام بما عرف في تاج الابل فقال له هل لك من ابل الى قوله لعل عرفا نزعها فابان له بما يعرف ان الابل الحمر تلجج الاورق اي الاغبر وهو الذي فيه سواد وبياض فكذلك المرأة البيضاء تلد الاسود واصبغ بن الفرج ابو عبدالله المصري روى عن عبدالله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد الابلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن ابى سلمة بن عبدالرحمن عن ابى هريرة والحديث قدمه في الامسان ولكن من يحيى بن قزعة عن مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ومضى الكلام فيه قوله واى انكرته لانى ابيض وهو اسود قوله اورقا بضم الواو جمع الاورق وهو ما في اونه بياض الى سواد قوله حرق اى اصل قوله نزعها اى اجتذبه اليه حتى ظهر اونه عليه قوله في الانتفاء اى في اللعان ونفى الولد من نفسه **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان امرأة جاءت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقالت ان احمى نذرت ان تحج فانت قبل ان تحج افا حج عنها قال نعم حجي عنها ارايت لو كان على امك دين اكننت قاضيته قالت نعم قال فاقضوا الذي له فان الله احق بالوفاء **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم شبه تلك المرأة التي سألته الحج عن امها بدين الله بما تعرف غيره من دين العباد غير انه قل فدين الله احق وابو عوانة بالفتح الواضاح وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابى وحشية والحديث قد مر في كتاب الحج في باب الحج والنذور عن الميت ومضى الكلام فيه قوله قاضيته بالضمير ويروى قاضية بدون الضمير قوله فاقضوا اى اقضوا ايها المسلمون الحق الذي لله تعالى ودخلت المرأة في هذا الخطاب دخولا بالقصد الاول وقد علم في الاصول ان النساء يدخان في خطاب الرجال لاسيما عند القرينة المدخلة قبل قال الفقهاء حق الادعى مقدم على حق الله تعالى واجيب بان التقديم بسبب احتياجه لايتأني الاحقية بالوفاء والازوم واحتج الزنى بهذين الحديثين على من انكر القياس قل واول من انكر القياس ابراهيم النخاس وبعده بعض المعتزلة وداود بن علي وماتفق عليه الجماعة هو الحجة فقد قاس الصحابة ومن بعدهم من التابعين وفعهاء الامصار وقيل دعوى الاولوية في انكار القياس بابراهيم مردود لانه ثبت عن ابن مسعود في الصحابة ومن مامر الشعبي التابعي من فعهاء الكوفة ومحمد بن سيرين من فعهاء البصرة والله اعلم **ص** **باب** ***** ما جاء في اجتهاد القضاة بما انزل الله تعالى لقوله ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤثكهم الظالمون **ش** اى هذا باب في بيان ما جاء في اجتهاد القضاة في حكمهم بما انزل الله تعالى وفي رواية ابى ذر والنسفي وابن بطال وطائفة باب ما جاء في اجتهاد القضاة والاجتهاد لغة المبالغة في الجهد واصطلاحا استقرار الوسع في ذلك الاحكام الشرعية قوله لقوله (ومن لم يحكم بما انزل الله فاؤثكهم الظالمون) وفي القرآن ايضا (فاؤثكهم الفاسقون وفاؤثكهم الكافرون) وتخصيص آية الظلم من حيث ان الظلم عام شامل للفسق والكفر لانه وضع الشيء في غير موضعه وهو يشملهما **ص** **ص** ومدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صاحب الحكمة حين يقضى بها ويعلمها لا يتكلف من قبله ومشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم **ش** يجوز في قوله ومدح النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وجهان احدهما ان يكون مصدرا مجرورا عطفا على قوله ما جاء في اجتهاد القضاة ويكون

المصدر مضافا الى فاعله وقوله صاحب الحكمة منصوب على انه مفعوله والثاني ان يكون فعلا ماضيا من المدح ويكون النبي مرفوعا على انه فاعله وصاحب الحكمة منصوب على المفعولية والحكمة العلم الوافى المتن قوله حين يقضى بها اى بالحكمة قوله من قبله بكسر القاف وقبح الموحدة اى من جهته وفي رواية الكشميهني من قبله بكسر القاف وسكون الباء آخر الحروف اى من كلامه وفي رواية النسفي من قبل نفسه قوله ومشاورة الخلفاء بالجر عطفا على قوله في اجتهاد القضاة اى وفيما جاء في مشاورة الخلفاء اراد ان مشاورة الخلفاء وسؤالهم اهل العلم بما انزل الله تعالى في الاحكام وذكر الخلفاء ليس بقيد لان سائر الحكام في ذلك سواء وقوله اهل العلم منصوب تنازع فيه العلماء لان معنى قوله مشاورة وقوله وسؤالهم **ص** **ص** حدثنا شهاب بن عباد حدثنا ابراهيم بن حنيد عن اسمعيل عن قيس عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لاحسد الا في اثنين رجل آناه الله مالا فسلطه على هلكته في الحق وآخر آناه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها **ش** **ص** مطابقته للترجمة الثانية ظاهرة وشهاب بن عباد بالفتح وتشديد الباء الموحدة العبدى الكوفى وابراهيم بن حنيد بالضم الرواسى واسمعيل ابن ابى خالد البجلي واسم ابى خالد سعد وقيس ابن ابى حازم وعبدالله هو ابن مسعود والحديث مضى في اوائل الاحكام في باب اجر من قضى بالحكمة فانه اخرجه هناك عن شهاب بن عباد ايضا الخ ومضى الكلام فيه **ص** **ص** حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية حدثنا هشام عن ابيه عن المغيرة بن شعبه قال سأل عمر بن الخطاب عن املاص المرأة التى يضرب بطنها فتلقى جنينا فقال ايكم سمع من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيه شيئا فقلت انا فقال ما هو قلت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيه غرة عبد اوامة فقال لا تبرح حتى تجيئني بالخروج فيما قلت فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة فجلست به فشهد معي انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول فيه غرة عبد اوامة **ش** **ص** مطابقته للترجمة الثانية ظاهرة ومحمد شيخ البخارى قال الكلاباذى ابن سلام وابن المننى برويان عن ابى معاوية محمد بن حازم بالمعجمة قلت لم يجزم باحدهما والمشهور انه محمد بن سلام لان اختصاصه به مشهور والحديث مضى في آخر الديات في باب جنين المرأة قوله من املاص المرأة الاملاص القاء المرأة الجنين ميتا وهى التى يضرب بطنها قوله ايكم سمع قيل خبر الواحد حجة يجب العمل به فلم الزمه بالشاهد واجيب للتأكيدي ليطمئن قلبه بذلك مع انه لم يخرج بالنضمام آخر اليه عن كونه خبر الواحد قوله غرة بالنون قوله عبد عطف بيسان **ص** **ص** تابعه ابن ابى الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة **ش** **ص** اى تابع هشام بن عروة في روايته عن ابيه عروة ابن ابى الزناد هو عبدالرحمن عن ابيه هو عبدالله بن ذكوان عن عروة بن الزبير عن المغيرة ابن شعبه واخرج المحاملى هذه المتابعة موصولة فقال حدثنا محمد بن اسماعيل البخارى حدثنا عبدالعزيز بن عبدالله الاويسى حدثني ابن ابى الزناد عن ابيه عن عروة عن المغيرة فذكره قبل وقع في رواية الكشميهني عن الامرج عن ابى هريرة وهو غلط والصواب عن عروة عن المغيرة وذكره هذه المتابعة سقط في رواية النسفي **ص** **باب** ***** قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم **ش** **ص** اى هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لتبعن بفتح اللام للتأكيدي وقبح التائين المدغم احديهما في الاخرى وكسر الباء الموحدة وضم العين والنون الثقيلة واصله تتبعون من الاتباع قوله سنن من كان بفتح السين والنون اى طريقة من كان قبلكم يعنى في كل

الدين وانها دار الوحي ومهبط الملائكة بالهدى والرحمة وبقعة شرفها الله عز وجل بسكنى رسوله
وجعل فيها قبره ومنبره وبينهما روضة من رياض الجنة قوله وما كان الى آخره اشارة ايضا
الى تفضيل المدينة بفضائل وهي ما كان من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وانما جمع
المشهد بقوله من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اشارة الى ان المدينة مشهد النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم ومشهد المهاجرين ومشهد الانصار واصله من شهد المكان شهودا اذا حضره
قوله ومصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عطف على مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمنبر
والقبر معطوفان عليه وهذه ايضا اشارة الى فضيلة المدينة بامور منها ان فيها مصلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وهو موضع يصلى فيه ومنها ان فيها منبره وقال فيه منبري على حوضي ومنها ان فيها قبره الذي بينه
وبين منبره وروضة من رياض الجنة كما ذكرناه **ص** حدثنا اسماعيل حدثني مالك عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن عبد الله السلمي ان اعرابيا بايع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على الاسلام فاصاب
الاعرابي وعك بالمدينة فجاء الاعرابي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله
افلنى بيعتى فابى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم جاءه فقال افلنى بيعتى فابى ثم جاءه فقال افلنى
بيعتى فابى فخرج الاعرابي فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انما المدينة كالكمثرى تنقى خبثها وتنصع
طيبها **ش** مطابقة للترجمة من حيث الفضيلة التي اشتمل على ذكرها كل منها واهمل ابن ابي اويس
والحديث مضى في الاحكام في باب من بايع ثم استقال البيعة ومضى الكلام فيه مبسوطا **ص**
حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله حدثني ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما قال كنت اقرئ عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه فلما كان آخر حجة
بجها عمر رضي الله تعالى عنه فقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه فلما كان آخر حجة
امير المؤمنين لبائعا فلانا فقال عمر لا قوم من العشبة فاحذر هؤلاء الرهط الذين يريدون ان يفسدوهم
قلت لا تفعل فان الموسم يجمع رماع الناس ويغلبون على مجلسك فاخاف ان لا ينزلوها على وجهها
فيطير بها كل مطير فاهل حتى تقدم المدينة دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم من المهاجرين والانصار فيحفظوا مقالتك وينزلوها على وجهها فقال
والله لا قوم من به في اول مقام اقومه بالمدينة قال ابن عباس فقدمنا المدينة فقال ان الله بعث محمدا
صلى الله تعالى عليه وسلم بالحق واتزل عليه الكتاب فكان فيما ازل آية الرجم **ش**
مطابقة للترجمة في قوله دار الهجرة ودار السنة فتخلص باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم من المهاجرين والانصار وذكر في الترجمة ما يتعلق بوصف المدينة بهذه الاشياء وموسى بن
اسماعيل البصري النبوكي يروي عن عبد الواحد بن زياد عن معمر بن قيس الميموني عن ابي راشد عن محمد بن
مسلم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا الحديث قطعة من حديث طويل
قدمت في كتاب الحدود في باب رجم الحلي من الزنا اذا احصنت ومضى الكلام فيه مبسوطا قوله
اقرئ بضم الهمزة من الاقراء قوله فلما كان آخر حجة جواب لما محذوف نحو رجع عبد الرحمن
ابن عوف من عند عمر رضي الله تعالى عنهما قوله بمضى يحتمل ان يتعلق بقوله كنت اقرئ
قوله لو شهدت كلمة لو اما لثقتي واما جزاء محذوف قوله الذين يريدون ان يفسدوهم اي الذين
يقصدون امورا ليس ذلك وظفتهم ولا هم مرتبة ذلك فيريدون ان يباثرونها بالظلم والغصب قوله

رماع الناس بفتح الراء وتخفيف العين المهملة الاولى وهم احدث الناس واراذهم قوله ويغلبون
على مجلسك اي يكثر في مجلسك قوله لا ينزلوها بضم الباء اي لا ينزلون خطيتك او وصيتك او
كلامك او مقالتك والقرينة على ذلك قوله على وجهها اي على ما ينبغي حق كلامك قوله فيطير
بها كل مطير قال صاحب التوضيح اي تناول على خلاف وجهها قلت معناه ينقلها كل ناقل بالسرعة
والانتشار لا بالتأني والضبط وقوله يطير بفتح الباء مضارع من طار وقوله كل مطير فاعله والمطير
بضم الميم اسم فاعل من اطار وقال الكرماني ويروى فيطيروا بها بصيغة المجهول من التطير مفردا وجمعا
وكل مطير بفتح الميم وكسر الطاء ويروى مطار بضم الميم قوله فاهل امر من الالهة اي اصبر
ولا تستعجل قوله دار الهجرة بالنصب على البداية من المدينة قوله فتخلص بالنصب اي حتى تقدم
المدينة فتصل باصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فيحفظوا عطف على قوله
فتخلص قوله قال ابن عباس موصول بالسند المذكور قوله بعث محمدا صلى الله تعالى عليه
وسلم بالحق حذف منه قطعة كبيرة بين قوله فقال الى آخره مضى بيانها في الباب المذكور
في الحدود قوله آية الرجم وهي قوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما وهو منسوخ
ال تلاوة باق الحكم **ص** حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن ايوب عن محمد قال كنا
عند ابي هريرة وعليه ثوبان مشقان من كتان فتمخط فقال نخج ابو هريرة يتمخط في الكتان
لقد رأيتني واني لآخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى حجرة عائشة رضي الله
عنها مغشيا على فيجي الخائ فيضع رجله على عنق ويرى اني مجنون وما بي من جنون وما بي الا الجوع
ش مطابقة للترجمة في قوله واني لآخر فيما بين منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
الى حجرة عائشة وهي مكان القبر الشريف وحاد هو ابن زيد يروي عن ايوب المختباني عن
محمد بن سيرين والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن قتبية قوله وعليه الواو فيه للحال
قوله مشقان بضم الميم وفتح الميم الثانية والشين المعجمة المشددة وبالقفاف اي مصبوغان
بالشق بكسر الميم وسكون الشين وهو الطين الاحمر قوله فتمخط اي استثر قوله نخج بفتح
الباء الموحدة فيها وتشديد الخاء المعجمة وتخفيفها وهي كلمة تقال عند الرضا والاعجاب وقال
الجوهري هي كلمة تقال عند المدح والرضا بالشيء وقد تكون للمبالغة قوله لقد رأيتني بضميرى
المتكلم وهو من خصائص افعال القلوب اي لقد رأيت نفسي قوله لآخر اي اسقط قوله مغشيا
على حال اي مغشى عليه قوله ويرى اني مجنون اي يظن اني مجنون والحال ما بي من الجنون
وما بي الا الجوع **ص** حدثنا محمد بن كثير اخبرنا سفيان عن عبد الرحمن بن عباس قال سئل
ابن عباس اشهدت العبد مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال نعم ولولا من لاني منه ما شهدته
من الصغر فاتي العلم الذي عند دار كثير بن الصلت فصلى ثم خطب ولم يذكر اذا انا ولا اقامة
ثم امر بالصدقة فجعل النساء يثرن الى آذانهم وحلقوهن فامر بلالا رضي الله تعالى عنه فاناهن ثم
رجع الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله فاتي
العلم الذي عند دار كثير بن الصلت لان العلم بفتحين هو المصلى وفي الترجمة من مشاهد النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم مصلاه الذي كان يصلى فيه صلاة العيد والجنائز ودار كثير بن الصلت
ببيت بعد العهد النبوي وانما عرف المصلى بها لشهرتها وقال ابو عمر كثير بن الصلت ابن معدي كرب

الكندى واد على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسماه كثيرا وكان اسمه قليلا
 يروى عن ابى بكر وعمر وعثمان وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم وقال الذهبي الاصح ان
 الذى سماه كثيرا عمر رضى الله تعالى عنه وشيخ البخارى محمد بن كثير بالثاء المثناة وسفيان هو الثورى
 وعبد الرحمن بن عابس بالعين المهملة وبعد الالف باء واحدة مكسورة وبالسین المهملة ابن ربيعة النخعي
 والحديث مضى في الصلاة عن عمرو بن علي وفي العبد بن مسدد ومضى الكلام فيه
 ص حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم كان يأتي فيه ماشيا ورا كبا ش مطابقة للترجمة تؤخذ من حيث ان قيامه
 مشهد من مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابو نعيم الفضل بن دكين وسفيان هو ابن عيينة
 والحديث مضى في آخر الصلاة في ثلاثة ابواب متوالية اولها باب مسجد قباء ص
 حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن ابيه عن عائشة قالت لعبد الله بن الزبير ادفني
 مع صواحي ولا تدفني مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في البيت فاني اكره ان اذكرى وعن هشام
 عن ابيه ان عمر رضى الله تعالى عنه ارسل الى عائشة اين دفن مع صاحبي فقالت اى والله
 وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصحابة قالت لا والله لا اؤثرهم باحد ابدا ش مطابقة
 للترجمة تؤخذ من قوله ان ادفن مع صاحبي يعنى في قبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وابواسامة
 جاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروى عن ابيه عروة بن الزبير رضى الله تعالى عنهم والحديث
 من افراده قوله ادفني مع صواحي اى امهات المؤمنين يعنى ادفني في مقبرة البقيع معهن قوله
 في البيت اراد جرتها التي دفن فيها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وصاحبه قوله ان اذكرى على
 على صيغة المجهول من التركيبة المعنى انها كرهت ان يظن انها افضل الصحابة بعد النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم وصاحبه حيث جعلت نفسها ثالثة الضجيعين قوله مع صاحبي اراد بهما
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابا بكر رضى الله تعالى عنه قوله اى والله بكسر الهمزة
 وسكون الياء وهو حرف جواب بمعنى نعم ولا يقع الا بعد القسم قوله من الصحابة فيه حذف تقديره
 اذا ارسل اليها احدهن الصحابة يسألها ان يدفن معهم قوله قالت جواب الشرط قوله لا اؤثرهم بالثاء
 المثناة يقال آثر كذا بكذا اى اتبعه اياه اى لا اتبعهم بدين آخر عندهم وقال صاحب المطالع هو
 من باب القلب اى لا اؤثر بهم احدا ويحتمل ان يكون لا اؤثرهم باحد اى لا اتبعهم لدفن احدهم
 والباء بمعنى اللام واستشكله ابن التين بقول عائشة في قصة عمر رضى الله تعالى عنه لاؤثره
 على نفسى ثم اجاب باحتمال ان يكون الذى اثرت عمر به المكان الذى دفن فيه من وراء قبر ابيه بقرب النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم وذلك لا ينفى وجود مكان آخر في الحجرة وذكر ابن سعد من طرق
 ان الحسن بن علي رضى الله تعالى عنها اوصى اخاه ان يدفنه عندهم ان لم تقع بذلك فتنة فصدده
 عن ذلك بنوا امية فدفن بالبقيع واخرجه الترمذى من حديث عبد الله بن سلام وقال مكتوب
 في التورينة صفة محمد وعيسى عليهما السلام يدفن معه قال ابو داود احد رواه وبقي في البيت
 موضع قبر وفي رواية الطبراني يدفن عيسى مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وابى بكر
 وعمر رضى الله تعالى عنهما فيكون قبر اربعاء ص حدثنا ابوب بن سليمان حدثنا ابو بكر
 ابن ابى اويس عن سليمان بن بلال عن صالح بن كيسان قال ابن شهاب اخبرني انس بن مالك

ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلى العصر فيأتى العوالى والشمس مرتفعة وزاد
 الليث عن يونس وبعد العوالى اربعة اميال او ثلاثة ش مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ
 من قوله فيأتى العوالى لان اتبانه الى العوالى يدل على ان العوالى من جلة مشاهده في المدينة
 وابوب بن سليمان ابن بلال وابوبكر بن ابى اويس اسمه عبد الحميد وابو اويس اسمه عبد الله
 الاصحى الاعشى المدينى والحديث من افراده قوله والشمس الواو فيه الحال قوله وزاد الليث
 اى زاد الليث في رواية عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن انس ووصل هذه الزيادة البقي
 من طريق عبد الله بن صالح كاتب الليث حدثني الليث عن يونس اخبرني ابن شهاب عن انس
 فذكر الحديث بتمامه وزاد في آخره وبعد العوالى من المدينة اربعة اميال قوله او ثلاثة شك
 من الراوى اى او ثلاثة اميال والعوالى جمع عالية وهى مواضع مرتفعة على غيرها قرب
 المدينة وذكر هنا بعدها من المدينة اربعة اميال وقبل ثلاثة والاميال جمع ميل وهو ثلث الفرجح
 وقيل هو مد البصر ص حدثنا عمرو بن زرارة حدثنا القاسم بن مالك عن الجعيد
 سمعت السائب بن يزيد كان الصاع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مدا وثلاثا بمدكم
 اليوم وقد زيد فيه ش لم يذكر احدهما وجه المطابقة بين الحديث والترجمة اصلا
 ويمكن ان يكون الصاع النبوى داخلا في قوله وما اجتمع عليه الحرمان لان الصاع النبوى كان
 بما اجتمع عليه اهل الحرمين في ايام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو انه كان مدا وثلاث مد
 وقد زيد بعده صلى الله تعالى عليه وسلم في زمن عمر بن عبدالعزيز رضى الله تعالى عنه مد وثلاث
 وهو معنى قوله وقد زيد فيه وهى جلة عالية وشيخ البخارى عمرو بالفصح ابن زرارة بضم الزاى
 وقبح الرائي بينهما الف والقاسم بن مالك ابو جعفر المزنى الكوفى والجعيد بضم الجيم وقبح العين
 المهملة مصغر جعد وقد يستعمل مكبرا وهو ابن عبد الرحمن بن اويس الكندى المدنى والسائب
 بن يزيد ابن اخت الثمر الكندى ويقال غيره الصحابي والحديث مضى في الحج عن عمرو بن زرارة
 وفي الكفارات عن عثمان بن ابى شيبة واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن زرارة قوله
 مدا وثلاثا ويروى مد وثلاث ووجهه ان يكون على اللغة الربعية يكتبون المنصوب بدون الالف
 وقال الكرماني او يكون في كان ضمير الشأن قلت فعلى هذا يكون مد وثلاث مرفوعان على
 الخبرية عن الصاع المرفوع على الابتداء ص حدثنا عبد الله بن مسلة عن مالك
 عن اسحق بن عبد الله بن ابى طلحة عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال اللهم بارك لهم في مكياهم وبارك لهم في صاعهم ومدهم يعنى اهل المدينة
 ش هذا الحديث متعلق بالحديث السابق لان فيه الدماء بالبركة في صاعهم فطابقة
 ذلك للترجمة تشد مطابقة هذا والحديث مضى في البيوع عن عبد الله بن مسلة ايضا وفي الكفارات
 عن عبد الله بن يوسف واخرجه مسلم والنسائي كلاهما عن قتيبة ص حدثنا ابراهيم
 ابن المنذر حدثنا ابو ضمرة حدثنا موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ان اليهود جاؤا الى
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم برجل وامرأة زنيسا فامر بهما فرجا قريبا من حيث توضع
 الجنائر عند المسجد ش مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من حيث توضع الجنائر
 وفي رواية المستملى حيث توضع الجنائر اى للصلاة عليها وهو المصلى وابو ضمرة بفتح الضاد
 المعجمة وسكون الميم وبالراء واسمه انس بن عياض والحديث مضى في المحاريق في باب احكام

اهل الذمة عن اسماعيل بن عبدالله باتم منه ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا اسماعيل
حدثني مالك عن عمرو مولى المطلب عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
طلع له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه اللهم ان ابراهيم حرم مكة وانا احرم ما بين لابتيها
ش **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان احدا ابضا من مشاهده صلى الله تعالى عليه وسلم واسماعيل
هو ابن ابي اويس وعمرو مولى المطلب بن عبدالله المخزومي والحديث مضى في الجهاد عن عبد
العزيز بن عبدالله وفي احاديث الانبياء عن القعني وفي المغازي في آخر غزوة احد عن عبدالله بن يوسف
ومضى الكلام فيه قوله يحبنا اي يحبنا اهله ويحتمل ان يكون حقيقة بان الله يخلق فيه الحياة والادراك
والحبة تحب الجذع قوله ما بين لابتيها تنية لابة بفتح الباء الموحدة المخففة وهي الحرة وهي
الحجارة السوداء ما بين طرفيها من الحجارة السود **ص** تابعه سهل عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم في احد **ش** اي تابع انس بن مالك سهل بن سعد في روايته الحديث
المذكور لكن تابعه سهل بن سعد من غير التحريم اشار به الى ما ذكر في كتاب الزكاة معلقا من حديث
سهل بن سعد ولفظه وقال سليمان بن سهل بن سعيد عن عمارة بن غزيرة عن عباس عن ابيه عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال احد جبل يحبنا ونحبه وعباس هو ابن سهل بن سعد يروي عنه
ص حدثنا ابن ابي مريم حدثنا ابو غسان حدثني ابو حازم عن سهل انه كان بين جدار
المسجد مما يلي القبلة وبين المنبر الشاة **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة وابن ابي مريم هو
سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة
محمد بن مطرف وابو حازم بالخاء المهملة والزاي سلمة بن دينار الاعرج عن سهل بن سعد والحديث
مرفى اوائل الصلاة **ص** حدثنا عمرو بن علي حدثنا عبدالرحمن بن مهدي حدثنا مالك
عن خبيب بن عبدالرحمن عن حفص بن عاصم عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي **ش** **ص** مطابقته
لترجمة ظاهرة وخبيب بضم الخاء المعجمة وقح الباء الموحدة وحفص بن عاصم ابن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في آخر الصلاة وفي آخر الحج عن مسدد في الحوض عن ابراهيم
ابن المنذر واخرجه مسلم في الحج عن زهير بن حرب وغيره قوله روضة من رياض الجنة يجوز
ان يكون حقيقة وانها تنقل الى الجنة او العمل فيها موصل الى الجنة واحتج به في المعونة
على تفضيل المدينة لانه قد علم انه انما خص ذلك الموضع منها بفضيلة على بقية فكان بان يدل
على فضلها على ما سواها اولى وقال الكرماني روضة اي كروضة او هو حقيقة وكذا حكم المنبر
قالوا معناه من من لزم العبادة فيما بينهما فله روضة منها ومن لزمها عند المنبر يشرب من الحوض
ص حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا جويرية عن نافع عن عبدالله قال سابق النبي صلى الله عليه وسلم
بين الخيل فارسلت التي ضمرت منها وامدها الى الحفيا الى ثنية الوداع والتي لم تضمر امدها ثنية الوداع
الى مسجد بني زريق وان عبدالله كان فيمن سابق **ش** **ص** مطابقته للترجمة من حيث ان المواضع المذكورة فيه
تدخل في لفظ المشاهد في الترجمة المذكورة وجوبية مصفر جارية ابن اسماء البصري والحديث
مضى في الصلاة في باب هل يقال مسجد بني فلان قوله سابق من المسابقة وهي المرافعة في اعداء
الخيل قوله فارسلت على صيغة المجهول وفي رواية الكشي عن فارسل اي فارسل النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم اي بامر قوله ضمرت على صيغة المجهول من التضمر وقال الخطابي تضمر الخيل
ان يظاهر عليها بالعلف مدة ثم تغشى بالجلال ولا تعلق الا قوتا حتى تعرق فيذهب كثرة لجمها
وتصلب وزيد في المسافة للخيل المضمرة لقوتها ونقص منها لما لم تضمر لقصورها عن شأونات
التضمر ليكون عدلا بين النوعين وكذا اعداد القوة في اعزاز كلمة الله امثالا لقوله تعالى (واعدوا
لهم ما استطعتم) قوله منها اي من الخيول قوله وامدها الامد القاية قوله الى الحفيا بفتح
المهمله واسكان الفاء وبالياء آخر الحروف وبالمد وهو موضع بينه وبين ثنية الوداع خمسة
اميال اوسنة والثنية اضيفت الى الوداع لان الخارج من المدينة يسمى معد المودعون اليها قوله بني زريق
بضم الزاي وقح الراء وبنو زريق من الانصار قوله وان عبدالله هو عبدالله بن عمر رضي الله عنهما
ص حدثنا قتيبة عن ليث عن نافع عن ابن عمر (ح) وحدثني اسحق اخبرنا عيسى وابن ادريس وابن
ابي غنية عن ابي حيان عن الشعبي عن ابن عمر قال سمعت عمر رضي الله عنه على منبر النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في قوله على منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقصر من الحديث
هذا المقدار لكون الذي يحتاج اليه هنا هو ذكر المنبر وتامه مضى في كتاب الاشربة في باب ما جاء في
ان الحجر ما خمر العقل حدثنا احمد بن ابي رجاء اخبرنا يحيى عن ابي حيان التميمي عن الشعبي عن ابن عمر قال
خطب عمر على منبر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال انه قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة اشياء
العنب والترو والحنطة والشعير والعمل الحديث وهنا اخرجه من طريقين (احدهما) عن قتيبة بن سعيد عن
ليث بن سعد عن نافع عن عبدالله بن عمر (والآخر) عن اسحق قال الكلاباذي هو ابن ابراهيم الخطابي
المعروف بابن راهويه وهو يروي عن عيسى بن يونس بن ابي اسحق عمرو بن عبدالله الهمداني السبيعي
وعن عبدالله بن ادريس بن يزيد الكوفي وعن ابن ابي غنية بفتح الغين المعجمة وكسر النون وتشديد
الياء اخر الحروف واسمه يحيى بن عبد الملك بن حديد بن ابي غنية الخزاعي الكوفي واصله من اصبهان
تحولوا عنها حين افتتحها ابو موسى الاشعري الى الكوفة وهو يروي عن ابي حيان بفتح الحاء المهملة
وتشديد الياء آخر الحروف وبالنون واسمه يحيى بن سعيد بن حيان ابو حيان التميمي بن الرباب الكوفي
وهو يروي عن عامر بن شراحيل الشعبي عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما **ص** حدثنا
ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني السائب بن يزيد سمع عثمان بن عفان رضي الله عنه خطيبا على
منبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقته للترجمة في المنبر واوليما ان الحكم بن نافع
وشعيب هو ابن ابي حنيفة يروي عن محمد بن مسلم الزهري عن السائب بن يزيد الخطابي واقصر على
هذا المقدار من الحديث لاجل لفظ المنبر قوله خطيبا حال من عثمان وروي خطيبا بنون المتكلم مع غيره
بلفظ الماضي اي خطيبا عثمان وقد اخرج ابو عبيد في كتاب الاموال من وجه آخر عن الزهري فزاد فيه
يقول هذا شهر زكانكم فن كان عليه دين فليؤده الحديث ونقل فيه عن ابراهيم بن سعد انه اراد شهر
رمضان وقال ابو عبيد وجاء من وجه آخر انه شهر الله المحرم **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا
عبد الاعلى حدثنا هشام بن حسان ان هشام بن عروة حدثه عن ابيه ان عائشة قالت قد كان بوضع على
ولرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هذا المكن فتشعر فيه جميعا **ش** **ص** لم ار احدا من الشراح
ذكر وجد دخول هذا الحديث في هذا الباب غير ان واحدا منهم ذكر وقال ان مكن عائشة الذي كانت
تشعر فيه مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مقدار ما يكفيهما من الماء ولا يوجد ذلك المكن

إلا بالمدينة انتهى قلت يمكن أن يؤخذ من هذا وجه مطابقته للترجمة في ذكر المدينة وعبد الأعلى هو ابن عبد الأعلى السامي بالسین المهمة البصري والحديث مضى في كتاب الفضل في باب غسل الرجل مع امرأته قوله المكن بكسر الميم قال الكرمانی الاجانة وقال بعضهم وابعده من فصره بالاجانة بكسر الهزة وتشديد الجيم ثم نون وهي القصيرية بكسر القاف قلت قال ابن الاثير المكن الاجانة التي يغسل فيها الثياب والميم زائدة وكذا فصره الاصمعي **ص** حدثنا مسدد اخبرنا عباد بن عباد حدثنا ماصم الاحول عن انس قال حالف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بين الانصار وقريش في داري التي بالمدينة وقت شهر ابدعو على احياء من بني سالم **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله في داري التي بالمدينة وعباد بن عباد يفتح العين المهمة وتشديد الباء الموحدة فيهما والحديث مضى في الكفالة عن محمد بن الصباح وعنه روى مسلم في الفضائل واخرجه ابو داود عن مسدد في الفرائض قوله حالف من المخالفة وهي المعاهدة والمعاهدة على التعاضد والتساعدا والاتفاق فان قلت ورد لا حلف في الاسلام قلت هذا على الحلف الذي كان في الجاهلية على الفتن والقتال والغارات ونحوها فهذه هي التي نهي عنها قوله وقت الخ حديث مستقل مضى في كتاب الوتر وانما دعا على احياء من بين سليم لانهم غدروا وقتلوا القراء وقدم ريبانه فيما مضى **ص** حدثنا ابو كريب حدثنا ابواسامة حدثنا بريد عن ابى بردة قال قدمت المدينة فلقني عبد الله بن سلام فقال لي انطلق الى المنزل فاسقيك في فديح شرب فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتصلني في مسجد صلى فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانطلقت معه فسقاني سويقا واطمئني ثمرا وصلبت في مسجده **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله وصلبت في مسجده و: ابو كريب بضم الكاف محمد بن العلاء وابواسامة جاد بن اسامة وبريد بضم الباء الموحدة ابن عبد الله بن ابى بردة بضم الباء ايضا ابن ابى موسى الاشعري واسم ابى بردة عامر او الحارث وقدمر غير مرة وعبد الله بن سلام بالتخفيف وبين في رواية عبد الرزاق سبب قدوم ابى بردة المدينة واخرجه من طريق سعيد بن ابى بردة عن ابى بردة قال ارسلني ابى الى عبد الله بن سلام لاتعلم منه فساأني من انت فاجبرته فرحب بي قوله انطلق الى المنزل اي انطلق معي الى منزلي فالالف واللام بدل من المضاف اليه قوله فسقاني وروى فاسقاني **ص** حدثنا سعيد بن الربيع حدثنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير حدثني عكرمة عن ابن عباس ان عمر رضى الله تعالى عنه حدثه قال حدثني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتاني الليلة آت من ربي وهو بالعقيق ان صل في هذا الوادي المبارك وقل عمرة وحجة وقال هرون بن اسماعيل حدثنا علي عمرة في حجة **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله وهو بالعقيق لانه داخل في مشاهدته صلى الله تعالى عليه وسلم وسعيد بن الربيع ابو زيد الهروي كان يبيع الثياب الهروية فنسب اليها وهو من اهل البصرة والحديث مضى في اوائل الحج في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالعقيق واد مبارك ومضى الكلام فيه هناك قوله آت هو الملك والظاهر انه جبريل عليه الصلاة والسلام قوله بالعقيق وهو واد بظاهر المدينة قوله ان صل قال الكرمانی لعل المراد بالصلاة سنة الاحرام وفيه دليل على انه صلى الله تعالى عليه وسلم كان قارنا قوله عمرة وحجة منصوبان اي نويت او اردت قوله وقال هرون بن اسماعيل هو ابو الحسن الخزاز بالخاء المعجمة والزابين المعجمتين البصري قوله حدثنا علي هو علي بن المبارك قوله عمرة في حجة معناه عمرة مع حجة او عمرة مدرجة في حجة يعني القران

ص حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرنا لاهل نجد والحبشة لاهل الشام وذا الخليفة لاهل المدينة قال سمعت هذا من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبلغني ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ولاهمل الذين يلزمون وذكر العراق فقال لم يكن عراق يومئذ **ش** مطابقتهم للترجمة لا تخفى لمن بناء عليها ومحمد بن يوسف ابو احمد البخاري البيهقي وسفيان هو ابن عيينة والحديث قدم مضى في اوائل الحج عن ابن عمر من وجوه قوله وقت اي عين الميقات قوله قرنا بسكون الراء وقال الجوهرى هو بفتحها وهو على مرحلتين من مكة وروى قرن باعتبار انه غير منصرف او باعتبار اللغة الربعية قوله وبلغني فان قلت هذه رواية عن مجهول قلت لا قدح بذلك لانه يروى عن صحابي آخر والصحابة كاهم عدول قوله وذكر على صيغة المجهول قوله فقال اي ابن عمر لم يكن عراق يومئذ يعني لم يكن اهل العراق في ذلك الوقت مسلمين حتى يوقت لهم ميقات وكانت العراق يومئذ يابدى كسرى وعمله من الفرس والعرب وقال بعضهم بعكر على هذا الجواب ذكر اهل الشام فلعل مراد ابن عمر نفي العراقيين وهما المصران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما انما صار مصرا جامعا بعد فتح المسلمين بلاد الفرس انتهى قلت هذا كلام واه لان ابن عمر يقول وقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك الوقت لم يكن اسم الكوفة ولا اسم البصرة مذكورا ولا خطر بخاطر احدان في العراق بلدين الكوفة والبصرة وانما تعصرتا في ايام عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والجواب عن قوله ويعكر ان الحج فرض في سنة ست من الهجرة كما قرره الشافعي فلهذا ذهب الى انه للتراخي لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لم يحج الا في سنة عشر وبينهما اربع سنين وفي هذه المدة دخل ناس في الاسلام من القاطنين فيما وراء المدينة من ناحية الشام ونوقت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم المواقيت كان في زمن حجة **ص** حدثنا عبد الرحمن بن المبارك حدثنا الفضيل حدثنا موسى بن عقبة حدثني سالم بن عبد الله عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ارى وهو في ممرسه بنى الخليفة فقبل له انك بطحاء مباركة **ش** مطابقتهم للترجمة لا تخفى لان ذا الخليفة ايضا من اعظم مشاهير هذه صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا قيل له انك في بطحاء مباركة وبطحاء الوادي وابطحة حصاة اللبن في بطن المسيل وذا الخليفة على ستة اميال من المدينة وقيل سبعة وهو ماء من مياه بني جشم بينهم وبين خفاجة وهي ميقات اهل المدينة التي تسمى العوام ابار على رضى الله تعالى عنه وعبد الرحمن بن المبارك ابن عبد الله والفضيل بضم الفاء ابن سليمان التميمي البصري والحديث مضى في اوائل الحج قوله ارى بضم الهزة على بناء المجهول قوله في ممرسه وهو اسم المكان من التعريس وهو المنزل الذي كان في آخر الليل انتهت احاديث هذا الباب وهي اربعة وعشرون حديثا كلها داخلية تحت ترجمته فبعون الله ولطفه ذكرنا وجوه المطابقات فيها على الفتح الآتى والفيض الرباني فله الحمد اولا وآخرا ابدا دائما **ص** باب قول الله تعالى ليس لك من الامر شيء **ش** اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (ليس لك من الامر شيء) اي ليس لك من امر خلق شيء وانما امرهم والقضاء فيهم بيدي دون غيري واقضي الذي اشاء من التوبة على من كفرني وعصاني او العذاب اما في عاجل الدنيا بالقتل واما في الآجل بما اعدت لاهل الكفر ومضى ذكر سبب نزولها في تفسير سورة آل عمران ويحيى الآن ايضا وقال ابن بطال دخول

هذه الترجمة في كتاب الاعتصام من جهة دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على المذكورين
لكونهم لم يدعوا للإيمان بعتصموا به من اللعنة وان معنى قوله ليس لك من الامر شيء هو معنى
قوله ليس عليك هداهم ولكن الله يهدي من يشاء **ص** حدثنا احمد بن محمد اخبرنا عبد الله
اخبرنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في صلاة
الفجر ورفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد في الآخرة ثم قال اللهم العن فلانا وفلانا
فاقر الله عز وجل (ليس لك من الامر شيء) اوتوب عليهم اوبعذبهم فانهم ظالمون **ش** **ص**
مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن محمد السمسار المروزي وعبد الله هو ابن المبارك ومعمر ابن راشد
والحديث مضى في سورة آل عمران ومضى الكلام فيه قوله يقول قال الكرمانى ان مقول يقول
ثم اجاب بقوله جعله كالفعل اللازم اى يفعل القول ويخفيه او هو محذوف وقال بعضهم يحتمل
ان يكون بمعنى قائلا اولفظ قال المذكور زائد قلت هذا الاحتمال لا يمنع السؤال لانه وان كان
حالا فلا بد له من مقول ودعواه بزيادة قال غير صحيحة لانه واقع في محله قوله ورفع رأسه الواو فيه
للحال قوله ربنا ولك الحمد وروى بدون الواو قوله في الآخرة من كلام ابن عمر اى في الركعة
الآخرة وروى فيه الكرمانى وهما فاحشا وظن انه متعلق بالحمد حتى قال وجه التخصيص بالآخرة
مع ان له الحمد في الدنيا ايضا لان نعم الآخرة اشرف فالحمد عليه هو الحمد حقيقة او المراد بالآخرة
العاقبة اى قال كل الجود اليك انتهى وفي جمع الحمد على الجود نظر قوله فلانا وفلانا قال
الكرمانى معنى رعلا وذكوان قيل وهم فيه ايضا لانه سمي ناسا باعيانهم لا القبائل **ص**
باب قوله تعالى وكان الانسان اكثر شيء جدلا وقوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب
الابالى هي احسن **ش** **ص** اى هذا باب في ذكر قوله تعالى (وكان الانسان اكثر شيء جدلا)
وفي التفسيرين سبب نزولها قوله وقوله تعالى (ولا تجادلوا) الآية اخلف العلماء في تأويل هذه
الآية فقالت طائفة هي محكمة ويجوز مجادلة اهل الكتاب بالنبي هي احسن على معنى الدعاء لهم
الى الله والتنبية على حججه وآياته رجاء اجابته الى الايمان هذا قول مجاهد وسعيد بن جبير وقال ابن زيد معناه
ولا تجادلوا اهل الكتاب بمعنى اذا اسلموا واخبروكم بما في كتبهم الابالى هي احسن في مخاطبة
الذين ظلموا باقتناعهم على الكفر فخطبهم بالسيف وقال قتادة هي منسوخة بآية القتال
ص **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثني محمد بن سلام اخبرنا عتاب
ابن بشير عن اسحق عن الزهري اخبرني علي بن حسين ان حسين بن علي رضي الله تعالى عنهم اخبره
ان علي بن ابي طالب قال ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم طرفة وفاطمة رضي الله تعالى عنهما بنت
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لهم الاتصلون فقال علي فقلت يا رسول الله انما انفسنا
بيد الله فاذا شاء ان يبعثنا فنصرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال له ذلك ولم يرجع
اليه شيئا ثم سمعه وهو مدبر بضرب فخذ وهو يقول وكان الانسان اكثر شيء جدلا **ش** **ص**
مطابقته للجزء الاول للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليمان الحكيم بن نافع
عن شعيب بن ابي جزة عن محمد بن مسعود الزهري عن علي بن الحسين (والآخر) عن محمد بن سلام بالتخفيف
ورقم عند النسفي غير منسوب عن عتاب بفتح العين المهملة وتشديد التاء المثناة من فوق وبالـ
موحدة بن بشير بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة الجزري بالجيم والراى عن اسحق

ابن راشد الجزري ايضا ووقع اسحق عند النسفي وابي ذر غير منسوب ونسب عند الباقرين وساق
المتن على لفظه عن الزهري عن علي بن حسين بن علي بن ابي طالب عن ابيه الحسين بن علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنهم والحديث مضى في الصلاة عن ابي اليمان ايضا وفي التفسير عن علي بن عبد الله
قوله طرفة اى طرق عليا وفاطمة منصوب بطرفة ومعناه اناه ليل وسبأى مزبد الكلام فيه قوله
فقال لهم الاتصلون اى اعلى وفاطمة ومن عندهما وان اقل الجمع اثنان وفي رواية شعيب الانصليان بالتثنية
على الاصل قوله بعثنا اى من النوم للصلاة قوله حين قال له ذلك فيه التفات وفي رواية شعيب
حين قلت ذلك قوله وهو مدبر بضم اوله وكسر الباء الموحدة اى مول ظهره بتشديد اللام
وفي رواية الكشميهني وهو منصرف قوله بضرب فخذة جلة وقعت حالا وكذلك قوله وهو
يقول وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرضهم على الصلاة باعتبار الكسب والقدرة
واجابه على رضي الله تعالى عنه باعتبار القضاء والقدر قالوا وكان بضرب فخذة نجبا من سرعة
جوابه والاعتبار بذلك او تسليما لقوله وقال المهلب لم يكن لعلي رضي الله تعالى عنه ان يدفع مادماه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الصلاة بقوله بل كان عليه الاعتصام بقوله ولا حجة لاحد في
ترك المأمور به بمثل ما خرج به على قيل له ما فائدة قوله رفع القلم عن النائم **ص** قال ابو عبد الله يقال
ما تارك ليللا فهو طارق ويقال الطارق النجم والثاقب المضى يقال انقب نارك للموقد **ش** **ص**
ابو عبد الله هو البخاري قوله يقال ما تارك ليللا فهو طارق كذا لا يذر وسقط من رواية النسفي
وثبت للباقرين لكن بدون لفظ يقال وقبل معنى طرفة جاءه ليللا وقال ابن فارس حكى بعضهم ان ذلك
قد يقال في النهار ايضا وقيل اصل الطروق من الطرق وهو الدق وسمى الاق بالليل طارقا
لحاجته الى دق الباب قوله ويقال الطارق النجم والثاقب المضى قال تعالى (وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب) كانه يثقب الظلام بضوئه فينفذ فيه ووصف بالطارق لانه يبدو بالليل قوله انقب
امر من الثقب وهو متعد يقال ثقت الشيء ثقبا وهو من باب نصر ينصر والامر منه انقب بضم
المهمزة قوله للموقد بكسر القاف وهو الذي يوقد النار **ص** **ص** حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن سعيد عن
ايه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه بينا نحن في المسجد خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فقال انطلقوا الى بيوتكم فخرجنا معه حتى جئنا بيت المدراس فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فناداهم فقال يا معشر يهود اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم قال فقال لهم رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم ذلك اريد اسلموا تسلموا فقالوا قد بلغت يا ابا القاسم فقال لهم رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ذلك اريد ثم قالها الثالثة فقال اسلموا انما الارض لله ورسوله وانى اريد ان اجلبكم من هذه
الارض فن وجد منكم بماله شيئا فليبعه والا فاعلموا انما الارض لله ورسوله **ش** **ص** مطابقته للجزء الثاني
لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم بلغ اليهود ودعاهم الى الاسلام فقالوا بلغت
ولم يدعوا لطاعته فبالغ في تليغهم وكرره وهذه مجادلة بالنبي هي احسن وسعيد هو المقبرى
يروى عن ابيه كيسان والحديث مضى في الجزية عن عبد الله بن يوسف وفي الاكرام عن
عبد العزيز بن عبد الله واخرجه مسلم وابو داود والنسائي كاهم عن قتيبة فسلم في المغازي
وابو داود في الخراج والنسائي في السير قوله بيت المدراس بكسر الميم وهو الذي يقرأ فيه
الثورية وقبل هو الموضع الذي كانوا يقرؤون فيه واصافة البيت اليه اضافة العام الى الخاص
ويروى المدراس بضم الميم قاله الكرمانى قوله اسلموا بفتح المهمزة من الاسلام وتسلموا

من السلامة قوله ذلك اريد بضم الهزة وكسر الراء اى التبليغ هو مقصودى وماعلى الرسول
الا البلاغ وفي رواية ابى زيد المروزى فيما ذكره القاسمى بفتح الهزة ويزاى من الزيادة
واطبقوا على انه تصحيف ووجهه بعضهم بان معناه اكرر مقالتي مبالغة في التبليغ قوله
ان اجليكم اى اطردكم من تلك الارض وكان خروجهم الى الشام وقال الجوهرى جلوا عن
اوطانهم وجلونهم انا يتعدى ولا يتعدى واجلوا عن البلد واجليتهم انا كلاهما بالالف وزاد
في الفريين وحلى عن وطنه بالتشديد قوله بماله الباء للمقابلة نحو بعته بذلك **ص** باب
قوله تعالى وكذلك جعلناكم امة وسطا **ش** اى هذا باب في ذكر قوله تعالى وكذلك الخ
معناه مثل الجمل الغريب الذى اختصصناكم فيه بالهداية (جعلناكم امة وسطا) اى عدلا (لتكونوا
شهداء على الناس يوم القيمة) كاجاء في حديث نوح بقول قوم نوح عليه السلام كيف يشهدون
علينا ونحن اول الامم وهم آخر الامم فيقولون نشهد ان الله عز وجل بعث اليك رسولا وانزل
اليك كتابا فكان فيما انزل اليك خبرك **ص** وما امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بلزوم
الجماعة وهم اهل العلم **ش** هذا عطف على ما قبله تقديره وفيما امر النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بلزوم الجماعة المراد بالجماعة اهل الحل والعقد في كل عصر وقال الكرماني
مقتضى الامر بلزوم الجماعة انه يلزم المكلف متابعة ما اجتمع عليه المجتهدون وهم المراد بقوله
وهم اهل العلم **ص** حدثنا اسحق بن منصور حدثنا ابو اسامة حدثنا الاعمش حدثنا
ابو صالح عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يجاء بنوح يوم القيمة
فيقال له هل بلغت فيقول نعم يارب قد سأل الله هل بلغكم فيقولون ما جانا من نذير فيقول
من شهودك فيقول محمد وامته فيجاء بكم فتشهدون ثم قرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
(وكذلك جعلناكم امة وسطا) قال عدلا (لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا)
ش مطابقته للترجمة ظاهرة واسحق بن منصور ابن بهرام الكوسج ابو يعقوب المروزى
وابو اسامة حاد بن اسامة والاعمش سليمان وابو صالح ذكوان الزيات والحديث مضى في ذكر
نوح عليه السلام عن موسى بن اسماعيل وفي التفسير عن بونس بن راشد ومضى الكلام فيه
قوله حدثنا الاعمش وروى قال الاعمش حذف منه قال الثانية قوله فيقول محمد وروى فيقال
ص وعن جعفر بن عون حدثنا الاعمش عن ابى صالح عن ابى سعيد الخدرى عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا **ش** جعفر بن عون بالنون ابن جعفر الخزومى القرشى
الكوفى وهو معطوف على قوله ابو اسامة والقائل هو اسحق بن منصور فروى هذا الحديث
عن ابى اسامة بصيغة التحديث وعن جعفر بن عون بالفتنة وابو نعيم جزم بان رواية جعفر بن
عون معلقة واخرجه من طريق ابى مسعود الرازى عن ابى اسامة وحده ومن طريق بنى دار
عن جعفر بن عون وحده **ص** باب * اذا اجتهد العامل او الحاكم فاختأ
خلاف الرسول من غير علم فتحكمه مردود لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من عمل
علا ليس عليه امرنا فهو رد **ش** اى هذا باب فيه اذا اجتهد العامل وفي رواية
الكشميهنى اذا اجتهد العالم قوله العامل قال الكرماني اى عامل الزكاة قلت لفظ العامل
اعم من آخذ الزكاة وقال الحاكم اى القاضى وهذا ايضا اعم من القاضى قوله

او الحاكم كلمة اوفيه للتبويح فان قلت قدمضى في كتاب الاحكام باب اذا قضى الحاكم يجوز
وخلاف اهل العلم فهو مردود فمافائدة ذكر هذه الترجمة هنا قلت تلك الترجمة معقودة
لخالفه الاجماع وهذه الترجمة معقودة لمخالفة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم قوله
فاخطأ اى في اخذ واجب الزكاة او في فضائه قاله الكرماني قلت هو اعم من ذلك قوله خلاف الرسول
اى بخلاف السنة قوله من غير علم اى جاهلا قال الكرماني وحاصله ان حكمه بغير السنة تمين له ان السنة
تخلاف حكمه وجب عليه الرجوع منه اليها وهو الاعتصام بالسنة ثم قال وفي الترجمة نوع
مجرد قلت كانه اشار بذلك الى قوله فاختأ لان ظاهره يناهى المقصود لان من اخطأ خلاف الرسول
لا يذم بخلاف من اخطأ وفاقه وقال بعضهم ردا عليه تمام الكلام عند قوله فاختأ وهو يتعلق
بقوله اجتهد وقوله خلاف الرسول اى فقال خلاف الرسول قاضى عجرة في هذا انتهى قلت فيما قاله
عجرفة اكثر مما قاله الكرماني لان تقديره بقوله فقال خلاف الرسول يكون عطفاً على اخطأ
فيؤدى الى نفي المقصود الذى ذكرناه الآن ووجد بخط الديمياطى في حاشية نسخة الصواب فاختأ
بخلاف الرسول قوله لقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره قد تقدم هذا موصولا في كتاب
الصلح عن عائشة رضى الله تعالى عنها بلفظ آخر ورواه مسلم بهذا اللفظ ومضى الكلام فيه هناك
وقال ابن بطال مراده ان من حكم بغير السنة جهلا او غلطا يجب عليه الرجوع الى حكم السنة
وترك ما خالفها امتثالا لامر الله بايجاب طاعة رسوله وهذا هو نفس الاعتصام بالسنة **ص**
حدثنا اسماعيل عن اخيه عن سليمان بن بلال عن عبد المجيد بن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع
سعيد بن المسيب يحدث ان اباسعيد الخدرى واباهريرة حدثاه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بعث اخابنى عدى الانصارى واستعمله على خير فقدم تمر جنيب فقال له رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اكل تمر خير هكذا قال لا والله يا رسول الله اننا لاشتري الصاع بالصاعين من الجمع فقال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفعلوا ولكن مثلا بمنل اوبيعوا هذا واشتروا منه من هذا
وكذلك الميزان **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان الصحابي اجتهد فيما فعل من غير علم فردّه
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ونهاه عما فعل واسماعيل هو ابن ابى اويس واخوه ابوبكر واسمه
عبد المجيد بتقديم الحاء المهملة على الميم وهو يروى عن سليمان بن بلال ابى ايوب القرشى التميمى عن
عبد المجيد بالميم قبل الجيم ابن سهيل بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى المدنى وقال الفسافى سقط
من كتاب الفربرى من هذا الاسناد سليمان بن بلال وذكر ابو زيد المروزى انه لم يكن في اصل الفربرى
والصواب رواية النسيفانه ذكره ولا يتصل السند الابه والحديث مضى في كتاب البيوع في باب
اذا اراد بيع تمر بتمر خير منه قوله اخابنى عدى يعنى واحدا منهم كما يقال يا خاهمدان اى واحدا منهم
واسم هذا المنعوت سواد بن غزبة بفتح الغين المعجمة وكسر الزاى وتشديد التخية قوله جنيب بفتح الجيم
وكسر النون هو نوع من التمر وهو اجود تمرهم والجمع ردى وقال الاصمعى كل لون من النخل
لا يعرف اسمه فهو جمع وقال الجوهرى الجمع الدقل وقال القزاز الجمع اخلاط اجناس التمر قوله
لا تفعلوا اى هذا الفعل وفي مسلم هو الربا فردوه ثم بيعوا تمرنا واشتروا هذا قوله وكذلك
الميزان يعنى كل ما يوزن يباع وزنا يوزن وقال الكرماني الحديث تقدم في البيع وليس فيه ذكر
هذه الجملة فامعناها واجاب بقوله يعنى الموزونات حكمها حكم المكيلات لا يجوز فيها ايضا

لنفاضل فلا بد فيها من البيع ثم الاشتراء **ص** باب * اجر الحاكم اذا اجتهد
 فاصاب او اخطأ **ش** اي هذا باب في بيان اجر الحاكم اذا اجتهد في حكمه فاصاب او اخطأ
 اما اذا اصاب فله اجران واما اذا اخطأ فله اجر وتقوت الاجر مع التساوي في العمل ليكون
 المصيب فاز بالصواب وفاز بتضاعف الاجر وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولعل للمصيب زيادة
 في العمل اما كيفة قيل لم يكون الاجر للمخطئ واجيب لاجل اجتهاده في طلب الصواب لا على
 خطائه وقال ابن المنذر وانما يؤجر الحاكم اذا اخطأ اذا كان عالما بالاجتهاد فاجتهده فاما اذا لم يكن عالما
 فلا **ص** حدثنا عبدالله بن يزيد حدثنا حيوه حدثني يزيد بن عبدالله بن الهاد عن محمد بن ابراهيم بن
 الحارث عن بشر بن سعيد عن ابي قيس مولى عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص انه سمع رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم يقول اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم فاجتهد ثم اخطأ فله اجر
 قال فحدثت بهذا الحديث ابا بكر بن عمرو بن حزم فقال هكذا حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي
 هريرة وقال عبدالعزيز بن المطلب عن عبدالله بن ابي بكر عن ابي سلمة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 مثله **ش** مطابقته للترجمة من حيث انه يوضح الابهام الذي فيه لانه لم يبين فيها كيفة الاجر
 ولا كيفيته وعبدالله بن يزيد من الزيادة المقرئ من الاقرء وحيوة ابن شريح بضم الشين المعجمة
 ويزيد من الزيادة ابن عبدالله بن اسامة بن الهاد ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث التيمي المدني التابعي
 ولبه صحبة وبسر بضم الباء الموحدة ابن سعيد وابوقيس من الفقهاء قال في الطبقات اسمه سعد
 وقال البخاري لا يعرف له اسم وتبعه الحاكم ابو احمد وجزم ابن يونس في تاريخ مصر بانه عبد الرحمن
 ابن ثابت وهو اعرف بالمصريين من غيره وليس لابن قيس هذا في البخاري الا هذا الحديث وفي
 هذا السند اربعة من التابعين اولهم يزيد بن عبدالله والحديث اخرجه مسلم في الاحكام عن يحيى
 ابن يحيى وغيره واخرجه ابوداود في القضاء عن القواريري واخرجه النسائي فيه عن اسحق بن
 ابراهيم واخرجه ابن ماجه في الاحكام عن همام بن عمار قوله اذا حكم الحاكم فاجتهد القياس
 ان يقال اذا اجتهد فحكم لان الحكم متأخر عن الاجتهاد ولكن معنى حكم اذا اراد ان يحكم قوله
 ثم اصاب وفي رواية احمد فاصاب وهو الاصول ومعناه صادف مافي نفس الامر من حكم الله
 قوله فاطأ اي ظن ان الحق في جهته فصادف ان الذي في نفس الامر بخلاف ذلك قوله قال
 فحدثت اي قال عبدالله بن يزيد احد رواة الحديث قوله هكذا حدثني ابو سلمة يعني مثل حديث
 عمرو بن العاص قوله وقال عبدالعزيز بن المطالب بضم الميم وتشديد الطاء ابن عبدالله بن حنطب
 الخزومي قاضي المدينة وكنيته ابوطالب وهو من اقران مالك ومات قبله وليس له في البخاري
 سوى هذا الموضع الواحد المعلق المرسل لان اباسلة تابعي وعبدالله بن ابي بكر يروي عن شيخ ابيه
 وهو ولد الراوى المذكور في السند الذي قبله ابوبكر بن محمد بن عمرو بن حزم وكان قاضي المدينة
 ايضا **ص** باب * الحجية على من قال ان احكام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت
 ظاهرة وما كان يغيب بعضهم عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وامور الاسلام **ش**
 اي هذا باب في بيان الحجية الى اخره عقد هذا الباب لبيان ان كثيرا من اكابر الصحابة كان يغيب
 عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويفوت عنهم ما يقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
 او يفعله من الافعال التكليفية فيسترون على ما كانوا اطلعوا عليه اما على المنسوخ لعدم اطلاعهم

على الناسخ واما على البراءة الاصلية ثم اخذ بعضهم من بعض بما رواه عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم فهذا الصديق رضي الله تعالى عنه على جلالة قدره لم يعلم النص في الجدة حتى
 اخبره محمد بن مسلمة والمغيرة بالنص فيها وهذا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه رجع الى
 ابي موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه في الاستيذان وهو حديث الباب وامثال هذا كثيرة
 ورد بهذا الباب على الرافضة وقوم من الخوارج زعموا ان احكامه صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسننه منقولة عنه نقل تواتر وانه لا يجوز العمل بما ينقل متواترا وهو مردود بما صح ان
 الصحابة كان يأخذ بعضهم من بعض ويرجع بعضهم الى رواية غيره عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانعقد الاجماع على القول بالعمل باخبار الآحاد قوله كانت ظاهرة اي للنامس لا تخفى
 الاعلى النادر قوله وما كان يغيب عطف على مقول القول وكلمة مانافية او عطف على الحجية فامو صولة
 قوله عن مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووقع في رواية النسائي مشاهدة وروى عن
 مشاهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالافراد ووقع في مستخرج ابي نعيم وما كان يغيب بعضهم
 بعضا بالقاء والدال من الافادة **ص** حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن ابن جريح حدثني عطاء
 عن عبيد بن عمير قال استأذن ابو موسى على عمر فكانت وجده مشغولا فرجع فقال عمر الم اسمع صوت
 عبدالله بن قيس اذنوا له فدعى له فقال ما حالك على ما صنعت فقال انا كنا نؤمر بهذا فقال
 فاتني على هذا بيعة اولافعلن بك فانطلق الى مجلس من الانصار فقالوا لا يشهد الا اصلفنا فقام
 ابوسعيد فقال قد كنا نؤمر بهذا فقال عمر رضي الله تعالى عنه خفي على هذا من امر النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم الهائي الصفاق بالاسواق **ش** مطابقته للترجمة من حيث ان
 عمر رضي الله تعالى عنه لما خفي عليه امر الاستيذان رجع الى قول ابي موسى الاشعري في قوله
 قد كنا نؤمر بهذا اي بالاستيذان فدل هذا على ان خبر الواحد يعمل به وان بعض السنن كان يخفى على
 بعض الصحابة وان الشاهد منهم يبلغ الغائب ما شهد وان الغائب كان يقبله من حديثه ويعمده ويعمل به
 فان قلت طلب عمر رضي الله تعالى عنه البيعة يدل على انه لا يخرج بخبر الواحد قلت فيه دليل على
 انه حجة لانه بالنضمام خبر ابي سعيد اليه لا بصير متواترا وقال البخاري في كتاب بدء الاسلام اراد
 عمر التثبيت لانه لا يخرج خبر الواحد ويحيى في السند هو القطان يروي عن عبد الملك بن عبدالعزيز
 ابن جريح عن عطاء بن ابي رباح عن عبيد بن عمير البثي المكي قال استأذن ابو موسى وهو عبدالله بن
 قيس الاشعري رضي الله تعالى عنه وقدمت قضية ابي موسى مع عمر بن الخطاب في كتاب الاستيذان
 في باب التسليم والاستيذان ثلاثا قوله ما حالك على ما صنعت اي من الرجوع وعدم التوقف قوله
 قد كنا نؤمر قال الاصوليون مثله يحمل على ان الامر به هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو
 قوله اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قوله فقالوا القائل اولاهو ابي بن كعب ثم تبعه
 الانصار في ذلك قوله فقام ابوسعيد هو الخدري سعد بن مالك قوله الهائي اي شغلني الصفاق وهو
 ضرب اليد على اليد للبيع **ص** حدثنا علي حدثنا سفيان حدثني الزهري انه سمع من
 الاخرج يقول اخبرني ابو هريرة قال انكم تزعمون ان اباهريرة يكثر الحديث على رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم والله الموعود اني كنت امرأ مسكينا ازم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 على مل بطني وكان المهاجرون يشغلهم الصفاق بالاسواق وكانت الانصار يشغلهم القيام على

اموالهم فشهدت من رسول الله ذات يوم وقال من يسطرداه حتى اقضى مقالتي ثم يقبضه فلن ينسى شيئا سمعه مني فبسطت بردة كانت على فوالذي بعثه بالحق ما نسيت شيئا سمعته منه **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان اباهريرة اخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من اقواله وافعاله ما غاب عنه كثير من الصحابة ولما بلغهم ما سمعوه قبلوه وعملوا به فدل على ان خبر الواحد يقبل ويعمل به وفيه حجة على الذين شرطوا التواتر في اخبار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى هو ابن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة والزهري محمد بن مسلم والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث قدمضي في اول كتاب البيوع باطول منه من وجه آخر ومضي ايضا في كتاب العلم في باب حفظ العلم من حديث مالك عن الزهري عن الاعرج **قوله** والله الموعود جلة معترضة ومراده من هذا يوم القيامة يعني بظهر انكم على الحق في الانكار او اني عليه في الاكثار **قوله** على مل بطنى بكسر الميم والهزة في آخره اراد به سد جوعه **قوله** على اموالهم اي على مزارعهم والمال وان كان عامال لكنه قد يخص بنوع منه ولم يكن للانصار الا المزارع **قوله** ثم يقبضه بالرفع **قوله** فلن ينسى هكذا رواية الكشميني ونقل ابن التين انه وقع في الرواية فلن ينس بالنون والجزم وروى عن الكسائي انه قال الجزم بلن لغة لبعض العرب ويروى فلم ينس **قوله** سمعه مني ويروى بسمعه بصورة المضارع **ص** باب من رأى ترك التكبير من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حجة لامن غير الرسول **ش** اي هذا باب في بيان من رأى ترك التكبير اي الانكار وهو يفتح النون وكسر الكاف بمبالغة في الانكار فرضه ان تقربر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حجة اذ هو نوع من فعله ولانه لو كان منكرا لازمه التغير ولا خلاف بين العلماء في ذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجوز له ان يرى احدا من امته يقول قولا او يفعل فعلا محظورا فيقرره عليه لان الله تعالى فرض عليه النهي عن المنكر **قوله** لامن غير الرسول يعني ليس بحجة ترك الانكار من غير الرسول لجواز انه لم يبين له ح وجهه الصواب وقال ابن التين الترجمة تتعلق بالاجماع السكوني وان الناس اختلفوا فيه وقد علم ذلك في موضعه **ص** حديثنا جادين جيد حديثنا عبد الله بن معاذ حديثنا ابي حديثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن المنكر قال رأيت جابر بن عبد الله يحلف بالله ان ابن الصياد الدجال قلت تحلف بالله قال اني سمعت عمر رضي الله تعالى عنه يحلف على ذلك عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فلم ينكره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة وحادين جيد بالضم الخراساني وذكر الحافظ المزني في التهذيب ان في بعض النسخ القديمة من البخاري حديثنا جادين جيد صاحبنا حديثنا بهذا الحديث وعبد الله بن معاذ في الاحياء وقد اخرج مسلم هذا الحديث عن عبد الله بن معاذ بلا واسطة قيل هو احد الاحاديث التي نزل فيها البخاري عن مسلم اخرجها مسلم عن شيخ واخرجها البخاري بواسطة بينه وبين ذلك الشيخ قلت عبد الله بن معاذ من مشايخ مسلم روى عنه في غير موضع وروى البخاري عن محمد بن النضر وحادين جيد واحد غير منسوب عنه في ثلث مواضع في كتابه في تفسير سورة الانفال في موضعين وفي آخر الاعتصام وروى البخاري هنا عن جادة عن عبد الله عن ابيه معاذ بن حسان العبدي البصري عن شعبة عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن المنكر عن جابر واخرجه مسلم وابوداود كلاهما عن عبد الله بن معاذ فسلم

اخرجه في الفتن وابو داود في الملاحم **قوله** ان ابن الصياد كذا لابي ذر بصيغة المبالغة ووقع عند ابن بطال مثله لكن بغير الالف واللام وكذا في رواية مسلم وفي رواية الباقر ابن الصائد بوزن الظالم واسمه صاف وانما حلف عمر بالظن واعله سمعه من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او فهمه بالعلامات والقرائن فان قلت جاء في خبره ان عمر قال لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دعني اضرب عنقه فقال ان يكن هو فلن تسلط عليه وان لم يكن فلا خير لك في قتله فهذا يدل على شكه صلى الله تعالى عليه وسلم فيه وترك القطع عليه انه الدجال قلت يمكن ان يكون هذا الشك منه كان متقدما على يمين عمر بانه الدجال ثم علمه الله انه الدجال وجواب آخر ان الكلام وان خرج مخرج الشك فقد يجوز ان يراد به اليقين والقطع كقوله (لئن اشركت ليحبطن عملك) وقد علم تعالى ان ذلك لا يقع منه فانما اخرج هذا منه صلى الله تعالى عليه وسلم على المتعارف عند العرب في مخاطبتها (قال الشاعر) اياظبية الوصاء بين جلاجل (وبين النفا أنت ام ام سالم) فاخرج كلامه مخرج الشك مع كونه غير شاك في انها ليست بام سالم وكذلك كلامه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج مخرج الشك لطفاه منه بعمر في صرفه عن عزمه على قتله **ص** باب الاحكام التي تعرف بالدلائل وكيف معنى الدلالة وتفسيرها **ش** اي هذا باب في بيان الاحكام التي تعرف بالدلائل اي باللازمات الشرعية او العقلية وقال ابن الحاجب وغيره المتفق عليها خمسة الكتاب والسنة والاجماع والقياس والاستدلال وذلك كما علم ثبوت المزوم شرعا او عقلا علم ثبوت لازمه عقلا او شرعا **قوله** بالدلائل كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميني بالدليل بالافراد والدليل ما يرشد الى المطلوب ويلزم من العلم به العلم بوجود المدلول **قوله** وكيف معنى الدلالة بفتح الدال وكسر ها وحكى ضمها ايضا والفتح اعلى ومعنى الدلالة هو كاشد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الخاص وهو الجبر حكمه داخل تحت حكم العام وهو (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره) فان من ربطها في سبيل الله فهو عامل للخير يرى جزاءه خيرا ومن ربطها فخرها ورياء فهو عامل للشر يرى جزاءه شرا **قوله** وتفسيرها يجوز بالرفع والجر وتفسيرها يعني تبينها كنعلم عائشة رضي الله تعالى عنها للمرأة السائلة التوضوء بالفرصة **ص** وقد اخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امر الخيل وغيرها ثم سئل عن الجر فدلهم على قوله تعالى (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره) **ش** قد بينا معناه الآن **ص** وسئل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الضب فقال لا آكله ولا احرمه واكل على مائدة النبي الضب فاستدل ابن عباس بانه ليس بحرام **ش** فيه ايضا بيان تقريره عليه الصلاة والسلام وانه يفيد الجواز الى ان يوجد منه قرينة تصرفه الى غير ذلك **قوله** فاستدل ابن عباس بانه اي بان اكل الضب ليس بحرام وذلك لما رأى انه يؤكل على مائدة بحضرته ولم ينكره ولا منع منه ولما قيل ان يقول لا آكله قرينة على عدم جواز اكله مع قوله تعالى (ويحرم عليهم الخبائث) ولا شك ان الضب من الخبائث لان النفس الزكية لا يقبله الا ترى كيف قال صلى الله تعالى عليه وسلم اني اعافه واما قوله ولا احرمه فيحتمل ان يكون قبل نزول الآية ويحتمل ان كان الذين اكلوه في ذلك الوقت في مجاعة وكان الوقت في ضيق شديد من عدم ما يؤكل من الحيوان **ص** حديثنا اسماعيل حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن ابي صالح السمان عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الخيل لثلاثة لرجل اجر ورجل ستر وعلى رجل وزر فاما الرجل الذي له اجر فرجل

ربطها في سبيل الله فاطال في مرج اوروضة فا اصاب في طيلها ذلك المرج و الروضة كان له حسنات ولو انها قطعت طيلها فاستنت شرفا وشرفين كانت آثارها وارواها حسنات له ولو انها مرت بنهر فثربت منه ولم يرد ان يسقى به كان ذلك حسنات له وهي لذلك الرجل اجر ورجل ربطها تغنيا وتغفيا ولم ينس حق الله في رقابها ولا ظهورها فهي له ستر ورجل ربطها فخرا ورياء فهي على ذلك وزر وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن الجر قال ما نزل الله على فيها الا هذه الآية الفاذة الجامعة (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) **ش** مطابقتها لترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما بين امور الخيل وسئل عن الخمر عرف حكم الخمر بالدليل وهو قوله تعالى (فن يعمل مثقال ذرة الآية) وقد ذكرناه الآن واسماعيل هو ابن ابي اويس وابو صالح ذكوان الزيات السمان والحديث قد مضى في الشرب عن عبدالله بن يوسف وفي الجهاد وفي علامات النبوة عن القعبي وفي التفسير عن اسماعيل وعن يحيى بن سليمان ومضى الكلام فيه قوله وزر هو الانم قوله فاطال مفعوله محذوف اي اطال لها الذي يشبهه قوله في مرج هو الموضع الذي ترعى فيه الدواب قوله اوروضة شك من الراوى قوله في طيلها بكسر الطاء وفتح الباء آخر الحروف وهو الخيل الطويل الذي تشبهه الدابة عند الرعى قوله فاستنت من الاستئنان وهو العدو قوله شرفا بفتحين وهو الشوط قوله يسقى اي يسقيه والباء زائدة ويروى نسقى بلفظ المجهول قوله تغنيا قال ابن نافع اي يستغنى بها عما في ايدي الناس وانتصابها على التعليل قوله وتغفيا اي يتغفف بها عن الافتقار اليهم بما يعمل عليها ويكسبه على ظهرها قوله في رقابها فيه دليل على ان فيها الزكاة واعتمد عليه الحنفية في ايجاب الزكاة في الخيل والخصم فمره بقوله لا ينس التصديق بعض كسبه عليها لله تعالى قوله وسئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل يمكن ان يكون السائل هو صمصة بن معاوية عم الاحنف التميمي لان له حديثا رواه النسائي في التفسير وصححه الحاكم ولفظه قدمت على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسميته بقول من يعمل مثقال ذرة خيرا يره الى آخر السورة قال ما ابالي ان لا اسمع غيرها حسبي حسبي قوله الفاذة بتشديد الذال المعجمة المفردة في معناها ومعنى الجامعة التي تجمع اعمال البر كلها دقيقها وجليلها وكذلك اعمال المعاصي **ص** حدثنا يحيى حدثنا ابن عيينة عن منصور ابن صفية عن امه عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) اخرجه مختصرا عن يحيى قال الكلاباذي هو يحيى بن جعفر البكندى وقال بعضهم صنع ابن السكن يقتضى انه يحيى بن موسى البلخي قلت تبع الكلاباذي في هذا جماعة منهم البيهقي وابن عيينة هوسفيان ومنصور ابن عبدالرحمن ابن طلحة بن الحارث ابن ابي طلحة بن عبدالدار العبدي الحنفي يروى عن امه صفية بنت شيبة بن عثمان بن ابي طلحة ولصفيية ولايها صحبة والطريق الثاني هو قوله **ص** حدثنا محمد هو ابن عتبة حدثنا الفضيل بن سليمان الثمري حدثنا منصور بن عبدالرحمن بن شيبة حدثني امي عن عائشة ان امرأة سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الخيض كيف تغسل منه قال تأخذين فرصة تمسكة فتوضئين بها قالت كيف اتوضأ بها يا رسول الله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم توضأي قالت كيف اتوضأ بها يا رسول الله قال صلى الله تعالى عليه وسلم توضئين بها قالت عائشة ففرفت الذي يريد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فوجدتها

فعلتها **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما سألت المرأة المذكورة عن كيفية الاغتسال علمها بالدليل وشيخ البخارى محمد بن عتبة الشيباني الكوفي قال ابو حاتم ليس بالمشهور ورد عليه بانه روى عنه مع البخارى يعقوب بن سفيان وابو كريب وآخرون ووثقه جماعة منهم ابن عدى وقال الكلاباذي هو من قدماء شيوخ البخارى وماله عنده سوى هذا الموضع ورد عليه بان له موضعا آخر مضى في الجمعة وآخر في غزوة المريسيع وله في الاحاديث الثلاثة عنده متابع فاخرج له شيئا استقلالاً وليكنه ساق المتن هنا بلفظه واما لفظ ابن عيينة فقد مضى في الطهارة قاله بعضهم وليس كذلك بل هو في كتاب الخيض في باب ذلك المرأة نفسها اذا طهرت من الخيض اخرجته عن يحيى المذكور في الطريق الاول عن ابن عيينة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله ان امرأتها اسماء بنت شكل بفتح الشين المعجمة والكاف واللام قوله كيف تغسل منه على صبغة المجهول قوله تأخذين ويروى تأخذى والاول هو الصواب قوله فرصة بتثنية الفاء وسكون الراء وبالضاد المهملة وهي القطعة من القطن او الخزوق تتمسح بها المرأة من الخيض قوله تمسكة اي مطيبة بالمسك وقال الخطابي قد تأول المسكة على معنى الامساك دون الطيب يريد انها تمسكها بيدها فتستعملها قوله فتوضئين بها اي تنظفين وتطهرين اي اراد معناها اللغوي قوله فوجدتها الى بتشديد الباء **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان ام حفيد بنت الحارث بن حزن اهدت الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سمناً واقطاً واضبا فدعا بهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فاكلن على ماأثته فتركهن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كالتقذر لهن ولو كن حراما ما اكلن على ماأثته ولا امر باكلهن **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما تركهن كالتقذر لهن ربما امتنعوا عن اكلها ثم انه لما دعا بهن واكلن على ماأثته صار ذلك دليلا على اباحتهن وابو عوانة بفتح المهملة الواضاح اليشكري وابو بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وحشية والحديث مضى في الاطعمة في باب الاقط عن مسلم بن ابراهيم قوله ان ام حفيد بضم الحاء المهملة وفتح الفاء وسكون الباء آخر الحروف وبالذال المهملة واسمها هزيمة مصغر هزلة بالزاي بنت الحارث الهلالية اخت ميمونة ام المؤمنين وهي خالة ابن عباس وخالة خالد بن الوليد واسم ام كل منهما لبابة بضم اللام وتخفيف الباء الموحدة الاولى قوله واضبا بفتح الهمزة وضم الضاد المعجمة وتشديد الباء الموحدة جمع ضرب وفي رواية الكشميهني وضبا بالافراد وقال صاحب التوضيح اصل اضبا اضيبا على وزن افلس اجتمع مثلان متحركان واسكن الاول ونقلت حرر كنهه الى الساكن الذي قبله انتهى قلت كانه استغرب هذا وطول الكلام فيه ومن قرأ مختصرا في علم التصريف يعلم هذا ومع هذا لم يكمل ما قاله فيه وتتمه انه لما اجتمع فيه حرفان مثلان نقلت حركة الاول الى الضاد وادغم في الثاني قوله كالتقذر بالقاف والذال المعجمة قوله لهن اي لهذه المذكورات الثلاث وفي رواية الكشميهني انه بالافراد وهو الاوجه لانه لم يكن يتقذر السمن والافط وكذا الكلام في دعاءهن وفي الباقي وذكرنا الخلاف في النصب فيما مضى **ص** حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب اخبرني عطاء بن ابي رباح عن جابر بن عبدالله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

من اكل ثوما او بصلا فليعتزل مسجدنا وليعد في بيته وانه اتى بيدر قال ابن وهب يعني طبقا فيه خضرات من يقول فوجد لها ريحا فسال عنها فاجبر بما فيها من البقول فقال قربوها فقربوها الى بعض اصحابه كان معه فلما رآه كرها اكلها قال كل فاني اناحي من لاناحي ش **ش** مطابقة للترجمة من حيث ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما امتنع من الخضرات المذكورة لاجل ريحها امتنع الرجل الذي كان معه فلما رآه فدامت له كل وفسر كلامه بقوله فاني اناحي من لاناحي وابن وهب هو عبدالله بن وهب المصري ويونس هو ابن يزيد الايلي والحديث مضى في الصلاة عن سعيد بن عفير ومضى الكلام فيه قوله وليعد في بيته وفي رواية الكشي عن اوليعة بزيادة الالف في اوله قوله بيدر بفتح الباء الموحدة وهو الطبق على ما يأتي سمي بيدرا لاندانته تشبيها بالقر قوله قال ابن وهب موصول بسند الحديث المذكور قوله فيه خضرات بفتح اوله وكسر ثانيه وقال ابن التين وضبط في بعض الروايات بفتح الضاد وضم الخاء قوله قربوها بكسر الراء امر للجماعة وقوله فقربوها بصيغة الجمع للماضى قوله الى بعض اصحابه منقول بالمعنى لان لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم قربوها لابي ايوب رضى الله تعالى عنه فكان الراوى لم يحفظه فكفى عنه بذلك وعلى تقدير ان لا يكون عنه فقيه التفات لان نسق العبارة ان يقول الى بعض اصحابي قوله كان معه من كلام الراوى اى مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فلما رآه كرها اكلها فاعل كره بمقتضى ظاهر الكلام هو بعض اصحابه ولكنه في الحقيقة هو ابو ايوب وفيه حذف تقديره فلما رآه امتنع من اكلها وامر بتقريبها اليه كرها اكلها ويحتمل ان يكون التقدير فلما رآه لم يأكل منها كرها اكلها قال ابن بطال قوله قربوها نص على جواز الاكل وكذا قوله اناحي الى آخره وقالوا يدخل في حكم النوم والبصل الكراث والفجل وقد ورد في الفجل حديث وعلى ذلك بان الملائكة تأذى مما يتأذى به بنو آدم قيل يريد غير الحافظين **ص** وقال ابن عفير عن ابن وهب بقدر فيه خضرات ولم يذكر الليث وابوصفوان عن يونس قصة القدر فلا ادرى هو من قول الزهرى او في الحديث **ش** اى قال سعيد بن كثير بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء نسب لجدته عن عبدالله بن وهب بقدر بكسر القاف وسكون الدال قوله ولم يذكر الليث اى ابن سعد وابوصفوان عبدالله بن سعيد الاموى قال الكرماني والظاهر ان لفظه ولم يذكر وكذا لفظه فلا ادرى لاحد بن صالح ويحتمل ان يكون لعبدالله بن وهب او لابن عفير وللبخارى تعليقا قوله فلا ادرى هو من قول الزهرى او في الحديث معناه ان الزهرى نقله مرسل عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولهذا لم يروه يونس لليث وابي صفوان او مسندا كذا في الحديث ولهذا نقله يونس لابن وهب ومضى الحديث في آخر كتاب الجماعة في باب ما جاء في النوم **ص** حدثني عبدالله بن سعد بن ابراهيم حدثنا ابى وعمرى قال حدثنا ابى عن ابيه اخبرني محمد بن جبير ان ابا جبير بن مطعم اخبره ان امرأة من الانصار انت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكلمنه في شئ فامرها بامر فقالت ارأيت يا رسول الله ان لم اجدك قال ان لم تجدني فأتى ابا بكر **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال للمرأة المذكورة فيه انها لم تجده تاتى ابا بكر رضى الله عنه قال الكرماني ما وجه مناسبة هذين الحديثين بالترجمة قلت (اما الاول) فيستدل منه ان المالك يتأذى بالرائحة الكريهة (واما الثاني) فيستدل به على خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه قلت باب الاحكام التي تعرف بالدلائل ايمس بينها وبين الحديثين

مطابقة بالوجه الذي ذكره من استنباط الحكم من الحديثين وانما وجه المطابقة ما ذكرته من الفيض الرحاني وشيخه عبدالله بن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وابوه سعد وعنه يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقال الدمياطى مات يعقوب سنة ثمان ومانين وكان اصغر من اخيه سعد انفرد به البخارى واتقيا على اخيه وجبير بضم الجيم وفتح الباء الموحدة ابن مطعم اسم فاهل من الاطعام ابن عسدي بن نوفل القرشي النوفلي والحديث مضى في فضل ابى بكر رضى الله تعالى عنه عن الجبدي وفي الاحكام عن عبد العزيز بن عبدالله ومضى الكلام فيه قوله ان امرأة لم يدرك اسمها قوله في شئ بمعنى سألته في شئ يعطياها **ص** زاد الجبدي عن ابراهيم بن سعد كانتها تعنى الموت **ش** يروى زادنا الجبدي اى زاد الجبدي عبدالله بن الزبير بن عيسى المنسوب الى احد اجداده سعيد يعنى زاد على الحديث الذي قبله لفظ كانتها تعنى الموت يعنى بعدم وجدا انها النبي موته صلى الله تعالى عليه وسلم وقد مضى في مناقب الصديق حدثنا الجبدي ومحمد بن عبدالله فلا حدثنا ابراهيم بن سعد وساقه بتمامه وفيه زيادة ويستفاد منه انه اذا قل زادنا وزادنا وزادنى او زادلى فهو كقوله حدثنا وكذا قال لنا وقال لى ونحو ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شئ **ش**

اى هذا باب في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره هذه الترجمة حديث اخرجه احمد وابن ابي شيبة والبرار من حديث جابر رضى الله تعالى عنه ان عمر رضى الله عنه اتى بكتاب اصابه من بعض اهل الكتاب فقرأ عليه فغضب فقال لقد جئتكم بها بيضاء نقية لانسألوهم عن شئ فيخبرونكم بحق فتكذبوا به او بباطل فتصدقوا به والذي نفسي بيده لو ان موسى كان حيا ما وسعه الا ان يتبعني ورجاله نفات الان في مجالد ضعفا قوله لا تسألوا اهل الكتاب اى اليهود والنصارى قوله عن شئ اى مما يتعلق بالشرائع لان شرعنا مكلف ولا يدخل في النهى - سؤلهم عن الاخبار المصدقة لشرعنا وعن الاخبار عن الامم السالفة واما قوله تعالى (فاستل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فالمراد به من آمن منهم والنهى انما هو عن سؤال من لم يؤمن منهم **ص** وقال ابو اليان اخبرنا شعيب عن الزهرى اخبرني جبير بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رهطا من قريش بالمدينة وذكر كعب الاخبار فقال ان كان من اصدق هؤلاء الحديثين الذين يتحدثون عن اهل الكتاب وان كنا مع ذلك لنبلو عليه **ش** مطابقة للترجمة في ذكر كعب الاخبار الذي كان يحدث من الكتب القديمة ويسأل عنه من اخبارهم وكعب هو ابن مائع بكسر التاء المشاة من فوق بعدها عين مهملة ابن عمر بن قيس من آل ذى رعين وقيل ذى الكلاع الجبدي وقيل غير ذلك في اسم جده ويكنى ابا اسحق كان في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلا وكان يهوديا عالما بكتبهم حتى كان يقال له كعب الخبر وكعب الاخبار اسلم في عهد عمر رضى الله عنه وقيل في خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه وقيل اسلم في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وتأخرت هجرته والاول اشهر وغز الروم في خلافة عمر ثم تحول في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه الى الشام الى ان مات بحمص وقال الواقدي وغيره مات سنة اثنين وثلاثين وقال ابن سعد ذكره لابي الدرداء فقال عندنا الجبدي عالما كثيرا واخرج ابن سعد من طريق عبد الرحمن بن جبير بن نفير قال قال معاوية الان كعب الاخبار احد العلماء ان كان عنده علم

كالبحار وان كنا مفرطين وروى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مراسلا وعن عمر بن الخطاب وعائشة وآخرين من الصحابة رضى الله تعالى عنهم وروى عن عبد الله بن عمرو عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير ومعاوية رضى الله تعالى عنهم وروى له البخارى والاربعة ابن ماجة فى التفسير وشيخ البخارى ابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابى حمزة والزهري محمد بن مسلم وحيد بالضم ابن عبد الرحمن ابن عوف ومعاوية بن ابى سفيان قوله سمع معاوية اى انه سمع معاوية وحذف انه يقع كثيرا قوله بالمدينة يعنى لما حج فى خلافته قوله وذكر على صيغة الجهم - ول قوله ان كان كلمة ان مخففة من المنقولة قوله من اصدق هؤلاء المحدثين وروى ابن اصدق هؤلاء المحدثين بزيادة لام التاكيد قوله الكتاب يشمل التوراة والانجيل والصحف قوله وان كنا مع ذلك اى مع كونه اصدق المحدثين اراد بالمحدثين انكار كعب بن كان من اهل الكتاب لنبلو اى لختبر عليه الكذب يعنى يقع بعض ما يخبرنا عنه بخلاف ما يخبرنا به وقال ابن حبان فى كتاب الثقات اراد معاوية انه بخطئ احيانا فيما يخبر به ولم يرد انه كان كذبا وقال غيره الضمير فى قوله لنبلو عليه الكذب للكتاب لان كعب وانما يقع فى كتابهم الكذب لكونهم بدلوه وحرفوه وقال ابن الجوزى المعنى الذى يخبر به كعب عن اهل الكتاب يكون كذبا لانه يتعمد الكذب والافقد كان كعب من اخبار الاحبار **ص** حدثني محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال كان اهل الكتاب يقرؤن التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما نزل اليه وما نزل اليكم الآية **ش** مطابقتها للترجمة من حيث انه صلى الله تعالى عليه وسلم امرهم بعدم التصديق وعدم التكذيب فيقتضى ترك السؤال عنهم ومحمد بن بشار يفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة وعثمان بن عمر ابن فارس البصرى وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف والحديث بعينه سندا ومتنا مضى فى تفسير سورة البقرة فى قوله (قولوا آمنا بالله) الآية ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابراهيم اخبرنا ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله ان ابن عباس قال كيف تسألون اهل الكتاب عن شئ وكتابكم الذى انزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم احدث تقرؤنه محض لم يشب وقد حدثكم ان اهل الكتاب بدلوا كتاب الله وغيروه وكتبوا بأيديهم الكتاب وقالوا هو من عند الله ايشتروا به ثمنا قليلا الاينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم لا والله ما رأينا منهم رجلا يسألكم عن الذى انزل عليكم **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابراهيم ابن سعد بن ابراهيم المذكور قريبا وعبيد الله بن عبد الله ابن عتبة بن مسعود والحديث مضى فى الشهادات عن يحيى بن بكير عن الليث ويأتى فى التوحيد عن ابى اليمان قوله احدث اى الكتب وكذا تقدم فى كتاب الشهادات قبل كتاب قديم فاعنى احدث اجيب بانه احدث نزولا مع ان اللفظ حادث وانما القديم هو المعنى القائم بذات الله تعالى قوله محضا اى حرقا خالصا قوله لم يشب اى لم يخلط من شاب بشوب شوبا لانه لم يطرأ اليه تحريف ولا تبديل بخلاف التوراة قوله وقد حدثكم اى الكتاب الذى انزل على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروى وقد حدثتم على صيغة الجهمول قوله الاينهاكم كلمة الاللتنيب وروى لاينهاكم بدون الهمزة فى اوله استفهام محذوف الاداة بدليل ما تقدم فى الشهادات

اولاينهاكم قوله ما جاءكم فاعل ينهاكم والاسناد مجازى قوله من العلم اى الكتاب والسنة قوله لا والله كلمة لانا كيدللتنى والمقصود انهم لا يسألونكم مع ان كتابهم محرف فانتم بالطريق الاولى ان لا تسألوهم لكن يجوز لكم السؤال عنهم **ص** باب * كراهية الخلاف **ش** اى هذا باب فى بيان كراهية الخلاف اى فى الاحكام الشرعية وقد وقع هذا الباب فى كثير من الفسخ بعد باين وسقط بالكلية لابن بطال فصار حديثه من جملة باب النهى على التحريم **ص** حدثنا اسحق اخبرنا عبد الرحمن بن مهدي عن سلام بن ابى مطيع عن ابى عمران الجوفى عن جندب بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرؤوا القرآن ما تلتفت قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن راهويه قاله الكلاباذى وسلام بتشديد اللام ابن ابى مطيع الخزاعى وابو عمران عبد الملك بن حبيب الجوفى بفتح الجيم وسكون الواو وبالتون نسبة الى احد اجداده الجون بن عوف وقال ابن الاثير الجون بطن من كندة منهم ابو عمر ان الجوفى والحديث مضى فى فضائل القرآن عن ابى النعمان واخرجه مسلم فى القدر عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه النسائى فى فضائل القرآن عن عمر بن على به وعن غيره قوله ما تلتفت اى ماتوا فقت عليه القراءة **ص** قال ابو عبد الله سمع عبد الرحمن سلاما **ش** اى قال ابو عبد الله البخارى سمع عبد الرحمن بن مهدي سلام بن ابى مطيع اشار بهذا الى ما أخرجه فى فضائل القرآن عن عمر بن على عن عبد الرحمن قال حدثنا سلام بن ابى مطيع ووقع هذا الكلام للمسمى وحده **ص** حدثنا اسحق اخبرنا عبد الصمد حدثنا همام حدثنا ابو عمران الجوفى عن جندب بن عبد الله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال اقرؤوا القرآن ما تلتفت عليه قلوبكم فاذا اختلفتم فقوموا عنه **ش** هذا طريق آخر فى الحديث المذكور عن اسحق ايضا عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن همام بتشديد الميم الاولى عن يحيى البصرى عن ابى عمران الخ وامرهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالانحلاف وحذرهم الفرقة وعند حدوث الشبهة التى توجب المنازعة فيه امرهم بالقيام عن الاختلاف ولم يأمرهم بترك قراءة القرآن اذا اختلفوا فى تأويله لاجماع الامة على ان قراءة القرآن من فهمه ولم يفهمه فدل على ان قوله قوموا عنه على وجه الذب لاعلى وجه التحريم لقراءة عند الاختلاف **ص** قال ابو عبد الله وقال يزيد بن هرون عن هرون الاور حدثنا ابو عمران عن جندب عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا تعليق وصله الدارمى عن يزيد بن هرون وذكره **ص** حدثنا ابراهيم بن موسى اخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لما حضر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال وفى البيت رجال فيهم عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قال هم اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعده قال عمر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم غلبه الوجع وعندكم القرآن فحسبنا كتاب الله واختلف اهل البيت واختلفوا ففهم من يقول قربوا يكتب لكم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كتابا لن تضلوا بعده ومنهم من يقول ما قال عمر فلما اكثروا اللفظ والاختلاف عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قوموا عنى قال عبيد الله فكان ابن عباس يقول ان الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وبين ان يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم ولغتهم **ش** مطابقتها

لترجمة ظاهرة وشيخ البخاري ابراهيم بن موسى بن زيد الفراء ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير روى عنه مسلم ايضا وعشام بن يوسف ومعمر بن بفتح الميم ابن راشد وعبد الله بن عبد الله ذكر عن قريب والحديث مضى في العلم في باب كتابة العلم عن يحيى بن سليمان وفي المغازي عن علي بن عبد الله وفي الطب عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في الوصايا عن محمد بن رافع واخرجه النسائي في العلم عن اسحق بن ابراهيم بن راهويه قوله لما حضر بلفظ الجهول اي لما حضره الموت قوله هلم اي تعالوا وعند الحجازيين يستوى فيه المفرد والجمع المؤنث والمذكر قوله اللفظ هو الصوت بلا فهم المقصود قوله ان الرزية بالراء ثم الزاي وهي المصيبة قوله من اختلافهم بيان لقوله ما حال **ص** باب نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن التحريم الا ما تعرف اباحتها **ش** اي هذا باب في بيان نهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واقع على التحريم وهو حقيقة فيه الا ما تعرف اباحتها بقرينة الحال او ببقاء الدليل عليه او بدلالة السياق فقوله نهى النبي كلام اضافي مرفوع بالابتداء وقوله عن التحريم خبره ومتعلقه حاصل او واقع او نحو ذلك **ص** وكذلك امره نحو قوله حين احلوا اصبوا من النساء **ش** اي حكم النبي حكم امره بمعنى تحريم مخالفته لوجوه امثاله ما لم يقم الدليل على ارادة التدب او غيره قوله نحو قوله اي قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في حجة الوداع حين احلوا من العمرة قوله اصبوا امرهم بالاصابة من النساء اي بجماعهن وقال اكثر الاصوليين النهي ورد لثمانية اوجه وهو حقيقة في التحريم مجاز في باقيها والامر لستة عشر وجها حقيقة في الايجاب مجاز في الباقي **ص** وقال جابر ولم يعزم عليهم ولكن احلهم لهم **ش** اي جابر بن عبد الله ولم يعزم اي لم يوجب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الجماع اي لم يأمرهم امر ايجاب بل امرهم امر احلال واباحة **ص** وقالت ام عطية نبينا عن اتباع الجنائز ولم يعزم علينا **ش** اسم ام عطية نسبة مصغرة ومكبرة الانصارية قوله نبينا على صيغة المجهول ومثله يحمل على ان الناهي كان رسول الله تعالى عليه وسلم رادان النهي لم يكن للتحريم بل للتنزيه لقوله ولم يعزم اي ولم يوجب علينا وهذا التعليق قد مضى او صولا في كتاب الجنائز **ص** حدثنا المكي بن ابراهيم عن ابن جريح قال عطاء قال جابر قال ابو عبد الله وقال محمد بن بكر حدثنا ابن جريح اخبرني عطاء سمعت جابر بن عبد الله في اناس معه قال اهلنا اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحج خالصا ايس معه عمرة قال عطاء قال جابر فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صبح رابعة مضت من ذي الحجة فلما قدمنا امرنا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان نحل وقال احلوا واصبوا من النساء قال عطاء قال جابر ولم يعزم عليهم ولكن احلهم لهم فبلغه انا نقول لما لم يكن بيننا وبين عرفة الا خمس امرنا ان نحل الى نسائنا فأتى عرفة تقطر مذاكيرنا المذى قال ويقول جابر يده هكذا وحركها فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قد علمتم اني اتقاكم الله واصدقكم واركم واو لا هدي خلالت كما تحلون فحلوا فلو استقبلت من امرى ما استديرت ما هديت فحلنا وسمعنا واطعنا **ش** مطابقته لترجمة من حيث ان امره صلى الله تعالى عليه وسلم باصابة النساء لم يكن على الوجوب وهذا قال ولم يعزم عليهم ولكن احلهم اي انفساءهم وابن جريح هو عبد الملك وعطاء هو ابن ابي رباح والحديث مر في الحج قوله اصحاب منصوب على الاختصاص قوله قال جابر معطوف

على شيء محذوف يظهر هذا ماضى في باب من اهل في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولفظه امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليا ان يقيم على احرامه فذكر الحديث ثم قال وقال جابر اهلنا بالحج خالصا قوله خالصا ايس معه عمرة هو محمول على ما كانوا ابتدأوا به ثم وقع الاذن بادخال العمرة في الحج وبفسخ الحج الى العمرة فصاروا على ثلاثة انحاء مثل ما قالت عائشة منا من اهل بالحج ومنا من اهل بعمرة ومنا من جمع قال ابو عبد الله هو البخاري وقال محمد بن بكر البرساني بضم الباء الموحدة نسبة الى برسان بطن من الازد وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح وعطاء ابن ابي رباح قوله في اناس معه فيه الثقات لان مقتضى الكلام كان ان يقول معي ووقع كذلك في رواية يحيى القطان وقال الكرماني واهل البخاري ذكره تعليقا عن محمد بن بكر لانه مات سنة ثلاث ومائتين قوله فقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اي مكة قوله امرنا بفتح الراء قوله ان نحل اي بان نحل اي بالاحلال اي بان نصير متمتعين بعد ان نجعله عمرة قوله واصبوا من النساء هو ان لهم في جماع نسائهم قوله الا خمس اي خمس ليال قوله امرنا بفتح الراء قوله مذاكيرنا جمع الذكر على غير قياس قوله المذى بفتح الميم وكسر الذال المعجمة وفي رواية المستملى المني وكذا عند الاسمعيلى قوله ويقول جابر يده هكذا وحركها اي امالها وهكذا اشارة الى التقطر وكيفيته ووقع في رواية الاسمعيلى قال يقول جابر كائى انظر الى يده يحركها قوله ولولا هدي خلالت كما تحلون وفي رواية الاسمعيلى لاحتلت حل واحل لغتان والمعنى لولا ان معي الهدى لتعنت لان صاحب الهدى لا يجوز له التحلل حتى يبلغ الهدى محله وذلك في يوم العيد قوله فلو استقبلت من امرى ما استديرت اي لو علمت في اول الامر ما علمت اخرا وهو جواز العمرة في اشهر الحج ماسقت الهدى **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث عن الحسين بن ابن بريدة حدثني عبد الله المزني عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب قال في الثالثة لمن شاء كراهية ان يتخذها الناس سنة **ش** مطابقته لترجمة في قوله لمن شاء فان فيه اشارة الى ان الامر حقيقة في الوجوب الا اذا قامت قرينة تدل على التخيير بين الفعل والترك وقوله لمن شاء اشارة اليه فكان هذا صارفا عن الحمل على الوجوب وابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمر والمقعد البصري مات بالبصرة سنة اربع وعشرين ومائتين وعبد الوارث ابن سعيد والحسين ابن ذكوان المعلم وابن بريدة بضم الباء الموحدة وفتح الراء عبيد الله الاسلمى قاضي مرو وعبد الله المزني بالزاي والنون هو ابن مغفل على صيغة اسم المفعول من التغفيل بالغين المعجمة والفاء والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب كم بين الاذان والاقامة قوله كراهية اي لاجل كراهية ان يتخذها الناس اي طريقة لازمة لا يجوز تركها او سنة راتبة بكرة **ص** باب قول الله وامرهم شورى بينهم وشاورهم في الامر وان المشاورة قبل العزم والتبين لقوله فاذا عزمت فتوكل على الله **ش** اي هذا باب في قول الله تعالى (وامرهم شورى بينهم) الشورى على وزن فعلى المشورة تقول منه شاورته في الامر واستشرته بمعنى ومعنى امرهم شورى بينهم اي يتشاورون قوله وشاورهم في الامر اختلفوا في امر الله عز وجل رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يشاور اصحابه فقالت طائفة في مكائد الحروب وعند لقاء العدو تطيبوا لنفوسهم وتأليفهم على دينهم وليروا انه يسمع منهم ويستعين بهم وان كان الله اغناه عن رأيهم بوحيه روى هذا عن قتادة والريبع وابن اسحق

وقالت طائفة فيما لم يأت فيه وحى ليبيّن لهم صواب الرأي وروى عن الحسن والضحاك قال ما امر الله نبيه بالمشاورة لحاجته إلى رأيهم وإنما أراد أن يعلم ما في المشورة من الفضل وقال آخرون إنما أمر بها مع غناه عنهم لتدبيره تعالى له وسياسة إياه ليست به من بعده ويقصدوا به فيما ينزل بهم من النوازل وقال الثوري وقد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الاستشارة في غير موضع استشار أبابكر وعمر رضي الله تعالى عنهما في أسارى بدر وأصحابه يوم الحديبية قوله وإن المشاورة عطف على قول الله قوله قبل العزم أي على الشيء وقبل التبين أي وضوح المقصود لقوله تعالى (فإذا عزم) الآية وجه الدلالة أنه أمر أو لا بالمشاورة ثم رتب التوكل على العزم وعقبه عليه إذ قال (وشاورهم في الأمر فإذا عزم فتوكل) وقال قتادة أمر الله نبيه إذا عزم على أمر أن يعرض فيه ويتوكل على الله ص فاذا عزم الرسول صلى الله عليه وسلم لم يكن لبشر التقدم على الله ورسوله ش يريد أنه صلى الله عليه وسلم بعد المشورة إذا عزم هذا فعل أمر بما وقعت عليه المشورة وشرع فيه لم يكن لاحد من البشر التقدم على الله ورسوله لورود النهي عن التقدم بين يدي الله ورسوله ص وشاور النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه يوم أحد في المقام والخروج فأرأوا له الخروج فلما لبس لأمته وعزم قالوا اقم فلم يلزمهم بعد العزم وقال لا ينبغي لبي بلبس لأمته فيضعها حتى يحكم الله ش هذا مثال لما ترجم به أن يشاور فاذا عزم لم يرجع قوله لأمته أي درعه وهو تخفيف اللام وسكون الهزة وقبل الاداء بفتح الهزة وتخفيف الدال وهي الآلة من درع وبيضة وغيرهما من السلاح والجمع لأم بسكون الهزة قوله اقم أي اسكن بالمدينة ولا تخرج منها إليهم قوله فلم يلزم أي فامال إلى كلامهم بعد العزم وقال ليس ينبغي له إذا عزم أن يصرف منه لأنه نقض للتوكل الذي أمر الله به عند العزيمة وليس اللأمة دليل العزيمة ص وشاور عليا وإسماعيل فيأمرهم به أهل الألفك عائشة رضي الله عنها فسمع منها حتى نزل القرآن فجعل الرامين ولم يلتفت إلى تنازعهم ولكن حكم بما أمره الله ش أي شاور النبي صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب وإسماعيل بن زيد ومضت قصة الألفك مطولة في تفسير سورة النور قوله منهم أي من علي وإسماعيل يعني سمع كلامهما ولم يعمل به حتى نزل القرآن قوله فجعل الرامين وسماعهم ابوداود في روايته وهم مسطح بن أثانة وحسان بن ثابت وحنة بنت جحش وعن عمرة عن عائشة قالت لما نزلت برأيتني قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فدعا بهم وحدثهم رواه احمد وأصحاب السنن من رواية محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمرة عن عائشة قوله ولم يلتفت إلى تنازعهم قال ابن بطال عن القاسمي كأنه أراد تنازعهما فسقطت الألف لأن المراد علي وإسماعيل وقال الكرماني القياس تنازعهما إلا أن يقال أقل الجمع اثنان أو المراد ومن معهما ووافقهما في ذلك ص وكانت الأئمة بعد النبي صلى الله عليه وسلم يستشيرون الأمراء من أهل العلم في الأمور المباحة ليأخذوا بأسهلها فأوضح الكتاب أو السنة لم يعدوه إلى غيره اقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ش أي وكانت الأئمة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم كانوا يستشيرون الأمراء وقديهم لأن غير المؤمنين لا يستشار ولا يلتفت إلى قوله في الأمور المباحة التي كانت على أصل المباحة قوالهم ليأخذوا بأسهلها أي بأسهل الأمور إذا لم يكن فيها نص بحكم معين والباقي ظاهر ص ورأى أبوبكر رضي الله عنه قتال من منع الزكاة فقال عمر رضي الله عنه كيف تقاتل وقد قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوا لا إله إلا الله عصوا مني دماهم وأموالهم إلا بحقها فقال أبوبكر والله لا أقاتلن من فرق بين ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم ثم تابعه بعد عمر فلم يلتفت أبوبكر إلى مشورة أذ كان عنده حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذين فرقوا بين الصلاة والزكاة وأرادوا تبديل الدين وأحكامه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ش هذا غير مناسب في هذا المكان لأنه ليس من باب المشاورة وإنما هو من باب الرأي وهذا مصرح فيه بقوله فلم يلتفت إلى مشورة والمحب من صاحب التوضيح حيث يقول فعل الصديق وشاور أصحابه في مقالة مانعي الزكاة وأخذ بخلاف ما أشاروا به عليه من الترك انتهى والذي هنا من قوله فلم يلتفت إلى مشورة برده ما قاله قوله من بدل دينه فاقتلوه مضى موصولا من حديث ابن عباس في كتاب المحاربين ص وكان القراء أصحاب مشورة عمر رضي الله عنه كهولا كانوا أو شبابا وكان وقفا عند كتاب الله عز وجل ش وكان القراء أي العلماء وكان اصطلاح الصدر الأول أنهم كانوا يطلقون القراء على العلماء قوله كهولا كانوا أو شبابا يعني كان يعتبر العلم لا السن والشباب على وزن فعال بالموحدين ويروى شبابا بضم الشين وتشديد الباء والنون قوله وقفا بتشديد القاف أي كثير الوقوف وقدم الكلام فيه من قريب ص حدثنا الأوبسي حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب حدثني عروة وابن المسيب وعائشة بن وقاص وعبيد الله عن عائشة رضي الله تعالى عنها حين قال لها أهل الألفك قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب وإسماعيل بن زيد حين استلبت الوحي بسألهما وهو يستشيرهما في فراق أهله فأمّا إسماعيل فأشار بالذي يعلم من براءة أهله وأما علي فقال لم يضيّق الله عليك والنساء سواها كثير ورسول الجارية تصدقك فقال هل رأيت من شيء يريك قالت مارأيت أمرا أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن صبيح أهلها فتأتي الداجن فتأكله فقام على المنبر فقال يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل بلغني إذاه في أهلي والله ما علمت على أهلي إلا خيرا فذكر براءة عائشة ش مطابقة للترجمة ظاهرة والأوبسي بضم الهزة وفتح الواو وسكون الياء وبالسین المهملّة عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أبو القاسم القرشي الأوبسي المدني ونسبته إلى أوبس بن سعد والأوبس اسم من أسماء الذئب وإبراهيم بن سعد ابن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان وعروة ابن الزبير بن العوام وابن المسيب هو سعيد بن المسيب وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود وهذا الحديث طرف من حديث الألفك المطول قدمضي في الشهادات عن أبي الزبير وفي المغازي وفي التفسير وفي الإيمان والنذور عن عبد العزيز الأوبسي وفي الجهاد وفي التوحيد وفي الشهادات وفي المغازي وفي التفسير وفي الإيمان عن ججاج بن منهل وفي التفسير والتوحيد أيضا عن يحيى بن بكير وفي الشهادات أيضا ومضى الكلام فيه غير مرة قوله ودعا عطف على مقدر أي قالت عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي عليه وسلم كذا ودعا قوله حين استلبت الوحي أي تأخر وأبطأ قوله أهله أي عائشة ص وقال أبو إسماعيل عن هشام (ح) حدثني محمد بن حرب حدثنا يحيى بن أبي ذكريا الغساني عن هشام عن عروة عن عائشة رضي الله تعالى عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال ما تشيرون علي في قوم يسبون أهلي ما علمت عليهم من سوء فطال لما أخبرت عائشة بالأمر قالت يا رسول الله أتأذن لي أن أنطلق إلى أهلي فأذن لها وأرسل معها الغلام وقال

رجل من الانصار سبائك ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سبائك هذا بهتان عظيم **ش** هذا تعليق من البخاري وابو اسامة جادين امامة الكوفي وهشام هو ابن عروة قوله حدثني محمد بن حرب هذا طريق موصول وحرب ضد الصلح النشائي بياع النشاب النون والشين المعجمة ويحيى بن ابي زكريا مقصورا ومدودا الفسائي بالعين المعجمة وتشديد السين المهملة السامي سكن واسطا وروى العسائي بضم العين المهملة وتخفيف الشين المعجمة وقال صاحب المطالع انه وهم قوله ماتشرون على هكذا بلفظ الاستفهام ومضى في طريق ابي اسامة بصيغة الامر اشيروا على قوله ما علمت عليهم يعني اهله وجع باعتبار الاهل او يلزم من سبائك ابوها قوله لما اخبرت بلفظ الجمهور قوله بالامرأى بكلام اهل الافك وشأنهم قوله وقال رجل من الانصار هو ابو ابوب خالد رضي الله تعالى عنه والله اعلم

كتاب التوحيد **ش**

بسم الله الرحمن الرحيم

اي هذا كتاب في بيان اثبات الوحداية لله تعالى بالدليل وانما قلنا بالدليل لان الله عز وجل واحد ازلا وبدا قبل وجود الموحدين وبعدهم وكذا وقعت الترجمة للنسفي وعليه اقتصر الاكثرون عن الفرري وفي رواية المستنلى كتاب التوحيد والرد على الجهمية وغيرهم ووقع لابن بطال وابن التين كتاب رد الجهمية وغيرهم التوحيد وقال بعضهم وضبطوا التوحيد بالنصب على المفعولية وظاهره معترض لان الجهمية وغيرهم من المبتدعة لم يردوا التوحيد وانما اختلفوا في تفسيره انتهى قلت لا اعتراض عليها فان من الجهمية طائفة يردون التوحيد وهم طوائف ينتسبون الى جهنم بن صفوان من اهل الكوفة وعن ابن المبارك ان النحكي كلام اليهود والنصارى ونسبوا ان النحكي قول جهنم وقال الكرماني وفي بعض النسخ كتاب التوحيد ورد الجهمية بالاضافة الى المفعول ولم تثبت البسمة قبل لفظ الكتاب الا في ذكر **ص** باب * ماجاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تبارك وتعالى **ش** اي هذا باب ماجاء في بيان ماجاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم امته الى توحيد الله تعالى وهو الشهادة بان الله الواحد والتوحيد في الاصل مصدر ووحيد ومعنى وحدت الله اعتقده منفردا بذاته وصفاته لا نظيره ولا شبيهه وقبل التوحيد اثبات ذات غير مشبهة بالذوات ولا معطلة عن الصفات **ص** حدثنا ابو عاصم حدثنا زكريا ابن اسحق عن يحيى بن عبدالله بن صبيح عن ابي معبد عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث معاذ الى اليمن وحدثني عبدالله بن ابي الاسود حدثنا الفضل بن العلاء حدثنا اسماعيل ابن امة عن يحيى بن عبدالله بن صبيح انه سمع ابا معبد مولى ابن عباس يقول سمعت ابن عباس يقول لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ نحو اليمن قال له انك تقدم على قوم من اهل الكتاب فليكن اول ما تدعوهم الى ان يوحدوا الله تعالى فاذا عرفوا ذلك فاخبرهم ان الله فرض عليهم خمس صلوات في يومهم وليلتهم فاذا صلوا فاخبرهم ان الله افترض عليهم زكاة اموالهم تؤخذ من غنيمهم فتد على فقيرهم فاذا افروا بذلك فخذ منهم وتوق كرائم اموال الناس **ش** مطابقتها للترجمة في قوله تدعوهم الى ان يوحدوا الله تعالى واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي عاصم الضحاك المشهور بالنيل وكثيرا ما يروى عنه البخاري بالواسطة وهو يروى عن زكريا بن اسحق

(المكي)

المكي عن يحيى بن عبدالله بن صبيح قال الكلاباذي هو يحيى بن عبدالله بن محمد بن صبيح مولى عمرو بن عثمان بن عفان المكي عن ابي معبد بفتح الميم والبهاء الموحدة واسمه نافذ بالنون والفاء وبالذال المعجمة (والطريق الثاني) عن عبدالله بن ابي الاسود هو عبدالله بن محمد بن ابي الاسود واسمه حبيد البصري يروي عن الفضل بن العلاء الكوفي زول البصرة وثقه علي بن المديني وقال ابو حاتم شيخ يكتب حديثه وقال الدار قطني كثير الوهم وماله في البخاري سوى هذا الموضع وقد قرنه بغيره ولكنه ساق المتن هنا على لفظه واسمعيل بن امية الاموي والحديث مر في اول الزكاة عن ابي عاصم الى آخره ومضى الكلام فيه قوله سمعت ابن عباس يقول وفي بعض النسخ سمعت ابن عباس لما بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بجند قال اوفقول وقد جرت العادة بحذفه خطأ قوله نحو اليمن اي جهة اليمن ويروى نحو اهل اليمن وهذا من اطلاق الكل وارادة البعض لانه بعثه الى بعضهم لا الى جميعهم لان اليمن مخلافان وبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم معاذ الى مخلاف واباموسى الاشعري الى مخلاف كما مر في آخر المغازي ويحتمل ان يكون الخبر على عمومته في الدعوى الى الامور المذكورة وان كانت امرة معاذ انما كانت على جهة من اليمن مخصوصة قوله تقدم بفتح الدال قوله من اهل الكتاب هم اليهود وكان ابتداء دخول اليهود اليمن في زمن اسعد بن كعب وهو تبع الاصغر فقام الاسلام وبعض اهل اليمن على اليهودية وبعد ذلك دخل دين النصرانية لما غلبت الحبشة على اليمن وكان منهم اربعة صاحب القيل ولم يبق بعد باليمن احد من النصارى اصلا الانجران وهى بين مكة واليمن وبقي بعض بلادها قليل من اليهود قوله فليكن اول ما تدعوهم الى ان يوحدوا الله اي فليكن اول الاشياء دعوتهم الى التوحيد وكلمة ما مصدرية ومضى في الزكاة فليكن اول ما تدعوهم اليه عبادة الله قوله فاذا عرفوا ذلك اي التوحيد قوله فاذا افروا بذلك اي صدقوا وآمنوا به فخذ منهم الزكاة قوله وتوق كرائم اموال الناس اي احذر واجتنب خيار مواشيهم ان تأخذها في الزكاة والكرائم جمع كريمة وهى الشاة الغريزة اللبن **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي حصين والاشعث بن سليم سمعا الاسود بن هلال عن معاذ بن جبل قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يا معاذ اتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا اتدري ما حقهم عليه قال الله ورسوله اعلم قال ان لا يعذبهم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ان يعبدوه لان معناه ان يوحدوه ولهذا عطف عليه بالواو النفسانية وغندر هو محمد بن جعفر وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان بن عاصم الاسدي والاشعث بن سليم بضم السين مصغر سلم وهو الاشعث بن ابي الشعث المحاربي والاسود بن هلال المحاربي الكوفي والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابي موسى وبنار ومثله من حديث انس عن معاذ في البساس وفي الرقاق عن هذفة بن خالد وفي الاستيذان عن موسى بن اسمعيل وفي الجهاد عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل اخرجه عن اسحق بن ابراهيم قوله ما حقهم عليه اي ما حق العباد على الله هذا من باب المشاكلة كافي قوله (ومكروا ومكر الله) وامان يراد به الثابت او الواجب الشرعى باخباره عنه او كالموجب في تحقق وجوبه وليس ذلك بايجاب العقل وبظاهره احتجت المعتزلة في قولهم يجب على الله الموفرة **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صعصعة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما اصبح جاء

الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر له ذلك وكان الرجل يتقاه فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن **ش** مطابقتها لترجمة من حيث انه صرح فيه من وصف الله بالاحدية واسمعه هو ابن ابي اويس ومضى متن الحديث في فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره قوله يرددها اي يكررها ويعيدها قوله وكان من الحروف المشبهة وبروي وكان بلفظ الماضي من الكون قوله يتقاهما بتشديد اللام اي يعدها قبلية قوله لتعدل اللام فيه للتأكيد وانما تعدل ثلث القرآن لانه على ثلاثة انواع احكام وقصص وصفات وصورة الاخلاص في الصفات **ص** وزاد اسمعيل بن جعفر عن مالك عن عبد الرحمن بن ابيه عن ابي سعيد اخبرني اخي قتادة بن النعمان عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اسمعيل بن جعفر ابو ابراهيم الانصاري المديني كان يكون بغداد وقد ذكر هذه الزيادة في فضائل القرآن في فضل (قل هو الله احد) لكن زاد في اوله راويا آخر حيث قال وزاد ابو معمر حدثنا اسمعيل بن جعفر عن مالك بن انس عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بصير عن ابيه عن ابي سعيد الخدري اخبرني اخي قتادة بن النعمان ان رجلا قام في زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ من السحر (قل هو الله احد) لا يزيد عليها فلما اصبحنا اتى الرجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسلم نحوه ومضى الكلام فيه هناك وقتادة بن النعمان الانصاري اخو ابي سعيد لاه **ص** حدثنا محمد حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب حدثنا عمرو عن ابن ابي هلال ان ابا الرجال محمد بن عبد الرحمن حدثه عن امه عمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن عائشة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لاصحابه في صلاته فيتم بقل هو الله احد فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن وانا احب ان اقرأ بها فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخبروه ان الله يحبه **ش** مطابقتها لترجمة مثل ما ذكرنا في ترجمة الحديث السابق ومحمد شيخ البخاري قال الكلا باذي هو فيما احسب محمد بن يحيى الذهلي ووقع في بعض النسخ احمد بن صالح وبه جزم ابو نعيم في المستخرج وابو مسعود في الاطراف وقال المزي في الاطراف في بعض النسخ حدثنا محمد بن احمد بن صالح عن ابن وهب المصري عن عمرو بن الحارث المصري عن ابن ابي هلال وسماه مسلم في رواية الليثي المدني عن ابي الرجال بالجيم انما كني به لانه كان له عشرة اولاد ذكور رجال والحديث اخرجه مسلم في الصلاة من احدين عبد الرحمن واخرجه النسائي فيه وفي اليوم والبلية عن ابي الربيع سليمان بن داود ومضى في الصلاة في باب الجمع بين السورتين في الركعة عن عبد الله بن ثابت عن انس ما يشبهه مطولا وفي آخره حبك اياه ادخلت الجنة قوله في حجر عائشة بفتح الحاء وكسرهما قوله على سرية اي اميرا عليهم قوله صفة الرحمن قال ابن التين انما قال انها صفة الرحمن لان فيها اسماء وصفاته واسمائيه مشتقة من صفاته قوله اخبروه ان الله يحبه اي يزيد نوابه لانه تعالى لا يوصف بالمحبة الموجودة في العباد **ص** باب قول الله تبارك وتعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى **ش** اي هذا باب في قول الله تبارك وتعالى وقال ابن بطال غرضه في اثبات الباب اثبات الرحمة وهي صفات الذات فالرحمن وصف الله نفسه وهو متضمن لمعنى الرحمة فالرحمن بمعنى المرحم والرحيم بمعنى المتعطف

وقيل الرحمن في الدنيا والرحيم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قالوا ندعوا اثنين فاعلم الله سبحانه وتعالى ان لا يدعى غيره فقال (ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى) وقال ابن عباس في قوله تعالى (هل تعلم اسمها) قال هل تعلم احد اسم الرحمن سواء قوله ايا كلمة اي بفتح الهزة وتشديد الياء تأتي لمان احدها ان يكون شرطا وهي اي هذه وسبب نزول هذه الآية ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نهج ليلة بمكة فجعل يكث في سجوده يا الله يا رحمن فقال المشركون كاد محمد يدعو الهنا فيدعو الهين ومانعرف رجائنا الارحان اليماة وقال الزمخشري الدماء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء وهو يتعدى الى مفعولين تقول دعوته زيدا ثم يترك احدهما استغناء عنه فيقال دعوت زيدا والله والرحمن المراد بهما الاسم لا المسمى واو للتخبر بمعنى ادعوا الله او ادعوا الرحمن يعني سموا بهذا الاسم اوبهذا واذكروا اما هذا واما هذا والتونين في اياما عوض عن المضاف اليه وماصلة للابهام المؤكد لما في اي اي هذين الاسمين سميت اودكرتم فله الاسماء الحسنى ومعنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التمجيد والتعظيم **ص** حدثنا محمد اخبرنا ابو معاوية عن الاعشى عن زيد بن وهب وابي ظبيان عن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرحم الله من لا يرحم الناس **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من لفظ الرحمن ومحمد شيخ البخاري قال الكرماني محمد اما ابن سلام واما ابن المثني وقال بعضهم قال الكرماني تبعا لابي علي الجبائي هو اما ابن سلام واما ابن المثني قلت لم يذكر الكرماني ابا علي الجبائي اصلا والامانة مطلوبة في النقل قال وقد وقع التصريح بالثاني في رواية ابي ذر عن شيوخه فتعين الجزم قلت دعوى الجزم مردودة على ما لا يخفى فافهم وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي يروي عن سليمان الاعشى عن زيد بن وهب الهمداني الكوفي من قضاة خرج الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق وابو ظبيان بفتح الظاء المعجمة وكسرهما وسكون الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف واسمه حصين مصغر الحصن بالمهملين ابن جندب الكوفي والحديث مضي في الادب عن عمر بن حفص واخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن زهير بن حرب وغيره **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن عاصم الاحول عن ابي عثمان النهدي عن اسامة بن زيد قال كنا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه رسول احدي بناته يدعوها الى ابنها في الموت فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ارجع فاخبرها ان الله ما اخذولها اعطى وكل شيء عنده باجل مسمى فرها فلتصبروا وتحسب فاعادت الرسول انها اقيمت لياتيها فقام النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقام معه سعد بن عباد ومعاذ بن جبل فدفع الصبي اليه ونفسه تفقع كأنها في شئ ففاضت عيناه فقال له سعد يا رسول الله ما هذا قال هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده وانما يرحم الله من عباده الرجاء **ش** مطابقتها لترجمة ظاهرة وابو النعمان محمد بن الفضل وابو عثمان النهدي عبد الرحمن بن مل والحديث مضي في كتاب الجنائز في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعذب الميت ببعض بكاء اهله قوله يدعوها الى ابنها قد تقدم في كتاب المرض انها قالت ان ابنتي وقال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوي فرة قال صبيبة ومرة قال صبيبا وقال الكرماني يحتمل انهما قضيتان قلت احتمال بعيد قوله تفقع اي تضطرب وتتحرك

وقال الداودي يعني صارت في صدره كأنها فواق قوله شن بفتح الشين المعجمة وتشديد النون وهو القربة الخلفة قوله ما هذا فيه استعمال الإشارة وهو استعمال العرب وروى ما هذه قوله الرجاء منصوب بقوله برحم الله وهو جمع رحيم كالكرماء جمع كريم **ص** **باب** قول الله تعالى ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين **ش** اي هذا باب في قول الله تعالى (ان الله هو الرزاق) هذه هي القراءة المشهورة وبها رواية ابى ذر والاصبلي والنسفي ووقع في رواية القابسي (انا الرزاق ذو القوة المتين) وعليه جرى ابن بطال وقال ان الذي وقع عند ابى ذر وغيره لظنهم انه خلاف القراءة قال وقد ثبت ذلك قراءة عن ابن مسعود وذكر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأه كذلك اخرجهم اصحاب السنن والحاكم صحيحه من طريق عبد الرحمن بن يزيد النخعي عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه اقرأني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فذكره وقال بعضهم تبع الكرمانى ابن بطال فيما قاله قلت لم يقل الكرمانى هكذا وانما لفظه باب قول الله عز وجل (ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين) وفي بعضها انا الرزاق وقال بعضهم هو قراءة ابن مسعود **ص** حدثنا عبد ان من ابى حزة عن الاعمش عن سعيد بن جبير عن ابى عبد الرحمن السلمى عن ابى موسى الاشعري قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما احب اصبر على اذى سمعه من الله يدعون له الولد ثم يعافيه ويرزقه **ش** **ص** مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وابو حزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري وابو عبد الرحمن عبدالله بن حبيب بن ربيعة السلمى بضم السين المهملة وابو موسى الاشعري عبدالله بن قيس والحديث مضى في الادب عن مسدد عن يحيى ومضى الكلام فيه قوله اصبر افعل التفضيل قبل الصبر حبس النفس على المكروه والله تعالى منزعه عنه واجيب بان المراد لازمه وهو ترك المعالجة بالعقوبة قوله على اذى قبل انه منزعه عن الاذى واجيب بان المراد به اذى يلحق انبيائه اذ في ايات الولد اذنا لاني صلى الله تعالى عليه وسلم لانه تكذيب له وانكار لمقاتته قوله يدعون له الولد اي ينسبون اليه وينسبونه له ثم يدفع عنهم المكروهات من العلل والبلبات قوله ويرزقهم اختلفوا في الرزق فالجمهور على انه ما ينتفع به العبد غذاء او غيره حلالا او حراما وقيل هو الغذاء وقيل هو الحلال قبل القدرة قديمة وازدادة الرزق حادثة واجيب بان التعلق حادث واستحالة الحدوث انما هي في الصفات الذاتية لافي الفعليات والاضافيات قوله من الله صلة لاصبر ووقع الفاصلة بينهما لانها ليست اجنبية **ص** **باب** قول الله تعالى عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا وان الله عنده علم الساعة وانزله بعلمه وما تحمل من انشي ولا تضع الا بعلمه اليه برد علم الساعة **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل عالم الغيب الخ ذكر هنا خمس آيات (الاولى) قوله (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا) يعني الله عالم الغيب فلا يظهر على ذنبه احدا الا من ارتضى من رسول اختاره فيما يقوله والرسول اما جميع الرسل او جبريل عليه السلام لانه المبلغ لهم واختلف في المراد بالغيب فقول هو على عموميه وقيل ما يتعلق بالوحى خاصة وقيل ما يتعلق بعلم الساعة وهو ضعيف لان علم الساعة مما استأثر الله بعلمه الا ان ذهب قائل ذلك بان الاستثناء منقطع وفي الآية رد على المتجهمين وعلى كل من يدعى انه يطلع على ما سيكون من حياة او موت او غير ذلك لانه مكذب للقرآن (الاية الثانية) قوله (ان الله عنده علم الساعة) روى عن مجاهد ان رجلا يقال له الوارث بن

عمرو بن حارثة من اهل البادية اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فسأله عن الساعة ووقتها وقال ان ارضنا اجذبت فتى ينزل الغيث وتركت امرأتى حبل فتى تلد وقد علمت ان ولدت فبأى ارض اموت وقد علمت ما علمت اليوم فاذا اعمل غدا فانزل الله تعالى هذه الآية (الاية الثالثة) في الحجج القاطعة في اثبات العلم لله تعالى وحرفته صاحب الاعتزال نصرته لمذهبه فقال انزله ملتبساً بعلمه الخاص وهو تأليفه على نظم واسلوب يعجز عنه كل بليغ ورد عليه بان نظم العبارات ليس هو نفس العلم القديم بل دال عليه (الاية الرابعة) كالأية الاولى في اثبات العلم (والاية الخامسة) فغناها لا يعلم متى وقت قيامها غيره فالتقدير اليه برد علم وقت الساعة **ص** قال يحيى بن زياد الظاهر على كل شئ علما والباطن على كل شئ علما **ش** يحيى هذا هو ابن زياد القراء النحوى المشهور ذكر ذلك في كتاب معاني القرآن له وقال الكرمانى يحيى قيل هو ابن زياد بن عبد الله بن منظور الذهلي وهو الذي نقل عنه البخارى في كتاب معاني القرآن قلت هو القراء بعينه ولكن قوله الذهلي غلط لان القراء دليلى كوفي مولى بنى اسد وقيل مولى بنى منقر والظاهر ان هذا من الناسخ ومات القراء في سنة سبع ومائتين في طريق مكة وعمره ثلاث وستون سنة وانما قيل له القراء ولم يكن يعمل القراء ولا يبيعها لانه كان يفرى الكلام ومنظور بالظاء المعجمة قوله الباطن على كل شئ وروى الباطن بكل شئ يعني العالم بظواهر الاشياء وبواطنها وقيل اي الظاهر دلالة الباطن بذاته عن الحواس اي الظاهر عند العقل الباطن عند الحس وهو تفسير لقوله تعالى (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) **ص** حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثني عبدالله بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله لا يعلم ما تنبض الارحام الا الله ولا يعلم ما في غد الا الله ولا يعلم متى يأتي المطر احد الا الله ولا تدري نفس بأى ارض تموت الا الله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله **ش** **ص** مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث مضى في آخر الاستسقاء فانه اخرجهم هناك عن محمد بن يوسف عن سفيان عن عبدالله بن دينار ومضى الكلام فيه قوله مفاتيح الغيب استعارة اما مكينة واما مصرحة ولما كان جميع ما في الوجود محصورا في علمه شبهه الشارح بالخازن واستعار لبابها المفتاح والحكمة في كونها خسا الإشارة الى حصر العوالم فيها ففي قوله ما تنبض الارحام إشارة الى ما يزيد في النفس وينقص وخص الرحم بالذكر لكون الاكثر يعرفونها بالعادة ومع ذلك ينفي ان يعرف احد حقيقتها وفي قوله ولا يعلم متى يأتي المطر إشارة الى العالم العلوى وخص المطر مع ان له اسبابا قد تدل بحرى العادة على وقوعه لكنه من غير تحقيق وفي قوله ولا تدري نفس بأى ارض تموت إشارة الى امور العالم السفلى مع ان عادة اكثر الناس ان يموت ببلده ولكن ليس ذلك حقيقة بل لو مات في بلده لا يعلم في اى بقعة يدفن فيها ولو كان هناك مقبرة لاسلافه بل قبر اعدده هو له وفي قوله ولا يعلم ما في غد الا الله إشارة الى انواع الزمان وما فيها من الحوادث وعبر بلفظ غد لكون حقيقته اقرب الازمنة واذا كان مع قربها لا يعلم حقيقة ما يقع فيه وفي قوله ولا يعلم متى تقوم الساعة الا الله إشارة الى علوم الآخرة فاذا لم يعلم اولها مع قربها ففي علم ما بعدها اولى **ص** حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن اسمعيل عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم رأى ربه فقد كذب وهو يقول لا تتركه الابصار ومن حدثك انه يعلم الغيب فقد كذب وهو يقول

لا يعلم الغيب الا الله ش مطابقتها لترجمة في آخر الحديث وسفيان هو ابن عيينة واسماعيل هو ابن ابي خالد الجعفي بروى عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاعدع والحديث مضى مطولا في التفسير عن يحيى عن وكيع ومضى الكلام فيه قوله رأى ربه اى في ليلة المعراج واختلفوا في رؤيته فعائشة بمن انكرها لكننا لم نقل عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بل قلناه اجتهادا واستدلالا وقال الداودي انما انكرت ما قيل عن ابن عباس انه رأى بقلبه ومعنى الآية لا تحيط به الابصار وقيل لا تدركه الابصار وانما يدركه المبصرون وقبل لا تدركه في الدنيا قوله ومن حدثك انه يعلم الغيب قال الداودي ما ظنه محفوظا وانما المحفوظ من حديثك ان محمدا كتم شيئا ما انزل الله اليه فقد كذب قال وانما قال ذلك لان الرافضة كانت تقول انه صلى الله تعالى عليه وسلم خص عليا رضى الله تعالى عنه بعلم لم يعلمه غيره وامام علم الغيب فاحد يدعى لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يعلم منه الا ما علم ص باب قول الله تعالى السلام المؤمن ش اى هذا باب في قوله عن وجل السلام المؤمن كذا في رواية الجميع وزاد ابن بطال الميم وقال غرضه بهذا اثبات اسم من اسماء الله تعالى وكان اراد بهذا القدر الاشارة الى الآيات الثلاث المذكورة في آخر سورة الحشر قال شيخ شخى الطيبى رحم الله السلام مصدر نعت به والمعنى ذو السلامة من كل آفة ونقيصة اى الذى سلمت ذاته عن الحدوث والعيب وصفاته عن النقص وافعاله عن الشر المحض وهو من اسماء التنزيه وفي الحديث الصحيح انه اسم من اسماء الله تعالى وقد اطلق على المحبة الواقعة بين المؤمنين وقيل السلامة في حقه تعالى الذى سلم المؤمنون من عقوبته واختلف في تأويل قوله تعالى (والله يدعوا الى دار السلام) فقيل الجنة لانه لا آفة فيما ولا قدر فالسلام على هذا والسلامة بمعنى كالذاذ والذاذة وقال قتادة الله السلام وداره الجنة قوله المؤمن قال شيخ شخى المؤمن في الاصل الذى يحمل غيره آمنوا في حق الله تعالى على وجهين (احدهما) ان يكون صفة ذات وهو ان يكون متضمنا لكلام الله تعالى الذى هو تصديقه لنفسه في اخباره ورسله في صحة دعواهم لرسالة (والثاني) ان يكون متضمنا صفة فعل هي امانة رسله واوليائه المؤمنين به من عقابه واليم عذابه قوله الميم راجع الى معنى الحفظ والرعاية وذلك صفة فعل له عز وجل وقد روى البيهقي من حديث ابن عباس في قوله ميمنا عليه قال مؤتمنا عليه وفي رواية على بن ابي طلحة عنه الميم الامين القرآن امين على كل كتاب قبله وقبل الرقيب على الشئ والحافظ له وقال شيخ شخى الميم الرقيب المبالغ في المراقبة والحفظ من قولهم هين الطير اذا نشر جناحه على فرخه صيانته وقبل اصله مؤمن فقلبت الهمزة هاء فصار ميم قاله الخطابي وابن قتيبة ومن تبعهما واعترض امام الحرمين ونقل الاجماع على ان اسماء الله لا تصغر فلتهم ما ادعوا انه مصغر حتى يصح الاعتراض عليهم وميم غير مصغر لان وزنه مفعيل وليس هذا من اوزان التصغير ص حدثنا احمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا مغيرة حدثنا شبيب بن سلمة قال قال عبد الله كنانى خلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فثقل السلام على الله فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله هو السلام ولكن قولوا التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ش مطابقتها لترجمة ظاهرة واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الكوفي روى عنه مسلم ايضا وزهير هو ابن معاوية الجعفي

ومغيرة بضم الميم وكسر ها هو ابن المقسم بكسر الميم وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قد مضى في كتاب الصلاة في باب التشهد في الاخرة باتم منه ومضى الكلام فيه ص باب قول الله تعالى ملك الناس فيه ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ش اى عذابا في قول الله عز وجل (ملك الناس) فيه وجهان احدهما ان يكون راجعا الى صفة ذات وهو القدرة لان الملك بمعنى القدرة والاخر ان يكون راجعا الى صفة فعل وذلك بمعنى القهر والصراف لهم صا يريدونه الى ما يريد قوله فيه عن ابن عمران في هذا الباب عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قوله ان الله يقبض يوم القيمة الارض ويكون السموات بيته ثم يقول انا الملك وسبأى هذا بعد ابواب بسنده ص حدثنا احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقبض الله الارض يوم القيمة ويطوى السماء بيته ثم يقول انا الملك ابن ملوك الارض ش مطابقتها لترجمة ظاهرة وابن وهب هو عبد الله ويونس هو ابن يزيد وسعيد هو ابن المسيب والحديث مضى في الرقاق في باب يقبض الله الارض ومضى الكلام فيه قوله يقبض الله الارض اى يجمعها ويصير كلها شيئا واحدا قوله بيته من التشابهات فالما ان يفوض وامان باول بقدرته وفيه اثبات اليمين لله تعالى صفة له من صفات ذاته وليست بمحارحة خلافا للجهمية وعن احمد بن سلمة عن اسحق بن راهويه قال صح ان الله يقول بعد فناء خلقه (لمن الملك اليوم) فلا يجيبه احد فيقول لنفسه (لله الواحد القهار) وفيه الرد على من زعم ان الله يخلق كلاما فيسمعه من شاء بان الوقت الذى يقول لمن الملك اليوم ص وقال شعيب والزبيدي وابن مسافر واسحق بن يحيى عن الزهري عن ابى سلمة مثله ش وشعيب هو ابن ابى حنيفة والزبيدي هو محمد بن الوليد صاحب الزهري نسبة الى زيد بضم الزاى وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف قبيلة وابن مسافر هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر القهقي المصري واليه واسحق بن يحيى الكلبي الحمصي وابو سلمة عبد الرحمن بن عوف قوله مثله وقع لابي ذر وسقط لغيره وليس المراد ان اباسلمة ارسله بل مراده انه اختلف على الزهري وهو محمد بن مسلم في شيخه فقال يونس سعيد بن المسيب وقال الباقر بن ابوسلمة وكل منهما برويه عن ابى هريرة فرواية شعيب وصلها الدارمي قال حدثنا الحكم بن نافع وهو ابو اليمان فذكره وفيه سمعت اباسلمة يقول قال ابو هريرة ورواية الزبيد وصلها ابن خزيمة من طريق عبد الله بن سالم عنه عن الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة ورواية ابن مسافر قد تقدمت موصولة في سورة الزمر من طريق الايث بن سعد عنه كذلك ورواية اسحق بن يحيى وصلها الذهلي في الزهريات ص باب قول الله تعالى وهو العزيز الحكيم سبحانه ربك رب العزة لله العزة ورسوله ومن حلف بعزة الله وصفاته ش اى هذا باب في قول الله عز وجل وهو العزيز الحكيم ذكر فيه ثلاث قطع من ثلاث آيات (الاولى) قوله تعالى (وهو العزيز الحكيم) فالعزيز متضمن للعزة ويجوز ان يكون صفة ذات بمعنى القدرة والعظمة وان يكون صفة فعل بمعنى القهر لمخلوقاته والغلبة لهم وقال الحلبي معناه الذى لا يوصل اليه ولا يمكن ادخال مكروه عليه فان العزيز في لسان العرب من العزة وهي الصلابة وقال الخطابي العزيز المتبع الذى لا يغلب والعز قد يكون من الغلبة يقال منه عز يعز يعز العين وقد يكون بمعنى تقاسم القدرة

يقال منه عزيم بكسر العين فباول معنى العز على هذا وانه لا يعازه شئ قوله الحكيم متضمن
لمعنى الحكمة وهو اما صفة ذات يكون بمعنى العلم والعلم من صفات الذات واما صفة فعل بمعنى الاحكام
(الآية الثانية) سبحان ربك رب العزة ففي اضافة العزة الى الربوبية اشارة الى ان المراد ههنا القهر
والغلبة ويحمل ان يكون الاضافة للاختصاص كانه قيل ذو العزة وانها من صفات الذات والتعريف
في العزة للجنس فاذا كانت العزة كلها لله تعالى فلا يصح ان يكون احد معتزا الابه ولا عزة لاحد
الا وهو مالكها (والآية الثالثة) يعرف حكمهم من الثانية وهي بمعنى الغلبة لانها جواب لمن ادعى انه
الاعز وان ضده الاذل فرد عليه بان العزة لله ورسوله والمؤمنين فهو كقوله (كتب الله لاغابن
انا ورسلي ان الله قوي عزيز) قوله ومن حلف بعزة الله وصفاته كذا في رواية الاكثرين وفي رواية
المستملى وسلطانه بدل وصفاته والاولى اولى وقد تقدم في كتاب الايمان والنذور باب الحلف
بعزة الله وصفاته وكلامه وقد تقدم الكلام فيه وقال ابن بطال ما لم يخصه الخالف بعزة الله
التي هي صفة ذات بحيث والخالف بعزة الله التي هي صفة فعل لا يبحث بل هو منهى عن
عن الحلف بها كما نهى عن الحلف بحق السماء وحق زيد انتهى لكن اذا اطلق الخالف انصرف الى
صفة الذات وانعقد اليمين الا ان قصد خلاف ذلك **ص** وقال انس قال النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم تقول جهنم قط قط وعزتك ش **ص** هذا طرف من حديث مطول مضى
في تفسير سورة (ق) والمراد به ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم نقل عن جهنم انها تحلف بعزة الله
واقراها على ذلك فيحصل المراد سواء كانت هي الناطقة حقيقة ام الناطق غيرها كالموكلين بها
ص وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبق رجل بين الجنة والنار
آخر اهل النار دخولا الجنة فيقول رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا اسألك غيرها قال ابو سعيد
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل لك ذلك وعشرة امثاله ش **ص**
مطابقة هذا والذي قبله للترجمة ظاهرة هذا طرف حديث طويل تقدم مع شرحه في آخر
كتاب الرقاق قوله يبق رجل بروى ان اسمه جهينة بالجيم والنون قبل ليس كلام هذا جهة
واجيب بان حكاية رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل التقرير والتصديق حجة قوله
وقال ابو سعيد من نعمة حدثت ابي هريرة قال الكرمانى قلت ليس لذلك بل المراد ان اباسعيد وافق
ابا هريرة على رواية الحديث المذكور الاما ذكره من الزيادة في قوله عشرة امثاله **ص**
وقال ابوب عليه السلام وعزتك لا غنى بي عن بركتك ش **ص** هذا ايضا طرف من حديث
لابي هريرة مضى في كتاب الايمان والنذور وتقدمه ايضا موصولا في كتاب الطهارة في الفصل
واوله بينا ابوب يغتسل وتقدم ايضا في احاديث الانبياء عليهم السلام مع شرحه ووقع في رواية
الحاكم لمسا في الله ابوب امطر عليه جرادا من ذهب الحديث قوله لا غنى بي بالقصر في رواية
الاكثرين وفي رواية المستملى لا غناء بمدودا وكذا في رواية ابي ذر للمرخضى **ص** حدثنا
ابومعمر حدثنا عبدالوارث حدثنا حسين المعلم حدثني عبدالله بن بريدة عن يحيى بن يعمر عن ابن
عباس ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقول اعوذ بعزتك الذي لا اله الا انت الذي لا يموت
والجن والانس يموتون ش **ص** مطابقة للترجمة ظاهرة وابومعمر يفتح الميم عبدالله بن عمرو
المعد البصرى وعبدالوارث ابن سعيد وحسين هو ابن ذكوان وعبدالله بن بريدة بضم الباء

الوحدة ابن حصيب الاسلمى قاضى مرو مات بمرو ويحيى بن يعمر بلفظ المضارع بفتح الميم وبضمها
ايضا والفتح اشهر وهو القاضى بمرو وايضا والحديث اخرجه مسلم في الدعاء عن حجاج بن الشاسم
واخرجه النسائي في النعوت عن عثمان بن عبدالله قوله الذي لا اله الا انت قيل ما العائد للموصول
واجيب بانه اذا كان مخاطب نفس المرجوع اليه يحصل الارتباط وكذلك المتكلم نحو (انا الذي
سميتنى امي حيدرة قوله لا يموت بلفظ الغائب ويروى بالخطاب قوله والجن والانس يموتون
استدل به طائفة على ان الملائكة لا تموت ولا يصح هذا الاستدلال لانه مفهوم لقب ولا اعتبار
به فيعارضه ما هو اقوى منه وهو عموم قوله تعالى (كل شئ هالك الا وجهه) وقال بعضهم لا مانع
من دخول الملائكة في مسمى الجن لجامع ما بينهم من الاستتار قلت هذا كلام واه لان مسمى الجن غير
مسمى الملائكة ولا يلزم من استتارهم عن اعين الناس صحة دخول الملائكة الذين هم من النور في الجن
الذين خلقوا من مارج من نار **ص** حدثنا ابن ابى الاسود حدثنا حرمي حدثنا شعبة عن قتادة
عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال يلقى في النار (ح) وقال لى
خليفة حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن انس وعن معمر سمعت ابي عن قتادة عن انس عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا يزال يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع فيها رب العالمين قدمه
فينزوى بعضها الى بعض ثم تقول قد قد بعزتك وكرمك ولا تزال الجنة تفضل حتى ينشئ الله لها خلقا
فيسكنهم فضل الجنة ش **ص** مطابقة للترجمة في قوله بعزتك وشيخ البخارى ابن ابى الاسود هو
عبدالله بن محمد البصرى واسم ابى الاسود حنيفة بن الاسود وحرمي بفتح الحاء المهملة والراء وباء النسبة
هو ابن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم واخرج هذا الحديث من طريقين (الاول) عن ابن
ابى الاسود بالتحديث (والثاني) بالقول حيث قال وقال لى خليفة هو ابن خياط عن يزيد بن
الزيادة ابن زريع عن سعيد بن ابى عروبة عن قتادة وقال الكرمانى ما حاصله انه قال اخرجه من ثلاث طرق
وذكر الطريقين وقال الطريق الثالث تعليق وهو قوله وعن معمر سمعت ابي وهو سليمان بن طرخان عن
قتادة وانكر عليهم بعضهم بان هذا ليس بتعليق لان قوله وعن معمر معطوف على قوله حدثنا يزيد بن
زريع موصول فالتقدير وقال لى خليفة عن معمر وبهذا جزم اصحاب الاطراف قلت كونه
معطوفا موصولا لا ينافى كونه طريقا آخر على ما لا يخفى لاختلاف شيوخ خليفة قوله وتقول
هل من مزيد اى تقول النار واسناد القول اليها مجازا وحقيقة بان يخلق الله القول فيها ومزيد
بمعنى الزيادة مصدر ميمي قوله قدمه قيل المراد بها المتقدم اى يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب
او نعمة مخلوق اسمه القدم او اراد بوضع القدم الزجر عليها والتسكين لها كما تقول لشيئ تريد محوه
وابطاله جعلته تحت قدمي او هو مفوض الى الله وقال النضر بن شميل القدم ههنا الكفار الذين
سبق في علم الله انهم من اهل النار وانهم ملائمة بهم النار حتى ينزوى بعضها الى بعض من الملائكة ولتضايق
اهلها فتقول قط قط اى امتلات حسبي حسبي قوله ينزوى مضارع من الاتزواء ويروى نزوى
على صيغة المجهول من زوى سره عنه اذا طواه او من زوى لشيئ اذا جمعه وقبضه قوله قد قد
روى بسكون الدال وكسرهما وهو اسم مرادف لقط اى حسب قوله تفضل اى عن الداخلين
فيها قوله حتى ينشئ من الانشاء اى حتى ينشئ الله خلقا فيسكنهم من الاسكان فضل الجنة
اى الموضع الذي منها وبقي عنهم ويروى افضل بصيغة افعل التفضيل قبل هو مثل الناقص

والاشجع اعدلا بنى مروان يعني عادلا بنى مروان وفيه ان دخول الجنة ليس بالعمل
ص باب * قول الله تعالى وهو الذي خلق السموات والارض بالحق **ش**
 اي هذا باب في قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والارض بالحق) اي بكلمة الحق وهي قوله كن
 وقبل ملتبسا بالحق لا بالباطل وذكر ابن التين ان الداودي قال ان الباء ههنا بمعنى اللام اي لاجل
 الحق قلت ذكر النحاة ان الباء تأتي لاربعة عشرة معنى ولم يذكروا فيها انها تجيء بمعنى اللام
 وقال ابن بطلال المراد بالحق ههنا ضد الهزل وقيل يقال لكل موجود من فعل الله تعالى يقتضى
 الحكمة حق ويطلق على الاعتقاد في الشيء المطابق في الواقع ويطلق على الواجب واللازم
 والثابت والجايز وعن الخليلي الحق ما لا يوسع انكاره ويلزم اثباته والاعتراف به ووجود الباري
 اولى ما يجب الاعتراف به ولا يوسع حجيده اذ لا مثبت تظاهرت عليه البينة ما تظاهرت على وجوده
 عز وجل **ص** حديثنا في حقه حديثنا سفيان عن ابن جريج عن سليمان عن طاوس عن ابن عباس
 قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو من الليل اللهم لك الحمد انت رب السموات والارض لك
 الحمد انت قيم السموات والارض ومن فيهن لك الحمد انت نور السموات والارض قولك الحق ووعدك
 الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت
 والبيك انت وبك خاسمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت واسررت واعلنت انت
 الهى لا اله الا انت لا غيرك **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله انت رب السموات والارض لان
 معناه انت مالك السموات والارض وخالقهما وقبيصة بفتح القاف ابن عتبة وسفيان هو الثوري
 وابن جريج عبد الملك وسليمان الاحول والحديث مضى في صلاة الليل عن علي بن عبد الله
 وفي الدعوات عن عبد الله بن محمد ومضى الكلام فيه قوله من الليل اي في الليل او من قيام الليل قوله
 رب السموات الرب السيد والمصلح والمالك قوله انت قيم السموات اي مدبرها ومقومها قوله
 نور السموات اي منورها وهو من جله صفات الفعل وقدم تفسير الحق قوله ووعدك حق
 من عطف الخاص على العام لان الوعد ايضا قول قوله لقائك المراد بالقاء البعث قوله اليك انت
 اي رجعت الى عبادتك قوله وبك خاسمت اي يبراهيمك التي اعطيتني خاسمت الاعداء قوله
 واليك حاكت يعني من جدد الحق حاكتك اليك اي جعلتك حاكا بيني وبينه لا غيرك مما كانت
 الجاهلية تحاكم الى الصنم ونحوه قوله فاغفر لي سؤاله صلى الله تعالى عليه وسلم المغفرة تواضع منه
 او تعليم لانه **ص** حديثنا ثابت بن محمد حديثنا سفيان بهذا وقال انت الحق وقولك الحق
ش اشار بهذا الى ان في رواية قبيصة سقط منها انت الحق قبل قوله قولك الحق وثبت
 في رواية ثابت بالثاء الثالثة في اوله ابن محمد العابد الباقى بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى
 عن سفيان الثوري قوله بهذا اي بالسند المذكور والمتن وسأني بيانه في باب قوله تعالى (وجوه
 يومئذ ناضرة) **ص** باب * وكان الله سميعا بصيرا **ش** اي هذا باب في قول الله
 تعالى وكان الله سميعا بصيرا غرضه من هذا الرد على المعتزلة حيث قالوا انه سمع بلا سمع وعلى من
 قال معنى المسمع العالم بالسموات لا غير وقولهم هذا يوجب مساواته تعالى الاعلى والاصم الذي
 يعلم ان السماء خضراء ولا يراها وان في العالم اصواتا ولا يسمعها وفساده ظاهر فوجب كونه سميعا
 بصيرا مقبدا امرا زائدا على ما يفيد كونه عالما وقال البيهقي المسمع من له سمع يدرك به السموات

والبصير من له بصير يدرك به المراتب قيل كيف يتصور السمع له وهو عبارة عن وصول الهواء
 المتوج الى العصب المفروش في بقعر الصماخ واجيب بانه ليس السمع ذلك بل هو حالة يخلقها الله
 في الحي ثم جرت سنة الله تعالى انه لا يخلقها عادة الا عند وصول الهواء اليه ولا ملازمة عقلا بينهما
 والله تعالى يسمع المسموع بدون هذه الوسائط العادية كما انه يرى بدون المواجهة والمقابلة وخروج
 الشعاع ونحوه من الامور التي لا يحصل الابصار بها عادة الابها **ص** وقال الاعمش عن
 تميم عن عروة عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الاصوات فانزل الله تعالى على النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها **ش** اي وقال سليمان الاعمش
 عن تميم بن سلمة الكوفي التابعي عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت الى آخره
 ووصل هذا التعليق اجد والنسائي باللفظ المذكور هنا واخرجه ابن ماجه من رواية ابي عبيدة
 ابن معن عن الاعمش بلفظ تبارك الذي اوعى سمعه كل شيء اني اسمع كلام خولة ويخفي على بعضه
 وهي تشتكي زوجها الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي تقول اكل شيباني ونثرته
 بطني حتى اذا كبرت سني واتقطع ولدي ظاهر مني اللهم اني اشكوا اليك فابرح حتى تزل
 جبريل عليه السلام بهؤلاء الآيات (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي) الى الله انتهى
 ومعنى قول عائشة اوعى وسع سمعه الاصوات لانه اتسع صوته لها لان الموصوف بالسعة لا يصح
 وصفه بالضيق بدلا منه والوصفان جميعا من صفات الاجسام فيستحيل هذا في حق الله فوجب صرف
 قولها عن ظاهره الى ما اقتضاه صحة الدليل **ص** حديثنا سليمان بن حرب حديثنا جاد بن زيد عن
 ايوب عن ابي عثمان عن ابي موسى قال كنا مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في سفر فكننا اذا علمونا كبرنا
 فقال اربعوا على انفسكم فانكم لا تدعون اصم ولا غابيا تدعون سميعا بصيرا فربما ثماني على وانا اقول
 في نفسي لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس قل لا حول ولا قوة الا بالله فانها كنز
 من كنوز الجنة اوقال الا ادلك به **ش** مطابقة للترجمة في قوله تدعون سميعا بصيرا
 وايوب هو المختصاني وابو عثمان عبد الرحمن بن مل النهمدي بفتح النون وابو موسى الاشعري واسمه
 عبد الله بن قيس والحديث مضى في كتاب الدعوات في باب الدعاء اذا علا عتبة واخرجه
 هناك بعين هذا الاسناد عن سليمان بن حرب الى آخره وبعين هذا المتن ومضى الكلام فيه هناك
 قوله اربعوا بفتح الباء الموحدة اي ارفعوا ولا تبالغوا في الجهر وحكى ابن التين انه وقع في رواية
 بكسر الباء وانه في كتب اهل اللغة وبعض كتب الحديث بفتحها قلت الفتح هو الصحيح لانه من
 الكلمة التي في لام فعله حرف حلق ولا يجيء مضارعه الا بفتح عين الفعل قوله اصم وروى اصموا لعله
 لمناسبة غابيا قوله ولا غابيا قال الكرمانى فان قلت المناسب ولا غابيا وقلت الاعشى غائب عن الاحساس
 بالبصر والغائب كالاغشى في عدم رؤية ذلك المبصر ففي لازمه ليكون ابلغ واعم وزاد القريب اذرب
 سامع وباصر لا يسمع ولا يبصر لبعده عن المحسوس فانت القريب لتبين وجود مقتضى وعدم المانع
 ولم يرد بالقرب قرب المسافة لانه تعالى منزه عن الحلول في مكان بل بالقرب بالمعنى او هو مذكور على
 سبيل الاستعارة قوله كنز اي كالكنز في تفرسته قوله او قال شك من الراوى اي الا ادلك على كلمة
 هي كنز بهذا الكلام وقال ابن بطلال في هذا الحديث نفي الآفة المانعة من السمع والآفة المانعة
 من البصر واثبات كونه سميعا بصيرا قريبا مستلزم ان لا يصح اضداد هذه الصفات عليه

ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب اخبره عمرو عن يزيد عن ابي الخير سمع
عبد الله بن عمرو ان ابا بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يا رسول الله علي دعاء ادعوه به في صلاتي قال قل اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب
الا انت فاغفر لي من عندك مغفرة انت انت الغفور الرحيم ش مطابقتها للترجمة من حيث
ان بعض الذنوب مما يسمع وبعضها مما يبصر لم تقع مغفرته الا بعد الاسماع والابصار وقال ابن
بطال مناسبة لترجمة من حيث ان دعاء ابي بكر بما علمه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقتضي ان الله
تعالى سمع لدعائه ويجازيه عليه وبما ذكرنا رد على من قال حديث ابي بكر ليس مطابقا لترجمة اذ ليس
فيه ذكر صفى السمع والبصر ويحيى بن سليمان بن يحيى ابو سعيد الجمعي الكوفي تزل بمصر مات
بها سنة سبع او ثمان وثلاثين ومائتين يروى عن عبد الله بن وهب المصري عن عمرو بن الحارث
المصري عن يزيد من الزيادة ابن حبيب واسم ابي حبيب - ويروى عن ابي الخير مرثد بفتح الميم والثاء
المثناة ابن عبد الله وعبد الله بن عمرو بن العاص والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب الدعاء قبل
السلام ومضى الكلام فيه قوله كثير بالثاء المثناة وهو المشهور من الروايات ووقع للقابسي بالباء الموحدة
قوله مغفرة اي عظمة ولفظ من عندك ايضا يدل على التعظيم لان عظمة المعطى تستلزم عظمة العطاء
ص حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني عروة
ان عائشة رضي الله تعالى عنها حدثته قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان جبريل عليه السلام
ناداني قال ان الله قد سمع قول قومك وما ردوا عليك ش مطابقتها للترجمة ظاهرة ورجاله
مشهورون قد ذكروا غير مرة والحديث قدم مضى باتمه منه في بدء الخلق قوله وما ردوا عليك اي
اجابوك اوردهم الدين عليك وعدم قبولهم الاسلام وانما ناداه بعد رجوعه صلى الله تعالى عليه وسلم
من الطائف ويأسه من اهله ص باب قول الله تعالى قل هو القادر ش اي
هذا باب في قول الله تعالى عز وجل قل هو القادر القدرة من صفات الذات والقدرة والقوة بمعنى
واحد ص حدثني ابراهيم بن المنذر حدثنا معني بن عيسى حدثني عبد الرحمن بن ابي الموالي
قال سمعت محمد بن المنكر يحدث عبد الله بن الحسن يقول اخبرني جابر بن عبد الله السلمي قال كان
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعلم اصحابه الاستخارة في الامور كلها كما يعلم السورة من القرآن
يقول اذ هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم اني استخيرك بعلمك واستقدرك
بقدرتك واسألك من فضلك فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم فان كنت
تعلم هذا الامر ثم يسميه بعينه خيرا لي في عاجل امري وآجله قال او في ديني ومعاشي وعاقبة امري
فاقدره لي ويسر لي ثم بارك لي فيه اللهم ان كنت تعلم انه شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة امري
او قال في عاجل امري وآجله فاصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ثم رضني به ش مطابقتها
لترجمة ظاهرة وعبد الله بن الحسن بلفظ التكبير فيهما ابن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما
وكان عبد الله كبير بني هاشم في وقته وكان من العباد وثقه ابن معين والنسائي وهو من صفار التابعين
مات في حبس المنصور سنة ثلاث واربعين ومائة وله خمس وسبعون سنة وليس له ذكر في البخاري
الا في هذا الموضع قوله السلي بفتح السين المهملة واللام والحديث قدم مضى في كتاب التمجيد في باب
ما جاء في التطوع مثني مثني وفي كتاب الدعوات ومضى الكلام فيه قوله الاستخارة اي صلاة الاستخارة

ودعائها وهي طلب الخيرة بوزن العنية اسم من قولك اخنار الله قوله واستقدرك اي اطلب منك
ان تجعل لي قدرة عليه والياء في بعالك وبقدرتك يحتمل ان يكون للاستعانة وان يكون للاستعطف
كما في قوله تعالى (رب بما نعمت علي) اي بحق علمك ويقال قدرت الشيء اقدره بالضم والكسر
فمعنى اقدره اجعله مقدورا لي قوله ثم يسميه بعينه اي يذكر حاجته معينة باسمها قوله ثم رضني به اي
اجعلني راضيا به فافهم ص باب مقلب القلوب وقول الله تعالى ونقلب افئدتهم
وابصارهم ش اي هذا باب فيه ذكر مقلب القلوب هذا تقدير اضافة الباب الى مقلب
القلوب ويجوز قطع الباب عنه ويكون مقلب مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف اي الله
مقلب القلوب و يكون التقدير هذا باب يذكر فيه الله مقلب القلوب ومعناه مبدل الخواطر
وناقض العزائم فان قلوب العباد تحت قدرته يقبلها كيف يشاء وقال الكرماني فان قلت
لم لا يحمله على حقيقته بان يكون معناه يا جاعل القلب قلبا قلت لان مظان استعماله تنبؤ عنه
وفيه ان اغراض القلب كالارادة ونحوها بخلق الله تعالى وهذا من الصفات الفعلية ومرجعها
الى القدرة وقيل سمي القلب به لكثرة قلبه من حال الى حال قال الشاعر (وما سمي الانسان
الا لانه) ولا القلب الا انه يتقلب ص حدثنا سعيد بن سليمان عن ابن المبارك عن موسى
ابن عقبة عن سالم عن عبد الله قال اكثر ما كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحلف لاومقلب
القلوب ش مطابقتها للترجمة ظاهرة وسعيد بن سليمان الواسطي سكن بغداد يلقب بسعدويه
يروى عن عبد الله بن المبارك المروزي وعبد الله هو ابن عمر بن الخطاب والحديث مضى في القدر
عن محمد بن مقاتل وفي الايمان والنذور عن محمد بن يوسف عن سفيان ومضى الكلام فيه قوله
لاومقلب القلوب الواو فيه القسم وبعد لا يقدر نحو لا افعل او لا اقول وحق مقلب القلوب ص
باب ان الله مائة اسم الا واحد قال ابن عباس ذو الجلال العظمة البر الاطيف ش اي هذا
باب فيه ان الله مائة اسم الا واحدا وقدم مضى في الدعوات باب الله مائة اسم غير واحد قوله قال ابن
عباس اي قال عبد الله بن عباس تفسير الجلال العظمة وفي رواية الكشميهني ذو الجلال العظيم
قوله البر الاطيف اي قال ابن عباس تفسير البر الاطيف ص حدثنا ابو اليمان اخبرنا شبيب
حدثنا ابو الزناد عن الاخرج عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
قال ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة احصيناه حفظناه ش
مطابقتها للترجمة من حيث المعنى ظاهرة وابو اليمان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان والاخرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في الشروط بعين هذا الاسناد
والمقن ومضى الكلام فيه قوله الا واحدا كذا في رواية الكشميهني وفي رواية غيره الا واحدة
وامل التانيث باعتبار الكلمة او هي للمبالغة في الوحدة نحو رجل علامة وراوية وقائدة مائة الا
واحدة التأكيد ووقع التحفيف لان تسعة تتحفف بسبعة وتسعين بسبعين والحكمة في الاستثناء
ان الوتر افضل من الشفع ان الله وتر يحب الوتر وقال الكرماني الغرض من الباب اثبات الاسماء لله
تعالى واختلفوا فيها فقليل الاسم عين المسمى وقيل غيره وقيل لا هو ولا غيره وهذا هو الاصح وذكر
نعيم بن حاد ان الجهمية قالوا ان اسماء الله تعالى مخلوقة لان الاسم غير المسمى وادعوا ان الله
كان ولا وجود لهذه الاسماء ثم خلقها فسمي بها قال قلنا لهم ان الله قال (سبح اسم ربك الاعلى) وقال

ردكم الله ربكم فاعبدوه) فاخبر انه المبودودل كلامه على اسمه بما دل على نفسه فن زعم ان
 اسم الله مخلوق فقد زعم ان الله امر نبيه ان يسبح مخلوقا قوله من احصاها الى من حفظها وعرفها
 لان المعارف بها يكون مؤمنا والمؤمن يدخل الجنة لا محالة وقيل اى عددها معتقدا بها وقيل
 اطاق القيام بحفظها والعمل بمقتضاها قوله احصيناها حفظناه هذا من كلام البخارى اشار به الى
 ان معنى الاحصاء هو الحفظ والاحصاء فى اللغة يطلق بمعنى الاطاعة يعلم عدد الشيء وقدره
 ومنه (واحصى كل شئ عددا) قاله الخليل وبمعنى الاطاعة له قال تعالى (علم ان ان تحصوه) اى ان
 تطيقوه **ص** **باب** **السؤال باسماء الله تعالى والاستعاذة بها ش** اى هذا
 باب فى السؤال باسماء الله تعالى قال ابن بطال مقصوده بهذه الترجمة تصحيح القول بان الاسم هو
 المسمى فلذلك صححت الاستعاذة بالاسم كما تصح بالذات قلت كون الاسم هو المسمى لا يمتنى الا
 فى الله تعالى كما نبه عليه صاحب التوضيح هنا حيث قال غرض البخارى ان يثبت ان الاسم هو
 المسمى فى الله تعالى على ما ذهب اليه اهل السنة **ص** حدثنا عبدالعزيز بن عبد الله حدثني
 مالك عن سعيد بن ابى سعيد المقبرى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم قال اذا جاء احدكم الى فراشه فلينفذه بصنفة ثوبه ثلاث مرات وليقل باسمك ربى وضعت جنبى
 وبك ارفعه ان امسكت نفسي فاغفر لها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين **ش**
 ذكر فى هذا الباب تسعة احاديث كلها فى التبرك باسم الله عز وجل والسؤال به والاستعاذة ومطابقة
 هذا الحديث للترجمة فى قوله باسمك ربى وضعت جنبى وبك ارفعه وقال ابن بطال اضاف الوضع الى
 الاسم والرفع الى الذات فدل على ان المراد بالاسم الذات وبالذات يستعان فى الوضع والرفع الا
 باللفظ وشيخ البخارى عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن اويس الاويسى المدنى يروى عن مالك بن
 انس عن سعيد بن ابى سعيد كيسان ونسبته الى مقبرة المدينة والحديث مضى فى كتاب الدعوات ومضى
 الكلام فيه قوله بصنفة ثوبه يفتح الصاد المهملة وكسر النون وبالفاء وهو اعلى حاشية الثوب الذى عليه
 الهدب وقيل جانبه وقيل طرفه وهو المراد هنا قاله عياض وقال ابن التين رويته بكسر الصاد وسكون النون
 والحكمة فيه انه رى بما دخلت فيه حبة او عقرب وهو لا يشعر وبه مستورة بحاشية الثوب لئلا يحصل
 فى يده مكروه ان كان هناك شئ وذكر المفقرة عند الامساك والحفظ عند الارسال لان الامساك كناية
 عن الموت فالمفقرة تناسبه والارسال كناية عن الابقاء فى الحياة فالحفظ يناسبه **ص** تابعه يحيى
 وبشر بن الفضل عن عبد الله عن سعيد عن ابى هريرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** اى تابع
 عبدالعزيز فى روايته عن مالك عن سعيد بن يحيى بن سعيد القطان وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون
 الشين المعجمة ابن الفضل بن شاذان الضاد المعجمة عن عبد الله بن عبد الله العمرى عن سعيد المقبرى
 عن ابى هريرة ومتابعة يحيى رواها النسائى عن عمرو بن على وابن منى عن يحيى عن عبد الله به
 ومتابعة بشر بن الفضل فقد اخرجها مسند فى مسنده **ص** وزاد زهير وابوضمرة واسماعيل
 ابن زكريا عن عبد الله عن سعيد عن ابيه عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
 اى زاد زهير بن معاوية وابوضمرة انس بن عياض واسماعيل بن زكريا الخلقاني الكوفي عن عبد الله
 بن عمر العمرى عن سعيد المقبرى عن ابيه كيسان عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 واراد باز يادة هي لفظة ابيه اماز يادة زهير فقد مضت فى الدعوات عن احمد بن يونس وكذلك

اخرجها ابو داود حدثنا احمد بن يونس قال حدثنا زهير قال حدثنا عبد الله بن عمر عن سعيد بن ابى سعيد
 المقبرى عن ابيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى احدكم الى
 فراشه فلينفذ فراشه بداخله ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم ليضطجع على شقه الايمن الحديث
 اما زيادة ابى ضمرة فاخرجها مسلم عن اسحق بن موسى حدثنا انس بن عياض هو ابو ضمرة حدثنا
 عبد الله فذكره واما زيادة اسماعيل بن زكريا فرواها الحارث بن ابى اسامة فى مسنده عن يونس بن
 محمد عنه **ص** ورواه ابن عجلان عن سعيد عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم **ش** اى روى الحديث المذكور محمد بن عجلان القتيبة المدنى عن سعيد عن ابى هريرة
 عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكذلك رواه النسائى عن قتيبة عن يعقوب بن عبد الرحمن
 عن ابن عجلان عن سعيد **ص** تابعه محمد بن عبد الرحمن والدراوردى واسامة بن حفص **ش**
 اى تابع محمد بن عجلان محمد بن عبد الرحمن وعبد العزيز بن محمد الدراوردى نسبة الى دراورد
 قرية بخراسان واسامة بن حفص المدنى يعنى هؤلاء تابعوا محمد بن عجلان فى روايتهم باسقاط
 ذكر الاب بين سعيد وبين ابى هريرة رضى الله عنه امامنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى البصرى
 واما متابعة الدراوردى فاخرجها محمد بن يحيى بن ابى عمر المدنى عنه واما متابعة اسامة
 ابن حفص **ص** حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا شعبة عن عبد الملك عن ربعى عن
 حذيفة قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اوى الى فراشه قال اللهم باسمك احى واموت
 واذا اصبح قال الحمد لله الذى احيانا بعدما اماتنا واليه النشور **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله
 اللهم باسمك احى واموت وعبد الملك بن عمرو ربعى بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين
 المهملة وتشديد الباء ابن حراش بكسر الحاء المهملة وتخفيف الراء وبالشين المعجمة الغطفاني وكان
 من العباد يقال انه تكلم بعد الموت والحديث مضى فى الدعوات فى باب وضع البدلينى تحت الخد
 الايمن ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيان عن منصور عن ربعى
 ابن حراش عن خرشة بن الحر عن ابى ذر قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اخذ مضجعه من
 الليل قال باسمك نموت ونحيى واذا استيقظ قال الحمد لله الذى احيانا بعدما اماتنا واليه النشور
ش مطابقتها للترجمة فى قوله باسمك نموت ونحيى وسعد بن حفص ابو محمد الطلمى الكوفى
 يقاله الضخم وشيخان ابن عبد الرحمن ابو معاوية ومنصور ابن المعتمر وخرشة بالمعجمة والراء
 المفتوحات ابن الحريضم الحاء وتشديد الراء الفزارى الكوفى عن ابى ذر جندب بن جنادة على
 المشهور والحديث مضى فى الدعوات عن عبدان عن ابى حزة **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو ان احدكم اذا اراد ان يأتى اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا فانه
 ان يقدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره شيطان ابدا **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله بسم الله وجبر هو
 ابن عبد الحميد وسالم هو ابن ابى الجعد وكريب مولى عبد الله بن عباس والحديث مضى فى كتاب
 النكاح عن سعد بن حفص ومرا ايضا فى كتاب الوضوء فى باب التسمية على كل حال وعند الوقاع
 اخرجته هناك عن على بن عبد الله عن جرير قوله ان يقدر قيل التقدير ازلى فاوجه ان يقدر
 واجيب بان المراد به تعلقه قوله لم يضره شيطان ويروى الشيطان اى يكون من المخلصين

ص حدثنا عبد الله بن مسامة حدثنا فضيل عن منصور عن ابراهيم عن همام عن عدي بن حاتم قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قلت ارسل كلابي المعلقة قال اذا ارسلت كلابك المعلقة وذكرت اسم الله فامسكن فكل واذا رميت بالمعراض فخرق فكل **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وذكرت اسم الله وفضل مصغر فضل بالضاد المعجمة ابن عياض بكسر الهمزة والميم المعلقة وتخفيف الباء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن موسى وابو علي التميمي اليربوعي ولد بسم قد ونشأ ببيور وكتب الحديث بالكوفة ونحوه الى مكة فاقام بها الى ان مات سنة سبع وثمانين ومائة وقبره بمكة مشهور بزار ومنصور هو ابن المعتمر وابراهيم هو الخعي وهمام هو ابن الحارث التميمي والحديث مضى من وجوه كثيرة في الصيد قوله كلابي المعلقة هي التي تنزجر بالزجر وتسرسل بالارسال ولا تأكل منه مرارا قوله المعراض بكسر الميم سم بلاريش ونصل وغالبا يصيب بعرض عوده دون حده وقيل هو نصل مريض له نقل فان قتل الصيد بحده فجرحه ذكاه وهو معنى الخرق بالخاء المعجمة والزاي فيحل اكله وان قتل بعرضه فهو وقيد لان عرضه لا يسلك الى داخله فلا يحل وخرق بالزاي اي جرح ونفذ وطعن فيه ولو صحت الرواية بالراء فعليه مرق **ص** حدثنا يوسف بن موسى حدثنا ابو خالد الاجر قال سمعت هشام بن عروة يحدث عن ابيه عن عائشة قالت قالوا يا رسول الله ان هنا اقواما حديثا عهدهم بشرك يأتونا بالحمان لا ندرى يذكرون اسم الله عليها ام لا قال اذكروا انتم اسم الله وكلوا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اذكروا انتم اسم الله ويوسف بن موسى ابن راشد القطن الكوفي سكن بغداد ومات بها سنة خمسين ومائتين وابو خالد اسمه سليمان بن حيان الكوفي والحديث اخرجه ابو داود في الذبايح عن يوسف بن موسى نحوه قوله حديثا بالتثنية وعهدهم مرفوع به قوله يأتونا قال الكرمانى بالادغام والفك قلت لادغام هنا وانما هذا على لغة من يحذف نون الجمع بدون جازم وناصب واصله يأتوننا قوله بالحمان بضم اللام جمع لحم قال الكرمانى فيه جواز اكل متروك التسمية عند الذبح قلت كأنه لم يقرأ قوله تعالى (ولا تأكلوا مما يذكر اسم الله عليه) **ص** تابعه محمد بن عبد الرحمن والدرارودي واسامة ابن حفص **ش** اي تابع ابا خالد محمد بن عبد الرحمن الطفاوى وعبد العزيز الدرارودي واسامة بن حفص في روايته عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة اما متابعة محمد بن عبد الرحمن فقد خرجها البخاري في كتاب البيوع في باب من لم يرا اوساوس ونحوها من الشبهات فانه اخرجه عن احدين المقدم العجلي عن محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الحديث واما متابعة الدرارودي فاخرجها محمد بن يحيى العدني عنه واما متابعة اسامة بن حفص فقد اخرجها البخاري ايضا في كتاب الصيد في باب ذبيحة الاعراب ونحوهم عن محمد بن عبيد الله عن اسامة بن حفص المدني عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة الحديث **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن انس قال ضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بكبشين يسمى ويكبر **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يسمى وهشام هو ابن عبد الله الدستواني والحديث اخرجه ابو داود في الاضاحي عن مسلم بن ابراهيم قوله يسمى اي يذكر اسم الله مثل البسلة قوله ويكبر اي يقول الله اكبر **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن الاسود

ابن قيس عن جندب انه شهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم النحر صلى ثم خطب فقال من ذبح قبل ان يصلى فليذبح مكانه - اخرى ومن لم يذبح فليذبح باسم الله **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وهو قوله فليذبح باسم الله والحديث مضى في الباب كلام الامام والناس في خطبة العيد فانه اخرجه هناك عن مسلم عن شعبة عن الاسود عن جندب الحديث ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا ورقاء عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تحلفوا بابائكم ومن كان حالفا فليحلف بالله **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فليحلف بالله وابو نعيم الفضل بن دكين وورقاء مؤث الاورق ابن عمر الخوارزمي والحديث قدمضى في كتاب الايمان قوله لا تحلفوا بابائكم كانوا يحلفون بهم فنهاهم عن ذلك قيل ثبت انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال افلح وابيه واجيب بانها كلمة تجرى على اللسان عمودا للكلام ولا يقصد بها اليمين والحكمة في النهي هي ان الحلف يقتضى تعظيم المحلوف به وحقيقة العظمة مختصة بالله تعالى وهكذا حكم غير الآباء من سائر المخلوقات **ص** باب ما يذكر في الذات والنعوت واسمى الله وقال خبيب وذلك في ذات الآله فذكر الذات باسمه تعالى **ش** اي هذا باب في بيان ما يذكر في الذات يريد ما ذكر في ذات الله وبعونه هل هو كما يذكر اسمى الله يعني هل يجوز اطلاق الاسمى او يمنع والذي يفهم من كلامه انه لا يمنع الا يرى كيف استشهد على ذلك بقول خبيب بضم الخاء المعجمة وقبح الباء الموحدة وسكون الباء آخر الحروف وبالباء الاخرى ابن عدى الانصاري (وذلك في ذات الآله وان يشأ) يبارك على اوصال شلو مزمع انشد ذلك وقوله بيت آخر على ما يجرى الآن حين اسر وخرجوا به للقتل وقدمضت قصته في غزوة بدر وقال الكرمانى ذكر حقيقة الله بلفظ الذات او ذكر الذات ملتبسا باسم الله وقد سمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قول خبيب هذا ولم ينكره فصار طريق العلم به التوقيف من الشارع قيل ليس فيه دلالة على الترجمة لانه لا يراد بالذات الحقيقة التي هي مراد البخاري بقربة ضم الصفة اليه حيث قال ما يذكر في الذات والنعوت واجيب بان غرضه جواز اطلاق الذات في الجملة قوله والنعوت اي الاوصاف جمع نعمت وفرقوا بين الوصف والنعوت بان الوصف يستعمل في كل شئ حتى يقال الله موصوف بخلاف النعت فلا يقال الله منعت ولو قال في الترجمة في الذات والوصاف لكان احسن قوله واسمى الله قال بعضهم الاسمى جمع اسم قلت ليس كذلك بل الاسمى جمع اسماء واسماء جمع اسم فيكون الاسمى جمع الجمع **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عمرو بن ابي سفيان بن اسيد ابن جارية الثقفي حليف لبني زهرة وكان من اصحاب ابي هريرة ان ابا هريرة قال بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة منهم خبيب الانصاري فاخبرني عبيد الله بن عياض ان ابنة الحارث اخبرته حين اجتمعوا استعار منها موسى يستخذيها فلما خرجوا من الحرم ليقتلوه قال خبيب الانصاري * ولست ابالي حين اقتل مسلما * على اي شئ كان الله مصرعي * وذلك في ذات الآله وان يشأ * يبارك على اوصال شلو مزمع * فقتله ابن الحارث فاخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اصحابه خبرهم يوم اصيدوا **ش** اوضح بهذا الحديث قوله وقال خبيب وذلك في ذات الآله وابو اليمان الحكم بن نافع وعمرو بن ابي سفيان بن اسيد بفتح الهزة وكسر السين ابن

جارية بالجيم النفق حليف بالحاء المهملة أى معايدهم والحديث قد مضى في الجهاد مطلقا في باب هل
يسأمر الرجل قوله عشرة أى عشرة أنفس قوله فأخبرني أى قال الزهري فأخبرني عبد الله
ابن عياض بكسر العين المهملة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالضاد المعجمة ابن عمرو المكي وقال
الحافظ المنذرى عبد الله بن عياض بن عمر والقارى جازى قوله ابنه الحارث بن عامر بن نوفل
ابن عبد مناف كان خبيب قتل أباهما قوله حين اجتمعوا أى اخوتها لقتله اقتصاصا لا بهم قوله
استعار منها ويروى فاستعار منها بالفاء قال الكرمانى الفاء زائدة وجوز بعض النحاة زيادتها
أو التقدير استعار فاستعار والمذكور مفسر للمقدر قوله موسى مفعول أو فعل منصرف على
خلاف بين الصرفين قوله يستعد من الاستعداد وهو خلق الشعر بالحديد قوله واست
أبالي ويروى ما أبالي وليس موزونا إلا بإضافة شئ إليه نحو أنا قوله شق بكسر الشين المعجمة
ونشدب القاف قوله مصرعى من الصرع وهو الطرح على الأرض ويجوز أن يكون مصدرا
ميميا ويجوز أن يكون اسم مكان قوله في ذات الإله أى في طاعة الله وسبيل الله قوله على أوصال
جمع وصل ويريد بها الفاصل أو العظام قوله شلو بكسر الشين المعجمة وهو العضو قوله عرج بالزاي
المفرق والمقطع قوله فقتله ابن الحارث هو عقبة بالقاف ابن الحارث بن عامر **ص** باب قول
الله تعالى ويحذركم الله نفسه وقوله عز وجل تعلم ما فى نفسى ولا أعلم فى نفسك **ش** أى باب فى ذكر
قوله عز وجل (ويحذركم الله نفسه) ذكر هنا آيتين وذكر ثلاث أحاديث لبيان آيات نفس الله تعالى
وفى القرآن جاء ايضا (كتب على نفسه الرحمة واصطنعك لنفسى) وقال ابن بطال النفس لفظ يحتمل
معانى والمراد بنفسه ذاته فوجب أن يكون نفسه هى هو وهو أجاج وكذا قال الراغب نفسه
ذاته وهذا وإن كان يقتضى المفارقة من حيث أنه مضاف ومضاف إليه فلا شئ من حيث المعنى
سوى واحد سبحانه وتعالى وتنزه عن الانثنية من كل وجه وقيل إن إضافة النفس ههنا إضافة
ملك والمراد بالنفس نفوس عباده وفى الأخير بعد لا يخفى وقيل ذكر النفس ههنا للمشاكلة والمقابلة
قلت هذا عيشى فى الآية الثانية دون الأولى وقال الزجاج فى قوله تعالى (ويحذركم الله نفسه) أى إياه
وقيل يحذركم عقابه وقال ابن الأبارى فى قوله تعالى (تعلم ما فى نفسى ولا أعلم فى نفسك) أى ولا أعلم
ما فى غيبك وقيل معناه تعلم ما فى غيبى ولا أعلم غيبك **ص** حدثنا عمرو بن حفص بن غياث
حدثنا أبى عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما من أحد غير
من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وما أحد أحب إليه المدح من الله **ش** قيل لا مطابقة
ههنا بين الترجمة وهذا الحديث لأنه ليس فيه ذكر النفس حتى قال الكرمانى الظاهر أن هذا
الحديث كان قبل هذا الباب فنقله الناسخ إلى هذا الباب وتسببه بعضهم إلى أن هذا غفلة
من مراد البخارى فإن ذكر النفس ثابت فى هذا الحديث الذى أورده وإن كان لم يقع فى هذا
الطريق وهو فى هذا الحديث أورده فى سورة الانعام وفيه ولا شئ أحب إليه المدح من الله
وكذلك مدح نفسه قلت هذا ليس غفلة منه لأن كلامه على الظاهر لأن الذى ينبغي أن لا يذكر
حديث عقيب ترجمة الا ويكون فيه لفظ يطابق الترجمة والابقى بحسب الظاهر غير مطابق
ومع هذا اعتذر الكرمانى عند حيث قال لعله أقام استعمال أحد مقام النفس لتلازمهما فى صحة
استعمال كل واحد منهما مقام الآخر وبؤيده قول غيره وجه مطابقته أنه صدر الكلام بأحد

واحد الواقع فى النفي عبارة عن النفس على وجه مخصوص بخلاف أحد الواقع فى قوله تعالى
(قل هو الله أحد) وهذا السند بعينه مر فى الكتاب غير مرة والأعمش سليمان وشقيق بن سلمة
أبو وائل وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث مضى فى سورة الانعام ومضى
ايضا فى أواخر النكاح فى باب الفيرة بغير هذا الاسناد والمتن قوله غير من الله غير الله هى
كراهية الاتيان بالقواحش أى عدم رضاه به لعدم إرادته وقبل الغضب لازم الفيرة أى غضبه
عليها ثم لازم الغضب إرادة اتصال العقوبة عليها قوله أحب بالنصب والمدح بالرفع فاعله
وهو مثل مسألة الكحل ويروى أحب بالرفع وهو بمعنى المحبوب لا بمعنى الحب **ص** حدثنا عبد
ان عن أبى حنيفة عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسلم قال لما خلق الله الخلق كتب فى كتابه وهو يكتب على نفسه وهو وضع عنده على
العرش أن رحمتى تغلب غضبى **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله على نفسه وعبد ان لقب
عبد الله بن عثمان المروزي وأبو حنيفة بالحاء المهملة والزاي اسمه محمد بن ميمون والأعمش سليمان
وأبو صالح ذكوان الزيات السمان والحديث أخرجه مسلم قال حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة
بمعنى الجزا مى عن أبى الزناد عن الأعمش عن أبى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما
خلق الله الخلق كتب فى كتابه فهو عنده فوق العرش أن رحمتى تغلب غضبى قوله وهو وضع
بمعنى موضوع عنده وكذا فى رواية أخرى لمسلم فهو موضوع عنده وقال الجوهري وضعت
الشئ من يدي وضعا وموضعا وموضوما وهو مثل المعقول وزنا **ص** حدثنا عمر بن حفص
حدثنا أبى حدثنا الأعمش سمعت أبا صالح عن أبى هريرة قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرنى فإن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى
وإن ذكرنى فى ملا ذكرته فى ملا خير منهم وإن تقرب إلى بشير تقربت إليه ذراعا وإن تقرب إلى
ذراعا تقربت إليه باعا وإن أتاني يمشى أتيته هرولة **ش** مطابقتها للترجمة فى قوله ذكرته
فى نفسى والحديث من أفرادة قوله أنا عند ظن عبدي بي معنى أن ظن أنى أعفو عنه وأغفر له
فله ذلك وإن ظن العقوبة والمؤاخاة فكذلك ويقال إن كان فيه شئ من الرجاء رجاء لانه
لا يرجو المؤمن بانه ربما يجازى ويقال أنى قادر على أن أعمل به ما ظن أنى عامل به وقال
الكرمانى وفيه إشارة إلى ترجيح جانب الرجاء على الخوف قوله وأنا معه أى بالعلم إذ هو
متر عن المكان وقيل أنا معه بحسب ما قصد من ذكره فى قوله فإن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى
يعنى أن ذكرنى بالتزوية والتعديس سرا ذكرته بالثواب والرحمة سرا وقيل معناه أن ذكرنى بالتعظيم
أذكره بالانعام قوله وإن ذكرنى فى ملا أى فى جماعة ذكرته فى ملا خير يعنى الملائكة المقربين وقال
ابن بطال هذا الحديث نص من الشارع على أن الملائكة أفضل من بنى آدم ثم قال وهو مذهب جمهور
أهل العلم وعلى ذلك شواهد من كتاب الله تعالى منها قوله تعالى (ما نهاكم ربكم عن هذه الشجرة الا
أن تكونوا ملكين أو تكونوا من الخالدين) ولا شك أن الخلود أفضل من الفناء فكذلك الملائكة أفضل من
بنى آدم والأفلا يصح معنى الكلام قلت ما وافقه أحد على أن هذا مذهب الجمهور بل الجمهور على
تفضيل البشر وفيه خلاف المشهور بين أهل السنة والمعتزلة وأصحابنا الحنفية فصلوا فى هذا
تفصيلا حسنا وهو أن خواص بنى آدم أفضل من خواص الملائكة وعموم بنى آدم أفضل من

عوامهم وخواص الملائكة افضل من عوام بني آدم واستدلواهم بهذا الحديث على تفضيل الملائكة
على بني آدم لانهم لا يتم لانه يحتمل ان يراد بالملائكة الخيرة الانبياء او اهل الفردوس قوله ان تقرب الى بشير
زيادة الباء في اوله وفي راية غيرهما شبرا بالنصب اي مقدار شبر وكذلك تقدير ذراعا مقدار ذراع
وتقدير باع مقدار باع قوله هرولة اي اتيانا هرولة والهرولة الاسراع ونوع من العدو وامثال
هذه الاطلاقات ليس الاعلى سبيل التجوز اذ البراهين العقلية القاطعة قائمة على استحالة ان الله
تعالى يغناه من تقرب الى بطاعة قبله اجازيه بثواب كثير وكذا زاد في الطاعة ازيد في الثواب وان
كان كيفية اتيانه بالطاعة على الثاني يكون كيفية اتياني بالثواب على السرعة فالغرض ان الثواب
راجع على العمل مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ النفس والتقرب والهرولة انما هو مجاز على سبيل
الاستعارة او على قصد ارادة لوازمها وهو من الاحاديث القدسية الدالة على كرم اكرم الاكرمين
وارحم الراحمين **ص** **باب** قول الله تعالى كل شيء هالك الا وجهه **ش**
اي هذا باب في قول الله عز وجل الى آخره قوله الا وجهه وكذا في قوله ويسبق وجه ربك
ذوالجلال وقال ابن بطال في هذه الآية والحديث دلالة على ان الله وجهها وهو من صفة ذاته وليس
بجارية ولا كالوجوه التي نشاهدها من المخلوقين كما يقول انه عالم ولا يقول انه كالعالماء الذين نشاهدهم
وقال غيره دلت الآية على ان المراد بالوجه الذات المقدسة ولو كانت صفة من صفات العلم
لحملها الملائكة كما تحمل غيرها من الصفات وهو محال وقال الكرماني ما حاصله ان المراد بالوجه الذات
وقال ابو عبيدة الاجاهه واحتج بقوله لفلان جاء في الناس اي وجهه وقبل الايام ولا يجوز ان يكون
وجهه غيره لاستحالة مفارقتها له زمان او مكان او عدم او وجود فثبت ان له وجهها لا كالوجوه
لانه ليس كمثلها شيء **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حجاج بن زيد عن عمرو بن جابر
بن عبد الله قال لما نزلت هذه الآية قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم قال
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعوذ بوجهك فقال او من تحت ارجلكم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هذا
ابسر **ش** مطابقة للترجمة في قوله اعوذ بوجهك وحجاج هو ابن زيد وعمرو هو ابن
دينار والحديث مر في تفسير سورة الانعام فانه اخرجته هناك عن ابي النعمان عن حجاج الى آخره
نحوه ومضى ايضا في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة في باب قول الله تعالى او يلبسكم شيعافانه
اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن عمرو عن جابر ومضى الكلام فيه قوله هذا ابسر
وفي رواية ابن السكن هذه وسقط في رواية الاصيلي لفظ الاشارة **ص** **باب** قول الله
ولتصنع على عيني تغذي وقوله جل ذكره تجري باعيننا **ش** اي هذا باب في بيان قوله
جل ذكره الى آخره وأشار بالآيتين الى ان الله تعالى صفة سماها عينا ليست هو ولا غيره وليست
كالجوارح المعقولة بينما لقيام الدليل على استحالة وصفه بانه ذو جوارح واعضاء خلافا لما يشوبه المجسمة
من انه تعالى جسم لا كالأجسام وقبل على عيني اي على حفظي ونسنتار العين لما ان كثرة قوله تغذي كذا
وقع في رواية الاصيلي والمستغنى بضم التاء وقع العين المجمة بعد هذا الال مجمة من التغذية ووقع في نسخة
الصفاني بالدال المهملة وليس بفتح اوله على حذف التاء من فانه تفسير تصنع وقال ابن التين هذا
التفسير له بادة ويقال صنعت الفرس اذا احسنت القيام عليه قوله تجري باعيننا اي بعيننا وقال

الكرماني اما العين فالمراد منها المرأى او الحفظ وباعيننا اي وبمراى منا او هو محمول على الحفظ اذ
الدليل مانع عن ارادة العضو واما الجمع فهو للتعظيم **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
جوهرية عن نافع عن عبد الله قال ذكر الدجال عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ان الله لا ينجي
عليكم ان الله ليس باعور وأشار بيده الى عينه وان المسيح الدجال اعور عين اليمنى كأن عينه عينة
طافئة **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ان الله ليس باعور وأشار بيده الى عينه لان فيه
اثبات العين وجوهرية هو ابن اسماء والحديث من افراده بهذا الوجه قال الحافظ المزي وفي كتاب
ابي مسعود عن مسدد بدون موسى بن اسماعيل والذي في الصحيح موسى بن اسماعيل هكذا منسوبا في
عدة اصول قوله ان الله ليس باعور قيل في اشارته الى العين في العور واثبات العين ولما كان منزها عن
الجسمية والحدقة ونحوهما لا بد من الصرف الى ما يليق به واحتجت المجسمة بقوله ان الله ليس
باعور وأشار بيده الى عينه على ان عينه كسائر الاعين قلنا اذا قامت الدلائل على استحالة كونه محدثا
وجب صرف ذلك الى معنى يليق به وهو في النقص والعور عنه جلت عظمته وانه ليس كمن لا يرى
ولا يبصر بل منتف عنه جميع النقائص والآفات قوله اعور عين اليمنى من باب اضافة الموصوف الى
صفته قوله طافئة اي ناتئة شاخصة ضد راسية **ص** حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة
اخبرنا قتادة قال سمعت انسا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ما بعث الله من نبي الا انذر قومه
الاعور الكذاب انه اعور وان ربكم ليس باعور مكتوب بين عينيه كافر **ش** مطابقة
لترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحديث مضى في الفتن عن سليمان بن حرب قوله الاعور
الكذاب اي الدجال قيل معلوم انه ليس الرب بدلائل متعددة واجيب بان ذلك معلوم للعالم والمق
ان يشير الى امر محسوس تدركه العوام **ص** **باب** قول الله تعالى هو الخالق البارئ
المصور **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل الى آخره قوله هو الخالق البارئ المصور كذا
وقع في رواية الاكثرين والتلاوة هو الله الخالق البارئ وثبت كذلك في بعض النسخ من رواية
كريمة وقال شيخنا شيخنا الطيبي قيل ان الالفاظ الثلاثة مترادفة وهو وهم فان الخالق من الخلق واصله
التقدير المستقيم ويطلق على الابداع وهو ايجاد الشيء على غير مثال كقوله (خلق السموات والارض)
وعلى التكوين كقوله (خلق الانسان من نطفة) والبارئ من البرء واصله خلوص الشيء عن غيره
اماعلى سبيل التفصي منه كقولهم برئ فلان من مرضه والمديون من دينه واماعلى سبيل الانشاء
ومنه برأ النعمة وقبل البارئ الخالق البرئ من التفارقت والتناثر الخلقين بالنظام والمصور مبدع
صور المخترعات ومرتبها بحسب مقتضى الحكمة والثلاثة من صفات الفعل اذا اراد بالخالق
المقدر فيكون من صفات الذات لان مرجع التقدير الى الارادة والخلق في حق غير الله يقع بمعنى
التقدير وبمعنى الكذب والبارئ خص بوصف الله تعالى والبرية الخلق قيل اصله الهمة فهو من برأ
وقيل اصله البرى من برئت العود وقيل البرية من البرى بالقصر وهو التراب ويحتمل ان يكون
سماه موجودا خلق من البرى وهو التراب والمصور مناه المهي قال تعالى (يصوركم في الارحام كيف
يشاء) والصورة في الاصل ما يتميز به الشيء عن غيره **ص** حدثنا اسحق حدثنا عفان حدثنا وهيب
حدثنا موسى هو ابن عقبة حدثني محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيرز عن ابي سعيد الخدري في غزوة
اي المصطلق انهم اصابوا سبايا فارادوا ان يستمنواهم ولا يحملن فسالوا النبي صلى الله تعالى عليه

وسلم عن العزل فقال ما عليكم الاتفعلوا فان الله قد كتب من هو خالق الى يوم القيامة **ش**
 مطابقته للترجمة في قوله من هو خالق الى يوم القيامة واسحق قال الغساني هو امام منصور واما
 اسحق بن راهويه قيل يؤيدانه ابن منصور ان ابن راهويه لا يقول الا خبرنا وهنا ثبت في
 النسخ حدثنا وعفان هو ابن مسلم الصفار ووهب مصفر وهب ابن خالد البصري ومحمد بن
 يحيى بن حبان بفتح الحاء المهملة وتشديد الياء آخر الحروف الانصاري وابن محيرز هو عبد الله
 ابن محيرز بضم الميم وفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وكسر الراء وسكون الياء
 آخر الحروف وبارزاي الجمحي القرشي السامي ومضى الحديث في النكاح في باب العزل
 قوله المصطفى بكسر اللام قوله عن العزل وهو نزاع الذكر من الفرج وقت الاتزال قوله
 ما عليكم الاتفعلوا اي ليس عليكم ضرر في ترك العزل او ليس عدم العزل واجبا عليكم وقال المبرد
 لازمة **ص** وقال مجاهد عن قزعة سمعت ابا سعيد فقال قال النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ليست نفس مخلوقة الا الله خالقها **ش** قزعة هو ابن يحيى وهو من الاقران لان
 مجاهدا في طبقة قزعة قوله سمعت وفي رواية ابي ذر سالت والمسؤل عنه محذوف وقد وصل
 هذا التعليق مسلم من رواية سفيان بن عيينة عن عبد الله بن ابي يحيى عن مجاهد بلفظ ذكر العزل
 عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ولم يفعل ذلك احدكم ولم يقل فلا يفعل ذلك قوله
 مخلوقة اي مقدرة الخلق او معلومة الخلق عند الله اي لا بد لها من مجيئها من العدم الى الوجود والخلق
 من صفات الفعل وهو راجع الى صفة القدرة **باب** * قول الله عز وجل لما خلقت
 بيدي **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل لما خلقت بيدي واليد هنا القدرة وقال
 ابو المعالي ذهب بعض ائمتنا الى ان اليدين والعينين والوجه صفات ثابتة للرب والسبيل الى اثباتها
 السمع دون قضية العقل والذي يصح عندنا حل اليدين على القدرة والعينين على البصر والوجه
 على الوجود وقال ابن بطال في هذه الآية اثبات اليدين لله تعالى وليستا يجارحتين خلافا للمشبهة
 من المثبتة وللجهمية من المعطلة **ص** حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن قتادة عن انس
 رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يجمع الله المؤمنين يوم القيامة كذلك
 فيقولون لو استشفعنا الى ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا آدم
 اما ترى الناس خلقك الله بيده وامجد لك ملكته وعلك اسماء كل شيء شفع لنا الى ربنا حتى يريحنا
 من مكاننا فيقول لست هناك ويزكر لهم خطيئته التي اصاب ولكن اثوا نوحا فانه اول رسول
 بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هناك ويزكر خطيئته التي اصاب
 ولكن اثوا ابراهيم خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست هناك ويزكر لهم خطاياهم التي اصابها
 ولكن اثوا موسى عبدا اتاه الله التوراة وكله تكليما فيأتون موسى فيقول لست هناك ويزكر لهم
 خطيئته التي اصاب ولكن اثوا عيسى عبدا لله ورسوله وكلته وروحه فيأتون عيسى فيقول لست
 هناك ولكن اثوا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم عبدا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتون
 فيأتون فيأتون على ربي فيؤذن لي عليه فاذا رأيت ربي وقعت له ساجدا فيدعني ماشاء الله ان
 يدعني ثم يقول لي ارفع محمد وقل بسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاجد ربي بمحمد عليها ثم اشفع
 فيجدي حدا فادخلهم الجنة ثم ارجع فاذا رأيت ربي وقعت ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم

يقال ارفع محمد وقل بسمع وسل تعطه واشفع تشفع فاجد ربي بمحمد عليها ثم اشفع فيجدي حدا
 فادخلهم الجنة ثم ارجع فاقول يا رب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود قال النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم
 يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله
 الا الله وكان في قلبه ما يزن من الخير ذرة **ش** مطابقته للترجمة في قوله خلقك الله بيده
 ومعاذ بن فضالة بفتح الفاء وتخفيف الضاد المعجمة وحكى ضم الفاء وهشام هو الدستوائي والحديث
 مضى في اول تفسير البقرة عن مسلم بن ابراهيم عن هشام وعن خليفة عن يزيد بن زريع عن
 سعيد عن قتادة ومضى الكلام فيه قوله يجمع الله المؤمنين يتناول كل المؤمنين من الامة الماضية
 قوله كذلك اي مثل الجمع الذي نحن عليه قوله لو استشفعنا الجزاء محذوف او كلمة لوليتني
 فلا يحتاج الى الجزاء قوله يريحنا بضم الياء وكسر الراء من الراحة قوله من مكاننا هذا اي
 من الموقف بان يحاسبوا ويخلصوا من حر الشمس والغموم والكروب وسائر الاهوال
 ما لا يطيقون ولا يحملون قوله اما ترى الناس اي فيما هم فيه قوله شفع امر من التشفيع وهو
 قبول الشفاعة قال الكرماني وهو لا يناسب المقام اللهم الا ان يقال هو تفعل لانكثير والمبالغة وفي
 بعض النسخ اشفع امر من شفع بشفع قوله لست هناك اي ليس لي هذه المرتبة والمنزلة هكذا
 رواية الاكثرين في الموضعين وفي رواية ابي ذر عن السرخسي هناك قوله خطيئته التي اصاب
 وهي اكل الشجرة قوله نوحا بالنون منصرف لسكون اوسطه قوله فانه اول رسول بعثه الله
 الى اهل الارض قال الكرماني مفهومه ان آدم عليه السلام ليس برسول واجاب بانه لم يكن للارض
 اهل وقت آدم وهو مقيد بذلك انتهى قلت كذا ذكر صاحب التوضيح السؤال والجواب وهو
 في الحقيقة من كلام ابن بطال وكذا قاله الداودي ثم قال ابن بطال فان قيل لما شاع منه ولده وجب
 ان يكون رسولا اليهم قبل لما اهبط آدم عليه السلام الى الارض علم الله احكام دينه وما يلزمه من
 طاعة ربه ولما حدث ولده بعده جعلهم على دينه وما هو عليه من شريعة ربه كان الواحد منسا
 اذا ولد له ولد يحمله على سنته وطريقته ولا يستحق بذلك ان يسمى رسولا وانما يسمى نوح رسولا
 لانه بعث الى قوم كفار ليدعوهم الى الايمان قلت لقائل ان يقول ان قابيل لما قتل هابيل وهرب
 من آدم وعصى عليه ومعه اولاده فآدم دعاهم الى الطاعة والى دينه فهذا يطلق عليه انه ارسل
 اليهم فاذا صح هذا يحتاج الى جواب شاف في الوجه بين هذا وبين قوله عليه السلام فانه اول
 رسول بعثه الله الى اهل الارض وهنا شيء آخر وهو ان اهل التاريخ ذكروا ان ادريس عليه السلام
 جد نوح فان صح ان ادريس رسول لم يصح قولهم انه قبله والا حتم ان يكون ادريس غير مرسل
 قوله وبذكر خطيئته التي اصاب وهي دعوته (رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا) قوله خطاياهم
 وخطاياهم عليه السلام كذباته الثلاث (اني سقيم) و(بل فعله كبيرهم) و(انها اخي) (اي سارة عليها
 السلام) قوله وكلته اوجوده بمجرد قول كن قوله وروحه لتفخ الروح في مريم عليها السلام قوله
 فيؤذن لي وفي رواية ابي ذر عن الكشميهني ويؤذن لي بالواو قوله فيدعني اي يتركني قوله ارفع اي
 راسك يا محمد قوله وقل بسمع بالياء آخر الحروف في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن السرخسي
 والكشميهني بالناء المشددة من فوق قوله وسل تعطه وفي رواية ابي ذر عن السرخسي تعط

بلاهائه في الموضعين قوله واشفع تشفع اى تقبل شفاعتك قوله فبجدلى حدا اى يعينلى فوما
مخصوصين التخليص وذلك اما بيمين ذواتهم واما بيمان صفاتهم قوله الامن حبسه القرآن اسناد
الحبس اليه مجاز بمعنى من حكم الله في القرآن بخلوده وهم الكفار قال الله تعالى (ان الله لا يفرق بين
بينهم) ونحوه قبل اول الحديث بشعر بان هذه الشفاعة في العرصات خلاص جميع اهل الموقف عن
اهواله وآخره يدل على انها للتخليص من النار واجيب بان هذه شفاعات متعددة فالاولى لاهوال
الموقف وهو الاستفادة من يؤذنلى عليه قوله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم هو موصول بالاسناد
الاول وليس بارسال ولا تعليق قوله من الخير من الايمان قوله ما وزن اى ما يعدل قوله ذرة بفتح
المعجمة وفي الحديث بيان فضيلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث اتى بما خاف منه غيره وفيه
شفاعته لاهل الكبار من امنه خلافا لمعتزلة والقدرية والخوارج فانهم ينكرونها وفيه الدلالة على
وقوع الصغار منهم نقله ابن بطل عن اهل السنة والطبقت المعتزلة والخوارج على انه لا يجوز
وقوعها منهم قلت اناعلى قولهم في هذه المسألة خاصة **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب
حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يد الله ملاى
لا يفيضها نفقة صحاء الليل والنهار وقال ارايت ما اتفق منذ خلق السموات والارض فانه لم يفيض
ما في يده وقال وكان عرشه على الماء ويده الاخرى الميزان يخفض ويرفع **ش** مطابقة
لترجمة في قوله منذ خلق السموات و ابو اليمان الحكم بن نافع و ابو الزناد بازى والنون عبد الله بن
ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث بعين هذا الاسناد والمتن مضى في تفسير سورة هود
وفيه زيادة وهى في اوله قال قال الله عز وجل اتفق اتفق عليك وقال يد الله الى آخره ومضى الكلام فيه
قوله يد الله حقيقة لكنها لا كالايدى التى هى الجوارح ولا يجوز تفسيرها بالقدرية كما قالت القدرية
لان قوله ويده الاخرى يتنافى ذلك لانه يلزم اثبات قدرتين وكذا لا يجوز ان تفسر بالنعمة لاستحالة
خلق المخلوق بمخلوق مثله لان النعم كلها مخلوقة وابدع ايضا من فسرهما بالخزان قوله ملاى
بفتح الميم وسكون اللام وبالهزة بالقصر تأنيث ملائ ووقع في مسلم بلفظ ملائ قيل هو غلط
والمراد لازمه اى في غاية الغنى وتحت قدرته لانها لاه من الارزاق قوله لا يفيضها بفتح الباء
وبالمجنيين اى لا يقصصها يقال غاض الماء يفيض اى نقص قوله صحاء بفتح السين المهملة وتشديد
الحاء المهملة وبالمد اى دائمة الصبح اى الصب والسيلان يقال صبح بضم السين فى المضارع
فهو صبح والمؤنث صحاء وهى فعلاء لا فاعل اما كه طلاء وقال ابن الاثير وفي رواية بيمين الله ملاى
صحاء بالتنوين على المصدر واليمين ههنا كناية عن محل عطائه ووصفها بالامتلاء لكثرة منافعها
فجمعها كالمين الثرة التى لا يفيضها الانتقاء ولا يقصصها الامتاحت وخص اليمين لانها فى الاكثر مظنة
العطاء على طريق المجاز والانواع قوله الليل والنهار منصوبان على الظرفية قوله منذ خلق
السموات وفي رواية ابى ذر منذ خلق الله السموات قوله فانه لم يفيض اى لم ينقص ووقع في رواية
همام لم ينقص ما في يمينه وقال الطيبي يجوز ان يكون ملاى ولا يفيضها وسحاه وارايت اخبارا
مترادفة ليد الله ويجوز ان تكون الثلاثة اوصافا للملاى ويجوز ان يكون ارايت استينافا فيه معنى
الترقى كانه لما قيل ملاى اوهم جواز النقصان فازيل بقوله لا يفيضها شئى وقديملى الشئى ولا يفيض
ف قيل صحاء اشارة الى الفيض وقرنه بما يدل على الاستمرار من ذكر الليل والنهار ثم اتبعه بما يدل على

ان ذلك ظاهر غير خاف على ذى بصير وبصيرة بعد ان اشتغل من ذكر الليل والنهار بقوله ارايت
على تطاول المدة لانه خطاب عام عظيم والهزة فيه للتقريب قوله وقال وكان عرشه على الماء
سقط قال من رواية همام فان قلت ما مناسبة ذكر العرش هنا قلت ليستطلع السامع من قوله خلق
السموات والارض ما كان قبل ذلك فذكر ما يدل على ان عرشه قبل السموات والارض كان على الماء
كما وقع في حديث عمران ابن حصين كان الله ولم يكن شئى قبله وكان عرشه على الماء ثم خلق السموات
والارض ومضى هذا في بدء الخلق عن سعيد بن جبير سألت ابن عباس على اى شئى كان الماسم ولم
يخلق سماء ولا ارض فقال على من الريح قوله يخفض ويرفع اى يخفض الميزان ويرفعه وقال
هنا مثل وانما هو قسمة بين الخلائق يبسط الرزق على من يشاء ويقترب كما يصنعه الوزن عند الوزن
يرفع مرة ويخفض اخرى **ص** حدثنا مقدم بن محمد قال حدثنى عى القاسم بن يحيى عن عبيد الله
عن نافع عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال ان الله يقبض
يوم القيمة الارض وتكون السموات بيمينه ثم يقول انا الملك رواه سعيد عن مالك وقال عمر بن حنظلة
سمعت سالما سمعت ابن عمر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا وقال ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
الزهري اخبرنى ابو سلمة ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقبض الله الارض
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله يقبض وقوله وتكون السموات بيمينه ولا يخفى
ذلك على المتأمل الفطن ومقدم على صيغة اسم المفعول من التقديم ابن محمد بن يحيى الهلالى الواسطى
وعنه القاسم بن يحيى بن عطاء روى عنه ابن اخيه مقدم المذكور وعبيد الله بن عمر العمري والحديث
من افراده بهذا الوجه قوله رواه سعيد اى روى الحديث المذكور سعيد بن داود بن ابى زهير
بفتح الزاى وسكون النون وفتح الباء الموحدة ثم راء المدنى سكن بغداد وحدث بازى وماله
في البخارى الا هذا الموضع وقد حدث عنه البخارى في كتاب الادب المفرد وتكلم فيه جماعة
ووصل تعليقه الدارقطنى في غرائب مالك و ابو القاسم اللالكاتى من طريق ابى بكر الشافعى عن
محمد بن خالد الاجرى عن سعيد قوله وقال عمر بن حنظلة ابن عبد الله بن عمر سمعت سالما هو ابن
عبد الله بن عمر عن عمر المذكور وهذا وصلة مسلم وابو داود وغيرهما من رواية ابى
اسامة عن عمر بن حنظلة عن سالم بن عبد الله اخبرنى عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
يطوى الله السموات يوم القيمة ثم يأخذ هذه يده اليمنى ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى
الارضين بشماله ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون هذا لفظ مسلم وفي رواية له يأخذ
الله سمواته وارضه بيديه فيقول انا الله ويقبض اصابعه ويبسطها انا الملك الحديث وفي رواية
اخرى يأخذ الجبار سمواته وارضه بيده قوله بهذا اى بهذا الحديث قوله وقال ابو اليمان الحكم
بن نافع الخ وتقدم الكلام فيه في باب قوله تعالى ملك الناس قبل هذا بثلاثة عشر بابا **ص** حدثنا
مسدد سمع يحيى بن سعيد عن سفيان حدثنى منصور وسليمان عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن يهوديا
جاء الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يمسك السموات على اصبع والارضين على
اصبع والجبال على اصبع والشجر على اصبع والخلائق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره **ش** مطابقتها
لترجمة تؤخذ من قوله والخلائق على اصبع على ما لا يخفى على المتأمل ويحيى بن سعيد القطان

وروى هذا الحديث غير واحد من اصحاب عبد الله فلم يدكر وافي تصديقه وقال القرطبي في المقتضب
واما من زاد تصديقه فليس بشي فان هذه الزيادة من قول الراوي وهي باطلة لان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لا يصدق المحال وهذه الاوصاف في حق الله تعالى محال وطول الكلام فيه ثم قال ولئن سلمنا ان
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صرح بتصديقه لم يكن ذلك تصديقا في المعنى بل في اللفظ الذي نقله من كتابه
من نبيه ويقطع بان ظاهره غير مراد (الموضع الثالث) في ضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال القرطبي
وضحك النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انما هو للتعجب من جهل اليهودي فظن الراوي ان ذلك التعجب
تصديق وليس كذلك وقال ابن بطال حاصل الخبر انه ذكر المخلوقات واخبر عن قدرة الله جميعا فضحك
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تعجبا من كونه يستعظم ذلك في قدرة الله تعالى (الموضع الرابع) في ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ما كان يضحك الا تبسم او هنا ضحك حتى بدت نواجذه وهو قهقهة قال الكرماني
التبسم هو القالب وهذا كان نادرا او المراد بالنواجذ الاضراس مطلقا (الموضع الخامس) في الحكمة
في قرأته صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وما قدروا الله حق قدره فقيل اشار بهذا الى ان الذي
قاله اليهودي بسير في جنب ما يقدر عليه اي ليس قدرته بالحد الذي ينتهي اليه الوهم او يحيط به الحد
والبصر وقال الخطابي الآية محتملة للرضا والانكار وقال القرطبي ضحكك صلى الله تعالى عليه وسلم تعجبا من
جهل اليهودي فلذلك قرأ هذه الآية (وما قدروا الله حق قدره) اي ما عرفوه حق معرفته وما عظموه حق
عظمته **ص** **باب** * قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا شخص اغير من الله
ش اي هذا باب في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا شخص اغير من الله ووقع في بعض
النسخ باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا احد اغير من الله وقال عبد الله بن عمرو عن عبد الملك
لا شخص اغير من الله وابن بطال غير قوله لا شخص بقوله لا احد وعليه شرح وقال اختلاف الفاظ
هذا الحديث فلم يختلف في حديث ابن مسعود انه بلفظ لا احد فظهر ان لفظ شخص جاء في موضع احد
فكان من تصرف الراوي قلت اختلاف الفاظ الحديث هو ان في رواية ابن مسعود ما من احد اغير
من الله وفي رواية عائشة ما احد اغير من الله وفي رواية اسماء الاشئ اغير من الله وفي رواية ابي هريرة
ان الله تعالى يغار كل ذلك مضي في كتاب النكاح في باب الغيرة ورواية ابن مسعود مبنية ان لفظ الشخص
موضوع موضع احد وقال الداودي في قوله لا شخص اغير من الله لم يأت متصلا ولم يلق الامة مثل هذه
الاحاديث بالقبول وهو يتوق في الاحكام التي لا تلجى الضرورة الناس الى العمل به وقال الخطابي اطلاق
الشخص في صفات الله غير جائز لان الشخص انما يكون جسم او مؤلفا وخلق ان لا تكون هذه اللفظة
صححة وان تكون تعجيفا من الراوي وكثير من الرواة يحدث بالمعنى وليس كلهم فقهاء وفي كلام
آحاد الرواة جفاء وتعجرف وقال بعض كبار التابعين نعم المرء ربنا لو اطعناه ما عصانا ولفظ المرء انما يطلق
على الذكور من آدميين فارسل الكلام وبقى ان يكون لفظ الشخص جرى على هذا السبيل فاعتوره
الفساد من وجوه (احدها) ان اللفظ لا يثبت الا من طريق السمع (والثاني) اجاع الامة على المنع منه (والثالث)
ان منعه ان يكون جمعا مؤلفا فلا يطلق على الله وقد منعت الجهمية اطلاق الشخص مع قولهم بالجسم
فدل ذلك على ما قلناه من الاجاع على منعه في صفته عز وجل قوله لا شخص كلة لانني الجنس واغیر
مرفوع خبره واغیر افعال التفضيل من الغيرة وهي الحمية والانفة وقال عياض الغيرة مشتقة من تغير
القلب وهيجان الغضب بسبب المشاركة فيما به الاختصاص واشد ذلك ما يكون بين الزوجين هذا

وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن العتمر وسليمان هو الاعمش وابراهيم هو النخعي وعبيدة
بفتح العين هو ابن عمر والسلماني اسم في حياة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله هو ابن
مسعود وقتنايع الثوري عن منصور على قوله عبيدة شيبان بن عبد الرحمن عن منصور كما مضى
في تفسير سورة الزمر وفضل بن عياض بعده جرير بن عبد الله الحميدي عند مسلم وخالفه عن
الاعمش في قوله عبيدة حفص بن غياث المذكور في الباب وجرير وابو معاوية وعيسى بن يونس عند مسلم
فكلهم قالوا عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة بدل عبيدة ويعلم من تصرف الشيخين انه عند الاعمش
على الوجهين والحديث مضي في تفسير سورة الزمر في باب قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره)
عن آدم عن شيبان ومضى الكلام فيه قوله ان يهوديا جاء وفي رواية علقمة عن ابن مسعود جاء رجل
من اهل الكتاب وفي رواية فضل بن عياض عن مسلم جاء جبروزاد شيبان في روايته من الاخبار
قوله فقال يا محمد وفي رواية علقمة يا ابا القاسم وجمع بينهما في رواية فضل بن عياض قوله ان الله
يمسك السموات وفي رواية شيبان يجعل بدل يمسك وزاد فضل يوم القيامة قوله والشجر على
اصبع زاد في رواية علقمة والشجرى وفي رواية شيبان الماء والثرى وفي رواية فضل بن عياض
الجبال والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع قوله والخلائق وفي رواية فضل وشيخان
وسائر الخلق وروى الترمذي من حديث ابن عباس مر يهودي بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال يا يهودي حدثنا فقال كيف تقول يا ابا القاسم اذا وضع الله السموات على ذه والارضين على
ذه والماء على ذه والجبال على ذه وسائر الخلق على ذه وأشار ابو جعفر يعني احد رواه بخصره او لا
ثم تابع حتى بلغ الابهام قال الترمذي حسن غريب صحيح قوله فضحك رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وفي رواية علقمة عن ابن مسعود فرأيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضحك قوله
حتى بدت اي ظهرت نواجذه جمع ناجذ بنون وجيم مكسورة ثم ذال معجمة وهو ما يظهر عند
الضحك من الاسنان وقيل هي الاثياب وقيل الاضراس وقيل الدواخل من الاضراس التي في
افصى الخلق وزاد شيبان بن عبد الرحمن تصديقا لقول الخبر وفي رواية فضل تعجبا وتصديقا
له وعند مسلم تعجبا مما قال الخبر تصديقا له وفي رواية جرير عنده وتصديقه بالزيادة واوواخرجه
ابن خزيمة من رواية اسرائيل عن منصور حتى بدت نواجذه تصديقا له ثم الكلام هنا في مواضع
(الاول) في امر الاصبع قال ابن بطال لا يحمل الاصبع على الجارحة بل يحمل على انه صفة
من صفات الذات لا كيف ولا يحدد وهذا ينسب الى شعري وعن ابن فورك يجوز ان يكون الاصبع
خلقا بخالق الله فيحمل ما يحمل الاصبع ويحتمل ان يراد به القدرة والسلطان وقال الخطابي لم يقع
ذكر الاصبع في القرآن ولا في حديث مقطوع به وقد تقررت البدليست جارحة حتى يتوهم من ثبوتها
ثبوت الاصابع بل هو توقيف اطلقه الشارع فلا كيف ولا يشبهه ولعل ذكر الاصابع من تخطيط
اليهود فان اليهود مشبهون فيما بدعونه من التورية الفاظ تدخل في باب التشبيه ولا تدخل في مذاهب المسلمين
ورد عليه انكاره ورود الاصبع لوروده في عدة احاديث منها حديث مسلم ان قلب ابن آدم بين
اصبعين من اصابع الرحمن قبل هذا لا يرد عليه لانه انما نفي القطع وفيه نظر لا يخفى اقول لا يمنع
ثبوت الاصبع الذي هو غير الجارحة فكما ثبت اليد انها غير جارحة فكذلك الاصبع (الموضع
الثاني) في تصديق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اياه قال الخطابي قول الراوي تصديقا له ظن منه وحسان

في حق الآدمي واما في حق الله فبأنى عن قريب قوله وقال عبيد الله بن عمرو بتصغير العبد يفتح العين
في عمرو بن ابي الوليد الاسدي مولا هم الرقي يروي عن عبد الملك هو ابن عمير بن سويد الكوفي وهو
اول من عبر نهر جبحون نهر بلخ على طريق سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان خرج غازيا معه ومات سنة ست
وثلاثين ومائة وعمره يوم مات مائة سنة وثلاث سنين وقال الخطابي ان فردبه عبيد الله عن عبد الملك ولم
يتابع عليه ورد بعضهم على الخطابي بقوله انه لم يراجع صحيح مسلم ولا غيره من الكتب التي وقع فيها
هذا اللفظ من غير رواية عبيد الله بن عمرو وروايات الصحيحة والظمن في ائمة الحديث الضابطين مع امكان
توجيه ما رويوا من الامور التي اقدم عليها كثير من غير اهل الحديث وهو يقتضي قصور فهم
من فعل ذلك منهم ومن ثم قال الكرمانى لاحاجة لخطئة الرواة الثقة بل حكم هذا حكم سائر
المشابهات اما التفويض واما التأويل انتهى قلت هذا وقع في عين ما انكر عليه والخطابي لم ينكر
هذه اللفظة وحده وكذلك انكرها الداودي وابن فورك والقرطبي قال اصل وضع الشخص
في اللغة لحوم الانسان وجسمه واستعمل في كل شئ ظاهر بقال شخص الشئ اذا ظهر وهذا
المعنى محال على الله انتهى فكلامه يدل على انه لا يرضى باطلاق هذه اللفظة على الله وان كان
قد اوله والحب من هذا القائل انه ابد كلامه بما قاله الكرمانى مع انه ينسبه في مواضع الى
القفلة والى الوهم والغلط ومن ابن ثبت له عدم مراعاة الخطابي الى صحيح مسلم وغيره وكلامه
عام في كل موضع فيه والسهو والنسيان غير مرفوعان عن كل احد يقعان عن الثقة وغيرهم
وفي نسبة الثقة الى قصور الفهم واقع هو فيه **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا
ابو عوانة حدثنا عبد الملك عن وراذ كاتب المغيرة عن المغيرة قال سعد بن عباد لورأيت رجلا مع
امرأتي لضربه بالسيف غير مصفح فبلغ ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال تعجبون من غير
سعد والله لانا غير منه والله اغير منى ومن اجل غير الله حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا احدا حب
اليه العذر من الله ومن اجل ذلك بعث المبشرين والنذرين ولا احدا احب اليه المدح من الله ومن اجل
ذلك وعد الله الجنة **ش** مطابقة للترجمة من حيث المعنى ظاهرة وموسى بن اسماعيل
التبوكى وابو عوانة يفتح العين المهملة وبالنون بعد الالف الواضحة بن عبد الله اليشكري وعبد الملك
هو ابن عمير وقدمه الآن ووراد يفتح الواو وتشديد الراء كاتب المغيرة بن شعبة ومولاه سعد بن عباد
بضم العين وتخفيف الباء الموحدة سيد الخزرج والحديث اخرجه البخارى في كتاب النكاح في باب
المغيرة معلقا من قوله قال وراذ الى قوله والله اغير منى ثم اخرجه موصولا في كتاب المحاربين في باب
من رأى مع امرأته رجلا قتله فقال حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا ابو عوانة الى قوله والله اغير
منى قوله غير مصفح بضم الميم وسكون الصاد وفتح الفاء وكسر ها اى غير ضارب بعرضه بل بحده
وقال ابن التين بتشديد الفاء في سائر الامهات قوله والله يجروا بالقسم قوله لانا مبتدأ دخلت عليه
لام التأنيد المفتوحة وقوله اغير منى خبره وقوله والله مرفوع بالابتداء واغير منى خبره ومعنى
غيره الله الزجر عن الفواحش والتحريم لها والمنع منها وقد بين ذلك بقوله ومن اجل غير الله
حرم افواحش جمع فاحشة وهى كل خصلة قبيحة من الاقوال والافعال قوله ما ظهر منها قال
بجاهد هو نكاح الامهات في الجاهلية وما بطن الزنا وقال قتادة مرها وعلايتها قوله ولا احدا
بالرفع لانه اسم لا واجب بالنصب لانه خبره ان جعلتها جازية وترفعه على انه خبر ان جعلتها تسمية

قوله العذر مرفوع لانه فاعل احب قال الكرمانى المراد بالعذر الحجة لقوله تعالى (ثلا يكون
لناس على الله حجة بعد الرسل) وقال صاحب التوضيح العذر التوبة والانتابة قوله المدح مرفوع
لانه فاعل احب وهو بكسر الميم مع هاء التأنيث وبفتحها مع حذف الهاء والمدح الشاء بذكر
اوصاف الكمال والافضال قوله ومن اجل ذلك وعد الله الجنة كذا فيه بخذف احد المفعولين
للعلم به والمراد به من اطاعه وفي رواية مسلم وعد الجنة باضمار الفاعل وهو الله وقال ابن بطال
ارادته المدح من عباده بطاعته وتزنيه عما لا يليق به والثناء عليه ليجازيهم على ذلك
ص **باب** * قل اى شئ اكبر شهادة فل الله فسمى الله نفسه شيئا وسمى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم القرآن شيئا وهو صفة من صفات الله وقال كل شئ هالك الا وجهه
ش اى هذا باب في قوله تعالى قل اى شئ اكبر شهادة وقال بعضهم باب بالتنوين قلت
ليس كذلك لان التنوين يكون في المعرب والمعرّب هو المركب الذي لم يشبه مبنى الاصل فاذا
قلنا مثل ما ذكرنا يأتي التنوين والاعراب قوله باب الى قوله شيئا كذا في رواية ابى ذر
والقاسمى وسقط باب لغيرهما من رواية الفربرى وسقطت الترجمة من رواية النسفى وذكر قوله قل
اى شئ اكبر شهادة وحديث سهل بن سعد بعد اترى ابى العالية ومجاهد في تفسير اسنوى على العرش
ووقع عند الاصملى وكريمة قل اى شئ اكبر شهادة سمي الله نفسه شيئا قل الله قوله قل اى قل يا محمد
اى شئ كلمة اى استفهامية ولفظ شئ اعم العام لوقوعه على كل ما يصلح ان يخبر عنه وقال زنجشى
اى شئ اى شهيدا كبر شهادة فوضع شيئا مقام شهيد ليبالغ بالتعظيم ويقال ان قريشا اتوا النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بمكة فقالوا يا محمد ما ترى احدا يصدقك فيما تقول واقد سألنا عنك
اليهود والنصارى فزعموا انه ليس لك عندهم ذكر ولا صفة فارنا من يشهد لك انك رسول الله
فاثرل الله هذه الآية قل الله شهيد بينى وبينكم على ما قول قوله فسمى الله نفسه شيئا يعنى اثباتا
لوجود ونفيا للعدم وتكذيبا للزنادقة والذهرية قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
القرآن شيئا اشار به الى الحديث الذى اوردته من حديث سهل بن سعد وفيه أمعك شئ من القرآن
رفقه مضى في النكاح قوله وهو صفة اى القرآن صفة من صفات الله اى من صفات ذاته وكل صفة
تسمى شيئا يعنى انها موجودة قوله وقال كل شئ هالك الا وجهه فهو انه مستثنى متصل فيجب
اندراجها في المستثنى منه والشئ يساوى الموجودات وعرفا وقبل ان الاستثناء منقطع والتقدير
لكن هو لا يهلك **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابى حازم عن سهل بن
سعد قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لرجل أمعك من القرآن شئ قال نعم سورة كذا وسورة
كذا اسور سماها **ش** مطابقة للترجمة في قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
القرآن شيئا وابو حازم بالخاء المهملة والزاى سلمة بن دينار والحديث مضى في النكاح باتم منه ومضى
الكلام فيه **ص** **باب** * وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم **ش**
اى هذا باب في قوله عروج ل (وكان عرشه على الماء) وفي قوله (وهو رب العرش العظيم) وذكر هاتين
القطعتين من الآيتين الكريمتين تنبيها على قائلين (الاولى) من قوائه وكان عرشه على الماء هى لدفع
توهم من قال ان العرش لم يزل مع الله تعالى مستديرا بقوله في الحديث كان الله ولم يكن شئ قبله
وكان عرشه على الماء وهذا مذهب باطل ولا يدل قوله تعالى (وكان عرشه على الماء) على انه حال عليه

وانما اخبر عن العرش خاصة بانه على الماء ولم يخبر عن نفسه بانه حال عليه تعالى الله عن ذلك
 لانه لم يكن له حاجة اليه وانما جعله ليتعبد به ملائكته كتعبد خلقه بالبيت الحرام ولم يسمه بيته بمعنى
 انه يسكنه وانما سماه بيته لانه الخالق له والمالك وكذلك العرش سماه عرشه لانه مالكوه والله
 تعالى ليس لاوليته حده ولا منتهى وقد كان في اوليته وحده ولا عرش معه (والفائدة الثانية) من
 قوله وهو رب العرش العظيم لدفع توهم من قال ان العرش هو الخالق الصانع وقوله رب العرش
 يبطل هذا القول الفاسد لانه يدل على انه مربوب مخلوق والمخلوق كيف يكون خالقا وقد
 اتفقت اقوال اهل التفسير على ان العرش هو السربر وانه جسم ذو قوائم بدليل قوله صلى الله عليه
 وسلم فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم العرش وهذا صفة المخلوق لدلائل قيام الحدث به
 من التأليف وغيره وجاء عن عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة عرشه من باقوتة حراء
 ص قال ابو العالية استوى الى السماء ارتفع فسواهن خلفهن ش **ص** ابو العالية رفيع
 ابن مهران الرباحي سمع ابن عباس وقال الكرمانى ابو العالية بالمهمل والختانية كنية لتابعين
 بصريين راويين عن ابن عباس اسم احدهما رفيع مصفر رفع ضد الخفض واسم الآخر زياد بالختانية الخفيفة
 انتهى قلت لم يعين ابهما قال استوى الى السماء ارتفع وكذلك غيره من الشراح اهل العلم ولم يعين
 والظاهر انه رفيع لشهرته اكثر من زياد وكثرة روايته عن ابن عباس والتعليق المذكور وصله
 الطبرى عن محمد بن ابان حدثنا ابو بكر بن عياش عن حصين عن ابى العالية (وقد اختلف العلماء
 في معنى الاستواء فقالت المعتزلة بمعنى الاستيلاء والقهر والغلبة كما في قول الشاعر) قد استوى بشر على العراق
 من غير سيف ودم مهران (بمعنى قهر وغلب وانكر عليهم بانه لا يقال استولى الا اذا لم يكن مستوليا ثم استولى
 والله عز وجل لم يزل مستوليا فاهرا غلبا وقال ابو العالية معنى استوى ارتفع وفيه نظر لانه لم يصف به نفسه
 وقال المجسمة معناه استقر وهو فاسد لان الاستقرار من صفات الاجسام ويلزم منه الحلول والتناهي
 وهو محال في حق الله تعالى واختلف اهل السنة فقال بعضهم معناه ارتفع مثل قول ابى العالية وبه
 قال ابو عبيدة والفراء وغيرهما وقال بعضهم معناه ملك وقدروا قال بعضهم معناه علا وقيل معنى الاستواء
 التمام والفراغ من فعل الشئ ومنه قوله تعالى (ولما بلغ اشدّه واستوى) فعلى هذا فعنى استوى على
 العرش اسم الخلق وخص لفظ العرش لكونه اعظم الاشياء وقيل ان على في قوله على العرش بمعنى الى
 فالمراد على هذا انتهى الى العرش اى فيما يتعلق بالعرش لانه خلق الخلق شيئا بعد شئ والصحيح
 تفسير استوى بمعنى علا كما قاله مجاهد على ما يأتى الآن وهو المذهب الحق وقول معظم اهل السنة
 لان الله سبحانه وتعالى وصف نفسه بالعلى واختلف اهل السنة هل الاستواء صفة ذات او صفة فعل
 فمن قال معناه علا قال هي صفة ذات ومن قال غير ذلك قال هي صفة فعل قوله فسواهن خلقهن من
 كلام ابى العالية ايضا قوله خلقهن كذا في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره فسوى خلق والمقول
 عن ابى العالية بلفظ فقضاهن كما خرجه الطبرى من طريق ابى جعفر الرازى عنه في قوله تعالى (ثم استوى
 الى السماء) قال ارتفع وفي قوله فقضاهن خلقهن والذى وقع فسواهن تغيير وفي تفسير سوى بخلق
 نظر لان في التسوية قدرا زائدا على الخلق كما في قوله تعالى (الذى خلق فسوى) **ص** وقال
 مجاهد استوى علا على العرش ش **ص** هذا هو الصحيح ووصله الفريابي عن ورقاء عن ابن ابى
 نجيم عنه **ص** وقال ابن عباس المجيد الكريم والودود الحبيب يقال جيد مجيد كانه فعيل

من ماجد محمود من جديش **ص** مطابقته لترجمة من حيث انه لا ذكر العرش ذكر ان الله وصفه بالمجيد في
 قوله عز وجل (ذو العرش المجيد) وفسر المجيد بالكريم ووصل هذا ابن ابى حاتم من طريق على ابن ابى طلحة
 عن ابن عباس وقرئ ذى العرش صفة لربك وقرئ المجيد بالجر صفة للعرش ومجد الله عظمته ومجد العرش
 علوه وعظمته قوله والودود الحبيب ذكر هذا استطرادا لان قبل قوله ذى العرش المجيد هو الغفور
 ما ارادوا قوله كانه فعيل اى كان مجيدا على وزن فعيل اخذ من ماجد ومجود اخذ من جيد ويروى من حد
 على صيغة الماضى وهو الصواب وقال الكرمانى غرضه ان مجيد افعيل بمعنى فاعل وجيدا فعيل بمعنى محمود
 فهو من باب القلب ويروى محمود من جد بلفظ ماضى المجهول والعروف وانما قال كانه لا احتمال ان يكون
 جيد بمعنى حامد والمجيد بمعنى المعجود وفي الجملة في عبارة البخارى تعقيد انتهى وقال بعضهم التعقيد في قوله
 محمود من جد قلت سبحانه الله كيف يقول هذا القائل التعقيد في قوله محمود من جد وهذا كلام من
 لم يدق من علم التصريف شيئا بل لفظ محمود مشتق من جد والتعقيد الذى ذكره الكرمانى ونسبه الى البخارى
 هو قوله ومحمود اخذ من جدي لان محمودا لم يؤخذ من جيد وانما كلاهما اخذا من جد الماضى فافهم
ص حدثنا عبدان عن ابى حزة عن الاعمش عن جامع بن شداد عن صفوان بن محرز عن عمران
 ابن حصين قال اتى عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ جاءه قوم من بني تميم فقال اقبلوا البشرى يا بني تميم قالوا
 بشرتنا فاعطنا فدخل ناس من اهل اليمن فقالوا اقبلوا البشرى يا اهل اليمن اذ لم يقبلها بنو تميم قالوا اقبلنا جئناك
 انتقمه في الدين وانما لك عن اول هذا الامر ما كان قال كان الله ولم يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء ثم
 خلق السموات والارض وكتب في الذكر كل شئ ثم اتانى رجل فقال يا عمران ادرك نافتك فقد ذهبت
 فانطلقت اطلبها فاذا السراب يقطع دونها وايم الله لو ددت انها قد ذهبت ولم اقم ش **ص** مطابقته
 لترجمة ظاهرة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان وابو حزة بالهاء المهملة والزاي محمد بن ميمون وجامع بن
 شداد بتشديد الدال المهملة الاولى وصفوان بن محرز بضم الميم على صيغة الفاعل من الاحراز
 والحديث مضى في اول كتاب بدء الخلق قوله اذ جاءه قوم من بني تميم وفي رواية المغازى جاءت
 بنو تميم وهو محمول على ارادة بعضهم وفي رواية بدء الخلق جاء نفر من بني تميم والمراد
 وفد تميم كما صرح به ابن حبان في روايته قوله اقبلوا البشرى وفي رواية ابى حاتم بشرنا يا بني تميم
 قوله بشرتنا اى بالجنة ونعيمها اعطنا شيئا وفي المغازى فقالوا اما اذ بشرتنا فاعطنا وفيها غفر وجهه وعد
 ابى نعيم في المستخرج كانه كرم ذلك وفي رواية في المغازى فرؤى ذلك في وجهه وفيها قالوا يا رسول الله
 بشرتنا هو دال على اسلامهم قبل بنو تميم قبلوا حاجيت قالوا بشرتنا غاية ما في الباب انهم سألوا شيئا واجيب
 فانهم لم يقبلوا حاجيت لم يمتنعوا بالسؤال عن حقائشها وكيفية المبدأ والمعاد ولم يعنوا بضبطها وحفظها
 ولم يسألوا عن موجباتها وعن الموصلات اليها وقبل المراد بهذه البشارة ان من اسلم نجا من الخلود في النار
 ثم بعد ذلك يترب جزاؤه على وفق عمله الا ان يعفو الله قوله فاعطنا زعم ابن الجوزى ان القائل اعطنا
 هو الاقرع بن حابس التميمي قوله فدخل ناس من اهل اليمن وفي رواية حفص ثم دخل عليه وفي رواية ابى
 حاتم فجاءه ناس من اهل اليمن قوله عن اول هذا الامر اى ابتداء خلق العالم والمكلفين قوله ما كان ما
 لا استفهام قوله ولم يكن شئ قبله حال قاله الطيبي وعند الكوفيين خبره والمعنى يساعده ان التقدير كان الله
 متريدا وقد جوز الاخفش دخول الواو في خبر كان واخسوانها نحو كان زيد وابوه قائم قوله

وكان عرشه على الماء قال الكرماني عطف على كان الله ولا يلزم منه المعية اذا لازم من الواو هو الاجتماع في اصل الثبوت وان كان بينهما تقديم وتأخير وقال شيخ شيوخ الطيبي طيب الله ثراهما لفظ كان في الموضعين بحسب حال مدخولها فالمراد بالاول الازلية والقدم وبالتالي الحدوث بعد عدم قوله في الذكر اي اللوح المحفوظ قوله ادرك ناقتك فقد ذهبت وفي رواية ابى معاوية انحلت ناقتك من عقاليها قوله دونها اي كانت الناقة من وراء السراب بحيث لا بد من المسافة السرابية للوصول اليها والسراب بالسبب المهملة الذي يراه الانسان نصف النهار كأنه ماء قوله وايم الله عيني تقدم معناه غير مرة قوله اوددت الى آخره الود المذكور تسلط على مجموع ذهابها وعدم قيامه لاعلى احدهما فقط لان ذهابها كان قد تحقق بانفلاتها والمراد بالذهاب الفعل الكلى قاله بعضهم وفي الاخير نظر لا يخفى **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام حدثنا ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان بين الله ملائكة لا يغيضها نفقة سماء الليل والنهار ارايت ما انفق منذ خلق السموات والارض فانه لم ينقص ما في يمينه وعرشه على الماء وبه الاخرى الفيض او القبض يرفع وينخفض **ش** مطابقته لترجمة في قوله وعرشه على الماء وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وعبد الرزاق ابن همام ومعاوية بن راشد وهما بفتح الهاء وتشديد الميم ابن منبه اخو وهب بن منبه وكان اكبر من وهب ومضى نحوه عن قريب من رواية الاصح عن ابى هريرة ومضى شرحه هناك قوله وعرشه على الماء ليس المراد بالماء ماء البحر بل هو ماء تحت العرش والواو فيه للحال قوله الفيض بالفاء والياء آخر الحروف والقبض بالقاف والياء الموحدة وكلمة اوليست للتدبير بل للتدوير قال الكرماني بمحتمل ان يكون شكا من الراوى والاول اولي **ص** حدثنا احمد حدثنا محمد بن ابى بكر المديني حدثنا جاد بن زيد عن ثابت عن انس قال جاء زيد بن حارثة بشكو فجعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اتق الله وامسك عليك زوجك قالت عائشة لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتما شيئا لكتن هذه قال فكانت زينب تفخر على ازواج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تقول زوجك اهل يمينك وزوجني الله تعالى من فوق سبع سموات وعن ثابت ونخفي في نفسك ما الله مبدية وتخشى الناس تزلت في شأن زينب وزيد بن حارثة **ش** مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله من فوق سبع سموات لان المراد من فوق سبع سموات هو العرش ويؤيده ما رواه ابو القاسم التميمي في كتاب الحجية من ماريق داود بن ابى هند عن عامر الشعبي قال كانت زينب تقول للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا اعظم نساءك عليك حقا انا خيرهن منكها واكرمهن سفيرا واقربهن رجلا زوجنيك الرحمن من فوق عرشه وكان جبريل عليه السلام هو السفير بذلك وانا ابنة عمتك وايس لك من نساءك قريبة غيرة وشيخ البخاري احدث كذا وقع لجميع الرواة غير منسوب وذكر ابو نصر الكلبي باذى انه احدث بن سيار المروزي وذكر الحكم انه احدث بن النضر النيسابوري وهو المذكور في سورة الانفال وقال صاحب التوضيح قال فيه ابن البيه هو ابو الفضل احدث بن النضر بن عبد الوهاب النيسابوري وقال غيره هو ابو الحسن احدث بن سيار بن ابوبن عبد الرحمن المروزي واقتصر عليه صاحب الاطراف نقلاروى عنه النسائي ومات سنة ثمان وستين ومائتين وقال جامع رجال الصحيحين احمد غير منسوب حدث عن ابى بكر بن محمد المديني وعن عبد الله بن معاذ في تفسير سورة الانفال روى عنه البخاري يقال انه احدث بن سيار المروزي فانه

حدث عن المديني فاما الذي حدث عن عبد الله بن معاذ فهو احدث بن النضر بن عبد الوهاب على ما حكاه ابو عبد الله بن البيع عن ابى عبد الله الاخرم وهو حديث آخر والحديث ذكره المزى في الاطراف قوله جاء زيد بن حارثة بالخاء المهملة وبالثاء المثناة مولى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله بشكو اي من اخلاق زوجته زينب بنت جحش وقال الداودي الذي شكاه من زينب وامها امية بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان من لسانها وهم يرون انه ابن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما اراد طلاقها قال له صلى الله تعالى عليه وسلم (امسك عليك زوجك) وكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحب طلاقه اياها فكره ان يقول له طلقها فيسمع الناس بذلك قوله وقالت عائشة موصول بالسند المذكور وليس بتعليق كذا وقع في الاصول وقالت عائشة لو كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كاتما شيئا لكتن هذه اي الآية (وهي تخفي في نفسك ما الله مبدية وتخشى الناس والله احق ان تخشاه) وقال الداودي وقال انس لو كان الخ موضع وقالت عائشة واقتصر عياض في الشفاء على نسبتها الى عائشة واغفل حديث انس هذا وهو عند البخاري وفي مسند الفردوس من وجه آخر عن عائشة من لفظه صلى الله تعالى عليه وسلم لو كنت كاتما شيئا من الوحي الحديث قوله اهل يمينك الا اهل يمينك على غير القياس والقياس اهلون واهل الرجل امرأته وولده وكل من في عياله وكذا كل اخ او اخت او عم او ابن عم او صبي اجنبي يعوله في منزله وعن الازهرى اهل الرجل اخص الناس به ويكنى به عن الزوج ومثله وسار باهله واهل البيت سكانه واهل الاسلام من تدن به واهل القرآن من يقرؤنه ويقومون بحقه قوله من فوق سبع سموات لما كانت جهة العلو اشرف من غيرها اضافت الى فوق سبع سموات وقال الراغب فوق يستعمل في المكان والزمان والجسم والعدد والمنزلة والقهر (فالاول باعتبار العلو ويقتضيه تحت نحو) قل هو القادر على ان يبعث عليكم عذابا من فوقكم او من تحت ارجلكم (والثاني باعتبار لصعود والانحدار نحو) اذجاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم (والثالث في العدد نحو) فان كن نساء فوق اثنتين (والرابع في الكبر والصغر كقوله) (بعضة فافوقها) (والخامس) يقع تارة باعتبار الفضيلة والدينية نحو (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) او الاخرية نحو (والذين اتقوا فوفهم يوم القيمة) (والسادس) نحو قوله (وهو القاهر فوق عباده يخافون ربهم من فوقهم) قوله وعن ثابت اي الباقى وهو موصول بالسند المذكور قوله ما الله مبدية اي مظهره والذي كان اخفى في نفسه هو علمه بان زيدا سيطلقها ثم ينكحها والله اعلم بذلك والواو في ونخفي في نفسك وفي وتخشى الناس للحال اي تقولوا لزيد امسك عليك زوجك والحال انك تخفي في نفسك ان لا تمسكها وقال الزمخشري يجوز ان تكون واو العطف كانه قيل واذ تجتمع بين قولك امسك واخفاء خلافه خشية الناس والله احق ان تخشاه **ص** حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت انس بن مالك رضى الله تعالى عنه يقول تزلت آية الحجاب في زينب بنت جحش واطم عليها ابومثد خيرا والحوا كانت تفخر على نساء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكانت تقول ان الله انكحني في السماء **ش** مطابقته للجزء الثالث لترجمة وهو قول ابى العالية استوى الى السماء وهنا قوله في السماء وخلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام وبالذال المهملة ابن يحيى السلي بضم السين المهملة وفتح اللام الكوفي ثم المكى وعيسى بن طهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء البكرى البصرى

وهذا هو الحديث الثالث والعشرون من ثلاثيات البخاري وهو آخر الثلاثيات والحديث
اخرجه النسائي في عشرة النساء عن اسحق بن ابراهيم وفي النكاح عن احمد بن يحيى الصوفي
وفي التبعوت عن اسحق بن ابراهيم عن يحيى بن آدم قوله آية الحجاب هي يا ايها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوت النبي الآية قوله عليها اي على وليتها قوله وانكحني حيث قال الله تعالى
زوجنا كما قوله في السماء وجه هذا ان جهة العلو لما كانت اشرف اضافت اليها والمقصود
علو الذات والصفات وليس ذلك باعتبار انه محله او جهته تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
ص حدثنا ابو اليان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان الله لما قضى الخلق كتب عنده
فوق عرشه ان رجتي سبقت غضبي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فوق عرشه
قاو اليان الحكم بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبدالله بن ذكوان والاعرج عبدالرحمن بن
هرمز والحديث من افراد قوله لما قضى الخلق اي لما اتمه وانقذه قوله كتب عنده اي
اثبت في اللوح المحفوظ وقال الخطابي المراد بالكتاب احد شيئين اما القضاء الذي قضاه
كقوله (كتب الله لاغلبين انا ورسلي) اي قضى ذلك ويكون معنى قوله فوق عرشه اي عنده
علم ذلك فهو لا ينساه ولا يبدله كقوله عز وجل (لا يضل ربي ولا ينسى) واما اللوح المحفوظ الذي
فيه ذكر اصناف الخلق وبيان امورهم وآجالهم وارزاقهم واحوالهم ويكون معنى عنده
فوق العرش ذكره وعلمه قوله فوق عرشه صفة الكتاب وقيل ان فوق هنا بمعنى
دون كما جاء في قوله تعالى (بموضة فما فوقها) قيل هو بعيد ولم يبين وجه بعده وقيل فوق هنا
زائدة كما في قوله (فاضربوا فوق الاعناق) قوله غضبي الغضب والرجة في صفاته تعالى يرجعان الى
معنى واحد وهو ان الرجة كناية عن اتصال ثوابه الى عبده ومجازاته به والغضب يراد به
لازمه وهو الانتقام يعاقبه على قدر استحقاقه **ص** حدثنا ابراهيم بن المنذر حدثني
محمد بن فليح قال حدثني ابي حدثني هلال بن عطاء بن يسار عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم قال من آمن بالله ورسوله واقام الصلاة وصام رمضان كان حقا على الله
ان يدخله الجنة هاجر في سبيل الله او جلس في ارضه التي ولد فيها قالوا يا رسول الله افلا
نبي الناس بذلك قال ان في الجنة مائة درجة اعدها الله للمجاهدين في سبيله كل درجتين ما بينهما كما
بين السماء والارض فاذا سألتم الله فسلوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة وفوقه عرش
الرحمن ومحمد بن فليح يروي عن ابيه فليح بن سليمان وكان اسمه عبد الملك ولقبه فليح فلقب على
اسمه واشهر به وهلال بن علي هو هلال بن ابي ميمونة وهلال بن ابي هلال المدني وعطاء بن يسار ضد الميمون
والحديث مضى في الجهاد في باب درجات المجاهدين في سبيل الله فانه اخرجته هناك حدثنا يحيى بن صالح
حدثنا فليح عن هلال بن علي عن عطاء بن يسار الخ ومضى الكلام فيه مستوفى قوله كان حقا على الله
تعالى احتجبت به المعزلة والقدرية على ان الله يجب عليه الوفاء لعبده الطائع واجاب اهل السنة بان معنى
الحق الثابت وهو واجب بحسب الوعد شرعا لا بحسب العقل وهو المتنازع فيه فان قلت لم يذكر الزكاة
والحج قلت لانهما موقوفان على النصاب والاستطاعة وورما لا يحصلان له قوله هاجر في سبيل الله او جلس
في ارضه التي ولد فيها قيل هذا بعد تقضى الهجرة بعد الفتح او يكون من غير اهل مكة لان الهجرة

(لم تكن)

لم تكن على جميعهم قوله افلا تدبى الناس قال الكرمانى بالخطاب وبالتكلم قوله كما بين السماء
والارض اختلف الخبر الوارد في قدر مسافة ما بين السماء والارض وذكر الترمذى مائة عام
وذكر الطبراني خمسمائة عام وروى ابن خزيمة في التوحيد من صحيحه وابن ابي عاصم في كتاب
السنة عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام وبين كل
سماة خمسمائة عام وفي رواية غلظ كل سماة مسيرة خمسمائة عام وبين السابعة وبين الكرسي خمسمائة عام
وبين الكرسي وبين الماء خمسمائة عام والكرسي فوق الماء والله فوق العرش ولا يخفى عليه شيء من اعمالكم
قوله الفردوسى هو البستان قال الفراء هو عربي وعن ابن عمر انه بستان بلغة الروم قوله فانه اوسط
الجنة واعلى الجنة قيل الاوسط كيف يكون اعلى وماهما الامتافيان واجيب بان الاوسط هو الافضل
فلامنافة قوله تفجر بضم الجيم من الثلاثي ومضارع التفجر ايضا **ص** حدثنا يحيى بن
جعفر حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم هو التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال دخلت المسجد
ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم جالس فلما غربت الشمس قال يا ابا ذر هل تدري اين تذهب هذه
قال قلت الله ورسوله اعلم قال فانها تذهب تستأذن في السجود فيؤذن لها وكأنها قد قبلها ارجعي
من حيث جئت فتطلع من مغربها ثم قرأ ذلك مستقر لها في قراءة عبدالله **ش** مطابقتها للترجمة
من حيث ان هذا الحديث فيه انه تذهب حتى تسجد تحت العرش الحديث وهذا مختصر منه وتقدم تمامه
في كتاب بدء الخلق فانه اخرجته هناك في باب صفة الشمس والقمر عن محمد بن يوسف عن سفيان عن
الاعمش عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه ويحيى بن جعفر بن اعين البخاري
البيكندي وابو معاوية محمد بن خازم بالخاء المعجمة والزاي والاعمش سليمان وابراهيم التيمي يروي
عن ابيه يزيد بن شريك التيمي تيم الرباب وابو ذر اسمه جندب بن جنادة على المشهور والحديث مضى
في مواضع في بدء الخلق كما ذكرنا وفي التفسير عن الحميدي وعن ابي نعيم ومضى الكلام فيه قوله ذلك
مستقر لها في قراءة عبدالله اي ابن مسعود والقراءة المشهورة تجري مستقر لها **ص** حدثنا
موسى عن ابراهيم حدثنا ابن شهاب عن عبيد بن السباق ان زيدا بن ثابت قال اليت حدثني عبدالرحمن
ابن خالد عن ابن شهاب عن ابن السباق ان زيدا بن ثابت حدثه قال ارسل الى ابو بكر رضي الله تعالى عنه
فتبعت القرآن حتى وجدت آخر سورة التوبة مع ابي خزيمة الانصاري لم اجد لها مع احد غيره
لقد جاءكم رسول من انفسكم حتى خاتمة براءة **ش** مطابقتها للترجمة عند تمام الآية المذكورة
وهو رب العرش العظيم وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكي وابراهيم هو ابن سعد وهو سبط
عبدالرحمن بن عوف وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري وعبيد مصفر ابن السباق بالسبن المهملة
وتشديد الباء الموحدة الثقفي وعبدالرحمن بن خالد ابن مسافر الفهمي وابي مصر والحديث مضى
في آخر تفسير سورة التوبة مطولا قوله وقال اليت تعليق ومر هناك من وصله عن سعيد بن عقير
حدثنا اليت به قوله مع ابي خزيمة الانصاري هو ابن اوس بن زيد بن احزم بن زيد بن ثعلبة بن غنم
بن مالك بن النجار واسمه تميم اللات شهيدرا وما بعده سمات في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه
وابو خزيمة هو الذي جعل الشارع شهادته بشهادة رجلين قال الكرمانى فان قلت شرط القرآن
النوار فكيف الحقه به قلت معناه لم اجد لها مكتوبة عند غيره **ص** حدثنا يحيى بن بكير
حدثنا اليت عن يونس بهذا وقال مع ابي خزيمة الانصاري **ش** هذا طريق آخر عن يحيى

ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري عن الليث بن سعد عن يونس بن يزيد هذا اي
 بهذا الحديث ص **حدثنا** معلى بن اسد حدثنا وهيب عن سعيد عن قتادة عن ابي العالية عن
 ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض ورب العرش
 الكريم **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله رب العرش العظيم وهيب هو ابن خالد وسعيد
 هو ابن ابي صروبة وابو العالية بالعين المهملة وبالياء آخر الحروف اسمه رفيع مصغرا والحديث قدمه
 في كتاب الدعوات في باب الدعاء عند الكرب قوله الحليم الحليم هو الطمانينة عند الغضب وحيث
 اطلق على الله فالمراد لازمها وهو تأخير العقوبة ووصف العرش بالعظمة من جهة الكرم والكرام
 اي الحسن من جهة الكيف فهو ممدوح ذاتا ووصفا وهذا الذي ذكر من جوامع الكلم **ص** **حدثنا** محمد بن
 يوسف **حدثنا** سفيان عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يصعدون يوم القيمة فاذا انا موسى آخذ بقائمة من قوائم العرش وقال
 الماجشون عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال فاكون
 اول من يبعث فاذا موسى آخذ بالعرش **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله العرش في الموضعين
 وسفيان هو الثوري وعمرو بن يحيى يروي عن ابيه يحيى بن عمارة المازني الانصاري وابو سعيد
 اسمه سعد بن مالك والحديث مضى في كتاب الانبياء عليهم السلام في باب قول الله تعالى (وواعدنا
 موسى ثلاثين ليلة) بعين هذا الاسناد والمتن وفيه زيادة وهي فلا ادري افاق قبل ام جوزي
 بصيغة الطور قوله يصعدون كذا في بعض النسخ وفي بعضها الناس يصعدون كما في الباب المذكور
 وهو الصحيح والظاهر ان لفظ الناس سقط من الكتاب قوله قال الماجشون بفتح الجيم وضمها
 وكسرهما وهو معرب ما يكون يعني شبيه القمرو قيل شبيه الورد وهو عبد العزيز بن عبد الله بن
 ابي سلمة ميمون المدني وهذا اللقب قد يستعمل ايضا لاكثر اقاربه وعبد الله بن الفضل بسكون
 الضاد المجبة الهاشمي وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وقال ابو مسعود
 الدمشقي في الاطراف وتبعه جماعة من المحدثين انما روى الماجشون هذا عن عبد الله بن الفضل
 عن الاعرج لانه ابن ابي سلمة وقالوا البخاري وهم في هذا حيث قال عن ابي سلمة واجيب عن هذا
 فان لعبد الله بن الفضل في هذا الحديث شيخين والدليل عليه ان ابا داود الطيالسي اخرج في مسنده
 عن عبد العزيز بن ابي سلمة عن عبد الله بن الفضل عن ابي سلمة طرفا من هذا الحديث وبهذا يرد
 ايضا على من قال ان البخاري جزم بهذه الرواية وهي وهم قلت انما جزم بناء على الجواب المذكور
 فلذلك قال قال الماجشون والافاعادته اذا كان مثل هذا غير مجزوم عنده بذكره بصيغة التمريض
 فانهم **ص** **باب** **قول** الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه وقوله جل ذكره
 اليه يصعد الكلم الطيب **ش** **اي** هذا باب في قول الله عز وجل (تعرج الملائكة الى اخره)
 ذكر هاتين القطعتين من الآيتين الكريمتين واراد بالاولى الرد على الجهة المجسمة في تعاقبهم بظاهر
 قوله تعالى ذي المعارج تعرج الملائكة والروح اليه وقد تقرر ان الله ليس بجسم فلا يحتاج
 الى مكان يستقر فيه فقد كان ولا مكان وانما اضاف المعارج اليه اضافة تشريف والمعارج جمع
 معرج كالصاعد جمع مصعد والمروج الارتقاء يقال معرج بفتح الراء يعرج بعضهم عرجا ومعرجا والمعرج

المصعد والطريق الذي تخرج فيه الملائكة الى السماء والمعارج شبيه سلم او درج تعرج فيه الارواح
 اذا قبضت وحيث تصعد اعمال بني آدم وقال الفراء المعارج من نعمت الله ووصف بذلك نفسه لان
 الملائكة تعرج اليه وقيل معنى قوله ذي المعارج اي الفواضل العالية قوله والروح اختاف
 فيه فقبل جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم يقوم الملائكة صفا ويقوم وحده صفا قال الله
 عز وجل (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) وقيل هو خلق من خلق الله تعالى لا ينزل ملك الا
 ومعه اثنان منهم وعن ابن عباس انه ملك له احد عشر الف جناح والف وجه يسبح الله الى يوم
 القيمة وقيل هم خلق كخلق بني آدم لهم ابدوا رجلا واما الآية الثانية فرد شبهتهم ايضا لان صعود
 الكلم اليه لا يقتضي كونه في جهة اذ الباري سبحانه وتعالى لا تحويه جهة اذ كان موجودا ولا جهة ووصف
 الكلم بالصعود اليه مجاز لان الكلم عرض والعرض لا يصح ان يتقل قوله الكلم الطيب قبل القرآن والعمل
 الصالح يرفعه القرآن وعن قتادة العمل الصالح يرفعه الله عز وجل والعمل الصالح اداء فرائض الله
 تعالى **ص** **وقال** ابو جرة عن ابن عباس بلغ ابا ذر مبعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 فقال لاخيه اعلم لي علم هذا الرجل الذي يزعم انه ياتيه الخبر من السماء **ش** **ابو جرة**
بالجيم والراء نضر بن عمران الضبي البصري وهذا التعليق مضى موصولا في باب اسلام ابي
 ذر قوله اعلم من العلم لي اي لاجلي او من الاعلام اي اخبرني خبر هذا الرجل الذي بمكة بدعي النبوة
ص **وقال** مجاهد العمل الصالح برفع الكلم الطيب **ش** **هذا** التعليق وصله
 الفريابي من رواية ابن ابي نجيح عن مجاهد وهو قول ابن عباس وزاد فيه مجاهد والعمل الصالح
 اي اداء فرائض الله فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وكان اولي به **ص**
 يقول ذي المعارج الملائكة تعرج اليه **ش** **اي** قال معنى ذي المعارج الملائكة
 المعارجات قوله اليه اي الى الله ويروي الى الله ايضا **ص** **حدثنا** اسمعيل **حدثني**
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
 يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يعرج
 الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم فيقول كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وانيناهم
 وهم يصلون **ش** **مطابقته** للترجمة ظاهرة واسمعيل هو ابن ابي اويس وابو الزناد بالزاي والنون
 عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في اوائل كتاب الصلاة في باب
 فضل صلاة العصر فانه اخرج هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك الى آخره ومضى الكلام
 فيه قوله يتعاقبون اي يتناوبون وهو نحو اكلوني البراغيث والسؤال عن التزكية فقالوا وانيناهم
 وهم يصلون فرادوا على الجواب اظهارا لبيان فضيلتهم واستدركا لما قالوا انجعل فيها من يفسد
 فيها واما اتفاقهم في هذين الوقتين فلانها وقتا الفراغ من وظيفة الليل والنهار ووقت رفع الاعمال
 واما اجتماعهم فهو من تمام لطف الله بالمؤمنين ليكونوا لهم شهداء واما السؤال فلطلب اعتراف الملائكة
 بذلك واما وجه التخصيص بالذين باتوا وترك ذكر الذين ظلموا فاما اكتفاء بذكر اجتماعهما عن
 الاخرى واما لان الليل مظنة المعصية ومظنة الاستراحة فلما لم يعصوا واشتغلوا بالطاعة فالتهاوا الى
 بذلك واما لان حكم طرفي النهار يعلم من حكم طرفي الليل فذكره كالتكرار **ص** **وقال** خالد
 ابن مخلد **حدثنا** سليمان **حدثني** عبد الله بن دينار عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم من تصدق بعدل ثم من كسب طيب ولا يصعد الى الله الا الطيب فان الله
يتقبلها بيمينه ثم يربها اصحابه كما يربي احدكم فلوله حتى تكون مثل الجبل **ش** مطابقة
لترجمة في قوله ولا يصعد الى الله الا الطيب وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسليمان هو ابن بلال
وابوصالح ذكوان الزيات والحديث مضى في اوائل الزكاة في باب الصدقة من كسب طيب مستندا
وهذا معلق واخرجه مسلم عن احمد بن عثمان عن خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال لكن خالف في
شيخ سليمان فقال عن سهل بن ابى صالح عن ابيه قوله وقال خالد بن مخلد كذا هو عند جميع الرواة
ووقع عند الخطابي في شرحه قال ابو عبد الله البخارى حدثنا خالد بن مخلد قوله بعدل ثم بكسر
العين وفتحها بمعنى المثل وقيل بالفتح ما عادله من جنسه وبالكسر ما ليس من جنسه وقيل بالعكس
والعدل بالكسر نصف الجمل وقال الخطابي عدل التمرة ما عادلها في قيمتها يقال عدل الشيء مثله
في القيمة وعدله مثله في المنظر قوله بيمينه فيه معناه حسن القبول فان العادة جارية بان بصان اليمين
عن مس الاشياء الدنية وليس فيما يضاف اليه تعالى من صفة اليشمال لانها محل النقص والضعف
وقد روى كذا يديه يمين وليست بمعنى الجارحة انما هي صفة جاء بها التوقيف فطلقها ولا تنكبهما
ونتهى حيث انتهى التوقيف قوله يتقبلها وفي رواية الكشميهني يتقبلها بدون التاء المشاة من فوق
قوله لصاحبه وفي رواية المستمل لصاحبها قوله فلوله بفتح الفاء وضمها وشدة الواو الجش
والهر اذا فطمه **ص** ورواه ورقاء عن عبد الله بن دينار عن سعيد بن يسار عن ابى هريرة
عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يصعد الى الله الا طيب **ش** اي روى الحديث المذكور
ورقاء بن عمر بن كليب اصله من خوارزم ويقال من الكوفة سكن المدائن عن عبد الله بن دينار عن
سعيد بن يسار ضد اليمين واشار بهذا الى ان رواية ورقاء موافقة لرواية سليمان بن بلال الا في
الشيخ فان سليمان يروي عن عبد الله بن دينار عن ابى صالح وورقاء يروي عن عبد الله بن دينار عن
سعيد بن يسار وفي المتن متفقان الا في قوله الطيب فان رواية ورقاء طيب بغير الالف واللام وهو معنى
قول الكرماني والفرق بين الطريقين ان الطيب في الاول معرفة وفي الثاني تكرة واقتصر على هذا الفرق
ولم يذكر اختلاف الشيخ ثم ان تعليق ورقاء وصله البيهقي من طريق ابى النضر هاشم بن القاسم عن ورقاء
فوقع عنده الطيب بالالف واللام وقال في آخره مثل احد عوض مثل الجبل **ص** حدثنا
عبد الاعلى بن حجاج حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن ابى العالية عن ابن عباس
ان نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يدعوهم عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله
رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب العرش الكريم **ش** ليس هذا بمطابق
لترجمة ومجمله في الباب السابق ولعل الناسخ نقله الى هنا وسعيد هو ابن ابى عروة وابو العالية
رفع وقدم الحديث في الباب الذي قبله قال الكرماني هذا ذكر وتهليل وليس بدعاء قلت هو
مقدمة الدعاء فاطلق الدعاء عليه باعتبار ذلك او الدعاء ايضا ذكر لكنه خاص فاطلعه واراد العام **ص**
حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن ابيه عن ابن ابى نعم او ابى نعم شك قبيصة عن ابى سعيد قال بعث الى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم بذهبية فقسما بين اربعة وحدثني اسحق بن نصر حدثنا عبد الرزاق اخبرنا
سفيان عن ابيه عن ابن ابى نعم عن ابى سعيد الخدرى قال بعث الى وهو باليمن الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بذهبية في تربتها فقسما بين الاقرع بن حابس الحنظلي ثم احديني مجاشع وبين عيينة بن

بدر الفزارى وبين علقمة بن علاثة الامامى ثم احد بنى كلاب وبين زيد الخيل الطائى ثم احد
بنى نيهان فغضب قريش والانصار فقالوا بعطيه صناديد اهل نجد ويدعنا قال انما انا لهم فاقبل
رجل غار العينين نائى الجبين كث اللحية مشرف الوجنتين محلوق الرأس فقسال يا محمد اتق الله
فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فن بطع الله اذا عصيته فيأمنى على اهل الارض ولا تأمنونى
فسأل رجل من القوم قتله اراه خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه فنعاه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم فلما ولى قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان من ضئضى هذا قوما يقرؤن القرآن
لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الاسلام مروق السهم من الرمية يقتلون اهل الاسلام ويدعون
اهل الاوثان لن ادركنهم لاقتلنهم قتل عاد **ش** لا مطابقة بينه وبين الترجمة بحسب الظاهر
وقد تكلف بعضهم في توجيه المطابقة فقال ما حاصله ان في الرواية التى في المغازى وانا امين
من في السماء ما يدل عليها وهو ان معنى قوله من في السماء على العرش في السماء وفيه تعسف وكذلك
تكلف فيه الكرماني حيث قال ما ملخصه ان يقال دل عليها لازم قوله لا يجاوز حناجرهم
اي لا يصعد الى السماء وفيه جرثويل ثم انه اخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن قبيصة بن
عقبة عن سفيان الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن عبد الرحمن بن ابى نعم بضم النون وسكون
العين المهملة او ابى نعم ابى الحكم عن ابى سعيد الخدرى واسمه سعد بن مالك بن سنان
(والثاني) عن اسحق بن نصر وهو اسحق بن ابراهيم بن نصر البخارى السعدي كان ينزل بالمدينة
باب سعد البخارى يروي عنه تارة بنسبته الى جده وتارة بنسبته الى ابيه وهو يروي عن عبد الرزاق
ابن همام الصنعاني اليماني عن سفيان الثوري الى آخره وقدمضى هذا الحديث في احاديث الانبياء
في باب قول الله عز وجل (واما عاد فاهلكوا) حيث قال ابن كثير عن سفيان عن ابيه الى آخره
ومضى ايضا في المغازى في باب بعث على رضى الله تعالى عنه عن قبيصة عن عبد الواحد عن عمارة
ابن القعقاع بن شبرمة عن عبد الرحمن بن ابى نعم قال سمعت اباسعيد الخدرى الى آخره ومضى ايضا
في تفسير سورة براءة في باب قوله والمؤلفة قلوبهم عن محمد بن كثير عن سفيان عن ابيه مختصرا
ومضى الكلام فيه مرار اولنذكر بعض شئ لبعد المسافة قوله شك قبيصة بمعنى في قوله
ابن ابى نعم او ابى نعم هكذا قاله بعضهم والذي يفهم من كلام الكرماني ان شكه في ابن ابى نعم
وقد مضى في احاديث الانبياء بلا شك عن ابن ابى نعم بضم النون وسكون العين المهملة
قوله بعث على صبغة المجهول قوله بذهبية مصغر ذهبية وقد يؤنث الذهب في بعض اللغات
قوله في تربتها اي مستقرة فيها والتأنيث على نية قطعة من الذهب وفي الصحاح الذهب
معروف وربما انت والقطعة منه ذهبية فاراد بالترتبة تر الذهب ولا يصير ذهبيا خالصا لا بعد السبك
قوله بعث على اي على بن ابى طالب وهذا يفهم قوله او لا بعث الى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بذهبية قوله وهو باليمن اي والحال ان على بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه باليمن وهو
رواية الكشميهني وفي رواية غيره في اليمن قوله بين الاقرع هؤلاء اربعة انفس من المؤلفة قلوبهم
الذين يعطون من الزكاة (احدهم) الاقرع ابن حابس الحنظلي نسبة الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة
ابن نعيم قوله بنى مجاشع بضم الميم وبالجيم وبالشين المججمة المكسورة وبالعين المهملة ابن دارم بن
مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن نعيم (الثاني) عيينة مصغر عن ابن بدر نسب الى جد ابيه

وهو عينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن اوزان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة الفزاري بفتح الفاء
وقد سبته الى فرارة بن زيبان بن بغيض بن ريث بن غطفان (الثالث) علقمة بن علاثة بضم العين المهملة و
تخفيف اللام وباء المثلثة ابن عوف بن الاجوص بن جعفر بن كلاب وهو معنى قوايه العامري نسبة الى عامر
بن عوف بن بكر بن عوف بن عذرة بن زيد اللات بن ربيعة بن ثور بن كلاب ثم احدثني كلاب وهو
ابن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن (الرابع) زيد الخيل هو ابن مهلهل بن زيد
ابن منبذ الطائي نسبة الى طي واسمه جلهمة بن اداد قوله ثم احدثني بنهما ان هوا سود بن عمرو بن
انغوث بن طي قال الخليل اصل طي طوي فلبث الواو ياء وادغمت الياء في الياء والنسبة الى طي
طاي على غير القياس لان القياس طي على وزن طيعي ولما قدم زيد على النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم سماه زيد الخير بالراء بدل اللام وكان قدومه

لعتايت بها ويقال لم يكن في العرب اكثر خيلامته وكان شاعرا خطيبا شجاعا جوادا مات على اسلامه
في حجة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقبل مات في خلافة ابي بكر رضي الله تعالى عنه واما
علقمة فانه ارتد مع من ارتد ثم عاد ومات في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه بحوران واما عينة فانه
ارتد مع طلحة ثم عاد الى الاسلام واما الاقرع فانه اسلم وشهد الفتوح واستشهد باليرموك وقيل
بل عاش الى خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه فاصيب بالجوزجان وقال البرد كان في صدر الاسلام
رئيس خندق وقال المرزباني هو اهل من حرم القمار وقيل كان شفوطا اعرج مع قرعه وعوره
وكان يحكم في المواسم وهو آخر الحكام من بني تميم قوله فغضب قريش وفي رواية الاكثرين فتغيظت
قريش من الغيظ من باب التفعّل وفي رواية ابي ذر عن الجموي فتغضبت من الغضب من باب التفعّل
ايضا وكذا في رواية النسفي والذي مضى في قصة عاد فغضبت قوله يعطيه اي يعطى النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم المال صنديد نجد وهو جمع صنديد وهو السيد وكانت هؤلاء الاربعة المذكورة
سادات اهل نجد وقال الرشاطي نجد ما بين الحجاز الى الشام الى العذيب فالطائف من نجد والمدينة
من نجد وارض اليمامة والبحرين الى عمان الى العروض وقال ابن دريد نجد ارض للعرب قوله
وبعدنا اي يتركنا ولا يعطينا شيئا قوله انما اتألفهم من التألف وهو المداراة والائتاس ليثبتوا
على الاسلام رغبة فيما يصل اليهم من المال قوله رجل اسمه عبدالله ذو الخويصرة مصفر الخاصرة
بالحاء المعجمة والصاد المهملة اتعجبى قوله غار العينين من غارت عينه اذا دخلت وهو ضد الجاحظ
وقال الكرماني غار العينين اي داخلتين في الرأس لاصقتين بقعر الحدة قوله نأتى الجبين
اي مرتفع الجبين من التثوب بالذون والتاء المثناة من فوق ويروي نأثر الجبين والمعنى واحد قوله
كث اللحية بتشديد اللثة اي كثير شعرها غير مسبلة قوله مشرف الوجنتين اي غليظهما يعني ليس
بسهل الخديقال اشرفت وجنتاه علنا والوجنتان العظمان المشرفان على الخدين وفي الصحاح الوجنة
ما ارتفع من الخد وفيها اربع لغات بثلبث الواو والرابع اجنة قوله مخلوق الرأس كانوا لا يخلقون
رؤسهم ويوفرون شعورهم وقد فرق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شعره وحلق في حجة
وعمرة وقال الداودي كان هذا الرجل من بني تميم من بادية العراق قوله فيأمنى بفتح الميم
وتشديد النون اصله يأمنى فادغمت النون الاولى في الثانية ويروي على الاصل فيأمنى
فيأمنى الله تعالى اي يجعلني امينا على اهل الارض ولانأمنوني انتم ويروي ولانأمنوني انه

على الاصل قوله اراه بضم الهمزة اي اظن هذا الرجل خالد بن الوليد رضي الله تعالى عنه
ووقع في كتاب استنفاة المرتدين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ولانافي بينهما لاحتمال وقوعه
منهما قوله فلما ولي اي فلما ادير قوله ان من ضئضئ اي من اصل هذا الرجل وهو بكسر الضادين
المعجمتين وسكون الهمزة الاولى قوما ويروي قوما فاما انه كتب على الافة الربعية فانهم يكتبون
النصوب بدون الالف واما ان يكون في ان ضمير الشأن قوله لا يبلغ حناجرهم اي لا يرتفع الى الله
منهم شيء والخناجر جمع خنجر وهو الخلقوم قوله يرقون من المروق وهو النفوذ حتى يخرج
من الطرف الآخر الحاصل يخرجون خروج السهم قوله مروق السهم اي كروق السهم من الرمية
بنشد يد الياء آخر الحرف ف على فعيلة بمعنى مفعولة قوله ويدعون اي يتركون قوله لاقتلهم قيل
لم منع خالد بن الوليد وقد ادركه واجيب بانه انما اراد ادراك طائفتهم وزمان كثيرهم وخروجهم
على الناس بالسيف وانما انذر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان سيكون ذلك وقد كان كما قال
واول مانجم هو في زمان علي رضي الله تعالى عنه قوله قتل عاد وقد تقدم في بحث علي الى اليمن انه
قال لاقتلهم قتل ثمود ولا تعارض لان الغرض منه الاتصال بالكلية وعاد وثمود سواء فيه اذ عاد
استوصلت بالريح الصرصر وثمود اهلكوا بالطاغية قال الكرماني مامعنى كقتل حيث لاقتل
واجاب بان المراد لازمه وهو الهلاك ويحتمل ان يكون الاضافة الى الفاعل ويراد به القتل الشديد
القوى لانهم مشهورون بالشدة والقوة ص حدثنا عياش بن الوليد حدثنا وكيع عن الاعش
عن ابراهيم التيمي عن ابيه عن ابي ذر قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن قوله والشمس
تجرى لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش ش مطابقة للترجمة تأتي ببعض النصف
يسانه انه لما نبه على بطلان قول من اثبت الجبهة من قوله ذي المعارج وبين ان العلو الفوق مضاف
الى الله وان الجبهة التي يصدق عليها انها والجهة التي يصدق عليها عرش كل منهما مخلوق مربوط
بحدث وقد كان الله قبل ذلك ولا ابتداء لا وائته ولا انتهاء لا خبرته فن هذا نستأنس المطابقة وعياش بفتح
العين المهملة وتشديد الياء آخر الحروف وبعد الالف شين مججمة ابن الوليد الرقام والاعش سليمان
وابراهيم التيمي يروي عن ابيه يزيد من الزيادة ابن شريك وقدم عن قريب والحديث مضى في الباب
الذي قبله وهو مختصر من الحديث الذي فيه وقرأ ابن عباس لاستقر لها اي جارية لا تثبت في موضع
واحد والشمس مرفوع بالابتداء وتجري مستقر لها خبره وقيل هي خبر مبتدأ محذوف تقديره وآية لهم
الشمس تجري مستقر لها ص باب قول الله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها
ناظرة ش اي هذا باب في قوله عز وجل (وجوه يومئذ) اي يوم القيامة والناصرة من نصرة
النعيم الى ربها ناظرة من النظر وقال الكرماني المقصود من الباب ذكر الظواهر التي تشعر بان العبد
يرى ربه يوم القيامة فان قلت لابد للرؤية من المواجهة والمقابلة وخروج الشعاع من الحدة اليه
وانطباع صورة المرئي في حدة المرئي ونحوها مما هو محال على الله قلت هذه شروط عادية لا عقلية يمكن
حصولها بدون هذه الشروط عقلا ولهذا جوز الاشعرية رؤية اعمى الصبي بقعة انداس اذهى حالة
يخلقها الله تعالى في الحى فلا استحالة فيها وقال غيره استدل البخاري بهذه الآية وباحاديث الباب
على ان المؤمنين يرون ربهم في جنات النعيم وهو مذهب اهل السنة والجماعة وجهور الامة ومنعت
ذلك الخوارج والمعتزلة وبعض المرجئة ولهم في ذلك دلائل فاسدة وفي التوضيح حاصل اختلاف

الراس في رؤية الله يوم القيامة اربعة اقوال قال اهل الحق يراه المؤمنون يوم القيامة دون الكفار وقالت المعتزلة والجمامية هي بمنزلة لآبراه مؤمن ولا كافر وقال ابن سالم البصري يراه الجميع الكافر والمؤمن وقال صاحب كتاب التوحيد من الكفار من يراه رؤية امتحان لا يجحدون فيها لذة كما يكلمهم بالطرد والابصار قال وتلك الرؤية قبل ان يوضع الجسر بين ظهرا في جهنم وهذه الآية التي هي الترجمة جاءت فيما رواه عبد بن حميد والترمذي والطبري وآخرون وصححه الحاكم من طريق ثوبان بن ابي فاخته عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه الف سنة وان افضلهم منزلة من ينظر في وجهه عز وجل في كل يوم مرتين قال ثم تلا (وجوه يومئذ ناضرة) قلت ثوبان هذا ضعيف جدا تكلم فيه جماعة كثيرون **ص** حدثنا عمرو بن ميمون حدثنا خالد وهشيم عن اسمعيل عن قيس عن جرير قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر قال انكم سترون ربكم كاترون هذا القمر لانضمامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة لان كلاهما يدل على الرؤية وعمرو بن عون ابن اوس السلمي الواسطي زل البصرة قال البخاري مات سنة خمس وعشرين ومانثين او نحوها وخالد هو ابن عبد الله بن عبد الرحمن الطحان الواسطي من الصالحين وهشيم مصغر هشيم بن بشير الواسطي واسماعيل هو ابن ابي خالد الاحمسي البجلي الكوفي واسم ابي خالد سعد وقيل هرمز وقيل كثير وقيس هو ابن ابي حازم بالخاء المهملة والزاي البجلي وجرير ابن عبد الله البجلي والحديث مضى في الصلاة في باب فضل صلاة العصر عن الحميدي واخرجه بقية الجماعة ومضى في التفسير ايضا عن اسحق بن ابراهيم ومضى الكلام فيه قوله لانضمامون بتخفيف الميم من الضم وهو الذل والتعب اي لا يضم بعضكم بعضا في الرؤية بان يدفعه عنه ونحوه وروى بفتح التاء وضمها وسددة الميم من الضم اي لا تتراحمون ولا تنازعون ولا تختلفون فيها وفيه وجوه اخرى ذكرناها قوله ان لا تغلبوا بلفظ المجهول قال الكرماني والتعقيب بكلمة الفاء يدل على ان الرؤية قد برحى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلاتين الصبح والعصر وذلك لتعاقب الملائكة في وقتيها اولان وقت صلاة الصبح وقت لذيق النوم وصلاة العصر وقت الفراغ من الصناعات واعمال الوظائف فالتقيام فيها اشق على النفس **ص** حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عاصم بن يوسف البربري حدثنا ابو شهاب عن اسماعيل بن ابي خالد عن قيس بن ابي حازم عن جرير بن عبد الله قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا **ش** هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن يوسف بن موسى القطان الكوفي عن عاصم بن يوسف البربري نسبة الى يربوع بن حنظلة في تميم ويروى عن غطفان الكوفي عن ابي شهاب واسم عبدربه ابن نافع الحنظلي بالخاء المهملة وتشديد النون الى آخره قوله عيانا تقول عاينت الشيء عيانا اذ رأيته بعينك وقال الطبراني تفرد ابو شهاب عن اسماعيل بن ابي خالد بقوله عيانا وهو حافظ متقن من ثقة المسلمين **ص** حدثنا عبدة بن عبد الله حدثنا حسين الجعفي عن زائدة عن بيان بن بشر عن قيس بن ابي حازم حدثنا جرير قال خرج علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم يوم القيمة كاترون هذا لانضمامون في رؤيته **ش** هذا طريق آخر

في الحديث المذكور اخرجه عن عبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة ابن عبد الله الصغار البصري عن حسين بن علي بن الوليد الجعفي بضم الجيم وسكون العين المهملة وبالفاء نسبة الى جعفر ابن سعد العشرة من مذحج وقال الجوهرى ابو قبيلة من اليمن والنسبة اليه كذلك عن زائدة عن قدامة عن بيان بفتح الباء الموحدة وتخفيف الياء آخر الحروف وبالنون ابن بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة الاحمسي بالمهملة الخ قوله كاترون معنى التشبيه بالقمر انكم ترونه رؤية بحقيقة لا شك فيها ولا تعب ولا خفاء كاترون القمر كذلك فهو تشبيه للرؤية بالرؤية لا المرئي بالمرئي ولا كيفية الرؤية بكيفية الرؤية **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيمة فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ويتبع هذه الامة فيها شافعوها ووافقوها واشك ابراهيم فبأنبيهم الله فيقول انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فاكون انا وامتي اول من يحيرها ولا ينكم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وفي جهنم كلاب مثل شوك السعدان هل رأيتم السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانهم مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر عظمتها الا الله تخطف الناس باعمالهم فتم المؤمن او الموق يق بعمله ومنهم المخردل او المجازي او نحوه ثم يجلى حتى اذا فرغ الله من القضاء بين العباد واراد ان يخرج برحمة من اراد من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ممن اراد الله ان يرجحه من يشهد ان لا اله الا الله فيمرفونهم في النار باثر السجود تأكل النار ابن آدم الاثر السجود حرم الله على النار ان تأكل اثر السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا فيصب عليهم ماء الحياة فينبون تحتها كما تنبت الحبة في حنيل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار هو آخر اهل النار دخولا الجنة فيقول اي رب اصرف وجهي عن النار فانه قد قشيت ربي بها واحرقني دكاؤا فادعوا الله بما شاء ان يدعو ثم يقول الله هل عسيتم ان اعطيت ذلك ان تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا اسأل غيره ويعطى ما شاء الله وجهه من النار فاذا اقبل على الجنة ورآها سكنت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي ربي قدمني الى باب الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهدك ومواثيقك ان لا تسألني غير الذي اعطيت ابدا وبلك يا ابن آدم ما غدرتك فيقول اي رب ويدعوا الله حتى يقول هل عسيتم ان اعطيت ذلك ان تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا اسأل غير ما يعطى ما شاء الله من عهد ومواثيق فيقدمه الى باب الجنة فاذا قام الى باب الجنة انفتحت له الجنة فرآى ما فيها من الخيرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت ثم يقول اي رب ادخلني الجنة فيقول الله الست قد اعطيت عهدك ومواثيقك ان لا تسأل غير ما اعطيت فيقول وبلك يا ابن آدم ما غدرتك فيقول اي رب لا اكونن اشقي خلقت فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فسأل ربه وتمنى

حتى ان الله ليذكره ويقول كذا وكذا حتى انقطعت به الاماني قال الله ذلك لك ومثله معه قال
عطاء بن يزيد وابوسعيد الخدري مع ابى هريرة لا يرد عليه من حديثه شيئا حتى اذا حدث ابو هريرة
ان الله تبارك وتعالى قال ذلك لك ومثله معه قال ابوسعيد الخدري وعشرة امثاله معه يا باهريرة
ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال ابوسعيد الخدري اشهد اني حفظت من رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة امثاله قال ابو هريرة فذلك الرجل آخر اهل الجنة
دخولا الجنة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وشيخ البخاري عبدالعزيز بن عبد الله بن يحيى
ابو القاسم القرشي العامري الاوبسي المديني يروي عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عطاء بن يزيد من الزيادة اللبثي الجندعي وقدمضي الحديث
في الرقاق في باب الصراط جسر جهنم عن محمود بن عبد الرزاق ومضى الكلام فيه قوله هل
تضارون بفتح التاء المثناة من فوق وضما وتشديد الراء وتخفيفها فالتشديد بمعنى لا تتخالفون
ولا تجادلون في صحة النظر اليه لوضوحه وظهوره يقال تنازه بضاربه مثل ضربه بضربه وقال
الجوهري يقال اضرفي فلان اذا دنا مني دنوا شديدا فاراد بالمضارة الاجتماع والازدحام عند
النظر اليه واما التخفيف فهو من الضير لغة في الضرو والمعنى فيه كالاول قوله كذلك اي واضحا
جليا بلا شك ولا مشقة ولا اختلاف قوله فيتبع بتشديد التاء من الاتباع قوله الشمس الشمس
الاول منصوب لانه مفعول يعبد والثاني منصوب بقوله فيتبع وكذلك الكلام في القمر والقمر والطواغيت
الطواغيت وهو جمع طاغوت والطواغيت الشياطين او الاصنام وفي الصحاح الطاغوت الكاهن
وكل رأس في الضلال قديكون واحدا وقد يكون جمعا وهو على وزن لاهوت مقلوب لانه من طغى
ولاهوت من لاه واصله طغوت مثل جبروت نقلت الواو الى ما قبل القين ثم قلبت الفاء نحر كما وانفتح
ما قبلها قوله شافعوا اي شافعوا الامة واصله شافعون سقطت النون للاضافة من شفع يشفع شفاعة
فهو شافع وشفيع قوله شك ابراهيم هو ابراهيم بن سعد الراوي المذكور قوله فيأتيهم الله اسناد الاتيان
الى الله تعالى مجاز عن التجلي لهم وقبل عن رؤيتهم اياه لان الاتيان الى الشخص مستلزم لرؤيته وقال عياض
اي يأتيهم بعض ملائكته او يأتيهم في صورة الملك وهذا آخر امتحان المؤمنين وقال الكرماني فان قلت
الملك معصوم فكيف يقول انا ربكم وهو كذب قلت لانهم عصيته من مثل هذه الصغيرة انتهى
قلت فخرج فرعون لم يصدر منه الا صغيرة في قوله انا ربكم الاعلى ولو نزه شرحه عن مثل هذا لكان
احسن قوله فاذا جاء ربنا عرفناه في رواية ابى ذر عن الكشمي فاذا جاءنا قوله في صورته اي في صفته
اي يتجلي لهم الله على الصفة التي عرفوه بها وقال ابن التين اختلف في معنى الصورة فقبل صورة
اعتقاد كما تقول صورة اعتقادي في هذا الامر فالمعنى برونه على ما كانوا يعتقدون من الصفات وقال ابن
فنيبة لله صورة لا كالصور كما انه شيء لا كالاشياء فثبت لله صورة قديمة وقال ابن فورك وهذا جهل
من قاله وقال الداودي ان كانت الصورة محفوظة فيحتمل ان يكون صورة الامر والحال
الذي يأتي فيه وقال المهلب اما قولهم فاذا جاء ربنا عرفناه فانهما ذلك ان الله تعالى يبعث اليهم
ملكا ليقتلهم ويخبرهم في اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثلهم شيء فاذا قال لهم الملك انا ربكم
رأوا عليه دليل الخلق التي تشبه الخلوقات فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاءنا عرفنا
اي انك لست ربنا فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون اي يظهر اليهم في ملكه الذي لا ينبغي لغيره

وعظمته التي لا تشبه شيئا من مخلوقاته فيعرفون ان ذلك الجلال والعظمة لا يكون لغيره فيقولون
انت ربنا الذي لا يشبهك شيء فالصورة بعبرها عن حقيقة الشيء قوله فينبعون اي فينبعون امره اياهم
بنهاهم الى الجنة او ملائكته التي تدع بهم اليها قوله بين ظهري جهنم اي على وسطها
وبروي بين ظهري جهنم وكل شيء متوسط بين شيئين فهو بين ظهريهما وظهرانيهما وقال الداودي
يعنى على اعلاها فيكون جسرا ولفظ ظهري مقحم والصراط جسر ممدود على متن جهنم احد
من السيف وادق من الشعر يمر عليه الناس كلهم قوله من يميزها اي يجوز يقال اجزت
الوادى وجزته لغتان وقال الاصمعي اجاز بمعنى قطع وفي رواية السقلى اول من يميى قوله
يومئذ اي في حال الاجازة والافق يوم القيمة موطن يتكلم الناس فيها وتجادل كل نفس عن نفسها
ولا يتكلمون لشدة الاهوال قوله كلاب جمع كلوب بفتح الكاف وهو حديدة معطوفة الرأس
بعلق عايتها اللحم وقيل الكلوب الذي يتناول به الحداد الحديد من النار كذا في كتاب ابن بطال
وفي كتاب ابن التين هو المعقف الذي يخطف به الشيء قوله شوك السعدان هو في ارض نجد
وهو نبات له شوكة عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب قوله يفتح الطاء ويجوز كسرهما
قوله باعمالهم اي بسبب اعمالهم او بقدر اعمالهم قوله ففهم المؤمن بالميم والنون من الايمان قوله
يقي بعمله من البقاء ويروي بقی بعمله من الوقاية ويروي بمعنى بعمله وكذا في مسلم وقال القاضي
عياض قوله ففهم المؤمن بقی بعمله روى على ثلاثة اوجه (احدها) المؤمن بقی بعمله بالميم والنون
وبقى بالياء والقاف (والثاني) الموثق بالثنية والقاف (والثالث) الموثق بمعنى بعمله فالموثق بالياء
الموحدة والقاف ويعنى بفتح الياء المثناة وبعدها العين ثم النون قال القاضي هذا اصحها وكذا قال
صاحب المطالع هذا الثالث هو الصواب قال وفي بقی على الوجه الاول ضبطان احدهما بالياء
الموحدة والثاني بالياء المثناة من تحت من الوقاية قوله او الموثق بالواو والياء الموحدة والقاف
من وبق اذا هلك وبوقا وبقته ذنوبه اهلكته قوله ومنهم المخردل من خردلت اللحم فصلته
وخردلت الطعام اكلت خيباره قاله صاحب العين وقال غيره خردلته صرخته وهذا الوجه
يرافق معنى الحديث كما قاله ابن بطال وقال الكرماني ويقال بالذال المعجمة ايضا والجردلة
بالجيم الاشراف على الهلاك وهذا كله شك الرواة قوله او المجازى بالجيم والزاى وفي مسلم
ومنهم المجازى حتى ينجي قوله او نحوه هذا شك من الراوى ايضا قوله اذا فرغ الله اي اتم قوله
ان يشهد قيل هذا تكرار لقوله لا يشرك واجيب بان فائدته تأييد الانعام بان فعلق ارادة الله بالرجة
ليس الا لله وحدين قوله الاثر العجوداي موضع اثر السجود وهو الوجهة وقيل الاعظم السبعة قيل قال الله
تعالى (تكوى بها جباههم) واجيب بانه نزل في اهل الكتاب مع ان الكى غير الاكل فان قلت ذكر مسلم مرفوعا
ان قوما يخرجون من النار يحترقون فيها الادارة الوجوه قلت هؤلاء القوم مخصوصون من جملة
الخارجين من النار بانه لا يسلم منهم من النار الادارة الوجوه واما غيرهم فيسلم جميع اعضاء السجود
منهم عملا بمهموم هذا الحديث فهذا الحديث عام وذلك خاص فيعمل بالعام الاخص قوله
قد انمضوا بالخاء المسهلة والشين المعجمة وهو بفتح الخاء هكذا هو في الروايات وكذا نقله القاضي
عن متقني شيوخهم قال وهو وجه الكلام وكذا ضبطه الخطابي والمروى وقال في معناه احترقوا
وروى على صيغة المحمول وفي الصحاح الحش احراق النار الجلد وفيه لغة العجدة النار والحش

ابن الله فيقال وكذبتم لم يكن لله صاحبة ولا ولد فأتريدون قالوا نريد ان تسقينا فيقال اشربوا فيساقطون
في جهنم ثم يقال للنصارى ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال كذبتم لم يكن
لله صاحبة ولا ولد فأتريدون فيقولون نريد ان تسقينا فيقال اشربوا فيساقطون في جهنم
حتى يبقى من كان يعبد الله من براو فاجر فيقال لهم ما يحبكم وقد ذهب الناس فيقولون فارقتهم
ونحن احوج منا اليه اليوم وانا سمعنا منادياً ينادى ليالحق كل قوم بما كانوا يعبدون وانما ننظر
ربنا قال فيأتيهم الجبار في صورة غير صورته التي رأوه فيها اول مرة فيقول انا ربكم فيقولون
انت ربنا فلا يكلمه الا الانبياء فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فيكشف
عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان يسجد لله رياء وسمعة فيذهب كما يسجد فيعود ظهره
طبعا واحدا ثم يؤتى بالجمر فيحمل بين ظهري جهنم قلنا يا رسول الله وما الجمر قال مدحضة
مزلة عليه خطاطيف وكلايب وحسكة مفلطحة لها شوكة عقيمة تكون بنجد يقال لها السعدان
المؤمن عليها كالطرف والبرق والريح وكأجا ويد الخيل والراكب فجاج مسلم وناج مخدوش
ومكدوس في نار جهنم حتى يمر آخرهم بحب سحابة انتم باشدلى مناشدة في الحق فبين لكم من المؤمنين
يومئذ للجباروا اذاروا انهم قد نجوا في اخوانهم يقولون ربنا اخواننا الذين كانوا يصلون معنا ويصومون
معنا ويعملون معنا فيقول الله تعالى اذهبوا فأن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه ويحرم الله
صورهم على النار فيأتونهم وبعضهم قد غاب في النار الى قدمه والى انصاف ساقه فيخرجون من عرفوا
ثم يعودون فيقول اذهبوا فأن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه فيخرجون من عرفوا
ثم يعودون فيقول اذهبوا فأن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من ايمان فاخرجوه فيخرجون من عرفوا
قال ابو سعيد فان لم تصدقوني فافروا ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة بضاعفها فيشفع
النيبون والملائكة والمؤمنون فيقول الجبار بقيت شفاعتي فيقبض قبضة من النار فيخرج اقواما
قد امتحشوا فيلقون في نهر بانواء الجنة يقال له ماء الحياة فينبون في حافته كما ثبت الجنة في جبل
السيل قدر أتموها الى جانب الصخرة والى جانب الشجرة فاكان الى الشمس منها كان اخضر وما كان منها الى
الظل كان ابيض فيخرجون كأنهم اللؤلؤ فيجعل في رقابهم الخواثيم فيدخلون الجنة فيقول اهل الجنة
هؤلاء عتقاء الرحمن ادخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه
ش مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري
روى عن الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن الزيادة الجمعي عن سعيد بن ابي هلال الليثي المدني
عن زيد بن اسلم مولى عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
الخدري واسمه سعد بن مالك والحديث مضى في تفسير سورة النساء عن محمد بن عبد العزيز قوله
لا تضارون بالتحفيف اى لا يلحقكم ضرر ولا يخالف بعضكم بعضا ولا تتنازعون وروى بالتشديد
اى لا تضارون احدا فتسكن الرأى الاولى وتدغم في التي بعدها وحذف مفعوله لبيان معناه قوله
اذا كانت صحوا اى ذات صحو وفي الصحاح اصحت السماء انتشع عنها الغيم فهي مصحبة وقال
الكسائي فهي صحو ولا تنقل مصحبة قوله الا كما تضارون بفتح التاء المشقة من فوق وضمتها وتشديد
الراء وتخفيفها قوله واصحاب كل آلهة مع آلهتهم وفي رواية مع الهيم بالافراد قوله وغيرات
بضم الغين المعجمة وتشديد الباء الموحدة اى بقايا وقال الكرماني جمع غابر وليس كذلك بل هو

الجلاد احترق وقال الداوى امتحشوا ضمروا و نقصوا كالمحترقين قوله الجنة بكسر الحاء
اليقول ثبت في جوانب السيل والبرارى وجعلها حب بكسر الحاء وفتح الباء قوله في جبل
السيل بفتح الحاء المهملة ما جاء به السيل من طين ونحوه اى محمول السيل والتشبيه انما هو في
سرعة النبات وطراوته وحسنه قوله قد قشبنى بالقاف والشين المعجمة والباء الموحدة المفعولات
اى اذانى واهلكنى هكذا معناه عند الجمهور من اهل اللغة وقال الداوى معناه غير جلدى وصورتى
قوله ذكأها بفتح الذال المعجمة وبالمد في جميع الروايات ومعناه لهبها واشتعالها وشدة لخبها
والاشهر في اللغة مقصور وقيل القصر والمد لغتان يقال ذكت النار تذكو ذكاء اذا اشتعلت
واذ كبتها انا قوله هل عسيت بفتح التاء على الخطاب ويقال بفتح السين وكسرهما لغتان قراءتهما
في السبع وقرأ نافع بالكسر والباقون بالفتح وهو الافصح الاشهر في اللغة وقال الخليل لا يستعمل منه
مستقبل قوله ان اعطيت بفتح التاء على صيغة المجهول قوله ذلك اى صرف وجهك من النار
وقال الكرماني فان قلت ما رجه حل السؤال على الخطاب اذ لا يصح ان يقال انت سؤال اذ
السؤال حدث وهو ذات قلت تقديره انت صاحب السؤال او عسى امرك سؤالك او هو
من باب زيد عدل او هو بمعنى قرب اى قرب من السؤال او ان الفعل بدل اشتغال عن فاعله قوله
ما اغدرك فعل التعجب من الغدر وهو الخيانة وترك الوفاء بالعهد قوله انفهمت من الانفهاق بالهاء
ثم القاف وهو الانتحاح والانساع وحاصل المعنى انفتحت وانسعت قوله من الخبرة بفتح الحاء
المهملة وسكون الباء الموحدة قال الكرماني التعمق وقال ابن الاثير الخبرة سعة العيش وكذلك الجبور
وفي مسلم فرأى ما فيها من الخير بالخاء المعجمة وبالياء آخر الحروف وقال النووى هذا هو الصحيح
المشهور في الروايات والاصول وحكى عياض ان بعض رواة مسلم الخبر بفتح الحاء المهملة وسكون
الباء ومعناه السرور وقال صاحب المطالع كلاهما صحيح والثاني اظهر قوله لا كون بالنون
الثقيلة هكذا في رواية المستمل وفي رواية غيره لا كون قوله اشقى خلقك قبل هو ليس باشقى
لانه خلص من العذاب وزحزح عن النار وان لم يدخل الجنة واجيب بانه اشقى اهل التوحيد
الذين هم ابناء جنسه فيه ويقال اشقى خلقك الذين لم يخلدوا في النار قوله حتى يضحك الله منه
الضحك محال على الله ويراد لازمه وهو الرضاء عنه ومحبة اياه قوله تمنه السماء فيه للسكت
وهو امر من تمنى تمنى قوله وبذكره اى يذكر المثنى الفلانى والفلانى يسمى له اجناس ما بتنى
وهذا من عظيم رحمة الله سبحانه قوله الامانى جمع امنية ويجوز في الجمع التخفيف والتشديد قوله
ومثله معه اى ومثل ما اعطى بسؤاله يعطى ايضا مثله والجمع بين روايتى ابي هريرة وابى سعيد
ان الله اعلم اولا بما في حديث ابي هريرة ثم تكرم الله فزاد بما في رواية ابي سعيد ولم يسمعه ابو هريرة
ص حديثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن زيد بن
عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري قال قلنا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيمة قال هل تضارون في رؤية
الشمس والقمر اذا كانت صحوا قلنا لا قال فانكم لا تضارون في رؤية ربكم يومئذ الا كما تضارون في رؤية
ثم قال نادى مناد ليذهب كل قوم الى ما كانوا يعبدون فيذهب اصحاب الصليب مع صليبيهم واصحاب
الاولان مع اولانهم واصحاب كل آلهة مع آلهتهم حتى يبقى من كان يعبد الله من براو فاجر وغيرات
من اهل الكتاب ثم يؤتى بجهنم تعرض كأنها سراب فيقال لليهود ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزير

جمع غير وغير التي بقتية وقال ابن الاثير الغبرات جمع غير والغبر جمع غابر قوله كأنها
سراب هو الذي يترأى للناس في القاع المستوى وسط النهار في الحر الشديد لا ماء مثل الماء
يحبس به الظمان ماء حتى اذا جاء لم يجد شيئا قوله عزير اسم منصرف وان كانت فيه العجوة
والنعية مثل نوح ولو ط قوله فقال كذبتم قبل كانوا صادقين في عبادة عزير واجيب بانهم كذبوا في كونه
ابن الله قال الكرمانى فان قلت المرجع هو الحكم الواقع لا المشار اليه فالصدق والكذب راجعان الى
الحكم بالعبادة لا الى الحكم بكونه انا قلت ان الكذب راجع الى الحكم بالعبادة المقيدة وهى متفية
في الواقع باعتبار انتفاء قيدها وهو في حكم القضيتين كأنهم قالوا عزير هو ابن الله ونحن كنا نعبد
فكذبهم في القضية الاولى قوله فيتساقطون لشدة عطشهم وافراط حرارتهم قوله ما يحبسكم بالخاء
للمهلة والياء الموحدة من الحبس هكذا في رواية الكشميهنى اى ما يمنعكم من الذهاب وفي رواية غيره
ما يحبسكم بالجيم واللام من الجلوس اى ما يقعدكم عن الذهاب قوله فيقولون فارقتاهم اى الناس
في الدنيا وكنا في ذلك الوقت احوج اليهم منا في هذا اليوم فكل واحد هو المفضل والمفضل عليه لكن
باعتبار زمانين اى نحن فارقتا اقاربنا واصحابنا ممن كانوا يحتاج اليهم في المعاش لزوما لطاعتك ومقاطعة
لاعداء الدين ورضاهم منه التضرع الى الله في كشف هذه خواف من المصاحبة معهم في النار يعنى كلام
نكن مصاحبين لهم في الدنيا لانكون مصاحبين لهم في الآخرة قوله في صورة اى صفة واطلق
الصورة على سبيل المشاكلة واستدل ابن فتيحة بذكر الصورة على ان الله صورة لا كالصور كما ثبت انه
شئ لا كالاشياء وقال ابن بطال تمسكت به المجسمة فاثبتوا لله صورة ولا حجة لاحتمال ان تكون بمعنى
العلامة وضعها الله لهم دليلا على معرفتها كما يسمى الدليل والعلامة صورة قوله غير صورته التي راوه
اول مرة قيل يحتمل ان يشير بذلك الى ما عرفوه حين اخرج ذرية آدم من صلبه ثم انساهم ذلك في الدنيا ثم
يذكرهم بها في الآخرة قوله فاذا راينا ربنا عرفناه قال ابن بطال عن المهلب ان الله يبعث لهم ملكا يخبرهم في
اعتقاد صفات ربهم الذي ليس كمثل شئ فاذا قال لهم انار بكم ردوا عليه لما راوا عليه من صفة المخلوق فقوله
فاذا جاء ربنا عرفناه اى اظهر لنا في ملك لا ينبغي لغيره وعظمة لا تشبه شيئا من مخلوقاته فح يقولون ربنا
قال وما قوله هل بينكم وبينه آية تعرفونه فيقولون الساق فهذا يحتمل ان الله عرفهم على السنة
الرسول من الملائكة والانبياء ان الله جعل لهم علامة بحلية الساق قوله يكشف على صيغة المجهول
 والمعروف عن ساقه فسر الساق بالشدة اى يكشف عن شدة ذلك اليوم وامر مهول وهذا مثل نضربه
العرب لشدة الامر كما يقال قامت الحرب على ساق وجاء عن ابن عباس في قوله (يوم يكشف عن ساق) قال
عن شدة من الامر وقيل المراد به النور العظيم وقيل هو جاعة من الملائكة يقال ساق من الناس كما يقال
رجل من جراد وقيل هو ساق بخلقه الله خارجا عن السوق المعتادة وقيل جاء الساق بمعنى النفس اى
تجلى لهم ذاته قوله رياء اى ابراه الناس قوله وسمعاى اى سمعه الناس قوله فيذهب كى يسجد لفظه
اى عناء منزلة لام التعليل فى المعنى والعمل دخلت على كلمة ما المصدرية بعدها ان مضمرة تقديره يذهب
لاجل لوجود قوله طبقا واحدا طبق فقار الظاهر اى صار نقارة واحدة كالصفيحة فلا يقدر على
لوجود وقيل طبق عظم رقيق يفصل بين كل فقارين وقال ابن بطال تمسك به من اجاز تكليف
مالا يطاق من الاشاعة والنعون تمسكوا بقوله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) ورد عليهم بان هذا
ليس فيه تكليف مالا يطاق وانما هو خزي وتوبيخ اذا دخلوا انفسهم بزعمهم في جملة المؤمنين

الساجدين في الدنيا وعلم الله منهم الرياء في سجودهم فدعوا في الآخرة الى السجود كادعى المؤمنون
لحقون فيتعذر السجود عليهم وتعود ظهورهم طبقا واحدا ويظهر الله تعالى تفاههم فاخبرهم واوقع
الحجة عليهم قوله ثم يؤتى بالجسر بفتح الجيم وكسر هاء حكاها ابن السكيت والجوهري قوله
مدحضة من مدحضة رجله مدحضا زلت ودحضت الشمس عن كبد السماء زالت ودحضت بجمته
بطلت قوله منزلة من زلات الاقدام سقطت وقال الكرمانى منزلة بكسر الزاى وفهمها بمعنى المنزلة اى
موضع تزلق فيه الاقدام ومدحضة اى محل ميل الشخص وهما بفتح الميم ومعناهما
متقاربان قوله خطاطيف جمع خطاف بالضم وهو الحديدة المعوجة كالكلوب يختطف
بها الشئ والكلاليب جمع كلوب وقدم تفسيره في الحديث الماضى قوله وحسكة
بفتحات وهى شوكة صلبة معروفة قاله ابن الاثير وقال صاحب التهذيب وغيره الحسك نبات له
ثمر خشن يتعلق باصواف الفم وربما اتخذ مثله من حديد ومن آلات الحرب وقال الجوهري
الحسك حسك السعدان والحسكة ما يعمل من حديد على مثاله قوله مقلطحة بضم الميم وقطع
الفاء وسكون اللام وقطع الطاء المهملة وبالهاء المهملة اى عريضة هكذا في رواية الاكثرين
وفي رواية الكشميهنى مقلطحة بتقديم الطاء وتأخير الفاء واللام قبلها من طلفحه اذا ارقه
والطلافح العراض والاول هو المعروف في اللغة بمعنى عريض يقال فلطح القرص اذا بسطه
وعرضه قوله عقيفاء بضم العين المهملة وقطع القاف وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء
مدودا وبرى عقيفة على وزن كريمة وهى المنعطفة المعوجة قوله المؤمن عليها اى يمر
عليها كالطرف بكسر الطاء وهو الكريم من الخيل وبالفتح البصر يعنى كلح البصر وهذا
هو الاول الا يلزم التكرار قوله وكانوا يد الخيل جمع الاجواد وهو جمع الجواد فرس بين الجود بالضم
رائع قوله والركاب الابل واحدا منها الراحلة من غير افظها قوله مسلم بفتح اللام المشددة قوله
مخدوش اى مخوش ممزوق قاله الكرمانى من الخش بالمجتمين وهو تمزيق الوجه بالاضافير
قوله ومكدوس بالمهملة اى مصروع وبرى بالشين المجمة اى مدفوع مطرود وبرى
مكرس بالمهملة من كرس الدواب اذا ركب بعضها بعضا يعنى انهم ثلاثة اقسام قسم مسلم
لا يناله شئ وقسم بمخدوش ثم مسلم ويخلص وقسم بسقط في جهنم قوله واخرهم اى آخر
الساجدين يعجب على صيغة المجهول قوله فا انتم باشدى مناشدة اى مطالبة قوله قد تين
جملة حالية قوله من المؤمن صلة اشد قوله للجبار وقوله في اخوانهم كلاهما متعلق
بمناشدة مقدرة اى ليس طلبكم منى في الدنيا فى شأن حق يكون ظاهرا لكم اشد من طلب
المؤمنين من الله في الآخرة فى شأن نجاة اخوانهم من النار والغرض شدة اعتناء المؤمنين بالشفاعة
لاخوانهم قوله في اخوانهم وبرى وبقي اخوانهم فان قلت المؤمن مفرد فلم جمع الضمير
قلت باعتبار الجمع المراد من لفظ الجنس وكان القياس ان يقال اذا راوا بدون الواو ولكن
قوله في اخوانهم مقدم عليه حكما وهذا خبر مبتدأ محذوف اى وذلك اذا راوا نجاة انفسهم
يقولون ربنا اخواننا الخ وقال الكرمانى يقولون استيناف كلام قلت بظاهر من حل التركيب
انه جواب اذا والله اعلم قوله فاخرجوه صيغة امر للجماعة قوله فيخرجون بضم الياء من الاخراج
قوله من عرفوا مفعوله وكذلك البواقي قوله ذرة بفتح الذال المجمة وتشديد الراء وقال ابن

الاثير سئل ثعلب عنها فقال ان مائة غلة وزن حبة والذرة واحدة منها وقبل الذرة ليس لها وزن
وبراد بها مابرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة قوله قال ابو سعيد هو الخدرى راوى الحديث
قوله بافواه الجنة الافواه جمع فوهة بضم الفاء وتشديد الواو المفتوحة تلى غير القياس
وافواه الازقة والانهار اوائلها والمراد مفتوح مسالك تصور الجنة قوله في حاقبه نثية حافة
بتخفيف الفاء وهى الجانب قوله الخواتيم اراد اشياء من الذهب تعلق في اعناقهم كالخواتيم
علامة يعرفون بها وهم كالآلى في صفاتهم قوله بغير عمل علموه اى في الدنيا ولا خير قدموه
في الدنيا الى الآخرة اراد بمجرد الايمان دون امر زائد عليه من الاعمال والخيرات وعلم منه ان شفاعته
الملائكة والنبين والمؤمنين فمن كازله طاعة غير الايمان الذى لا يطلع عليه الا الله **ص**
وقال حجاج بن منهال حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه ان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يحبس المؤمنون يوم القيمة حتى يهملوا بذلك فيقولون استشفعنا الى ربنا
فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم عليه السلام فيقولون انت ادم ابو الناس خالقك الله بيده واسكنك الجنة
واسجد لك ملائكته وملك اسماء كل شئ انشفع لنا الى ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا قال
فيقول لست هناك قال ويذكر خطيئته التى اصاب اكله من الشجرة وقد نهي عنها ولكن اثنا
نوحا اول نبي بعثه الله الى اهل الارض فيأتون نوحا عليه السلام فيقول لست هناك ويذكر خطيئته
التى اصاب سؤله ربه بغير علم ولكن اثنا ابراهيم خليل الرحمن قال فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول
انى لست هناك ويذكر ثلاث كلمات كذبن ولكن اثنا موسى عبدا آتاه الله التوراة وكلمه وقربه نجيا
قال فيأتون موسى فيقول انى لست هناك ويذكر خطيئته التى اصاب قتله النفس ولكن اثنا عيسى
عبد الله ورسوله وروح الله وكلته قل فيأتون عيسى فيقول لست هناك ولكن اثنا محمدا ففر الله له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتونى فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأته وقعت ساجدا
فيدهنى ماشاء الله ان يدنى فيقول ارفع محمد وقل اسمع واشفع تشفع وقل فادفع رأيتنى على
ربي بشاء وتحميد يعالني فيحدي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قل فتادة وسمته ايضا يقول فاخرج فخرجهم
من النار وادخلهم الجنة ثم اودعوا فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأته وقعت ساجدا فيدهنى
ماشاء الله ان يدنى فيقول ارفع محمد وقل اسمع واشفع تشفع وقل فادفع رأيتنى على ربي بشاء
ثم اشفع فيحدي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قل فتادة وسمته يقول فاخرج وادخلهم
الجنة ثم اودعوا الثالثة فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأته وقعت ساجدا فيدهنى ماشاء الله
ان يدعى ثم يقول ارفع محمد وقل اسمع واشفع تشفع وقل فادفع رأيتنى على ربي بشاء
وتحميد يعالني فيحدي حدا فاخرج فادخلهم الجنة قل فتادة وسمته يقول فاخرج فخرجهم
من النار وادخلهم الجنة حتى ما يبق في النار الا من حبسه القرآن اى وجب عليه الخلود قل ثم تلا هذه الآية
عسى ان يعثلك ربك بمحودا قال وهذا المقام المحمود الذى وعده نبيكم صلى الله تعالى عليه وسلم **ش**
حجاج بن منهال احد مشايخ البخارى ولم يقل حدثنا لانه امانة سمعه منه هذا كره لا تحملا واما انه كان مرضا
ومناولة وهكذا وقع عند جميع الرواة الا في رواية ابى زيد المروزى عن الفربرى فقال فيها حدثنا حجاج
وكلهم ساقوا الحديث كذا الا انسى فساق منه الى قوله خلقك الله بيده ثم قال فذكر الحديث ووقع لابي ذر
عن الجموى نحوه لكن قال وذكر هذا الحديث بطوله بعد قوله حتى يهملوا بذلك ونحوه للكثيرين

والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابى كامل وهمام بتشديد الميم ابن يحيى بن دينار المحلى ابى عبد الله
البصرى وقد مضى اكثر شرحه قوله حتى يهملوا من الوهم وروى بتشديد الميم من الهمة
بمعنى القصد والحزن معروفا ومجهولا وفي صحيح مسلم يهملوا اى يقتنوا بسؤال الشفاعة وازالة
الكرب عنهم قوله او استشفعنا جواب او محذوف او هو للثنى قوله فيريحنا بضم الهمزة من الاراحة
قوله لست هناك اى لست اهل ذلك وليس لي هذه المنزلة قوله التى اصاب اى التى اصابها
قوله اكله منصوب بانه بدل من الخطيئة او بيان لها او بفعل مقدر نحو يعنى اكله وروى ويذكر
اكله بمحذوف انظ الخطيئة التى اصاب قوله اثنا نوحا اول نبي بعثه الله قيل يلزم منه ان يكون آدم
غير نبي واجيب اللازم ايس كذلك بل كان نبيا لكن لم يكن اهل ارض يعث اليهم وقدم الكلام
فيه عن قريب قوله سؤاله ربه اى دعائه بقوله (رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا) قوله
ثلاث كلمات وهى قوله (انى سقيم وبل فعله كبيرهم وهذه اخي) وهذه رواية المستملى وفي رواية غيره
ثلاث كلمات قال القاضى هذا يقولونه تواضعا وتعظيما لما يسألونه واسارة الى ان هذا المقام اغيرهم
ويحتمل انهم علموا ان صاحبها محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون احالة كل واحد منهم على الآخر
ايصل بالتدريج الى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم اظهرا لفضيلته وكذلك الهام الناس لسؤالهم
عن آدم عليه السلام قوله في داره اى جنته والاضافة للتشريف كبيت الله وحرمة او الضمير راجع
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على سبيل الالتفات قاله الكرماني وفيه تأمل قوله
ارفع محمد يعنى ارفع رأسك يا محمد قوله يسمع على صيغة المجهول مجزوم لانه جواب الامر قوله اشفع
امر من شفع بشفع شفاعته وتشفع على صيغة المجهول بتشديد الفاء ومعناه تقبل شفاعتك قوله وقل امر من
سأل وتعط على صيغة المجهول جواب الامر قوله فيحدي حدا اى يعينلى طائفة معينة قوله فاخرج اى
من داره فاخرجهم من الادخال قوله قال فتادة هو الراوى المذكور وهو متصل
بالسند المذكور قوله فاخرج وادخلهم اى اخرجهم من الدار وهو بفتح الهمزة واخرجهم بضم الهمزة من
الادخال قوله اى وجب عليه اى بنص القرآن وهو قوله تعالى (ان الله لا يغفر ان يشرك به) وهم الكفار
قوله وعده اى حيث (قل عسى ان يعثلك ربك مقاما محمودا) وهذا هو اشارة الى الشفاعة الاولى التى لم
يصرح بها في الحديث ولكن السياق وسائر الروايات عليه **ص** حدثنا عبد الله بن سعد بن
ابراهيم حدثني عمى حدثنا ابى عن صالح عن ابن شهاب قال حدثني انس بن مالك ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ارسل الى الانصار فجمعهم في قبة وقال لهم اصبروا حتى تلقوا الله
ورسوله فاني على الخوض **ش** مطابقتها لترجمة تؤخذ من قوله حتى تلقوا الله قوله
حدثني عمى هو يعقوب بن ابراهيم بن سعد وابوه هو ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف وصالح هو ابن كيسان واخرج الحديث مسلم مطولا من هذا الوجه فقال في اوله لما افاء الله على
رسوله من اموال هو اذن الحديث قوله في قبة بضم القاف وتشديد الباء الموحدة وهو بيت صغير
مستدير من الخيام وهو من بيوت العرب قوله حتى تلقوا الله اللقاء مقابلة الشئ ومصادفته لقيه
يلقاه ويقال ايضا في الادراك بالحس والبصيرة ومنه قوله تعالى (ولقد كنتم تمنون الموت من قبل ان تلقوه)
وملاقاة الله يعبر بها عن الموت وعن يوم القيامة وقبل ابوم القيامة يوم التلاقى لانتقاء الاولين والآخرين
فيه قوله فاني على الخوض اراد به الخوض الذى اعطاه الله تعالى وهو في الجنة ويؤتى به الى المحشر

يوم القيامة وفيه رد على المعتزلة في انكارهم الحوض وفي بعض النسخ حتى تلقوا الله ورسوله على الحوض
وعلى هذه الرواية سأل الكرماني حيث قال الله عز وجل من المكان فكيف يكون على الحوض ثم اجاب بقوله
هو قديم مطوف كقوله (ورهبنا له اسحق ويعقوب نافلة) اولفظ على الحوض ظرف للفاعل لا للمفعول
وفي اكثر النسخ بدل في كلمة فاني على الحوض فسقط السؤال عن درجة الاعتبار بالكلية **ص** حدثني
ثابت بن محمد حدثنا سفيان عن ابن جريج عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا تمجد من الليل قال اللهم ربنا لك الحمد انت قيم السموات
والارض ولك الحمد انت رب السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض
ومن فيهن انت الحق وقولك الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم
لا تأسئت وبك آمنت وعليك توكلت واليك خاصمت وبك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت
واسررت واعلنت وما انت اعلم به مني لا اله الا انت **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله ولقاؤك
حق لان معناه رؤيتك وثابت بالثالث المثلثة في اوله ابن محمد ابو اسماعيل العابد الشيباني الكوفي وسفيان هو
الثوري وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث قدم مضى في اول كتاب التمجيد فانه اخرجه
عن علي بن عبد الله ومضى الكلام فيه **ص** قال ابو عبد الله قال قيس بن سعد وابو الزبير عن طاوس
قيام وقال مجاهد القوم القائم على كل شيء وفرا عم القيام وكلاهما مدح **ش** **ص** قيس بن سعد
المكي الحبشي مفتي مكة مات سنة تسع عشرة ومائة وابو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس القرشي الاسدي
المكي مولى حكيم بن حزام مات سنة ثمان وعشرين ومائة اراد ان قيسا وابو الزبير روي هذا الحديث
عن طاوس عن ابن عباس فوقع عندهما انت قيام السموات بدل انت قيم السموات وطريق قيس
وصلها مسلم وابوداود من طريق عمران بن مسلم عن قيس وطريق ابى الزبير وصلها مالك في الموطأ
عنه قوله وقال مجاهد اراد ان مجاهدا فسر القوم بقوله القائم على كل شيء ووصله القرطبي في تفسيره
عن ورقه عن ابن ابي نجیح عن مجاهد بهذا قوله وقرأ عمر ابي الخطاب رضي الله تعالى عنه (الله لا اله
الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم) وهو على وزن فعال بالتشديد وهى صيغة مبالغة وكذلك
لفظ القيوم وقال ابو عبيدة وابن المنى القوم فيقول وهو القائم الذى لا يزول وقال الخطابي القيوم
نعت للمبالغة في القيام على كل شيء بالرعاية له وقال الحلبي القوم القائم على كل شيء من خلقه
يدبره بما يريد قوله وكلاهما مدح اى القيوم والقيام مدح لانهما من صيغ المبالغة ولا يستعملان في غير
المدح بخلاف النعم فانه يستعمل في الذم ايضا وقال محمد بن فريح بالفاء وسكون الراء
وبالحاء المهملة القرطبي في كتاب الاسنى في الاسماء الحسنى يجوز وصف العبد بالقيم ولا يجوز بالقيوم
وقال الفزالي في المقصد الاسنى القوم هو القائم بذاته والقيم لغيره وليس ذلك الا الله تعالى وقال الكرماني
فعلى هذا التفسير هو صفة مركبة من صفة الذات وصفة الفعل **ص** حدثنا يوسف بن موسى
حدثنا ابو اسامة حدثني الاعمش عن خيثمة عن عدي بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجان ولا حجاب يحجبه **ش** **ص** مطابقتها
لترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويوسف بن موسى ابن راشد القطان الكوفي سكن بغداد وابو اسامة
حماد بن اسامة يروي عن سليمان الاعمش عن خيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثالث
المثلثة ابن عبد الرحمن الجعفي وعدي بن حاتم الطائي والحديث مضى في الرقاق عن عمر بن حفص قوله

ما منكم الخطاب للمؤمنين وقبل بمومه قوله ترجان فيه لغات ضم الثاء والجمم وقبح الاول وضم
الثاني قوله حجاب وفي رواية الكشيمى حاسب قال ابن بطال معنى رفع الحجاب ازالة الآفة من
ابصار المؤمنين المانعة لها من رؤيته واستعير الحجاب للرد فكان نفيه دليلا على ثبوت الاجابة
واصل الحجاب السر الحاصل من الرأى والمرئ والمراد هنا منع الابصار من الرؤية **ص** حدثنا
علي بن عبد الله حدثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن ابي عمران عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس
عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما لجنتان من ذهب
آيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الراء الكبر على وجهه في جنة عدن
ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلي بن عبد الله هو ابن المدبني وابو عمران هو عبد الملك بن
حبيب الجوني وابو بكر ابن ابي موسى الاشعري واسمه عبد الله بن قيس والحديث مضى في تفسير
سورة الرحمن قوله جنتان اشارة الى قوله تعالى (ومن دونهما جنتان) وتفسيره وارتقاه على
انه خبر مبتدأ محذوف اى هما جنتان قوله آيتهما مبتدأ ومن فضة مقدمات خبره ويحتمل ان يكون
فاعل فضة اى جنتان مفضض آيتهما واختلفوا في قوله من دونهما فقبل في الدرجة وقبل في الفضل
فان قلت يعارضه حديث ابي هريرة قلنا يا رسول الله حدثنا عن الجنة مما بناؤها قال لبنة من ذهب
ولبنة من فضة اخرجه احمد والترمذي وصححه قلت المراد بالاول صفة ما في كل جنة من آية
وغيرها ومن الثاني حوائط الجنان كلها قوله الراء الكبر وروى الراء الكبرياء هو من المتشابهات
اذ لرداء حقيقة ولا وجه فاما ان يفوض او يأول الوجه بالذات والراء صفة من صفات الذات
اللازمة المنزهة عما يشبهه المخلوقات وقال القرطبي في المفهم الرداء استعارة كنى بها عن العظمة كما
في الحديث الآخر الكبرياء ردائي والعظمة ازارى وليس المراد الثياب المحسوسة قوله على وجهه
حال من رداء الكبر قوله في جنة عدن راجع الى القوم وقال العباس معناه راجع الى الناظرين
اى وهم في جنة عدن لا الى الله فانه لا يحويه الامكنة سبحانه وتعالى وقال القرطبي متعلق بمحذوف
في موضع الحال من القوم مثل كائين في جنة عدن **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان
حدثنا عبد الملك بن اعين وجامع بن ابي راشد عن ابي وائل عن عبد الله قال رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم من اقتطع مال امرئ مسلم يمين كاذبة لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مصداقه من كتاب الله جل ذكره (ان الذين يشتركون به عهد الله
وايمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة) الآية **ش** **ص** مطابقتها للترجمة في قوله
لقي الله والحميدي عبد الله بن الزبير بن عيسى ونسبته الى حميد احد اجداده وسفيان هو ابن عيينة
وعبد الملك بن اعين بفتح الهزة وسكون العين المهملة وقبح الياء آخر الحروف وبالنون الكوفي وجامع
بن ابي راشد الصيرفي الكوفي وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى
في الايمان في باب عهد الله ومضى الكلام فيه قوله من اقتطع اى اخذ قطعة لنفسه قوله غضبان
قد مر غير مرة ان نسبة مثل هذا الكلام الى الله تعالى يراد به لازمه ولازم الغضب عقابه قوله مصداقه
بكسر الميم مفعال من الصدق اى مما يصدق هذا الحديث وبواقعه قوله تعالى (ان الذين يشتركون) الآية ورفع
في رواية ابى ذر هكذا ان الذين يشتركون الى ان قال ولا يكلمهم الله **ص** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا
سفيان عن عمرو عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله

يوم القيامة ولا ينظر اليهم رجل حلف على سلامة لقد اعطى بها اكثر مما اعطى وهو كاذب ورجل
حلف على يمين كاذبة بعد العصر ليقطع بها مال امرئ مسلم ورجل منع فضل ماء فيقول الله يوم
القيامة اليوم امنك فضلي كما نعت فضل ما لم تعمل بذاك **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان الغضب
اذا كان سببا لعدم الرؤية يكون الرضى سببا لخصولها وهذا القدر كاف وعبد الله بن محمد المعروف
بالسندی وسفيان هو ابن عينة وعمرو هو ابن دينار وابوصالح ذكوان الزيات والحديث مضى
في كتاب الشرب في باب اثم من منع ابن السبيل من الماء ومضى الكلام فيه قوله منع فضل ماء
اي يمنع الناس من الماء الفاضل عن حاجته قوله ما لم تعمل بذاك اي حصوله وطلوعه من المنبع
ليس بقدرتك بل هو بانعام الله عز وجل وفضله على العباد والمراد به مثل الماء الذي لا يكون
ظهوره بسعي الشخص كالعيون والسيول لا كالأبار والقنوات **ص** حدثنا محمد بن المثنى حدثنا
عبد الوهاب حدثنا ايوب عن محمد عن ابن ابي بكرة عن ابي بكرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال
الزمان قد استدار كهيته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثني عشر شهرا منها اربعة حرم
ثلاث متواليات ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جدادى وشعبان اي شهر
هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيمليه بغير اسمه قال اليس ذالحجة قلنا بلى قال
اي بلد هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيمليه بغير اسمه قال اليس البلدة قلنا بلى
قال فاي يوم هذا قلنا الله ورسوله اعلم فسكت حتى ظننا انه سيمليه بغير اسمه قال اليس يوم النحر
قلنا بلى قال فان دماكم واموالكم قال محمد واحسبه قال واعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في
بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن اعمالكم الا فلا ترجعوا بعدي ضلالا يضرب بعضهم
رقاب بعض الا يبلغ الشاهد الغائب فلعن بعض من يبلغه ان يكون او عي من بعض من سمعه فكان
محمد اذا ذكره قال صدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال الاهل بلغت الاهل بلغت
ش مطابقتها للترجمة في قوله وستلقون ربكم وعبد الوهاب هو ابن عبد الحميد الثقفي وايوب
هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين واسم ابن ابي بكرة هنا عبد الرحمن لان لاني بكرة اولاد غيره
واسم ابي بكرة نقيب بضم النون مصفرا والحديث مضى في كتاب العلم في باب قول النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم رب مبلغ او عي من سامع وفي الحج عن عبد الله بن محمد وفي التفسير وفي بدء الخلق
وفي الفتن وفي المغازي ومضى الكلام فيه غير مرة وما يتعلق بتفسير اول الحديث قد مضى في
تفسير سورة براءة وما يتعلق بآخر الحديث قد مضى في الفتن قوله الزمان اراد به السنة قوله
قد استدار استدارة مثل حالته يوم خلق الله السموات والارض قوله حرم بضمين اي محرم فيها
القتال قوله ورجب مضر انما اضافوه اليهم لانهم كانوا يحافظون على تحريمه اشد محافظة من غيرهم
ولم يغيروه عن مكانه ووصفه بالذي بين جدادى وشعبان لنا كيد اولاد زالة الرب الحاد في
من النسي وقال الزمخشري النسي تأخير حرمة شهر الى شهر آخر كانوا يحلون الشهر الحرام
ويحرمون مكانه شهرا آخر حتى رفضوا تخصيص الاشهر الحرم وكانوا يحرمون من شهور العام
اربعة اشهر مطلقا وربما زادوا في الشهور فيجعلونها ثلاثة عشر شهرا او اربعة عشر شهرا والمعنى
رجعت الاشهر الى ما كانت عليه وعاد الحج الى ذى الحجة وبطلت تغييراتهم وقدوافقت حجة
الوداع ذالحجة قوله البلدة اي المعهودة وهي مكة المشرفة قوله قال محمد اي ابن سيرين قوله

يضرب بالرمح وبالجرم عند الكسائي نحو لادن من الاسد يا كاك قوله من يبلغه بضم اللام وبفتحها
مشددة قوله فلعن استعمل استعمال عسي قوله او عي اي احفظ واضبط اي علم بالجملة
والاستقراء ان كثيرا من السامعين هم افضل من شيوخهم **ص** باب * ماجاء في قول
الله تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل ان رحمة الله
قريب من المحسنين انما قال قريب والقياس قرينة لان الفاعل الذي بمعنى الفاعل قد يحمل على
الذي بمعنى المفعول او الرحمة بمعنى الترجم او صفة لموصوف محذوف اي شيء قريب او لما كان
وزنه وزن المصدر نحو شقيق وزفير اعطى له حكمه في استواء المذكر والمؤنث وقال ابن التين
هو من التأنيث المجازي كطلع الشمس وفيه نظر لان شرطه تقدم الفعل وقال ابن بطال
الرحمة تنقسم الى صفة ذات فيكون معناها ارادة اناية الطائعتين والى صفة فعل فيكون معناها
ان فضل الله يسوق السحاب وازال المطر قريب من المحسنين فكان ذلك رحمة لهم لكونه بقدرته
وارادته ونحوه وتسمية الجنة رحمة لكونها فعلا من افعاله حادثة بقدرته **ص** حدثنا
موسى بن اسماعيل حدثنا عبد الواحد حدثنا عاصم عن ابي عثمان عن اسامة قال كان ابن ابي
بنات النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقضى فارسلت اليه ان يأتيها فارسل ان الله ما اخذوا الله
ما اعطى وكل الى اجل مسمى فلتصبر وتحسب فارسلت اليه فاقسمت عليه فقال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وقت معه ومعاذ بن جبل وابي بن كعب وعبادة بن الصامت رضي الله
تعالى عنهم فلما دخلنا ناولوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الصبي ونفسه تفلقل في صدره
حسبته قال كأنها شاة فبكي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال سعد بن عبادة ابكي فقال
انما يرحم الله من عباده الرجا **ش** مطابقتها للترجمة في آخر الحديث وعبد الواحد ابن
زيد العبدى وعاصم هو الاحول وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي واسامة ابن زيد
ابن حارثة والحديث مضى في الجنائز عن عبدان وفي الطب عن حجاج بن منهال وفي النذور
عن حفص بن عمرو ومضى الكلام فيه قوله كان ابن وفي النذور انه بنت قوله يقضى اي يموت
اي كان في النزع قوله تفلقل اي نصوت اضطرابا قوله الرجا جمع رحيم كالكرما جمع كريم
ص حدثنا عبد الله بن سعد بن ابراهيم حدثنا يعقوب حدثنا اي عن صالح بن كيسان
عن الاخرج عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار الى
ربهما فقالت الجنة يارب مالها لا يدخلها الاضعفاء الناس وسقطهم وقالت النار يعني او ثرت
بالتكبر بن فقال الله تعالى للجنة انت رحتي وقال للنار انت عذابي اصيب بك من اشياء
ولكل واحدة منك ما ملؤها قال فاما الجنة فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه ينشئ النار من
يشاء فيلقون فيها فتقول هل من مزيد ثلاثا حتى يضع فيها قدمه فتمتلي ويرد بعضها الى
بعض وتقول قط قط قط **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انت رحتي وعبد الله
ابن سعد بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري القرشي المدني سمع منه
يعقوب بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف اصله مدني كان بالعراق سمع
يعقوب هذا ابا ابراهيم بن سعد وكان على قضاء بغداد وسمع هو صالح بن كيسان الغفاري مؤدب
ولد عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه وسمع هو عبد الرحمن بن هرم عن الاخرج والحديث

رواه مسلم من طريق أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قوله اختصمت الجنة والنار أما مجاز عن حالهما المشابهة للخصومة وأما حقيقة بأن يخلق الله فيهما الحياة والنطق ونحوهما واختصاصهما هو اقتضار بعضهما على بعض بمن يسكنها وفي رواية مسلم احتجت النار واجنفة في لفظ آخر نحاجت النار والجنة قوله وقالت الجنة يارب مالها هو على طريقة الالتفات والاقتضى الظاهر مالى قوله وسقطهم بالفختين الضعفاء الساقطون عن عين الناس وفي رواية مسلم بعد قوله وسقطهم وعجزهم وفي رواية بعدهم وعجزهم بفتح العين المهملة والجيم جمع عاجز أى عاجزون عن طلب الدنيا والتمكّن فيها وضبط أيضا بضم العين وتشديد الجيم المفتوحة وهو أيضا جمع عاجز وعجزهم بكسر الفين المعجمة وتشديد الراء وبالتاء المثناة من فوق قال النووي هذا هو الأشهر في نسخ بلادنا أى البسلة الغافلون الذين ليس لهم حذق في أمور الدنيا قوله وقالت النار يعنى أو ثرت على صيغة المجهول أى اختصمت وهذا مقول القول أبرزه في بعض النسخ بقوله يعنى أو ثرت بالتكبرين ولم يقع هذا في كثير من النسخ حتى قال ابن بطل سقط قوله أو ثرت هنا من جميع النسخ وقال الكرماني إن مقول القول ثم قال قلت مقدر معلوم من سائر الروايات وهو أو ثرت بالتكبرين قوله وأنه ينشئ للنار من يشاء أى يوجد ويخلق وقال القابسي المعروف في هذا الموضع أن الله ينشئ للجنة خلقا وأما النار فيضع فيها قدمه قال ولا أعلم في شيء من الأحاديث أنه ينشئ للنار خلقا إلا هذا وقال الكرماني وأعلم أن هذا الحديث مر في سورة (ق) بعكس هذه الرواية قال ثمة وأما النار فتتلى ولا يظلم الله من خلقه أحدا وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا كذا في صحيح مسلم وقيل هذا وهم من الراوى إذ تعذيب غير العاصي لا يليق بكرم الله تعالى بخلاف الانعام على غير المطيع ثم قال الكرماني لا محذور في تعذيب الله من لا ذنب له إذا القاعدة القسالة بالحسن والقبح العقليين باطلة فلو عذبه لكان عدلا والإنشاء للجنة لا ينفي الإنشاء للنار والله يفعل ما يشاء فلا حاجة إلى الحمل على الوهم قوله فيلقون فيها على صيغة المجهول قوله هل من مزيد قالها ثلاث مرات قال الزمخشري المزيد أما مصدر كالجديد وأما اسم مفعول كالبيع وقيل هذا استفهام إنكار وأنه لا يحتاج إلى زيادتها قوله حتى يضع فيه قدمه هذا اللفظ من التشابهات والحكم فيه أما التفويض وأما التأويل فقبل المراد به التقدم أى يضع الله فيها من قدمه لها من أهل المذاب أو ثمة مخلوق اسمه القدم أو وضع القدم عبارة عن الزجر والتسكين لها كما يقال جعلته تحت رجلى ووضعته تحت قدمي قوله ويرد ويروى يزوى أى يضم قوله قط قط قط ثلاث مرات كذا وقع في بعض النسخ وفي بعضها مرتين وهو الأظهر ومعنى قط حسب وتكرارها للتأكيد وهى ساكنة الطاء مخففة ويروى قطى قطى أى حسبي

ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ليصين أقواما سفع من النار بذنوب أصابوها عقوبة ثم يدخلهم الله الجنة بفضل رحمته يقال لهم الجهنميون **ش** مطابقتهم للترجمة في قوله بفضل رحمته وهشام هو ابن أبي عبد الله الدستوائي والحديث بهذا الوجه من إفراذه قوله ليصين مؤكدة بالنون الثقيلة واللام فيه مفتوحة للتأكيده وقوله سفع بالرفع فاعله بفتح السين المهملة وسكون الفاء وبالعين المهملة وهو الفتح واللهب كذا قاله الكرماني وهو تفسير الشيء بما هو أخفى منه وقال ابن الأثير

السفع علامة تغير الوانهم يقال سفعت الشيء إذا جعلت عليه علامة يريد أثر من النار قلت الفتح بفتح اللام وسكون الفاء وبالحاء المهملة حر النار ووجهها قوله عقوبة نصب على التعليل أى لأجل العقوبة قوله الجهنميون جمع جهنمى نسبة إلى جهنم **ص** وقال هشام حدثنا قتادة حدثنا أنس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** هذا طريق آخر من حديث أنس عن هشام بن يحيى عن قتادة عن أنس وقيل هشام في بعض النسخ قال الكرماني قيل هو الصحيح والفرق بين الطريقين أن الأولى بلفظ الغنمة والثانية بلفظ التحديث وتعليق هشام هذا تقدم موصولا في كتاب الرقاق **ص** **باب** قول الله تعالى إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا **ش** أى هذا باب في قول الله عز وجل أن الله الآية قوله أن تزولا أى كراهة أن تزول قاله الزمخشري والامساك منع وعن ابن عباس أنه قال لرجل مقبل من الشام من لقيت به قال كعبا قال وما سمعته يقول قال سمعته يقول أن السموات على منكب ملك قال كذب كعب ماترك يهوديته بعد ثم قرأ هذه الآية **ص** حدثنا موسى حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال جاء خبر إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا محمد إن الله يضع السماء على أصبع والأرض على أصبع والجبال على أصبع والشجر والأنهار على أصبع وسائر الخلق على أصبع ثم يقول يدها الملك فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال فتأدوا وما قدروا الله حق قدره **ش** مطابقتهم للترجمة تأتي من قوله أن الله يضع لأن معناه في الحقيقة يمسك لأنه جاء بلفظ يمسك في باب قوله لما خلقت بيدي وحديث الباب أيضا مر هناك مع شرحه وموسى هو ابن اسماعيل وأبو عوانة الوضاح اليشكري والأعمش هو سليمان وإبراهيم هو النخعي وعلقمة هو ابن قيس وعبد الله هو ابن مسعود قوله جاء خبر بفتح الحاء المهملة وجاء كسرهما بعدها باء واحدة ساكنة ثم راوذك صاحب المشارق أنه وقع في بعض الروايات جاء جبريل عليه السلام قال وهو تصحيف فاحش

ص **باب** ما جاء في خلق السموات والأرض وغيرهما من الخلائق **ش** أى هذا باب في بيان ما جاء إلى آخره قوله في خلق السموات كذا في رواية الكشمبيني وفي رواية الأكثرين في تخلق السموات والاول اولى وعليه شرح ابن بطل وخرجه في هذا الباب أن يعرفك أن السموات والأرض وما بينهما كل ذلك مخلوق لقيام دلائل الحدوث بها من الآيات والشاهدات من انتظام الحكمة وإيصال المعيشة فيهما وقام برهان العقل على أن لخالق غير الله وبطل قول من يقول أن الطبائع خالقة للعالم وأن الأفلاك السبعة هى الفاعلة وأن الظلمة والنور خالقان وقول من زعم أن العرش هو الخالق وفسدت جميع هذه الأقوال بقيام الدليل على حدوث ذلك كله واقتضاه إلى محدث لاستحالة وجود محدث لا محدث له كاستحالة وجود مضروب لا ضارب له وكتاب الله عز وجل شاهد بصحة هذا وهو قوله تعالى (هل من خالق غير الله) ينفي خالفا سواء والآيات فيه كثيرة **ص** وهو فعل الرب تبارك وتعالى وأمره فأرب بصفاته وفعله وأمره وكلامه وهو الخالق هو المكون غير مخلوق وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه فهو مفعول ومخلوق ومكون **ش** وهو أى الخالق أو التخليق باعتبار الروايتين فعل الرب وأمره أى يقول كن قوله بصفاته كالقدرة وفعله أى خلقه قوله وكلامه من عطف العام على الخاص لأن المراد بالأمر هنا هو قوله كن وهو من جملة كلامه وسقط في بعض النسخ قوله وفعله قال الكرماني

وهو اولى ليصح لفظ غير مخلوق قوله هو المكون بكسر الواو واختلاف في التكوين هل هي صفة
القول قديمة او حادثة فقال جمع من السلف منهم ابو ح رضى الله تعالى عنه هي قديمة وقال
آخرون منهم ابن كلاب والاشعري هي حادثة لئلا يلزم ان يكون المخلوق قديما واجابوا بانه
وجد في الازل صفة الخلق ولا مخلوق قوله وما كان بفعله وامره الخ فائدة تكرار هذه
الالفاظ بيان اتحاد معانيها وجواز الاطلاق عليه قوله مكنون بفتح الواو المشددة **ص**
حدثنا سعيد بن ابى مریم اخبرنا محمد بن جعفر اخبرني شريك بن عبد الله بن ابى نمر عن كريب عن
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال بت في بيت ميمونة ليلة والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عندها لانظر كيف صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فتحدث رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم مع اهله ساعة ثم رقد فلما كان ثلث الليل الآخر اوبعضه فعد فنظر الى السماء فقرأ
ان في خلق السموات والارض الى قوله لا اولى الالباب ثم قام فتوضأ واستن ثم صلى احدى عشرة
ركعة ثم اذن بلال بالصلاة فصلى ركعتين ثم خرج فصلى للناس الصبح **ش** مطابقتها للترجمة في الآية
ظاهرة وقد مضى هذا الحديث بهذا السند والمتن في تفسير سورة آل عمران وكرره لاجل الترجمة
قوله اوبعضه وفي رواية الكشميني اونصفه قوله واستن اى استاك **ص** * باب *
ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين **ش** اى هذا باب في قوله عز وجل واقد سبقت الآية
الكلمة التي سبقت هي كلمة الله بالقضاء المتقدم منه قبل ان يخلق خلقه في ام الكتاب الذي جرى به
القلم للمرسلين انهم لهم المنصورون في الدنيا والآخرة **ص** حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن
ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب
عنده فوق العرش ان رحمتي سبقت غضبي **ش** مطابقتها للترجمة في قوله سبقت واسمعيل
هو ابن ابى اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاصرج عبد الرحمن بن هرمز
والحديث اخرجه النسائي في النعوت عن شعيب بن شعيب قوله لما قضى الله الخلق اى لما اتمه كتب
عنده اى اثبت في اللوح المحفوظ قبل صفاته تعالى قديمة كيف يتصور السبق بين الرحمة والغضب
واجيب بانها من صفات الفعل لا من صفات الذات فجاز سبق احد الفعلين على الآخر وذلك لان اتصال
الخير من مقتضيات صفته بخلاف غيره فانه بسبب معصية العبد **ص** حدثنا آدم حدثنا
شعبة حدثنا الاعرج سمعت زيد بن وهب سمعت عبد الله بن مسعود حدثنا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم وهو انصديق المصدق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه اربعين يوما
واربعين ليلة ثم يكون علقة مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث اليه الملك فيؤذن باربع كلمات فيكتب
رزقه واجله وعمله وشق امه **ص** ثم ينفخ فيه الروح فان احدكم يعمل اهل الجنة حتى لا يكون بينها
وبينه الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار وان احدكم يعمل بعمل اهل
النار حتى ما يكون بينها وبينه الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها
ش مطابقتها للترجمة في قوله فيسبق عليه الكتاب وآدم هو ابن ابى اياس والحديث مضى في
كتاب بدء الخلق عن الحسن بن الربيع وفي خلق آدم عن عمر بن حفص وفي القدر عن ابى الوابد
ومضى الكلام فيه قوله الصادق اى في نفسه والمصدق من عند الله قوله يجمع معنى جمعا
هو ان النطفة اذا وقعت في الرحم واراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في اطراف المرأة تحت كل

شعرة وظفر فيمكث اربعين يوما ثم ينزل دما في الرحم فذلك هو معنى جمعا قوله الكتاب اى ما قدر
عليه قوله الاذراع المراد به التمسك بقربه الى الموت وفيه ان الاعمال من الحسنات والسيئات
امارات لا موجبات وان مصير الامر في العاقبة الى ما سبق به القضاء وجرى به التقدير **ص**
حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا عمر بن ذر سمعت ابى يحدث عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فتزلت وما تنزل الابرار
ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا الى آخر الآية قال هذا كان الجواب لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله الابرار ربك لان المراد بامر ربك بكلامه وقيل هي
مستفادة من التنزل لانه انما يكون بكلمات اى بوحيه وشيخ البخاري خلاد بفتح الخاء المعجمة وتشديد
اللام ابن يحيى بن صفوان ابو محمد السلمي الكوفي سكن مكة وعمر بن ذر بفتح الذال المعجمة وتشديد
الراء الهمداني الكوفي بروى عن ابيه ذر بن عبد الله الهمداني الكوفي والحديث مضى في تفسير
سورة مريم فانه اخرجه هناك عن ابى نعيم عن عمر بن ذر الى آخره ومضى الكلام فيه قوله
ما بين ايدينا امر الآخرة وما خلفنا امر الدنيا وما بين ذلك البرزخ بين الدنيا والآخرة قوله هذا
كان الجواب لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره كان هذا
الجواب لمحمد وهذا المقدار زائد على الرواية الماضية في التفسير **ص** حدثنا يحيى حدثنا
وكيع عن الاعرج عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال كنت امشي مع رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم في حرث بالمدينة وهو متكى على عسيب فبرقوم من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه
عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه عن الروح فسالوه عن الروح فقام متوكئا على العسيب وانا خلفه
فظننت انه يوحى اليه فقال (ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم من العلم الا قليلا)
فقال بعضهم لبعض قد قلنا لكم لا تسألوه **ش** هذا الحديث مضى في كتاب العلم وترجم
عليه بقوله (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) ولم ارا احدا من الشراح ذكر وجه المطابقة هنا وخطرت لي
ان يؤخذ وجه المطابقة من قوله ويسألونك الآية فان فيها من امر ربي وانه قد سبق في علم الله
تعالى ان احدا لا يعلم ما هو وان علمه عند الله وشيخ البخاري يحيى قال الكرماني هو امام موسى الجعفي
بالخاء المعجمة وتشديد الفوقانية واما ابن جعفر البخاري وجزمه بعضهم بانه ابن جعفر ولادليل على
جزمه عند الاحتمال القوي قوله في حرث بالثاء المثناة هو الزرع وفي الرواية المتقدمة في العلم في
خراب بفتح المعجمة وكسر الراء وبالباء الموحدة قوله وهو متكى الواو فيه للحال قوله على عسيب
بفتح العين المهملة وكسر السين المهملة القضيبي وربما يكون من جريد قوله فظننت قال الداودي
معناه ايقنت والظن يكون يقينا وشكا وهو من الاضداد وبدل على صحة هذا التأويل ان في الحديث
الذي بعده فظننت انه يوحى اليه ويجوز ان يكون هذا الظن على بابه ويكون ظن ثم تحققه وهو الاظهر
ص حدثنا اسمعيل حدثني مالك عن ابى الزناد عن الاصمعي عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل الله لمن جاهد في سبيله لايخرجه الاجهاد في سبيله وتصديق
كلمته بان يدخله الجنة او يرجعه الى مسكنه الذي خرج منه مع ما نال من اجر او غنمة **ش**
مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله وتصديق كلمته واسمعيل هو ابن ابى اويس وقدم بقية الرجال
عن قريب والحديث مضى في الحسن عن اسمعيل ايضا واخرجه النسائي في الجهاد عن محمد بن مسلمة

وغيره قوله تكفل الله من باب التشبيه أي كالكفيل أي كأنه أكرم بملازمة الشهادة ادخل الجنة وبملازمة السلامة الرجوع بالاجر والغنية أي اوجب تفضلا على ذاته يعني لا يخلو من الشهادة أو السلامة فعلى الاول يدخل الجنة بعد الشهادة في الحال وعلى الثاني لا ينفك عن اجرا وغنيمة مع جواز الاجتماع بينهما ذهني فضية مانعة الخلو لامانة الجمع وقال الكرماني المؤمنون كلهم يدخلهم الجنة ثم اجاب بقوله يعني يدخله عند موته او عند دخول السابقين بلا حساب ولا عذاب قوله او برجمه بفتح الباء لانه متعد **ص** حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن الاعمش عن ابي وائل عن ابي موسى قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال الرجل يقاتل حبة و يقاتل شجاعة ابي وائل ربه فأي ذلك في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله **ش** و يقاتل ربه فأي ذلك في سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله وسفيان هو ابن عينة والاعمش سليمان وابو وائل شقيق مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله لتكون كلمة الله وسفيان هو ابن عينة والاعمش سليمان وابو وائل شقيق و ابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس والحديث مضى في الجهاد في باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فانه اخرجه هناك عن سليمان بن حرب عن عمرو بن ابي وائل الخ قوله حبة أي انفة ومحافظة على ناموسه قوله لتكون كلمة الله أي كلمة التوحيد او حكم الله بالجهاد **ص** * باب * قول الله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه **ش** أي هذا باب في قول الله تعالى انما قولنا لشيء وقد وقع في كثير من النسخ انما امرنا لشيء والقرآن انما قولنا وكذا في نسختنا وكذا وقع على الصواب انما قولنا عند ابي ذر وعليه شرح ابن التين ثم الترجمة هذا المقدار المذكور عند ابي ذر وزاد غيره ان يقول له كن فيكون ونقص في رواية ابي زيد الروزي اذا اردنا ومعنى الآية انما قلنا لشيء اذا اردنا ان نخرجه من العدم الى الوجود قوله فيكون قال سيبويه فهو يكون وقال الاخفش هو معطوف على نقول وفرض البخاري في هذا الباب الرد على المعتزلة في قولهم ان امر الله الذي هو كلامه مخلوق وان وصفه تعالى نفسه بالامر وبالقول في هذه الآية مجاز واتساع كما في امثلة الخوض ومال الحائط وهذا الذي قالوه فامد لانه عدول عن ظاهر الآية وجعلها على حقيقتها اثبات كونه تعالى حيا والحي لا يستحيل ان يكون متكلما **ص** حدثنا شهاب بن عباد حدثنا ابراهيم بن حنبل عن اسمعيل عن قيس عن المغيرة بن شعبه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي قوم ظاهرين على الناس حتى يأتيهم امر الله **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله حتى يأتيهم امر الله وشهاب بن عباد بفتح العين المهملة وتشديد الباء الموحدة الكوفي وابراهيم بن حنبل بن عبد الرحمن الزواصي الكوفي يروي عن اسمعيل بن ابي خالد الجعفي الكوفي عن قيس بن ابي حازم عن المغيرة بن شعبه والحديث مضى في الاعتصام في باب لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق قوله ظاهرين أي غالبين على سائر الناس بالبرهان اوبه او بالسنان قوله على الناس ويروي على الخلق وقال البخاري فيما مضى وهم اهل العلم قوله حتى يأتيهم امر الله أي يوم القيامة او علاماتها **ص** حدثنا الحميدي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا ابن جابر حدثني عمير بن هاني انه سمع معاوية قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول لا يزال من امتي امة قائمة بامر الله ما يضرهم من كذبهم ولا من خالفهم حتى يأتي امر الله وهم على ذلك فقال مالك بن بخامر سمعت معاذا يقول وهم بالشام فقال معاوية هذا مالك يزعم انه سمع معاذا يقول وهم بالشام **ش** مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق والحميدي هو عبد الله بن الزبير منسوب

الى اجداده حميد والوليد بن مسلم الاموي الدمشقي وابن جابر هو عبد الرحمن بن زيد بن جابر الاسدي الشامي وعمير مصفر عمرو ابن هاني بالنون بعد الالف الشامي والحديث مضى في علامات النبوة في باب سؤال المشركين ان يريهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم آية بهذا السند والمتن ومضى الكلام فيه هناك قوله قائمة بامر الله يعني بحكم الله يعني الحق قوله حتى يأتي امر الله يعني القيمة قوله وهم على ذلك الواو فيه الحال وقال الكرماني المعرفة اذا اعبدت معرفة تكون عين الاولى ثم اجاب بانه اذا لم يكن قرينة موجبة للمغايرة او ذلك انما هو في المعرفة باللام فقط قوله فقال مالك بن بخامر بضم الياء آخر الحروف وبالحاء المعجمة وكسر الميم وبالألف الشامي قوله معاذا يعني معاذا بن جبل رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن عبد الله بن ابي حسين حدثنا نافع بن جبير عن ابن عباس قال وقف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على مسيلة في اصحابه فقال لوسألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تعدوا امر الله فيك واثن ادبرت ليعقرنك الله **ش** مطابقة للترجمة في قوله ولن تعدوا امر الله فيك وابو اليمان الحكم بن نافع وعبد الله بن ابي حسين هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حسين المكي القرشي النوفلي ونافع بن جبير ابن مطعم عن عبد الله بن عباس والحديث مضى في علامات النبوة بهذا الاسناد بعينه باتم واطول منه واوله قدم مسيلة الكذاب على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فجعل يقول ان جعل لي محمد الامر من بعده تبعته وقدمها في بشر كثير من قومه فاقبل اليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله قطعة جريد حتى وقف على مسيلة في اصحابه فقال لوسألتني هذه القطعة ما اعطيتكمها ولن تعدوا امر الله فيك واثن ادبرت ليعقرنك الحديث قوله ولن تعدوا امر الله فيك أي ما قدره عليك من الشقاوة او السعادة قوله واثن ادبرت أي امرضت عن الاسلام ليعقرنك الله أي ليهلكك وقيل اصله من عقر النخل وهو ان تقطع رؤس اقبليس ويروي ليعقرنك الله **ص** حدثنا موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال بيعة انا مشي مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بعض حرث المدينة وهو بنوكا على عسيب معه فررنا على نفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سلوه عن الروح وقال بعضهم لا تسألوه ان يحيى فيه بشي تكرهونه فقال بعضهم لئسألنه فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت عنه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت انه يوحى اليه فقال (ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوثوا من العلم الا قليلا) قال الاعمش هكذا في قرائتنا **ش** هذا الحديث قدم مضى قبل هذا الباب عن قريب اخرجه عن يحيى عن وكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله وهذا اخرجه عن موسى بن اسماعيل البصري الذي يقال له التبوكي وعبد الواحد هو ابن زياد يروي عن سليمان الاعمش عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود قوله في بعض حرث أي زرع ويروي في خرب بفتح الخاء المعجمة وكسر الراء وقد تقدم هذا عن قريب قوله سلوه عن الروح اختلفوا في الروح المسؤل عنها فقيل هي الروح التي يقوم بها الحياة وقيل الروح المذكورة في قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا والاول هو الظاهر قوله وما اوثوا من العلم الا قليلا كذا في رواية الاكثرين ورواية الكشميهني وما اوثيتهم على وفق القراءة المشهورة ويؤيد الاول قول الاعمش هكذا في قرائتنا وقال ابن بطال غرضه الرد على المعتزلة في زعمهم ان امر الله مخلوق فبين ان الامر هو قوله تعالى لشيء (كن فيكون) بامر له فان امره

وقوله بمعنى واحد وانه بقول كن حقيقة وان الامر غير الخلق لعطفه عليه بالواو
 في قوله الاله الخلق والامر **ص** باب قول الله تعالى قل لو كان البحر مدادا
 لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفذ كلمات ربي ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام
 والبحر مدد من بعده سبعة ابحر ما نفدت كلمات الله ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم
 استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره الاله الخلق
 والامر تبارك الله رب العالمين **ش** هذا باب في قول الله عز وجل الخ قوله تعالى قل لو كان البحر
 مدادا لكلمات ربي لنفد البحر مدادا لكلمات ربي الى آخر
 ساق الآية كلها في رواية كريمة وفي رواية ابي زيد المروزي (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) الى آخر
 الآية وسبب نزولها ان اليهود قالوا لما نزل قوله وما اوتيتهم من العلم الا قليلا كيف وقد اوتينا التوراة
 وفيها علم كل شيء فنزلت هذه الآية والمعنى لو كان البحر مدادا للقلم والقلم يكتب لنفد البحر قبل ان تنفذ
 كلمات ربي لانها اعظم من ان يكون لها امدا لها صفة من صفات ذاته فلا يجوز ان يكون لها غاية ومنتهى
 واخرج عبد الرزاق في تفسيره من طريق ابي الجوزاء لو كان كل شجرة في الارض اقلاما والبحر مدادا
 لنفد الماء وتكسرت الاقلام قبل ان تنفذ كلمات الله تعالى وعن معمر عن قتادة ان المشركين قالوا في هذا
 القرآن يوشك ان ينفد فنزلت والنقاد الفراغ وسمى المداد مدادا لامداد الكاتب واصله من الزيادة قال
 قتادة الكلمات لاقول العدد واولها عشرة فادونها فكيف جاءها فلت العرب تستغنى بالجمع القليل عن
 الكثير وبالعكس قال تعالى (وهم في الغراف آمنون) وغرف الجنة اكثر من ان تحصى قوله ولو جئنا بمثله
 اي بمثل البحر زيادة فان قلت قال في اول الآية مداد او في آخرها مداد وكلاهما بمعنى واشتقاقهما غير
 مختلف قلت لان الثانية آخر الآية فروى فيها الجمع وهو الذي يقال في القرآن القواصل وقرأ ابن
 عباس وسعيد بن جبيرة ومجاهد وفتادة مدادا مثل الاول قوله ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام
 الآية وسبب نزول هذه الآية ان المشركين قالوا القرآن كلام قليل يوشك ان ينفد فنزلت ومعنى الآية
 لو كان البحر الارض اقلاما وكان البحر معه سبعة ابحر مدادا ما نفدت كلمات الله وقيل فيه حذف
 تقديره فكتبت بهذه الاقلام وهذه الابحر كلمات الله تعالى لتكسرت الاقلام ونفدت البحور ولم تنفذ
 كلمات الله قوله من بعده اي من خلفه سبعة ابحر تكتب وقال ابو عبيدة البحر هنا العذب فاما الملح فلا تثبت
 فيه الاقلام قوله ان ربكم الله الذي خلق السموات الآية بين الله عز وجل ان المنفرد بقدرة الابد
 هذا الذي يجب ان يعبدون غيره واختلفوا اي يوم بدأ بالخلق على ثلاثة اقوال (احدها) يوم السبت كما
 جاء في صحيح مسلم (والثاني) يوم الاحد قاله عبد الله بن سلام وكعب والضحاك ومجاهد واختاره ابن جرير
 والطبري وبه يقول اهل التوراة (الثالث) يوم الاثنين قاله اسحق وبه يقول اهل الانجيل ومعنى قوله
 في ستة ايام اي مقدار ذلك لان اليوم يعرف بطول الشمس وغروبها ولم يكن يؤمنون بالشمس ولا قروا الحكمة
 في خلقها في ستة ايام مع قدرته على خلقها في لحظة واحدة اوجوه (الاول) انه اراد ان يوقع في كل يوم
 امر استعظمه الملائكة ومن يشاهده وهذا عند من يقول خلق الملائكة قبل السموات والارض (الثاني)
 ليعلم عباده التثبيت في الامور فالتثبت ابلغ في الحكمة والتعجب ابلغ في القدرة (الثالث) ان
 الامهال في خلق شيء بعد شيء ابعد من ان يظن ان ذلك وقع بالطبع او بالاتفاق (الرابع) ليعلمنا
 بذلك الحساب لان اصل الحساب من ستة ومنه يتفرع سائر الاعداد قوله ثم استوى على العرش
 قد ذكرنا معنى الاستواء عن قريب وخص العرش بذلك لانه اعظم المخلوقات والعرش في اللغة

السري قال الخليل قوله يغشى الليل النهار الاغشاء الياس الشيء وقال الزجاج المعنى ان
 الليل يأتي على النهار فيغطيه وانما لم يقل يغشى النهار الليل لان في الكلام دليلا عليه كقوله
 سرايل تقيكم الحر وقال في موضع آخر يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل قوله يطلبه
 حثيثا اي يطلب الليل النهار حثوثا اي بالسرعة قوله مسخرات اي مذلات لما يراد منهن من طلوع
 وافول وسير على حسب الارادة قوله الاله الخلق والامر والغرض من ايراد الآية هو ان يعلم ان الامر
 غير الخلق لان بينهما حرف العطف وعن ابن عيينة فرق بين الخلق والامر فمن جمع بينهما فقد كفر
 اي من جعل الامر من جملة ما خلقه فقد كفر وفيه خلاف المعتزلة ومعنى هذا الباب اثبات الكلام لله تعالى
 صفة لذاته ولم يزل متكلما ولا يزال كعنى الباب الذي قبله وان كان وصف الله كلامه بانه كلمات
 فانه شيء واحد لا يتجزى ولا ينقسم وكذلك يعبر عنه بعبارة مختلفة تارة صرية وتارة سرية
 ويجمع الالاسنة التي انزلها الله على انبيائه وجعلها عبارة عن كلامه القديم الذي لا يشبه كلام
 المخلوقين ولو كانت كلماته مخلوقة لنفدت كما ينفد البحار والاشجار وجميع المحدثات فكما لا يحاط
 بوصفه تعالى كذلك لا يحاط بكلماته وجميع صفاته **ص** حدثنا عبد الله بن يوسف اخبرنا
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال تكفل
 الله لمن جاهد في سبيله لا يخرج منه من بينة الاجهاد في سبيله وتصدق بكلمته ان يدخله الجنة او يرد
 الى مسكنه بما قال من اجرا وغنية **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وتصدق بكلمته وفي رواية
 عن ابي ذر كلماته بصيغة الجمع والحديث مر عن قريب بشرحه واخرجه هناك عن اسماعيل عن مالك
ص باب في المشيئة والارادة وما نشاؤون الا ان يشاء الله **ش** اي هذا باب
 في ذكر المشيئة والارادة قال الراغب المشيئة عند اكثر كالارادة سواء وقال الكرماني والارادة
 تعريفات مثل اعتقاد النفع في الفعل وتركه والاصح انها صفة مخصصة لاحد طرفي المقدر
 بالوقوع والمشيئة ترادفها وقيل هي الارادة المتعلقة باحد الطرفين وفي التوضيح معنى الباب
 اثبات المشيئة والارادة لله تعالى وان مشيئته وارادته ورجته وغضبه ومخطه وكرهه كل ذلك
 بمعنى واحد اسماء مترادفة وهي راجعة كلها الى معنى الارادة كما يسمى الشيء الواحد باسماء كثيرة
 وارادته تعالى صفة من صفات ذاته خلافا لمن يقول من المعتزلة انها مخلوقة من اوصاف افعاله
ص وقوله تعالى تؤتي الملك من تشاء ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله
 انك لاتهدى من احببت ولكن الله يهدي من يشاء **ش** وقوله بالجر عطف على قوله في المشيئة
 والارادة وهذه الآيات تدل على اثبات الارادة لله تعالى والمشيئة وان العباد لا يريدون شيئا الا وقد
 سبقت ارادة الله تعالى به وانه خالق لا عملهم طاعة كانت او معصية فان قلت يريد الله بكم اليسر ولا
 يريد بكم العسر يدل على انه لا يريد المعصية قلت ليس هذا على العموم وانما هو خاص فيمن ذكر
 ولم يكلفه مالا يطيق فعله وهذا من المؤمنين المفترض عليهم الصيام فالعنى يريد الله بكم اليسر الذي
 هو التخيير بين صومكم في السفر وافتارككم فيه ولا يريد بكم العسر الذي هو التزامكم الصوم في السفر
 وكذلك تأويل قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر فانه على الخصوص في المؤمنين الذين اراد
 منهم الايمان فكان ما اراده منهم ذلك لا الكفر فلم يكن **ص** قال سعيد بن
 المسيب عن ابيه نزلت في ابي طالب **ش** اي قال سعيد عن ابيه المسيب بن حزن القرظ

الحزومي وكان سعيد خن ابى هريرة على ابنه واعلم الناس بحديث ابى هريرة والمسيب شهد بيعة
الرضوان وسمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في مواضع تقدم موصولا تمامه في تفسير سورة
القصص وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حريصا على اسلام ابى طالب **ص** يريد الله
بكم اليسر ولا يريد بكم العسر **ش** جعل ابن بطال هذا الباب باين وساق الاول الى
قوله قال سعيد بن المسيب نزلت في ابى طالب ثم ترجم باب يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ثم
ساق فيه الاحاديث وقد تعلققت المعتزلة بهذه الآية على ان الله تعالى لا يريد المعصية وقد ذكرنا الجواب
آنفا **ص** حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا دعوتكم الله فاعزموا في الدعاء ولا يقولن احدكم ان شئت
فاعطى فان الله لا مستكره له **ش** مطابقته للترجمة في قوله ان شئت وعبد الوارث ابن سعيد
البصري وعبد العزيز ابن صهيب البصري عن انس بن مالك والحديث مضى في الدعوات عن مسدد
ايضا في باب ليحزم المسألة فانه لا مكره له **قوله** فاعزموا من عزمت عليه اذا اردت فعله وقطعت عليه
اي فاقطعوا بالمسألة ولا تعلقوها بالمشيئة وقيل العزم بالمسألة الجزم بهما من غير ضعف في الطلب وقيل هو
حسن الظن بالله في الاجابة وقيل في التعليق سورة الاستغناء عن المطلوب منه والمطلوب
قوله لا مستكره له اي انه يومهم امكان اعطائه على غير المشيئة وليس بعد المشيئة الا الاكراه
والله لا مكره له **ص** حدثنا ابو الياسان اخبرنا شعيب عن الزهري (ح) وحدثنا اسماعيل
حدثنا اخي عبد الحميد عن سليمان عن محمد بن ابى عتيق عن ابن شهاب عن علي بن حسين ان
حسين بن علي اخبره ان علي بن ابى طالب كرم الله وجهه اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم طرقة وفاطمة بنت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة فقال لهم الاتصلون قال
علي قلت يا رسول الله انما اتفئنا بيد الله فاذا شاء ان يعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم حين قلت ذلك فارجع الى شيئا ثم سمعته وهو مدبر بضرب فخذه ويقول
وكان الانسان اكثر شئ جدلا **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا شاء واخرجه
من طريقين (الاول) عن ابى الياسان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابى حزة عن محمد بن مسلم
الزهري (والثاني) عن اسماعيل بن ابى اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابى
عتيق الصديقي التيمي عن علي بن حسين بن علي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه والحديث
مضى في كتاب الاعتصام في باب قوله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلا فانه اخرجته هناك
من طريقين (احدهما) عن ابى الياسان عن شعيب (والاخر) عن محمد بن سلام عن عتاب بن بشير ومضى
الكلام فيه هناك **قوله** طرقة من الطروق وهو المحي بالليل اي طرق عليا وقوله وفاطمة بالنصب
عطف عليه **قوله** لهم انما جمع الضمير باعتبار ان اقل الجمع انسان او اراد عليا وفاطمة
ومن معهما **قوله** ان يعثنا اي من النوم الى الصلاة **قوله** وهو مدبر اي مول ظهره وفي ضرب
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فخذه وقراءة الآية اشارة الى ان الشخص يجب عليه متابعة
احكام الشريعة لا ملاحظة الحقيقة ولهذا جعل جوابه من باب الجدل **ص** حدثنا
محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال مثل المؤمن كمثل خامة الزرع بقي ورقه من حيث اتها الريح

تكفئها فاذا سكنت اعتدات وكذلك المؤمن يدافأ بالبلاء ومثل الكافر كمثل الارزة صماء معتدلة
حتى يقصمها الله اذا شاء **ش** مطابقته للترجمة في قوله اذا شاء وفليح مصغرا ابن سليمان
والحديث مضى في اوائل كتاب الطب فانه اخرجته هناك عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح
عن ابيه عن هلال بن علي الى آخره **قوله** خامة الزرع بتخفيف الميم اول ما نبئت على ساق
او الطافة الغضة الرطبة منه **قوله** بقي بالقاء اي يتحول ويرجع **قوله** انها من الاتيان **قوله**
تكفئها اي تقلبها وتحولها **قوله** بكفأ على صبغة المجهول **قوله** الارزة بفتح الهمزة وسكون
الراء وفتح الزاي وهو شجر صنوبر وقيل بفتح الراء وهو الشجر الصلب **قوله** صماء اي
الصلبة ليست بجوفاء ولا رخوة **قوله** يقصمها بالقاف وبالصاد المهملة المكسورة
اي يكسرهما **ص** حدثنا الحكم بن نافع اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني سالم
ابن عبدالله ان عبدالله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو قائم على المنبر
يقول انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الاثم كايين صلاة العصر الى غروب الشمس اعطى اهل
التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا فيراطا ثم اعطى اهل
الانجيل الانجيل فعملوا به حتى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا فيراطا ثم اعطيتهم القرآن
فعملتم به حتى غروب الشمس فاعطيتهم قيراطين قيراطين قال اهل التوراة هو لاء اقل عملا واكثر
اجرا قال هل ظننكم من اجر كم من شئ قالوا لا فقال فذلك فضلى اوبنه من اشياء **ش**
مطابقته للترجمة في قوله من اشياء والحديث مضى في كتاب الصلاة في بيان من ادرك ركعة
من العصر قبل الغروب فانه اخرجته هناك عن عبد العزيز بن عبدالله ومضى الكلام فيه
قوله فيما سلف اي في جملة ما سلف اي نسبة زمانكم الى زمانهم كنسبة وقت العصر الى
تمام النهار والقيراط مختلف فيه عند الاقوام ففي مكة ربع سدس الدينار وفي موضع آخر نصف
عشر الدينار وهم جرا والمراد به هنا النصف وكرر ليدل على تقسيم القراريط على جميعهم
قوله ذلك اشارة الى الكل اي كله فضلى **ص** حدثنا عبدالله المسندي حدثنا هشام
اخبرنا معمر عن الزهري عن ابى ادريس عن عباد بن الصامت قال بايعت رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في رهط فقال ابايعكم على ان لا تشركون بالله شيئا ولا تسرفوا ولا تزنا ولا تقتلوا
اولادكم ولا تأتوا بهتان تفترونه بين ايديكم وارجلكم ولا تعصوني في معروف فن وفي منكم
فاجر على الله ومن اصاب من ذلك شيئا فاخذبه في الدنيا فهو له كفارة ويطهور ومن ستره الله
تعالى فذلك الى الله ان شاء عذبه وان شاء غفر له **ش** مطابقته للترجمة في آخر الحديث
وشيوخ البخاري هو عبدالله بن محمد المسندي بفتح النون قيل له ذلك لانه كان وقت الطلب
يتبع الاحاديث المسندة ولا يرغب في المقاطيع والمراسيل وهشام هو ابن يوسف الصنعاني اليماني
قاضيها ومعمر بفتح الميم ابن راشد وابو ادريس عائذ الله بالذال المججمة الخولاني والحديث مضى
في كتاب الايمان في باب مجرد بعد باب علامة الايمان **قوله** في رهط وهم النقباء الذين بايعوا ليلة
العقبة بمعنى قبل الهجرة **قوله** تفترونه تفسير البهتان **قوله** بين ايديكم وارجلكم تأكيده
لما قبله ومعناه من قبل انفسكم واليد والرجل كناية عن الذات لان معظم الافعال
تقع بهما وقد بسطنا الكلام فيه في باب مجرد بعد باب علامة الايمان حب الانصار

قوله فخذ على صيغة المجهول أي عوقب به قوله وطهور أي مطهر لذنوبه **ص**
حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب عن أيوب عن محمد عن أبي هريرة أن نبي الله سليمان
عليه السلام كان له ستون امرأة فقال لا طوفن الليلة على نسائي فتمعلن كل امرأة وتلدن
فارسا يقاتل في سبيل الله فطاف على نساءه فاولدت الامراة شق غلام قال نبي الله صلى الله تعالى
عليه وسلم لو كان سليمان استثنى لملت كل امرأة ممن فولدت فارسا يقاتل في سبيل الله **ش**
مطابقته للترجمة في قوله استثنى لان المراد منه اوقال ان شاء الله بحسب اللغة ووهيب مصنف
وهب ابن خالد البصري وابوب هو السخيتاني ومحمد هو ابن سيرين والحديث مضي في كتاب الجهاد
في باب من طلب الولد للجهاد وفي احاديث الانبياء في باب قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان
قوله كان له ستون امرأة لفظ ستون لا ينافي ما تقدم من سبعين وتسعين اذ هو العدد لا اعتبار له
قوله شق غلام أي نصف غلام قيل هو ما قال تعالى والقينا على كرسيه جسدا **ص**
حدثنا محمد حدثنا عبد الوهاب الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله
تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دخل على اعرابي يعود فقال لا بأس طهور
ان شاء الله قال قال الاعرابي طهور بل هي حي تفور على شيخ كبير تزره القبور فقال النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم نعم اذا **ش** مطابقته للترجمة في قوله ان شاء الله وشيخ البخاري محمد قال
ابن السكن محمد بن سلام وقال الكلاباذي يروي البخاري في الجامع عنه وعن ابن بشار وعن
ابن المثنى وعن ابن حوشب بالمهملة والمجعة عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي والحديث مضي
في علامات النبوة عن معلى بن اسد وفي الطب عن اسحق بن خالد قوله يعود من عاد المريض
اذا زاره قوله لا بأس طهور أي هذا المرض مطهر لك من الذنوب قوله قال الاعرابي طهور
قوله هذا استبعاد الطهارة منه فلذلك قال بل هي حي تفور من الفوران وهو الغليان قوله
تزره من ازاره اذ احله على الزيادة والضمير المرفوع فيه يرجع الى الحمى والمنصوب الى الاعرابي
والقبور منصوب على المفعولية وهذه اللفظة كناية عن الموت **ص** حدثنا ابن سلام
اخبرنا هشيم عن حصين عن عبد الله بن ابي قتادة عن ابيه حين ناموا عن الصلاة قال النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله قبض ارواحكم حين شاء وردھا حين شاء فقصوا حوائجهم وتوضؤا
الى ان طلعت الشمس وايضت فقام فصلى **ش** مطابقته للترجمة في قوله حين شاء
في الموضعين وابن سلام هو محمد وهشيم مصفرا ابن بشير وحصين بضم الحاء وقبح الصادق
المهملتين ابن عبد الرحمن السلمي وعبد الله بن ابي قتادة يروي عن ابيه ابي قتادة الحرث بن ربيعي
الانصاري السلمي ومضي الحديث في كتاب الصلاة في باب الاذان بعد ذهاب الوقت وهنا ذكره
مختصرا وهناك ذكره باتم من هنا قوله ان الله قبض ارواحكم انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
هذا في سفرة من الاسفار واختلفوا في هذه السفرة ففي مسلم في حديث ابي هريرة عند رجوعهم
من خيبر وفي حديث ابن مسعود عند ابي داود في سفرة الحديبية اقبل النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم من الحديبية ليلا فنزل فقال من يكلا ثا فقال بلال انا الحديث وفي حديث زيد بن اسلم مرسل
رواه عبد الرزاق ان ذلك كان بطريق تبوك وفي التوضيح في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم
ان الله قبض ارواحكم دليل على ان الروح هو النفس وهو قول اكثر الائمة وقال ابن حبيب

وغيره الروح بخلافها فالروح هو النفس المتردد الذي لا يبقى بعده حياة والنفس هي التي تلذ
وتألم وهي التي تتوفى عند النوم فسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ما يقبضه في النوم روحا
وسماه الله في كتابه نفسا في قوله الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها قوله عن
الصلاة أي صلاة الصبح قوله وتوضؤا بلفظ الماضي قوله وايضت أي ارتفعت قوله
فصلى أي الصلاة الفائتة قضاء قيل كذا قال هنا وقال في خبر بلال حين كلائهم لم يوقفهم
الا الشمس وقال الداودي اما ان يكون هذا يوما آخر او يكون في احد الخبرين وهم قلت مر الكلام
فيه في كتاب الصلاة **ص** حدثنا يحيى بن قزعة حدثنا ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب
عن ابي سلمة والاعرج (ح) وحدثنا اسماعيل حدثني اخي عن سليمان عن محمد بن ابي عتيق عن ابن شهاب
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب ان ابا هريرة قال استنب رجل من المسلمين ورجل
من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا على العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي والذي
اصطفى موسى على العالمين فرفع المسلم يده عند ذلك فلمطم اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فاخبره بالذي كان من امره وامر المسلم فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لا تخيروني على موسى فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا موسى باطش
بجانب العرش فلا ادري اكان فيمن صعق فافاق قبلي او كان ممن استثنى الله **ش**
مطابقته للترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله ممن استثنى الله لانه اشار به الى قوله تعالى فصعق
من في السموات ومن في الارض الا ما شاء الله واخرج هذا الحديث من طريقين (احدهما) عن يحيى بن قزعة
عن ابراهيم بن سعد بن ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه عن محمد بن مسلم بن
شهاب الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف وعبد الرحمن بن هرمز هو الاعرج عن ابي هريرة
(والاخر) عن اسمعيل بن ابي اويس عن اخيه عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي
عتيق وهو محمد بن عبد الله بن ابي عتيق واسم ابي عتيق محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه عن ابن شهاب الزهري عن ابي سلمة المذكور عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة
والحديث مضي في الخصومات ومضي الكلام فيه قوله استنب بمعنى تساب رجل من المسلمين
ورجل من اليهود قوله لا تخيروني أي لا تجعلوني خيرا منه ولا تفضلوني عليه قاله تواضعا او قبل
علمه بانه سيد ولد آدم او لا تخيروني بحيث يؤدي الى الخصومة او الى بغض الغير قوله يصعقون
يفتح العين من صعق بكسرهما اذا اغنى عليه او هلك قوله باطش أي متعلق به بالقوة قابض يده
ولا يلزم من تقديم موسى عليه السلام بهذه الفضيلة تقدمه على سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه
وسلم مطلقا اذ الاختصاص بفضيلة لا يستلزم الافضلية على الاطلاق قوله استثنى الله في قوله
فصعق من في السموات ومن في الارض الامن شاء الله **ص** حدثنا اسحق بن ابي عيسى اخبرنا
يزيد بن هرون اخبرنا شعبة عن قتادة عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
المدينة يأتيها الدجال فيجد الملائكة يحرسونها فلا يقربها الدجال ولا الطاعون ان شاء الله
ش مطابقته للترجمة في قوله ان شاء الله واسحق بن ابي عيسى اسمه جبريل وايس له
الاهذه الرواية والحديث مضي في الفتن عن يحيى بن موسى قوله يأتيها الدجال أي يقصد اتباعها
وقال الكرماني مر هذا الحديث في آخر الحج قلت لم يمر في آخر الحج بهذا الاسناد عن انس ومضي

في آخر الحج عن ابي بكره وابي هريرة وغفل عن كتاب الفتن **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا
 شعيب عن الزهري حدثني ابو سلمة بن عبد الرحمن ان ابا هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم لكل نبي دعوة فاريد ان شاء الله ان اخبئي دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة **ش**
 مطابقة للترجمة في قوله ان شاء الله ورجاله فذكروا عن قريب غير مرة والحديث اخرجه في كتاب
 الدعوات قوله دعوة اي دعوة متحققة الاجابة متيقنة القبول **ص** حدثنا يسيرة بن صفوان بن
 جبل اللخمي حدثنا ابراهيم بن سعد عن الزهري عن عبد بن المسيب عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم بينا انا قائم رأيتني على قليب فترعت ماشاء الله ان اترع ثم اخذها ابن ابي قحافة
 فترع ذنوبا او ذنوبين وفي نزعه ضعف والله يغفر له ثم اخذها عمر فاستحاثت غربا فلم ارجع قريبا من
 الناس بفرى فريه حتى ضرب الناس حوله بعطن **ش** مطابقة للترجمة في قوله
 ماشاء الله وبسيرة بفتح اليا آخر الحروف والسبب المهملة والراء ابن صفوان بن جبل بالجيم المفتوحة
 اللخمي بفتح اللام وسكون الخاء المعجمة وبالميم نسبة الى الخم وهو مالك بن عدي بن الحارث بن مرة
 قال ابن السمعاني الخم وجندام قيلتان من اليمن والحديث مضى في مناقب عمر رضى الله تعالى عنه
 قوله رأيتني بالجمع بين ضمير المنكلم اي رأيت نفسي قوله على قليب هو البئر وابن ابي قحافة
 هو ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وابو قحافة بضم القاف وتخفيف الخاء المهملة واسمه عمارة
 واسم ابي بكر عبدالله قوله ذنوبا بفتح الذال المعجمة الدلو المملو والغرب بالفتح وسكون الراء
 الدلو العظيم قوله واستحاثت اي تحولت من الصغر الى الكبر قوله عبقر يا بفتح العين المهملة
 وسكون الباء الموحدة وهو السيد قوله بفرى بفتح الباء آخر الحروف وسكون الفاء وكسر الراء
 قوله فريه بفتح الفاء وكسر الراء وتشديد الباء آخر الحروف اي لم ارسيدا يعمل مثل عمله في غابة
 الاجادة ونهاية الاصلاح قوله بعطن هو الموضع الذي تساق اليه الابل بعد السقي للاستراحة
 ومن اراد ان يشبع من هذا فليراجع الى مناقب عمر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا محمد
 ابن العلاء حدثنا ابو اسامة عن يربد عن ابي بردة عن ابي موسى قال كان النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذا اتاه السائل وربما قال جاءه السائل او صاحب الحاجة قال اشفعوا فلتؤجروا ويقضى
 الله على لسان رسوله ماشاء **ش** مطابقة للترجمة في قوله ماشاء وابو اسامة حاد بن
 اسامة ويبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء ابن عبدالله بن ابي بردة عامرا والحارث ابن ابي موسى
 الاشعري عبدالله بن قيس ويبريد هذا يروي عن جده ابي بردة والحديث قدمضى بهذا السند والمتن
 في كتاب الادب في باب قول الله تعالى من يشفع شفاعة حسنة قوله ويقضى الله على لسان رسوله
 اي يظهر الله على لسان رسوله بالوحي او الالهام ما قدره في علمه بانه سيقع **ص** حدثنا
 يحيى حدثنا عبدالرزاق عن معمر عن همام سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 قال لا يقل احدكم اللهم اغفر لي ان شئت ارحمني ان شئت ارزقني ان شئت ولبعزم مسألته انه يفعل ما يشاء
 لا مكره له **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى قال الكرماني يحيى اما ابن موسى الجعفي
 واما ابو جعفر البخني وهمام هو ابن منبه والحديث مضى عن قريب قوله وليعزم
 اي وليقطع به ولا يعلقه **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا ابو حفص عمر وحدثنا
 الاوزاعي حدثني ابن شهاب عن عبدالله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن ابن عباس انه تمارى

هو والحار بن قيس بن حصن الفزاري في صاحب موسى اهو خضر فربهما ابي بن كعب الانصاري
 فدماه ابن عباس فقال اني تماريت انا وصاحبي هذا في صاحب موسى الذي سأل السبيل الى لقبيه
 هل سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يذكر شأنه قال نعم اني سمعت رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم يقول بينا موسى عليه السلام في ملا من بني اسرائيل اذ جاءه رجل فقال له هل
 تعلم احدا اعلم منك فقال موسى لا فلوحي الى موسى بلى عبدنا خضر فسأل موسى السبيل الى
 لقبيه فجعل الله له الحوت آية وقيل له اذا فقدت الحوت فارجم فانك ستلقاه فكان موسى يتبع اثر الحوت
 في البحر فقال فتي موسى لموسى ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انساياه الا
 الشيطان ان اذكره قال موسى ذلك ما كنا نبغي فارتدا على اثارهما قصصا فوجدا خضرا وكان
 من شأنهما ما قص الله **ش** مطابقة للترجمة تؤخذ من بقية الآية التي قص الله فيها قصتهما
 وهو سجدني ان شاء الله صابرا وفاراد ربك وعبد الله بن محمد المسندي وابو حفص عمر وفتح العين
 ابن ابي سلمة التميمي بكسر التاء المثناة من فوق والنون المشددة والاوزاعي عبدالرحمن بن عمرو
 والحديث مضى في كتاب العلم في باب ما يذكر في ذهاب موسى في البحر الى الخضر ومضى الكلام
 فيه ومضى ايضا بوجوه كثيرة في تفسير سورة الكهف قوله تمارى اي تجادل وتناظر قوله
 اهو خضر بفتح الخاء وكسرها وسكون الضاد المعجمة وفتحها وكسر الضاد سمي به لانه جلس
 على الارض اليابسة فسارت خضراء وكان اسمه بليا بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وبالياء
 آخر الحروف مقصورا وكنيته ابو العباس قوله لقيه بضم اللام وكسر القاف وتشديد الباء آخر
 الحروف اي لقائه قوله السبيل اليه اي الطريق اليه اي الى اجتماعه به قوله في ملا اي في
 جماعة وفتى موسى هو يوشع بن نون بضم النون **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب عن
 الزهري (ح) وقال احمد بن صالح حدثنا ابن وهب اخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن
 عبدالرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال نزل غدا ان شاء الله بخيف بنى
 كنانة حيث تقاسموا على الكفر يريد المحصب **ش** مطابقة للترجمة في قوله ان شاء الله
 واخرجه من طريقين (احدهما) عن ابي اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم
 الزهري عن ابي سلمة عن ابي هريرة (والآخر) بطريق المذاكرة حيث قال احمد بن صالح بدون حدثنا
 وكل هؤلاء قدمضوا قريبا وبعيدا ومضى الحديث في كتاب الحج باتم منه في باب نزول النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم مكة قوله بخيف بنى كنانة فصره بقوله يريد المحصب وهو بين مكة
 ومنى والخيف في الاصل ما انحدر من غلط الجبل وارتفع عن مسيل الماء قوله حيث تقاسموا اي
 تحالفوا على الكفر اي على انهم لا يبايعوا بني هاشم وبني المطلب ولا يبايعوهم ولا يبايعونهم
 بمكة حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكتبوا بها صحيفة وعلقوها على الكعبة
ص حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا ابن عيينة عن عمرو عن ابي العباس عن عبدالله بن عمر قال
 حاصر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اهل الطائف فلم يفكها فقال انا قافلون ان شاء الله فقال المسلمون
 نقفل ولم نفتح قال فاعدوا على القتال فعدوا فاصابتهم جراحت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انا قافلون
 غداة ان شاء الله فكان ذلك اعجبهم فتبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقة
 للترجمة في قوله ان شاء الله وعبد الله بن محمد المسندي يروي عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابي
 العباس السائب بن فروخ الشاعر المكي الاعمى عن عبدالله بن عمر بن الخطاب وقيل عبدالله بن عمرو بن

العاص والاول هو الصواب ومضى في غزوة الطائف قوله قائلون اي راجعون قوله فكان
بشديد النون **ص** باب قول الله تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا
فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير ولم يقل ماذا خلق ربكم وقال
جل ذكره من ذا الذي يشفع عنده الا بانه **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل ولا تنفع
الشفاعة عنده الى آخره وغرض البخاري من ذكر هذه الآية بل من الباب كله بيان كلام الله
القائم بذاته ودليله انه قال ماذا قال ربكم ولم يقل ماذا خلق ربكم وفيه رد للمعتزلة والخوارج
والمرجئة والجهمية والنجارية لانهم قالوا انه متكلم يعني خالق الكلام في الاوح المحفوظ مثلا
وفي هذا ثلاثة اقوال (قول) اهل الحق ان القرآن غير مخلوق وانه كلامه تعالى قائم بذاته لا يتقسم
ولا يتجزى ولا يشبه شيئا من كلام المخلوقين (والقول الثاني) ما ذكرنا من هؤلاء المذكورين (والقول الثالث)
ان الواجب فيه الوقف فلا يقال انه مخلوق ولا غير مخلوق وفيه اثبات الشفاعة قوله اذا فرغ
اي اذا ازيل الخوف والتعجيل للازالة والسلب وحاصل المعنى حتى اذا ذهب الفزع قالوا ماذا
قال ربكم فدل ذلك على انهم سمعوا قولهم لم يفهموا معناه من اجل فزعهم فقالوا ماذا قال ربكم ولم يقولوا
ماذا خلق ربكم واكد ذلك بما حكاه عن الملائكة ايضا قالوا الحق والحق احدي صفتي الذات
ولا يجوز على الله غيره لانه لا يجوز على كلامه الباطل قوله من ذا الذي يشفع عنده قال ابن بطال
اشار بذلك الى سبب النزول لانه جاء انهم لما قالوا شفعاؤنا عند الله الاصل انهم نزلت فاعلم
الله ان الذين يشفعون عنده من الملائكة والانبياء عليهم الصلاة والسلام انما يشفعون
فمن يشفعون فيه بعد اذنه لهم في ذلك **ص** وقال مسروق عن ابن مسعود اذا تكلم
الله بالوحي سمع اهل السموات شيئا فاذا فرغ من قلوبهم وسكن الصوت عرفوا انه الحق
من ربكم ونادوا ماذا قال ربكم قالوا الحق **ش** اي قال مسروق بن الاجدع الهمداني
الوادعي عن عبدالله بن مسعود في تفسير الآية المذكورة سمع اهل السموات شيئا وفي رواية ابى
داود وغيره سمع اهل السماء للسماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفا وفي رواية الثوري
الحديد بدل السلسلة وعند ابن ابي حاتم مثل صوت السلسلة وعنده في حديث النواص بن
سمعان اذا تكلم الله بالوحي اخذت السموات منه رجفة او قال رعدة شديدة من خوف الله تعالى
فاذا سمع ذلك اهل السموات صعقوا وخروا لله سجدا قوله عن قلوبهم اي قلوب الملائكة قوله
وسكن الصوت اي الصوت المخلوق لاسماع السموات اذا لدلائل القاطعة قائمة على تنزهه
عن الصوت لانه مستلزم للحدوث لانه من الموجودات السائلة الغير القارة قوله ونادوا ماذا
قال ربكم قبل ما فائدة السؤال وهم سمعوا ذلك واجيب بانهم سمعوا قولهم ولم يفهموا معناه كما
ينبغي لاجل فزعهم ثم هذا التعليق وصله البيهقي في الاسماء والصفات من طريق ابى معاوية
عن الاعمش عن مسلم بن صبيح وهو ابو الضحى عن مسروق ولفظه ان الله عز وجل اذا تكلم
بالوحي سمع اهل السماء للسماء صلصلة كجبر السلسلة على الصفا فيصعقون فلا يزالون كذلك
حتى ياتيهم جبريل عليه السلام فاذا جاءهم جبريل فزع عن قلوبهم قال ويقولون يا جبريل
ماذا قال ربكم قال فيقول الحق قال فينادون الحق الحق وقال البيهقي ورواه احمد بن شريح
الرازي وعلي بن اسكاف عن علي بن مسلم ثلاثهم عن ابى معاوية مرفوعا اخرجه ابو داود في السنن

عنهم ولفظه مثله الا انه قال فيقولون ماذا قال ربك قال رواء شعبة عن الاعمش مرفوعا وجاء عنه
مرفوعا ايضا **ص** ويذكر عن جابر عن عبدالله بن انيس قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم يقول يحشر الله العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب انا الملك انا الديان
ش هذا تملق بصيغة التبريض عن جابر بن عبدالله الصحابي الخزرجي الانصاري المكشي
في الحديث وهو مع كثرة روايته وعلو مرتبته رحل الى الشام واخذ يسمعه من عبدالله بن انيس
مصغر انس بن سعد الجهني العقبي الانصاري حلفا وفي التوضيح هذا اسنده الحارث بن ابي اسامة
في مسنده من حديثه قال بلغني حديث عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فاتبعته بعيرا فشددت عليه رحلي ثم سرت اليه فسمرت شهرا حتى قدمت الشام فاذا عبدالله بن
انيس الانصاري فذكره مطولا قوله فيناديهم اي يقول ليدل على الترجمة كذا قاله الكرماني
قوله بصوت اي مخلوق غير قائم به قال الكرماني ما السر في كونه خارقا للعادة اذ في سائر
الاصوات التفاوت ظاهرا بين القريب والبعيد قلت لعل ان المسموع منه كلام الله تعالى كما ان
موسى عليه السلام كان يسمع من جميع الجهات كذلك قوله انا الملك وانا الديان اي لا ملك
الا انا ولا يجازي الا انا اذ تعريف الخبر دليل الحصر واختار هذا اللفظ لان فيه الاشارة الى
الصفات السبعة الحية والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام ليتمكن المجازاة على
الكليات والجزئيات قولها وفلا **ص** حدثنا علي بن عبدالله حدثنا سفيان عن عمرو
عن عكرمة عن ابى هريرة يبلغه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء
ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنه سلسلة على صفوان قال علي وقال غيره صفوان
ينفذهم ذلك فاذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير قال علي
وحدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة بهذا قال سفيان قال عمرو سمعت عكرمة
حدثنا ابو هريرة قال علي قلت لسفيان قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال نعم قلت
لسفيان ان انسانا روى عن عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة برفعه انه قرأ فرغ قال سفيان هكذا
قرأ عمرو فلا ادري سمعه هكذا ام لا قال سفيان وهي قرأنا **ش** مطابقة للترجمة
في قوله فاذا فرغ من قلوبهم وعلي بن عبدالله هو المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمرو هو ابن
دينار ومضى هذا الحديث بهذا السند في تفسير سورة الحجر قوله يبلغه النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم اي برفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله اذا قضى الله الامر وقع في حديث
ابن مسعود اذا تكلم الله بالوحي قوله خضعنا انا قال بعضهم هو مصدر كقفران قلت قال
الخطابي وغيره هو جمع خاضع وهذا اولي واتصافه على الحالية كأنه اي كان الصوت الحاصل
من ضرب اجنحتهم صوت السلسلة على صفوان وهو الحجر الاملس قوله قال علي هو ابن
المديني الراوي قال غيره اي غير سفيان صفوان ينفذهم ذلك يعني بزيادة لفظ الانفاذ اي ينفذ الله
ذلك الامر او القول الى الملائكة وروى من النفوذ اي ينفذ ذلك اليهم او عليهم ويحتمل ان
براد ان غير سفيان قال صفوان بفتح الفاء باختلاف الطريقين في الفتح والسكون لا غير ويكون
ينفذهم غير مختص بالغير بل مشترك بين سفيان وغيره قوله فاذا فرغ قد مدح في تفسيره
قوله قال علي هو ابن المديني ايضا حدثنا سفيان قال حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابى هريرة

بهذا اي بهذا الحديث اراد بهذا ان سفيان حدثه عن عمرو بلفظ الحديث لا بالعملة كما
 في الطريق الاولى قوله قال سفيان قال عمرو اي قال سفيان بن عيينة قال عمرو بن دينار
 سمعت عكرمة قال حدثنا ابو هريرة قوله قال علي هو ابن المديني ايضا قلت لسفيان بن عيينة قال
 عكرمة قال سمعت ابا هريرة قال نعم اي قال سفيان نعم سمعته وهذا يشعربان كلامه كان علي سبيل الاستفهام
 من سفيان قوله قلت لسفيان اي قال علي ايضا قلت لسفيان بن عيينة ان انسانا روى عن عمرو بن
 دينار عن عكرمة عن ابي هريرة برفعه اي الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قرأ فرغ
 بالراء والغين المعجمة من قولهم فرغ الزاد اذا لم يبق منه شيء قال سفيان هكذا قرأ عمرو بالراء والغين
 المعجمة قبل كيف جازت القراءة اذا لم تكن مجموعة قطعا واجيب بانه اول مذهبه جواز القراءة بدون
 السماع اذا كان المعنى صحيحا قوله فلا ادري سمعته هكذا ام لا اي اسمه عمرو عن عكرمة او قرأها
 كذلك من قبل نفسه بناء على انها قرائته قوله قال سفيان اي ابن عيينة وهي قرائتنا بمعنى بالراء
 والغين المعجمة يريد سفيان انها قراءة نفسه وقراءة من تبعه فيه **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا
 الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة انه كان يقول قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم ما اذن الله لشيء ما اذن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتغنى بالقرآن
 وقال صاحب له يريد ان يجهر به **ش** قال الكرماني فهم البخاري من الاذن القول لا الاستماع
 به بدليل انه ادخل هذا الحديث في هذا الباب قلت فيه موضع التأمل وقد اخرج هذا الحديث
 في فضائل القرآن في باب من لم يغن بالقرآن من طريقين وقد فسروا في الاول التغنى بالجهر والثاني
 بالاستغناء وفسروا الاذن بالا-تماع يقال اذن بأذن اذا تفهمتين اي استمع وفهم القول منه بعيد قوله
 ما اذن الله لشيء اي ما استمع لشيء ما استمع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكلمة ما مصدرية اي استماعه
 اي كاستماعه للنبي واستماع الله بحجاز عن تقريره القارئ واجزال ثوابه او قبول قرائته قوله للنبي
 بالالف واللام وروى للنبي بدون الالف واللام قوله قال صاحب له اي لابي هريرة اراد ان المراد
 بالتغنى الجهر به بتحسين الصوت وقال سفيان ابن عيينة المراد الاستغناء عن الناس وقيل اراد بالنبي
 الجنس وبالقرآن القراءة **ص** حدثنا عمر بن حفص بن غياث حدثنا ابي حدثنا الاعمش
 حدثنا ابوصالح عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 يقول الله يا آدم فيقول ليك وسعدك فينادي بصوت ان الله يأمرك ان تخرج من ذريتك بعثا الى
 النار **ش** مطابقته لحديث ابن مسعود الذي فيه وسكن الصوت وهو مطابق للترجمة التي
 فيها فاذا فرغ عن قلوبهم والمطابق للمطابق لشيء مطابق لذلك الشيء وشيخ البخاري يروي عن
 ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان عن ابي سعيد الخدري سعد بن مالك
 والحديث مضى في تفسير سورة الحج بهذا السند بعينه باتم منه واطول ومرا ايضا في كتاب الانبياء
 في باب قصة يأجوج ومأجوج قوله يقول الله يا آدم يعني يوم القيامة قوله فينادي على صيغة
 معلوم في رواية الاكثرين وفي رواية ابي ذر يفتح الدال على صيغة المجهول ولا محذور في رواية
 المعلوم لان قوله ان الله يأمرك بدل ظاهرا على ان المنادي ملك يأمره الله تعالى بالنداء فان قلت
 حفص بن غياث تفرد بهذا الطريق وقد قال ابو زرعة سا حفظه بعدما استقصى ولهذا طعن
 ابو الحسن بن الفضل في صحة هذا الطريق قلت ليس كذلك وقد وافقه عبد الرحمن بن محمد المحاذي

عن الاعمش اخرججه عبد الله بن احمد في كتاب السنة له عن ابيه عن الحارثي وعن يحيى بن معين حفص
 بن غياث ثقة وقال السجلى ثقة مأمون وقال يعقوب بن شيبة ثقة ثبت اذا حدث من كتابه ويتقى بعض
 حفظه وكان الرشيد ولاء قضاء بغداد فعزله وولاه قضاء الكوفة وقال ابن ابي شيبة ولي الكوفة ثلاث
 عشرة سنة وبغداد سنتين ومات يوم مات ولم يخلف درهما وخلف عليه تسعمائة درهم دينا وكان
 يقال ختم القضاء بحفص بن غياث وكانت وفاته في سنة اربع وتسعين ومائة وصلى عليه الفضل بن
 عباس وكان امير الكوفة يومئذ وهو من جلة اصحاب ابي حنيفة رضي الله تعالى عنهما قوله بعثا بفتح
 الباء الموحدة وسكون العين المهملة وبالثاء المثناة اي طائفة شأنهم ان يعيشوا الى النار وتامه قال وما بعث
 النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون قيل واننا ذلك الواحد يا رسول الله قال فان منكم رجلا
 ومن يأجوج ومأجوج الف **ص** حدثنا عبيد بن اسماعيل حدثنا ابواسامة عن هشام عن
 ابيه عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ما غرت على امرأة ما غرت على خديجة رضي الله تعالى
 عنها ولقد امره ربه ان يشرها بيت في الجنة **ش** لم ارا احدا من الشراح ذكر لهذا الحديث
 مطابقة للترجمة اللهم الا ان يقال بالنسب ان معنى لمن اذن له امره لان معنى الاذن لاحد بشيء
 ان يفعل يتضمن معنى الامر على وجه الاباحة وعبيد بن اسماعيل كان اسمه في الاصل عبيد الله ابو محمد
 لقرشي الكوفي وابواسامة حاد بن اسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير
 والحديث مضى في المناقب في باب تزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة وفضلها فانه
 اخرجته هناك بوجوه كثيرة قوله ولقد امره ربه اي ولقد امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ربه هكذا في رواية المستمل والمرحى وفي رواية غيرهما ولقد امره الله قوله بيت في الجنة
 هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره من الجنة وصفة البيت انه من قصب الدر المجوف
ص **باب** **كلام الرب مع جبريل ونداء الله الملائكة** **ش** اي هذا باب
 في بيان كلام الرب مع جبريل الامين عليه السلام وفي نداء الله الملائكة وفي هذا الباب
 ايضا اثبات كلام الله تعالى واسماعه جبريل والملائكة فيسمعون عند ذلك الكلام القائم بذاته الذي
 لا يشبه كلام المخلوقين ادليس بحروف ولا تقطيع وليس من شرطه ان يكون بلسان وشفتين وآلات
 وحقيقته ان يكون مسموعا مفهوما ولا يليق بالباري ان يستعين في كلامه بالجوارح والادوات
ص وقال معمر وانك لتلقى القرآن اي يلقي عليك وتلقاه انت اي تأخذه عنه **ش** قال
 الكرماني معمر بفتح الميم واسكان المهملة بينهما قيل انه ابن المثنى ابو عبيدة مصغرا التميمي اللغوي قلت
 لا يحتاج الى قوله قيل بل هو ابو عبيدة معمر بن المثنى بلا خلاف وربما يتبادر الذهن الى انه معمر بن راشد
 وليس كذلك فافهم قوله وانك لتلقى القرآن هذا من القرآن قال الله تعالى (انك لتلقى القرآن من
 لدن حكيم عليم) فسمه ابو عبيدة يلقي عليك الى آخره والخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ويلقى على صيغة المجهول وتلقاه بتشديد القاف قالوا ان جبريل عليه السلام يلقي اي يأخذ من الله
 تلقيا روحانيا ويلقى على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم القاء جسمانيا **ص** ومثله فتلقى آدم
 من ربه كلمات **ش** اي مثل المذكور معنى قوله فتلقى آدم من ربه كلمات اي قبلها واخذها
 عنه والقاء استقبال الشيء ومصادفته **ص** حدثني اسحق حدثنا عبد الصمد حدثنا عبد الرحمن

هو ابن عبد الله بن دينار عن ابيه عن ابي صالح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى اذا احب عبدا نادى جبريل ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه جبريل عليه السلام ثم ينادى جبريل في السماء ان الله قد احب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء ويوضع له القبول في اهل الارض **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة واسحق هو ابن منصور وقال الكرماني اسحق اما الخطلي واما الكومج قلت هذا التردد غير مفيد بل هو ابن منصور بن بهرام الكومج والخطلي هو اسحق بن راهويه لا يقول الا خبرنا وهنا ما قال الاحدثا وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وابو صالح ذكوان الزيات والحديث مضى في كتاب الادب في باب المقت من الله من رواية نافع عن ابي هريرة قوله اذا احب عبدا محبة الله للعبد ابصال الخير اليه بالتقرب والاثابة وكذا محبة الملائكة وذلك بالاستغفار والدعاء لهم ونحوه قوله وبوضع له القبول في الارض اي في اهل الارض اي في قلوبهم ويعلم منه ان من كان مقبول القلوب هو محبوب الله عز وجل وقيل بوضع له القبول في الارض عند الصالحين ليس عند جميع الخلق والذي بوضع له بعد موته اكثر منه في حياته **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويحتمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فيسألهم وهو اعلم اي بهم من الملائكة وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضى في كتاب الصلاة في باب فضل صلاة العصر ومضى الكلام فيه قوله يتعاقبون اي يتناوبون في الصعود والنزول لدفع اعمال السباد الليلية والنهارية وهو في الاستعمال نحو اكلوني البراغيت قوله ثم يعرج اي ثم يصعد قوله الذين باتوا فيكم من البيوتة انما خصهم بالذكر مع ان حكم الذين ظلموا كذلك لانهم كانوا في الليل الذي هو زمان الاستراحة مشغولين بالطاعة في النهار بالطريق الاولى او اكتفى باحد الضدين عن الآخر قوله فيسألهم اي فيسألهم ربهم ولم يذكر لفظ ربهم عند الجمهور ووقع في بعض طرق الحديث ووقع ايضا عند ابن خزيمة من طريق ابي صالح عن ابي هريرة فيسألهم ربهم وفائدة السؤال مع علمه تعالى يحتمل ان تكون ازامالهم وردا لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن واصل عن المعروق قال سمعت اباذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اتاني جبريل فيشترني انه من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت وان سرق وان زنا قال وان سرق وان زنا **ش** مطابقتها للترجمة من حيث ان جبريل عليه السلام تبشيره لا يكون لا باخبار الله تعالى بذلك وامره له به ومحمد بن بشار هو بندار وغندر هو محمد بن جعفر وواصل ابن حبان بن شدبديا آخر الحروف الاحدب والمعروق علي وزن مفعول بالعين المهملة ابن سويد الاسدي الكوفي وابوذر جندب بن جنادة على المشهور وهذا الحديث طرف من حديث طويل جدا فمضى في كتاب الرقاق في باب المكثرون هم المفلون **ص** باب قول الله تعالى انزله بعلمه والملائكة يشهدون **ش** اي هذاباب في قول الله عز وجل انزله بعلمه اي انزل القرآن اليك بعلم منه انك خيرته من خلقه وقال ابن بطال المراد بالانزال افهام العباد

معاني الفروض التي في القرآن وليس انزله كاتزال الاجسام المخلوقة لان القرآن ليس يحسم ولا مخلوق انتهى ولا تعلق للقدرة في هذه الآية في قولهم ان القرآن مخلوق لان القرآن قائم بذاته لا يتقسم ولا يتجزى وانما معنى الانزال هو الافهام كما ذكرناه قوله والملائكة يشهدون اي يشهدون لك بالنبوة **ص** قال مجاهد ينزل الامر بينهن بين السماء السابعة والارض السابعة **ش** وفي رواية ابي ذر عن المرخسي من السماء السابعة ووصله الطبري من طريق ابن ابي نجيح عن مجاهد بلفظ من السماء السابعة الى الارض السابعة **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو الاحوص حدثنا ابو اسحق الهمداني عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا فلان اذا اويت الى فراشك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك واجأت ظهري اليك رغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك آمنت بكتابك الذي انزلت ونيك الذي ارسلت فانك ان مت في ليلتك مت على الفطرة وان اصبحت اصبت اجرا **ش** مطابقتها للترجمة في قوله آمنت بكتابك الذي انزلت وابو الاحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم الكوفي وابو اسحق عمرو السبيعي الهمداني والحديث مضى في الدعوات في باب النوم على الشق الايمن ومضى ايضا في آخر كتاب الوضوء ومضى الكلام فيه قوله يا فلان كناية عن البراء قوله اذا اويت بالقصر قوله الى فراشك اي الى مضجعك قوله على الفطرة اي فطرة الاسلام والطريقة الحقة الصحيحة المسقية قوله اصبت اجرا اي اجرا عظيما بدليل التكثير وروى خيرا مكانه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن ابي اوفى قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاحزاب اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الاحزاب وزلزل بهم زاد الحميدي حدثنا سفيان حدثنا ابن ابي خالد سمعت عبد الله سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اللهم منزل الكتاب وسفيان ابن عيينة والحديث مضى في الجهاد في باب الدعاء على المشركين بالهزيمة قوله يوم الاحزاب هو اليوم الذي اجتمع قبائل العرب على مقاتلة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله سريع الحساب اي سريع زمان الحساب او سريع هو في الحساب قيل ذم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم السجع واجيب بانه ذم سجع الكهان في تضمه باطلا او في تحصيله التكلف قوله وزلزل بهم كذا في رواية السرخسي وفي رواية غيره زلزلهم قوله زاد الحميدي هو عبد الله بن الزبير ونسبته الى حميد احد اجداده اراد بهذه الزيادة التصريح في رواية سفيان بالتحديث والتصريح بالسماع في رواية ابن ابي خالد ورواية عبد الله بالسماع بخلاف رواية قتيبة فانها بالعنعنة **ص** حدثنا مسدد عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم منوار بمكة فكان اذا رفع صوته سمع المشركون فسبوا القرآن ومن انزله ومن جاءه وقال الله تعالى ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها لا تجهر بصلاتك حتى يسمع المشركون ولا تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم وانغيب ذلك سبيلا اسمعهم ولا تجهر حتى ياخذوا عنك القرآن **ش** مطابقتها للترجمة في قوله انزلت وحشيم بن بشير وكلاهما مصفران وابو بشر بكسر الباء الموحدة جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس البصري والحديث مضى في آخر تفسير سورة سبحان في باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قوله انزلت من الانزال والفرق

بينه وبين التنزيل ان الازل دفعة واحدة والتنزيل بالتدرج بحسب الوقائع والمصالح قوله منوار اي
مخفف قوله ولا تخافت من المخافة وهي الاسرار قوله ولا تجهر بصلواتك اي بقرائتك ولا تخافت بها
عن اصحابك بمعنى التوسط بين الامرين لا الافراط ولا التفريط وعن عائشة ان هذه الآية نزلت في الدعاء
وقيل كان الصديق رضي الله تعالى عنه يخاف في صلاة الليل وعمر رضي الله تعالى عنه يجهر فامر ابا بكر
ان يرفع قليلا وامر عمر ان يخفض قليلا وقال زياد بن عبد الرحمن لا تجهر بها في صلاة النهار
ولا تخافت بها في صلاة الليل **ص** **باب** قول الله تعالى يريدون ان يدلوا كلام
الله لقول فصل حق وما هو بالهزل بالعب **ش** اي هذا باب في قول الله تعالى يريدون ان
يدلوا كلام الله هذا المقدار في رواية الاكثر وفي رواية ابي ذر يريدون ان يدلوا كلام الله
الاية وقال ابن بطال اراد بهذه الترجمة واحاديث بابها ما اراد في الابواب قبلها ان كلام الله تعالى
صفة قائمة به وانه لم ينزل منكهما ولا يزال انتهى ومعنى قوله يريدون ان يدلوا كلام الله هو ان
المتأقنين تخلفوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الى غزوة تبوك واعتذروا
بما علم الله افكهم فيه وامر الله رسوله ان يقرأ عليهم قوله قل لن تخرجوا معي ابدا
وان تقاتلوا معي عدوا فاعلمهم بذلك وقطع اطماعهم بخروجهم معه فلما رأوا الفتوحات
قد نهأت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارادوا الخروج معه رغبة منهم في المغنم
فانزل الله - يقول المخلفون اذا انطلقتم الى مغانم لتأخذوها الآية فهذا معنى الآية ان
يدلوا امره له صلى الله تعالى عليه وسلم بان لا يخرجوا معه بان يخرجوا معه فقطع الله
اطماعهم من ذلك مدة ايامه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله لن تخرجوا معي ابدا قوله لقول
فصل وفي رواية ابي ذر انه لقول فصل وفصل بقوله حق وفي رواية ابي ذر ثبت
حق بغير الف ولام وسقط من رواية ابي زيد المروزي وفصل قوله وما هو بالهزل بالعب كذا
فسره ابو عبيدة **ص** حدثنا الحميدي حدثنا سفيان حدثنا الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي
هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله يؤذيني ابن آدم
يسب الدهر وانا الدهر يدي الامر اقلب الليل والنهار **ش** **مطابقته للترجمة في اثبات**
استناد القول الى الله تعالى وهذا الحديث من الاحاديث القدسية قوله يؤذيني من التشابهات وكذلك
اليد والدهر فاما ان يفوض واما ان يأول والمراد من الابداء النسبة اليه تعالى ما لا يليق له وتؤل
اليد بالقدرة والدهر بالدهر اي مقلب الدهور قوله انا الدهر يروي بالنصب اي انا ثابت في الدهر
باق فيه والحديث مضى اولا في تفسير سورة الجاثية وثانيا في كتاب الادب **ص** حدثنا ابو نعيم
حدثنا الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله
عن زوج الصوم لي وانا اجزي به بدع شهوته واكله وشربه من اجلي والصوم جنة وللصائم
فرحتان فرحة حين يفطر وفرحة حين يلقي ربه وخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك
ش **مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله يقول الله** وابو نعيم الفضل بن دكين يروي هنا عن
الاعمش كذا وقع عند جميع الرواة الا ان ابا علي بن السكن قال حدثنا ابو نعيم حدثنا سفيان عن
الاعمش زاد فيه سفيان الثوري قال ابو علي الجاني الصواب قول من خالفه من سائر الرواة وابو صالح
ذ كوان الزيات والحديث مضى في كتاب الصوم في بابين ومضى الكلام فيه قوله الصوم لي سائر

العبادات لله تعالى ووجه التخصيص به هو انه لم يعبد احد غير الله باذم تعظم الكفار في عصر
من الاعصار معبودا لهم بالصيام بخلاف السجود والصدقة ونحوهما قوله يدع اي يترك قوله
جنة بضم الجيم اي ترس قوله حين يلقي ربه يعني يوم القيامة وفيه اثبات رؤية الله
تعالى قوله وخلوف بضم الخاء على الاصح وقبل بفتحها وهو رائحة الفم المتغيرة قوله اطيب
عند الله لا يتصور الطيب على الله الا بطريق الفرض اي لو تصور الطيب عند الله لكان الخلوف
اطيب **ص** حدثنا عبدالله بن محمد حدثنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بينما ايوب يغتسل عريانا خرا عليه
رجل جراد من ذهب فجعل يحثي في ثوبه فتاداه ربه يا ايوب الم اكن اغنيك عما ترى قل بلى يارب
ولكن لا غنى بي عن بركتك **ش** **مطابقته للترجمة في قوله فتاداه ربه** يا ايوب ومعمر
بفتح الميم ابن راشد وهمام بتشديد الميم ابن منبه والحديث مضى في كتاب الطهارة في باب من اغتسل
عريانا قوله رجل جراد بكسر الراء وسكون الجيم جماعة كثيرة منه كالجاعة الكثيرة
من الناس قوله فتاداه ربه اي قال الله له قوله اغنيك من الاغناء **ص** حدثنا اسماعيل
حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابي عبدالله الاغر عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم قال ينزل ربنا تبارك تعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخر فيقول من يدعوني
فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاغفر له **ش** **مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله**
فيقول واسماعيل بن ابي اويس وابو عبدالله الاغر بفتح الغين المججمة وتشديد الراء واسمه سلمان
الجهني المدني والحديث مضى في كتاب التمجيد في باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل قوله ينزل
من النزول كذا في رواية ابي ذر عن المستمل والمرحى وفي رواية الاكثر ينزل من باب الفعل
وهذا من باب التشابهات والامر فيها قد علم انه اما التفويض واما التأويل ينزل ملك الرحمة ومن القائلين
في اثبات هذا وانه لا يقبل التأويل ابو اسماعيل الهروي واورد هذا الحديث من طرق كثيرة في كتابه
الفاروق مثل حديث عطاء مولى ام صبية عن ابي هريرة بلفظ اذا ذهب ثلث الليل فذكر الحديث
وزاد فلا يزال بها حتى يطلع الفجر فيقول هل من داع فيستجاب له اخرجته النسائي وابن خزيمة
في صحيحه وحديث ابن مسعود وفيه فاذا طلع الفجر صعد الى العرش اخرجته ابن خزيمة
واخرجه ابو اسماعيل من طريق اخرى عن ابن مسعود قال جاء رجل من بني سليم الى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقال علمني فذكر الحديث وفيه فاذا انفجر الفجر صعد ومن حديث
عبادة بن الصامت وفي آخره ثم يعلو ربنا على كرسيه ومن حديث جابر وفيه ثم يعلو ربنا الى
السماء العليا الى كرسيه ومن حديث ابي الخطاب انه سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الوتر
فذكر الحديث وفي آخره حتى اذا طلع الفجر ارتفع قال بعضهم هذه الطرق كلها ضعيفة قلت
الم يعلم هو ان الحديث اذا روى من طرق كثيرة ضعيفة يشتد فيها بعضا وليس في هذا الباب
وامثاله الا التسليم والتفويض الى ما اراد الله من ذلك فان اخذ بظاهره يؤدى الى التجسيم وتأويله يؤدى
الى التعطيل والسلامة في السكوت والتفويض وفيه التعريض على قيام آخر الليل قال تعالى والمستغفرين
بالاسحار ومن جهة العقل ايضا هو وقت صفاء النفس لخفة المعدة لانها ضام الطعام وانحداره عن المعدة
وزوال كلال الخواص وضعف القوى وفقدان المشوشات وسكون الاصوات ونحو ذلك

ص حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد أن الأعرج حدثنا أنه سمع أبا هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة وبهذا الإسناد قال الله انفق انفق عليك **ش** مطابقتها للترجمة في قوله قال الله وهو من الأحاديث القدسية وأبو اليمان الحكيم بن نافع يروي عن شعيب بن أبي حمزة عن أبي الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج قوله نحن الآخرون السابقون يوم القيامة من حديث مستقل وقوله انفق انفق عليك حديث آخر مستقل وقد سبق مرارا مثله وهو ما ناه عنه من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مع الذي بعده في سابق واحد فنقله كما سمعنا أو سمع الراوي من أبي هريرة كذلك فرواه كما سمعنا وقيل كان هذا في أول صحيفة بعض الرواة عن أبي هريرة بالإسناد متقدما على الأحاديث فلما أراد نقل حديث منها ذكره مع الإسناد قوله نحن الآخرون أي في الدنيا السابقون في الآخرة قوله وبهذا الإسناد أي الإسناد المذكور وهو حدثنا أبو اليمان إلى آخره قوله انفق انفق بفتح الهمزة أمر من الاتفاق أي انفق على عبادة الله قوله انفق بضم الهمزة فعل المتكلم من المضارع جواب الأمر فإذا انفق العبد اعطاه الله عوضه بل أكثر منه أضعافا مضاعفة **ص** حدثنا زهير بن حرب حدثنا ابن فضيل عن عمارة عن أبي زرعة عن أبي هريرة فقال هذه خديجة أتت بانه فيه طعام أو أناه فيه شراب فافترها من ربها السلام وبشرها ببيت من قصب لا صخب فيه ولا نصب **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فافترها من ربها السلام وهو بمعنى التسليم عليها وابن فضيل بالتصغير اسمه محمد وعمار عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع وأبو زرعة بضم الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة اسمه هرم البجلي ومضى الحديث في المناقب في باب تزويج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خديجة وفضلها رضي الله تعالى عنها قوله فقال هذه خديجة أتت القائل هو جبريل عليه السلام وقد تقدم في المناقب أن أبا هريرة قال أتني جبريل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله هذه خديجة قد أتت الحديث وهذا بوضوح هذا ونقل الكرماني هذا هكذا ثم قال ومع هذا فالحديث غير مرفوع بل هو موقوف يعني بالنظر إلى صورة هذا القول بعضهم جزم الكرماني أن هذا الحديث موقوف غير مرفوع مردود بمجرد تشنيع عليه بلاوجه لأن مقصوده بالنظر إلى ما ورد هنا مختصرا ولم يحزم بانه موقوف قوله أتت وفي رواية المستمل نأتيك بصيغة المضارع وتقدم هناك أنت بغير ضمير قوله بانه فيه طعام أو أناه فيه شراب هكذا رواية الأكثرين وفي رواية الأصيلي وأبي ذر بانه فيه طعام أو أناه أو شراب وقال الكرماني ما معنى ما قاله نانيا أو أناه ثم أجاب يعني قال أناه فيه طعام أو أطلق الأناه ولم يذكر ما فيه ولم يوجد في بعض النسخ الثاني وفي بعض الروايات أو أدام مكانه وهذا التردد شك من الراوي وأو شراب بالرفع والجر قوله بيت في التوضيح بيت الرجل قصره وبيته داره وبيته شرفه قوله من قصب قال الكرماني يريد به قصب الدر الجوف وقيل اصطلاح الجوهريين أن يقولوا قصب من الدر وقصب من الجواهر وقال الهروي أراد بقصر من زمردة مجوفة أو من لؤلؤة مجوفة قوله لا صخب فيه أي لا صياح ولا جلبة قوله ولا نصب أي ولا تعب وقال الداودي يعني لا عوج **ص** حدثنا معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر

ش مطابقتها للترجمة في قوله قال الله ومعاذ بضم الميم وأراد ابن أسد أبو عبد الله المروزي نزل البصرة روى عن عبد الله بن المبارك المروزي والحديث مضى في تفسير سورة الحجدة من رواية الأعرج عن أبي هريرة وهذا من الأحاديث القدسية قوله أعددت أي هيأت قوله أمابدي الأضافة فيه للتشريف أي لعبادي الخالصين ويروي لعبادي فقط **ص** حدثنا محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريح أخبرنا سليمان الأحول أن طائفا أخبره أن سمع ابن عباس يقول كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا تهاجد من الليل قال اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت قيم السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ومن فيهن أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك الحق والجنة حق وال نار حق واليونس حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاكمت فأنفرتني ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت الهى لا اله الا أنت **ش** مطابقتها للترجمة في قوله وقولك الحق ومعنى الحق الثابت اللازم ومحمود هو ابن غيلان المروزي وابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح والحديث مضى في كتاب التهاجد ومضى أيضا بالقرب من أوائل التوحيد في باب قوله تعالى (وهو الذي خلق السموات والأرض ومضى الكلام فيه **ص** حدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن الغبري حدثنا بونس بن يزيد الأيلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعقبة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله عن حديث عائشة زوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حين قال لها هل الأهلك ما قالوا فبرأها الله ما قالوا وكل حديث طائفة من الحديث الذي حدثني عن عائشة قالت ولكن والله ما كنت أظن أن الله ينزل في برأني وحياتي وليشأنى في نفسي كان أحقر من أن يتكلم الله في بامرئتي ولكني كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في النوم رؤيا يرثني الله تعالى بها فانزل الله أن الذين جاؤا بالآلاف العشر الآيات **ش** مطابقتها للترجمة في قوله أن يتكلم الله وهذا طرف من قصة الآلاف وقد ذكرته بهذا الإسناد قطعا يسيرة في مواضع منها في الجهاد والشهادات والتفسير وساقه تمامه في الشهادات وفي تفسير سورة النور وعبد الله بن عبد الله ابن عتبة قوله وكل أي كل واحد من الأئمة المذكورين حدثني طائفة أي بعضا قوله ينزل بالضم من الأزال **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال يقول الله إذا أراد عبي أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها فإن عملها فآكتبوها بمثلها وإن تركها من أجل أن تكتبوها له حسنة وإذا أراد أن يعمل حسنة فلم يعملها فآكتبوها له حسنة فإن عملها فآكتبوها له بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف **ش** مطابقتها للترجمة في قوله يقول الله وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن وهو من الأحاديث القدسية ومضى في كتاب الرقاق في باب من هم بحسنة أو سيئة مثله من حديث ابن عباس قوله من أجل أي امتثالا للحكمي وخالصا إلى قول من أجل أي خوف مني **ص** حدثنا اسماعيل بن عبد الله حدثني سليمان بن بلال عن معاوية بن أبي مزرعة عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما فرغ منه قامت الرحم فقال له قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة فقال ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك قالت بلى يارب قال فذلك لك

ثم قال ابو هريرة فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم **ش** **مطابقته**
 في قوله قال في ثلاث مواضع واسماعيل بن عبد الله وكنية عبد الله ابو اريس ومعاوية بن ابي مزرد
 بضم الميم وقبح الزاي وكسر الراء المشددة وبالذال المهملة واسم ابي مزرد عبد الرحمن بن يسار اخي
 سعيد بن يسار ضد اليامين راوى عن ابي هريرة والحديث مر في اول كتاب الادب قوله فرغ منه
 اي اتم خلقه وهو تعالى لا يشغله شأن عن شأن وقال لنووي رحمه الله الرحم التي توصل وتقطع انما
 هي معنى من المعاني لا ياتي منها الكلام اذ هي قرابة تجمعها رحم واحدة فيتصل بعضها ببعض فالمراد
 تعظيم شأنها وفضيلة واصحابها وتأنيب قاطعها على عادة العرب في استعمال الاسماء عارات قوله
 اما كلة ردع وزجروا مالا يستفهم فتقلب الالف ها **قوله** هذا مقام العائذ اي المعتصم المنجى
 المستجير بك من قطع الارحام وقال الكرماني قال بعضهم فان قيل الفاء في فقال بوجب كون قول الله
 عقيب قول الرحم فيكون حادثا قلت لمادل الدليل على قدمه وجب حله على معنى افهامه اياها وعلى
 قول ملك مأمور بقولها قال وقول الرحمه ومعناه الزحر بحال توجهه فوجب توجهه الى من
 عاذت الرحم بالله من قطعه اياها ثم قال الكرماني اقول منشأ الكلام الاول قلة عقله ومنشأ الثاني
 فساد عقله **ص** حدثنا مسدد حدثنا سفيان عن صالح عن عبد الله عن زيد بن خالد قال سئل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال قال الله اصبح من عباده كافر في مؤمن في **ش** **مطابقته**
 للترجمة في قوله قال الله وسفيان هو ابن عبيدة وصالح هو ابن كيسان وعبد الله هو ابن عبد الله بن
 عتبة وزيد بن خالد الجهني والحديث طرف من حديث طويل مضى في الاسبق **قوله** سئل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بضم الميم اي وقع المطر بدعائه فذكرنا ان المطر في الرحمة وامطر
 في العذاب وقال الهروي العرب تقول مطرت السماء وامطرت بمعنى معنى واحد قوله اصبح من
 عباده كافر في الحديث الاخر قال فن قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن في وكافر
 بالكوكب ومن قال مطرنا بنوء كذا فهو مؤمن بالكوكب كافر في **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله
 اذا احب عبدي لقائي احببت لقاءه واذا كره لقائي كرهت لقاءه **ش** **مطابقته** للترجمة في
 قوله قال الله ورجاله قد ذكروا عن قريب والحديث مضى في كتاب الرقاق في باب من احب
 الله **قوله** لقائي اي الموت **ص** حدثنا ابو اليمان اخبرنا شعيب حدثنا ابو الزناد عن
 الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله انا عند ظن
 عبدي بي **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله قال الله واو اليمان **ص** **مطابقته** **ش** **مطابقته**
 عبد الله والاعرج عبد الرحمن والحديث مضى في اوائل التوحيد في باب ويحذركم الله نفسه
 اي ان كان مستظهرا برحمتي وفضلتي فارجه بالفضل **ص** **مطابقته** **ش** **مطابقته**
 مالك عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل خيرا قط فاذا مات فحرقوه واذروا نصفه في البر
 ونصفه في البحر **قوله** لئن قدر الله عليه ليعذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فامر الله البحر فجمع
 ما فيه وامر البر فجمع ما فيه ثم قال لم فعلت قال من خشيتك وانت اعلم بفقره **ش** **مطابقته**
 للترجمة في قوله ثم قال لم فعلت واسماعيل بن هوان بن ابي اويس والحديث مضى في بني اسرائيل وفي

الرفاق **قوله** قال رجل هو كان نبيا شافى بنى اسرائيل قوله فاذا مات فيه النفات ومقتضى الكلام
 ان يقال فاذا مات قوله وانت اعلم جملة حاله او مترضة قوله فغفر له قيل ان كان مؤمنا فلم يشك
 في قدرة الله وان كان كافرا فكيف غفر له واجيب بانه كان مؤمنا بدلائل الخشية ومعنى قدر مخففا
 ومشددا حكم وقضى اوضيق كقوله تعالى ان لن يقدر عليه وقبل ايضا على ظاهره ولكنه قاله
 وهو غير ضابط لنفسه بل قاله في حال دخول الدهش والخوف عليه فصار كالغافل لا يواخذ به
 اوانه جهل صفة من صفات الله وجاهل الصفة كفره مختلف فيه اوانه كان في زمان يتفهم مجرد
 التوحيد او كان في شرعهم جواز العقوب عن الكافر او معناه ان قدر الله على تجميع صحيح
 الاعضاء ليعذبني وحسب انه اذا قدر عليه محترقا مفرقا لا يعذبه **ص** **مطابقته** **ش** **مطابقته**
 اسحق حدثنا عمرو بن ماصم حدثنا همام حدثنا اسحق بن عبد الله سمعت عبد الرحمن بن ابي
 عمرة قال سمعت ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان عبد اصاب ذنبا ورعما قال اذنت
 فقال رب اذنت ذنبا ورعما قال اصبحت فاغفر لي فقال ربه اعلم عبدى ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به
 غفرت لعبدى ثم مكث ماشاء الله ثم اصاب ذنبا واذا نبت فقال رب اذنت واصبحت آخر فاغفره فقال اعلم
 عبدى ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به غفرت لعبدى ثم مكث ماشاء الله ثم اذنت ذنبا ورعما قال اصاب ذنبا
 فقال رب اصبحت او قال اذنت اخر فاغفره لي فقال اعلم عبدى ان له ربا يغفر الذنوب ويأخذ به غفرت
 لعبدى ثلاثا فليعمل ماشاء **ش** **مطابقته** للترجمة في قوله فقال ربه وفي قوله فقال اعلم عبدى واحدين
 اسحق ابن الحصين بن جابر بن جندل ابو اسحق السلمي السمرماري نسبة الى سمرمارة قرية من قرى
 بخارى وعمر بن عاصم الكلاباذي البصري حدثت عنه البخارى بلا واسطة في كتاب الصلاة
 وغيرها وهمام هو ابن يحيى واسحق بن عبد الله ابن ابي طلحة الانصارى التابعي المشهور وعبد الرحمن
 ابن ابي عمرة تابعي جليل من اهل المدينة له في البخارى عن ابي هريرة عشرة احاديث غير
 هذا الحديث واسم ابيه كنيته وهو انصارى صحابي ويقال ان لعبد الرحمن رؤية وقال ابن ابي حاتم
 ليست له صحبة والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن عبيد بن حنيد وغيره واخرجه النسائي
 في اليوم واللبلة عن عمرو بن منصور **قوله** فقال ربه اعلم بهمة الاستفهام والفعل الماضى
قوله يأخذ به اي يعاقبه عليه قوله ثم مكث ماشاء الله اي من الزمان **قوله** فاغفره لي اي اغفر
 الذنوب واعف عني **قوله** فليعمل ماشاء معناه مادمت تذنبت فتتوب غفرت لك وقال النووي
 في الحديث ان الذنوب ولو تكررت مائة مرة بل الفا واكثر وقاب في كل مرة قبلت توبته اوتاب
 عن الجميع توبة واحدة صححت توبته **ص** **مطابقته** **ش** **مطابقته**
 اي حدثنا قتادة عن عبيدة بن عبد الغافر عن ابي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه ذكر رجلا
 فبين سلف او فبين كان قبلكم قال كلمة يعنى اعطاه الله مالا وولدا فلما حضرت الوفاة قال لبنيه اي اب كنت
 لكم قالوا خيرا قال فانه لم يبتئز او لم يبتئز عند الله خيرا وان يقدر الله عليه يعذبه فانظروا اذا مات
 فاحرقوني حتى اذا صرنا فحما فاسحقوني او قال فاسحقوني فاذا كان يوم ربيع عاصف فاذروني
 فيها فقال نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاخذوا ثوبهم على ذلك وربى ففعلوا ثم اذروه في
 يوم عاصف فقال الله عز وجل كن فاذا هو رجل قائم قال الله اي عبدى ما جئت على ان فعلت ما فعلت
 قال مخافتك او فرق منك قال فاتلاقاه ان رحمه عندها وقال مرة اخرى فاتلاقاه غيرها فحدثت

به ابا عثمان فقال سمعت من سلمان غير انه زاد فيه في البحر او كما حدث شمس مطابقة
 للترجمة في قوله قال الله اى عبدى وشيخ البخارى عبد الله بن ابي الاسود هو عبد الله بن محمد بن ابي
 الاسود واسم ابي الاسود جدي بن الاسود البصرى ومعمّر هو ابن سليمان بروى عن ابيه سليمان
 ابن طرخان التميمى البصرى وعقبه بن عبد القاسم ابو نهار الازدى العوذى البصرى وابو سعيد
 سميد بن مالك الخدرى وفيه ثلاثة من التابعين والحديث مضى في ذكر بنى اسرائيل عن ابي الوائلى
 وفي لرفاق عن موسى بن اسماعيل ومضى الكلام فيه على نسق قوله اوفين كان شك من الراوى
 قوله قال كلمة قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلمة قوله معنى اعطاه الله مالا وولد تفسير لقوله كلمة
 وهو صفة لقوله رجلا قوله اى اب كنت لكم لفظ اى منصوب بقوله كنت وجاز تقديمه لكونه استفهاما
 ويجوز الرفع قوله قالوا خير اب بالنصب على تقدير كنت خيرا ويجوز الرفع بتقدير انت خير اب
 قوله لم يبتئ من الافتعال بأر بالياء الموحدة والراء اى لم يقدم خبيثة خير ولم يدخر يقال منه بأرته
 وابتأرته بأرته وابتأره قوله اولم يبتئ بالزاي موضع الراء كذا في رواية ابي ذر وقبل ينسب
 هذا الى ابي زيد المروزى قوله فاستحقوني من سحق الداء دقه ومنه مك سحق قوله اوقال
 استحقوني شك من الراوى وهو بمعناه وروى فاستحقوني بالهاء بدل الحاء المهملة وقال الخطيب اى
 وروى فاستحقوني بمعنى باللام ثم قال معناه ابردوني بالسجل وهو المبرد ويقال للبرادة سجالة
 قوله فادروني فيها اى الريح من ذرى الريح الشى واذرته اطارته قوله وروى قسم من الخبر بذلك عنهم تأكيد
 اصدقه قوله اوفرى شك من الراوى اى خوف منك قوله فانتلافاه بالفاء اى فانتادركه قوله
 ان رحه اى بان رحه قال الكرمانى مفهومه عكس المقصود ثم قال ما موصولة اى الذى تلافاه
 هو الرحة او تافية وكلمة الاستثناء محذوفة عند من جوز حذفها او المراد ما تلافى عدم
 الانتار لاجل ان رحه الله او بان رحه قوله فحدث به ابا عثمان وهو عبد الرحمن النهدي والقائل به
 هو سليمان التميمى وقال بعضهم ذهل الكرمانى فيجزم بانه فتادة قلت لم ار هذا في شرحه ولئن كان موجودا
 فله ان يقول انت ذهلت لانه لم يبرهن على ما قاله قوله من سلمان هو سلمان الفارسي الصحابي
 وابو عثمان معروف بالرواية عنه ص حديثنا موسى حدثنا معمر قال لم يبتئ وقال خليفة حديثنا
 معمر وقال لم يبتئ فسرته فتادة ام يدخر شمس موسى هو ابن اسماعيل التبوذكى حدث
 عن معمر بن سليمان وقال لم يبتئ معنى بالراء وقد ساقه بنماه في الرقاق قوله وقال خليفة اى ابن
 خياط احد شيوخ البخارى حدث عن معمر وقال لم يبتئ قوله فسرته اى فسر لفظ لم يبتئ
 فتادة بان معناه لم يدخر ص الباب كلام الرب عز وجل يوم القيامة مع الانبياء وغيرهم شمس
 اى هذا باب في بيان كلام الرب عز وجل الخ لا يبين كلام الرب مع الملائكة المشاهدة له ذكر في هذا الباب
 كلامه مع البشر يوم القيامة بخلاف ما حرمهم في الدنيا بالحجاب الابصار عن رؤيته فيها فيدفع
 في الآخرة ذلك الحجاب عن ابصارهم ويكلمهم على حال المشاهدة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 ليس بينه وبينه ترجان وفي جميع احاديث الباب كلام الرب مع عباده ص حديثنا يوسف
 ابن راشد حدثنا احمد بن عبد الله حدثنا ابو بكر بن عياش عن جريد قال سمعت انس قال سمعت النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة شفعت فقلت يارب ادخل الجنة من كان في قلبه
 خردلة فيدخلون ثم اقول ادخل الجنة من كان في قلبه ادنى شى فقال انس كما انظر الى اصابع

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم شمس مطابقة للترجمة ظاهرة لان السياق يدل
 عليها من التشفيع وقوله يارب والاجابة مع ان الحديث مختصر ويوسف بن راشد هو يوسف
 ابن موسى بن راشد القطان الكوفي تزيل بغداد ونسبته لجدته اشهر واحدين عبد الله بن يوسف
 اليربوعي روى عنه البخارى بغير واسطة في الوضوء وغيره وابو بكر بن عياش بالعين المهملة
 وتشديد الياء آخر الحروف الاسدى القارى وحيد هو الطويل قوله شفعت على صبغة المجهول
 كذا في رواية الاكثرين وفي رواية الكشميهني بفتح مخففا فالاول من التشفيع وهو تقويض الشفاعة
 اليه والقبول منه قوله ادخل الجنة بفتح الهزة من الادخال قوله من كان مفعوله قوله خردلة
 اى من الايمان وقال بعضهم ويستفاد منه صحة القول بتجزى الايمان وزيادته ونقصانه فلت
 الايمان هو التصديق بالقلب وهو لا يقبل الشدة والضعف فكيف يتجزى ولفظ الخردلة والذرة
 والشعيرة تمثيل لقوله كما انظر الى اصابع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعنى عند قوله
 ادنى شى بضم اصابعه ويشير بها ص حديثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد حدثنا
 معبد بن هلال العنزي قال اجتمعنا ناس من اهل البصرة فذهبنا الى انس بن مالك وذهبنا معنا
 ثيابت اليه يسأله لنا عن حديث الشفاعة فاذا هو في قصره فوافقناه بصلى الضحى فاستأذنا فاذن
 لنا وهو قاعد على فراشه فقلنا لثابت لانسأله عن شى اول من حديث الشفاعة فقال يا با حنة هؤلاء
 اخوانك من اهل البصرة جاؤك يسألونك عن حديث الشفاعة فقال حدثنا محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم قال اذا كان يوم القيامة ماج الناس بعضهم في بعض فيأتون آدم فيقولون اشفع لنا الى
 ربك فيقول لست اها ولكن عليكم ابراهيم فانه خليل الرحمن فيأتون ابراهيم فيقول لست اها
 ولكن عليكم موسى فانه كليم الله فيأتون موسى فيقول لست اها ولكن عليكم عيسى فانه روح الله وكتبه
 فيأتون عيسى فيقول لست اها ولكن عليكم محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فيأتونى فاقول انا اها
 فاستأذن على ربى فيؤذن لى ويلهمنى محامدا حده بهالا تحضرنى الآن فاحده بتلك المحامد واخرله
 ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب امتى فيقال
 انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال شعيرة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود فاحده بتلك المحامد
 ثم اخرله ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع فاقول يارب امتى
 امتى فيقال انطلق فاخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة او خردلة من ايمان فانطلق فافعل ثم اعود
 فاحده بتلك المحامد ثم اخرله ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع تشفع
 فاقول يارب امتى امتى فيقول انطلق فاخرج منها من كان في قلبه ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان
 فاخرجه من النار فانطلق فافعل فلما خرجنا من عند انس قلت لبعض اصحابنا او مررنا بالحسن
 وهو متوار في منزل ابي خليفة فحدثنا بما حدثنا انس فالتينا فسلمنا عليه فاذن لنا فقلنا يا ابا سعيد
 جئتاك من عند اخيك انس بن مالك فلم تر مثل ما حدثنا في الشفاعة فقال هيه فحدثنا بالحديث
 فانتهى الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يزد لنا على هذا فقال لقد حدثنى وهو جميع منذ عشرين
 سنة فلا ادري انسى ام كره ان تشكوا فقلنا يا ابا سعيد فحدثنا فضحك وقال خلق الانسان عجولا
 ما ذكرته الا وان اردت ان احديثكم حدثنى كما حدثكم به قال ثم اعود الرابعة فاحده بتلك المحامد ثم

آخر له ساجدا فيقال يا محمد ارفع رأسك وقل بسمع وقل نعطه واشفع تشفع فاقول يا رب اذن لي
 فيمن قال لا اله الا الله فيقول وعزني وجلالي وكبريائي وعظمتي لاخرجن منها من قال لا اله الا الله
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة فان فيه سؤالات من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والاجوبة
 من الله عز وجل ومعبود بفتح الميم وسكون العين المهمة وفتح الباء الموحدة وبالعدل المهمة ابن هلال
 العنزي نسبته الى عز بالعين المهمة وبالنون والزاي وهو عبد الله بن وائل بن قاسط ينتهي الى
 ربيعة بن زرار وهو بصري وقال الكرماني لم يقدم ذكره قلت كانه اشار بهذا الى انه لم يرو في
 البخاري الاحديث الشفاعة هذا والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن ابي ربيع الزهراني وغيره
 واخرجه النسائي في التفسير عن يحيى بن جندب ولم يذكر فيه حديث الحسن قوله ناس من اهل
 البصرة بيان لقوله اجتمعنا وهو مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف اي وهم ناس او ونحن ناس
 من اهل البصرة يعني ليس فيهم احد من غير اهلها قوله ثابت بالثاء الثلاثة في اوله ابن اسلم البصري
 ابو محمد الباقى نسبته الى بنانة بضم الباء الموحدة وتخفيف النون الاولى وكانت امة لسعد بن
 لؤي حضنت بنته وقيل زوجته ونسب اليها ولد سعد وعبد العزيز بن صهيب ليس منسوب الى
 القبيلة وانما قيل له الباقى لانه كان ينزل سكة بنانة بالبصرة وعلى بن ابراهيم الباقى منسوب الى
 بنانة ناحية من نواحي الشاهجان قوله يسأله اي يسأل ثابت انسا وهو من الاحوال المقدرة
 قوله في قصصه كان قصص انس رضي الله تعالى عنه بموضع يسمى الزاوية على نحو فرسخين من
 البصرة قوله اول اي اسبق ووزنه افعل او فوعل فيه اختلاف بين علماء التصريف قوله
 يا باحزة اصله يا باحزة حذف الالف للتخفيف وياحزة بالحاء المهمة والزاي كنية انس قوله
 فقال حدثنا اي فقال انس حدثنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ما ج الناس اي اضطربوا
 واختلطوا من هبة ذلك اليوم يقال ما ج البحر اضطربت امواجه قوله لست لها اي ليس لي
 هذه المرتبة قوله عليكم ابراهيم لم يذكر فيه نوحا فانه سبق في الروايات الاخر قال آدم عليكم
 نوح ونوح قال عليكم ابراهيم وقال الكرماني لعل آدم قال اشوا غيري نوحا وابراهيم وغيرهما
 قلت ليس فيه ما ينفي عن الجواب ويمكن ان يكون آدم ذكر نوحا ايضا وذهل عنه الراوي هنا
 قوله فانه كلم الله كذا في رواية الاكثر وفي رواية الكشميهني فانه كلم الله بلفظ الفعل الماضي
 قوله فيقال يا محمد وفي رواية الكشميهني فيقول في المواضع الثلاثة قوله انالها اي للشفاعة يعني
 تصدى بهذا الامر قوله فاقول يا رب امي امي قبل الطالوتون للشفاعة منه عامة الخلائق وذلك ايضا
 للاراحة عن هول الموقف لان لاخراج عن النار واجاب القاضي عياض وقال المراد فيؤذني
 في الشفاعة الموعود بها في ازالة الهول وله شفاعات اخر خاصة بامته وفيه اختصار وقال المهلب
 فاقول يا رب امي امي بما زاد سليمان بن حرب على سائر الرواة وقال الداودي ولا اراه محفوظ
 لان الخلائق اجتمعوا واستشفعوا ولو كانت هذه الامة لم تذهب الى غير نبيها واول هذا الحديث
 ليس متصلا باخيه وانما اتى فيه باول الامر وآخره وفيما بينهما لذهب كل امة من كان
 يعبد وحديث يؤتى بجهنم وحديث ذكر الموازين والصراط وتساير الصحف والخصام بين
 يدى الرب جل جلاله واصكثر امور يوم القيامة هي فيما بين اول هذا الحديث وآخره قوله
 ذرة بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء وصحف شعبة فرواه بالضم والتخفيف قوله ادنى

اي اقل وقائمة التكرار التأكيد ويحتمل ان يراد التوزيع على الجنة والخردل والايمان اقل
 حبة من اقل خردلة من اقل ايمان قوله بالحسن اي البصري قوله وهو متوار اي مختلف
 في منزل ابي خليفة الطائي البصري خوفا من الحجاج بن يوسف الثقفي قوله من عند اخيك اي
 في الدين والمؤمنون اخوة قوله فقال هيه بكسر الهاء من غير تنوين ومعناه زد من هذا الحديث والهاء بدل
 وقد تنون وقال ابن التين قرأناه بكسر الهاء من غير تنوين ومعناه زد من هذا الحديث والهاء بدل
 من الهزة كما ابدلت في هراق واصلة اراق وقال الجوهرى اذا قلت ايه يارجل يريد بكسر
 الهاء غير منونة فانما تأمره ان يزيدك من الحديث اليهود كائنك قلت هات الحديث وان نوت كائنك
 قلت هات حديثا ما قوله وهو جميع اي يجتمع اراد انه كان حينئذ شابا وقال الجوهرى
 الرجل المجتمع الذي بلغ اشده ولا يقال ذلك للأنثى قوله منذ عشرين سنة منذومذ يصح
 ان يكونا حرفا جر ويصح ان يكونا اسمين فترفع ما بعدهما على التاريخ او على التسوية تقول
 في التاريخ مارأيت مذوم الجمعة اي اول انقطاع الرؤية يوم الجمعة وفي التسوية مارأيت مذوم سنة
 اي امد ذلك سنة قوله ان تتكلموا اي تعتمدوا على الشفاعة فتكون العمل قوله وعزني لافرق
 بين هذه الالفاظ وانها مترادفة وقيل نقبض العزة الذل ونقبض الكبر الصغر ونقبض العظمة
 الخفارة ونقبض الجليل الدقيق وبضدها تبين الاشياء واذا اطلقت على الله فالمراد لوازمها بحسب
 ما يليق به وقيل الكبرياء يرجع الى كمال الذات والعظمة الى كمال الصفات والجلال الى كمالها
 قوله لاخرجن منها من قال لا اله الا الله فان قلت لولم يقل محمد رسول الله لكفاه قلت لا وهذا
 اشعار كمال الكلمة وتماها كاطلاق الحمد لله رب العالمين وارادة السورة بتمامها ص
 حدثنا محمد بن خالد حدثنا عبيد الله بن موسى عن اسرائيل عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة
 عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان اخر اهل الجنة دخولا الجنة وآخر
 اهل النار خروجا من النار رجل يخرج حبوا فيقول له ربه ادخل الجنة فيقول رب الجنة ملائ فيقول له
 ذلك ثلاث مرات فكل ذلك بعيد عليه الجنة ملائ فيقول ان لك مثل الدنيا عشر مرار
 ش مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله فيقول له ربه ومحمد بن خالد قال الكرماني هو الذهلي
 بضم المعجمة وسكون الهاء قلت هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس نسب جد ابيه
 وبذلك جزم الحاكم والكلا باذى وابو مسعود وقيل محمد بن خالد بن جبلة الراقي وبذلك جزم
 ابو احدين عدى وخلف الواسطي في الاطراف ووقع في رواية الكشميهني محمد بن مخلد والاول هو
 الصواب ولم يذكر احدا من صنف رجال البخاري ولا في رجال الكتب السنة احدا اسمه محمد بن مخلد
 وهو يروي عن عبيد الله بن موسى الكوفي وكثيرا يروي البخاري عنه بلا واسطة واسرائيل هو ابن
 موسى بن ابي اسحق عمرو السديعي ومنصور هو ابن العترو ابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين
 ابن عمرو السلمي وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث قد مضى في صفة الجنة عن
 عثمان بن جرير ومضى مطولا في الرقاق ومضى الكلام فيه قوله حبوا وهو المثنى على الدين
 وعلى البطن او على الاست قوله فكل ذلك بالقائه في رواية الكشميهني وفي رواية غيره كل ذلك
 بدون الفاء قوله عشر مرار وفي رواية الكشميهني عشر مرات ص حدثنا علي بن حجر
 اخبرنا عيسى بن بونس عن الاعمش عن خثيمة عن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكاهه ربه بيته وبيته ترجان فينظر ايمن منه فلا يرى
 الا ما قدم من عمله وينظر اشأم منه فلا يرى الا ما قدم وينظر بين يديه فلا يرى الا النار تلقاء وجهه
 فاتقوا النار ولو بشق تمرة قال الاعشى وحدثني عمرو بن مرة عن خيثمة مثله وزاد فيه ولو بكلمة
 طيبة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة وعلى بن حجر بضم الخاء المهملة وسكون الجيم السعدى
 المروزي وعيسى بن يونس بن ابى اسحق السبيعي والاعشى سليمان وخيثمة بفتح الخاء المعجمة وسكون
 الياء آخر الحروف وبالثاء المثناة ابن عبد الرحمن الجعفي قال الكرمانى والحديث مضى في الزكاة
 قلت ليس كذلك بل مضى في الرقاق عن عمر بن حفص وانما اخرج في الزكاة مسلم قوله ترجان
 بفتح التاء وضم الجيم وبفتحهما وضمهما قوله ايمن منه الايمن الميمنة قوله اشأم منه الاشأم
 المشئمة قوله قال الاعشى موصول بالسند المذكور **ص** حدثنا عثمان بن ابى شيبة حدثنا
 جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال جاء خبر من اليهود الى النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم فقال انه اذا كان يوم القيامة جعل الله السموات على اصبع والارضين على اصبع
 والما والثرى على اصبع والخلأقى على اصبع ثم يهرهن ثم يقول انا الملك انا الملك فلقدرأيت النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يضحك حتى بدت نواجذه فجاء وتصديقاً لقوله ثم قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وما قدروا الله حق قدره الى قوله بشركون **ش** مطابقتها للترجمة في قوله ثم يقول انا الملك
 انا الملك وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور ابن المتمر و ابراهيم النخعي وعبيدة السلماني وكلامهم كوفيون
 والحديث مضى قبل هذا الباب بسنة عشر بابا في باب قول الله تعالى لما خلقت بيدي ومضى
 الكلام فيه وقد قلنا ان الحديث من التشابهات والامر فيه اما التفويض واما التأويل والمقصود بيان استحقر
 العالم عند قدرته اذ يستعمل الحمل بالاصبع عند القدرة بالسهولة وحقارة المحمول كما تقول لمن استقل
 شيئا انا احله بخنصرى قوله ثم يهرهن وفيه اشارة ايضا الى حقارتهما اى لا يثقل عليه
 لا امساكها ولا تحريكها ولا قبضها ولا بسطها **ص** حدثنا مسدد حدثنا ابو عوانة عن
 قتادة عن صفوان بن محرز ان رجلا سأل ابن عمر كيف سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يقول في النجوى قال يدنو احدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول اعلمت كذا وكذا فيقول
 نعم ويقول اعلمت كذا وكذا فيقول نعم فيقرره ثم يقول انى سترت عليك في الدنيا وانا اغفرها لك
 اليوم وقال آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة حدثنا صفوان عن ابن عمر سمعت النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم **ش** مطابقتها للترجمة في قوله فيقول في الموضعين وابوعوانة بفتح العين المهملة
 الواضاح ليشكرى وصفوان بن محرز على صيغة اسم فاعل من الاحراز بالمهملة والزأى المازنى
 والحديث مضى في كتاب المظالم قوله في النجوى اى التناجى الذى بين الله وعبيده المؤمن يوم
 القيامة قوله يدنو من الدنو والمراد به القرب الربى لا المكافى قوله كنفه بفتح نون وهو السائر
 اى حتى تحيط به عنايته النامة وهو ايضا من التشابهات وفيه فضل عظيم من الله عز وجل على
 عباده المؤمنين قوله فيقرره اى يجعله مقرا بذلك او مستقرا عليه ثابتا قوله وقال آدم هو ابن
 ابى اياس ذكر هذه الرواية لتصريح قتادة فيها بقوله حدثنا صفوان وشيبان هو ابن عبد الرحمن
ص باب * وكلم الله موسى تكليما **ش** اى هذا باب في قول الله عز وجل
 وكلم الله موسى تكليما وفي بعض النسخ باب ما جاء في قوله عز وجل وكلم الله موسى تكليما وكذا

في رواية ابى زيد المروزي وفي رواية ابى ذر باب ما جاء وكلم الله موسى تكليما ولغيرهما باب قوله
 تعالى وكلم الله موسى تكليما واورد البخارى هذه الآية مستدلا بان الله متكلم واجمع اهل السنة
 على ان الله تعالى كلم موسى بلا واسطة ولا ترجمان وافهمه معانى كلامه واممعه اياها اذ الكلام
 ما يصح سماعه وهذه الآية اقوى ما ورد في الرد على المعتزلة وقال ابن التين اختلف المتكلمون
 في سماع كلام الله فقال الاشعري كلام الله القائم بذاته يسمع عند تلاوة كل نال وقراءة عند كل قارى
 وقال الباقلاني انما تسمع التلاوة دون المنلو والقراءة دون المقرو **ص** حدثنا يحيى بن بكير
 حدثنا الليث حدثنا عقيل عن ابن شهاب حدثنا حيدر بن عبد الرحمن عن ابى هريرة ان النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال اخبرني آدم موسى فقال موسى انت آدم الذى اخرجت ذريتك من
 الجنة قال آدم انت موسى الذى اصطفاك الله برسائه وبكلامه بم تلومنى على امر قد قدر على قبل ان
 اخلق فحج آدم موسى **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اصطفاك الله برسائه وبكلامه
 وعقيل بالضم هو ابن خالد والحديث قدمضى في كتاب القدر قوله اخبرني آدم وموسى اى نحاجا
 وتناظر اقوله اخرجت ذريتك من الجنة اى كنت سببا لخروجهم بواسطة اكل الشجرة قوله وبكلامه كذا
 في رواية الكشميهنى بكلامه بالياء وفي رواية غيره وكلامه بالياء قوله بم امله بما تلومنى ويروى
 ثم تلومنى بالثاء المثناة قوله فحج اى غلب آدم على موسى بالحجة **ص** حدثنا مسدد بن ابراهيم
 حدثنا هشام حدثنا قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم يجمع المؤمنون يوم القيامة فيقواون لو استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم
 فيقولون له انت آدم ابوالبشر خلقك الله بيده واسجد لك الملائكة وعلمك اسماء كل شئ فاشفع لنا
 الى ربنا حتى يريحنا فيقول لهم لست هناكم ويذكر لهم خطيئته التي اصاب **ش** هذا قطعة
 من حديث انس طويل وقدمضى في الرقاق وهشام هو الدستواقي قال الكرمانى ابن الترجمة ثم قال
 تمام الحديث وهو قول ابراهيم عليه السلام عليكم موسى فانه كلم الله وقال الاممى اى اراد ذكر
 موسى قالوا له وكلم الله فلم يذكره **ص** حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني سليمان عن
 شريك بن عبد الله انه قال سمعت ابن مالك يقول ليلة امسى برسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من مسجد الكعبة انه جاءه ثلاثة نفر قبل ان يوحى اليه وهو نائم في المسجد الحرام فقال اولهم ايهم
 هو فقال اوسطهم هو خيرهم فقال آخرهم خذوا خيرهم فكانت تلك الليلة فلم يرههم حتى اتوه ليلة
 اخرى فيما يرى قلبه وتنام عينه ولا ينام قلبه وكذلك الانبياء عليهم السلام تنام اعينهم
 ولا تنام قلوبهم فلم يكلموه حتى احتملوه فوضعوهم عند بئر زمزم فتولاه منهم جبريل عليه
 السلام فشق جبريل ما بين نحره الى لبتة حتى فرغ من صدره وجوفه فغسله من ماء
 زمزم بيده حتى اتقى جوفه ثم اتى بطست من ذهب فيه نور من ذهب يحشوا ايماننا
 وحكمة فحشوا به صدره ولغاديد به عروق حلقه ثم اطبقه ثم خرج به الى السماء الدنية
 فضرب بابا من ابواب افناداه اهل السماء من هذا فقال جبريل قالوا ومن معك قال معى محمد قال وقد بعث
 اليه قال نعم تاواقر حبابه واهلا فيستبشر به اهل السماء لا يعلم اهل السماء ما يريد الله به في الارض حتى يعاد
 فوجد في السماء الدنيا آدم فقال له جبريل عليه السلام هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلم عليه ثم وقف
 مرحبا واهلا يا بنى نعم الابن انت فاذا هو في السماء الدنيا بنهرين يطردان فقال ما هذا النهران يا حمر

قال هذان النيل والفرات عنصرهما ثم مضى به في السماء فاذا هو بنهر آخر عليه قصر من أوأو وزر جرد
فضرب يده فاذا هو مسك اذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي خبأ لك ربك ثم عرج
الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن معك قال محمد
قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا امر حبابه واهل انهم صرح الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية
ثم عرج به الى السماء الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى
السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم عرج به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قد سماهم
قالوا عيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة واخر في الخامسة لم احفظ اسمهم وابراهيم في السادسة
وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى رب لم اظن ان يرفع علي احد ثم علا به فوق ذلك بما لا يعلمه
الا الله حتى جاء سدره المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين او ادنى قال وحى الله
اليه فيما وحي اليه خمسين صلاة على امك كل يوم و ليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد
ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خمسين صلاة كل يوم و ليلة قال ان امك لا تستطيع ذلك فارجع فلينخف
عك ربك وعنه فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل كأنه يستشير في ذلك ف اشار اليه
جبريل ان نعم ان شئت فعلا به الى الجبار فقال وهو مكانه يا رب خفف عنا فان امي لا تستطيع هذا فوضع
عنه عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت الى خمس
صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد راودت بنى اسرائيل قومي على ادنى من هذا
فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبوا وابدانا وابصارا واسماعا فارجع فلينخف عك ربك
كل ذلك فالتفت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى جبريل ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند
الخامسة فقال يا رب ان امي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماعهم وابصارهم فخفف عنا فقال الجبار
يا محمد قال ليك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك في ام الكتاب قال فكل حسنة بعشر
امثالها فهي خمسون في ام الكتاب وهي خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف
عنا عطينا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه
ارجع الى ربك فلينخف عك ايضا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يا موسى قد والله استجبت
من ربي ما اخلفت اليه قال فاهبط بسم الله قال واستيقظ وهو في المسجد الحرام **ش** مطابقتها
للمرجة تؤخذ من قوله وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله وعبد العزيز بن عبد الله ابن يحيى الاوىسى
المدنى وسليمان هو ابن بلال وشريك بن عبد الله ابن ابي نمر بفتح النون وكسر الميم المدنى التابعى وهو
كبير من شريك بن عبد الله النخعي القاضى وقال النووى جاء في رواية شريك او هام انكرها العلماء
من جعلتها انه قال ذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه وايضا العلماء اجمعوا على ان فرض الصلاة
كان ليلة الاسراء فكيف يكون قبل الوحي قوله ابن مالك هو انس بن مالك كذا وقع في كثير من النسخ
وصرح في بعضها انس بن مالك رضى الله عنه ثم ان البخارى اورد حديث الاسراء من رواية الزهرى
عن انس عن ابي ذر في اوائل كتاب الصلاة واورد من رواية قتادة عن انس عن مالك بن صعصعة
في بدء الخلق وفي اوائل البعثة قبل الهجرة وفي صفة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن اسماعيل بن ابي
اويس واخرجه مسلم في الايمان عن هرون بن سعيد الابلى قوله انه جاءه وفي رواية الكشيى اذ جاءه
قوله ثلاثة نفر اى من الملائكة قوله قبل ان يوحى اليه انكرها الخطاى وابن حزم وعبد الحق والقاضى

عباض والنوى وقد مضى الآن ما قاله النووى وقد صرح هؤلاء المذكورون بان شريكاً نفر بذلك
قيل فيه نظراً لانه وافقه كثير بن خنيس بضم الخاء المعجمة وفتح النون عن انس كما اخرجه سعيد بن يحيى بن
سعيد الاموى في المغازى من طريقه قوله وهو ناظم في المسجد الحرام قد اكد هذا بقوله في آخر الحديث
فاستيقظ وهو في المسجد الحرام قوله ايهم هو اى محمد وكان عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
رجلان آخران قبل انما حازه من عبد المطلب عمه وجعفر بن ابي طالب قوله فقال احدهم اى احد النفر
الثلاثة قوله اوسطهم هو خبرهم اى مطلوبك هو خير هؤلاء قوله خذوا خيرهم لاجل ان يعرج
به الى السماء قوله وكانت هذه القصة في تلك الليلة ولم يقع شئ آخر فيها قوله فلم يره اى بعد
ذلك حتى اتوه ليلة اخرى لم يعين المسد التى بين المجيئين فيحمل على ان المجيئ الثانى
كان بعد الوحي اليه وحينئذ وقع الاسراء والمعراج واذا كان بين المجيئين مدة فلا فرق بين
ان تكون تلك المدة ليلة واحدة او ليالى كثيرة او عدة سنين وبهذا يرتفع الاشكال عن رواية
شريك ويحصل الوفاق ان الاسراء كان في البقعة بعد البعثة وقبل الهجرة فيسقط تشييع الخطاى
وابن حزم وغيرهما بان شريكاً خالف الاجماع في دعواه ان المعراج كان قبل البعثة وقال الكرماتى
ثبت في الروايات الاخر ان الاسراء كان في البقعة واجاب بقوله ان قلنا بانحساده فيمكن ان يقال
كان في اول الامر واخره في النوم وليس فيه ما يدل على كونه قائماً في القصة كلها قوله حتى
احتملوه اى احتمل هؤلاء النفر الثلاثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فوضعوه عند بئر زمزم فان قلت
في حديث ابي ذر فرج سقف بيتى وفي حديث مالك بن صعصعة انه كان في الحطيم قلت اذا تعدد
الاسراء فلا اشكال واذا اتحد فلا شك كمال باق على حاله قوله الى ابيه بفتح اللام وتشديد
الباء الموحدة وهو موضع القلادة من الصدر وقال الداودى الى ابنه الى عاتة لان الية العانة وقال ابن
النين وهو الاشبه وفيه الرد على من انكر شق الصدر عند الاسراء وزعم ان ذلك انما وقع وهو
صغير وثبت ذلك في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث ابي ذر ووقع الشق ايضا عند
البعثة كما اخرجه ابو داود الطيالسى في مسنده وابو نعيم والبيهقى في دلائل النبوة قوله ثم اتى
بطست بفتح الطاء وكسر ها ويقال بالادغام طس وهو الاناء المعروف قوله فيه تور بفتح التاء
المشاة من فوق وسكون الواو وبالراء وهو اناء يشرب فيه قوله محشوا كذا وقع بالنصب على
الحال وقال بعضهم حال من الضمير في الجار والمجرور والتقدير بطست كائن من ذهب فنقل الضمير
من اسم الفاعل الى الجار والمجرور انتهى فلت هذا كلام من لم يشم شيئاً من العربية والذي تصدى
لشرح مثل الكتاب يتكلم في الفاظ الاحاديث النبوية مثل هذا الكلام افلا يعلم انه يعرض ما يقوله
على ذوى الالباب والبصائر والذي يقال ان محشوا حال من التور الموصوف بقوله من ذهب
قوله ايماناً قال بعضهم منصوب على التمييز هذا ايضا تصرف واه وانما هو مفعول قوله محشوا
لان اسم المفعول يعمل عمل فعله وقوله وحكمة عطف عليه قبل الايمان والحكمة معنيان فكيف
يحمشى بهما واجيب بان معناه ان الطست كان فيه شئ يحصل به كمالهما فالمراد سيئهما مجازاً
قوله فحشا به صدره حشا على بناء المعروف وفيه ضمير يرجع الى جبريل عليه السلام وصدره
منصوب على المفعولية وهذا هكذا رواية الكشيى وفي رواية غيره حشى على بناء الجهول
وصدره مرفوع به قوله ولقد ابدته بفتح اللام وبالفين المعجمة وبالدالين المهملتين جمع لغد

وقال الجوهري الغنابيد هي اللحمت التي بين الحنك وصفحة العنق واحدها اغد وداو اغديد
ويقل له ايضا لغد ووجه الغاد وقد فسرها في الحديث بقوله صروق حلقة قوله ثم خرج به
بفتح الراء اي صعد به قوله الى السماء الدنيا فان قلت كيف كان مجيئه من عند برززمز بعد الشق
والاطباق الى السماء الدنيا قلت ان كانت القصة متعددة فلا اشكال وان كانت واحدة ففي الكلام حذف
كثير تقديره ثم اركبه البراق الى بيت المقدس ثم اتى بالمعراج قوله ما يريد الله به في الارض كذا
في رواية الكشميهني وفي رواية غيره بما يريد اي على لسان من شاء كجبريل عليه السلام قوله بطردان اي
يجريان فان قلت هذا يخالف حديث مالك بن صعصعة فان فيه بعد ذكر سدره المنتهى فاذا في اصلها
اربعة انهار قلت اصل نبعهما من تحت سدره المنتهى ومقرهما في السماء الدنيا ومنها ينزلان الى
الارض فانيل نهر مصر والفرات بالثناء الممدود في الخط وصلوا ووقفوا نهر عليه ريف العراق قوله
عنصرهما اي عنصر النيل والفرات وقال الكرماني بضم الصاد وفتحها وهو مرفوع بالبداية
قوله اذفر بالذال المعجمة وبالفاء والراء مك جيد الى الغاية شديدة ذكاء الريح فان قلت الكوثر
في الجنة والجنة في السماء السابعة لما روى عن جبريل الطويل عن انس رفعه دخلت الجنة فاذا فيها نهر
حافتها خيام الأولو فضربت يدي بحجر ماؤه فاذا مسك اذفر فقال جبريل عليه السلام هذا
الكوثر اعطاك الله تعالى قلت اجيب بانه يمكن ان يكون في هذا الموضع شيء محذوف تقديره ثم
مضى به من السماء الى السماء السابعة وفيه تأمل قوله ابراهيم في السادسة وموسى في السابعة
فيذكر في آخر كتاب الفضائل ان موسى كان في السادسة وابراهيم في السابعة واجيب بان النووي
قال ان كان الاسراء مرتين فلا اشكال وان كان مرة واحدة فله وجده في السادسة ثم ارتقى هو ايضا
الى السابعة قوله بفضل كلام الله اي بسبب ان له فضل كلام اياه لله وهذا هكذا في رواية الكشميهني
وفي رواية غيره بفضل كلام الله قوله فقال موسى رب لم اظن ان يرفع علي احد كذا
هو في رواية الكشميهني ان يرفع علي صيغة المجهول واحد بالرفع به وفي رواية غيره
ان ترفع علي صيغة المعلوم خطاب الله عز وجل واحدا مفعول ترفع وقال ابن بطال
هم موسى عليه السلام من اختصاصه بكلام الله عز وجل له في الدنيا دون غيره من
البشر بقوله تعالى اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي ان المراد بالناس هنا البشر
كلهم فلما فضل الله محمدا عليه بما اعطاه من المقام المحود وغيره ارتفع علي موسى وغيره
بذلك قوله ثم علا به اي ثم علا جبريل بالنبي عليهما الصلاة والسلام بما لا يعلمه الا الله حتى جاء
سدره المنتهى اي انتهى علم الملائكة او انتهى صعودهم او امر الله تعالى او اعمال العباد قوله
ودنا الجبار قيل مجاز عن قرب المعنوي وظهور منزلته عند الله وتدلى اي طلب زيادة القرب وقاب
قوسين هو منه صلى الله تعالى عليه وسلم عبارة عن لطف المحل وايضاح المعرفة ومن الله اجابته
وترفع درجته اليه والقاب ما بين مقبض القوس والسية بكسر السين وخفة التختانية وهي ماء طاف
من طرفيها ولكل قوس قبان وقيل اصله قاني قوس وقال الخطابي ليس في هذا الكتاب حديث
يشع هذا قائم لقوله ودنا الجبار فتدلى فان الدنو يوجب تحديد المسافة والتدلى يوجب التشبيه
بالمخلوق الذي يعلق من فوق الى سفلى ولقوله وهو مكانه لكن اذا اعتبر الناظر لا يشكك عليه وان
كان في الرؤيا فبعضها مثل ضرب ايتاؤل علي الوجه الذي يجب ان يصرف اليه معنى التعبير في مثله

ثم ان القصة انما حكها بحليتها انس بعبارته من تلقاء نفسه لم يعزها الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم ثم ان شريكا كثيرا تفرد بمنا كير لا يتابعه عليها سائر الرواة ثم انهم اولوا التدلى فقيل تدلى
جبريل عليه السلام بعد الارتقاع حتى رآه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم متديلا كما رآه مرتفعا
وقيل تدلى محمد شاكر اربه على كرامته ولم يثبت في شيء صريحا ان التدلى مضاف الى الله تعالى
ثم اولوا مكانه بمكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله ماذا عهد اليك ربك اي امرك او
او صالك قال عهد الى حسين صلاة فيه حذف تقديره عهد الى ان اصلي وأمراتي ان يصلوا
حسين صلاة قوله ان نعم هذا هكذا رواية الكشميهني وفي رواية غيره اي نعم وكلمة ان بالفتح
وسكون النون مفسرة فهي في المعنى هنسا مثل اي قوله انه لا يبدل القول لدى قيل ماتقول
في النسخ فانه تبديل القول واجيب بانه ليس هذا تبديلا بل هو بيان انتهاء الحكم قوله في ام
الكتاب هو اللوح المحفوظ قوله قد والله راودت قبل قد حرف لازم دخوله على الفعل واجيب
بانه داخل عليه والقسم مقحم بينهما لتأكيده وجواب القسم محذوف اي والله راودت
قوله راودت بني اسرائيل من المراودة وهي المراجعة قوله ابدانا والفرق بين البدن
والجسم ان البدن من الجسد مادون الرأس والاطراف قوله كل ذلك يلتفت وفي رواية الكشميهني
يلتفت قوله فرفعه وفي رواية المستملى يرفعه بالياء آخر الحروف والاول اولي قوله عند الخامسة
اي عند المرة الخامسة قال الكرماني اذا خفف كل مرة عشر ففي المرة الاخيرة خمس تكون هذه
الدفعة سادسة ثم اجاب بقوله ليس فيه هذا الحصر فربما خفف بمرة واحدة خمسة عشر او اربعة
عند تمام الخامسة وقيل هذا التخصيص على الخامسة على انها الاخيرة يخالف رواية ثابت عن انس
انه وضع عنه في كل مرة خمسا وان المراجعة كانت تسع مرات قلت كان الكرماني لم يقف على
رواية ثابت فلذلك اغفلها قوله ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا هذا بعد قوله انه لا يبدل
القول لدى قال الداودي لا يثبت هذا التواطؤ الروايات على خلافه وما كان موسى عليه السلام لقامر
بالرجوع بعد ان يقول الله تعالى له ذلك قوله قال فاهبط بسم الله ظاهر السياق بشعر بان القائل
بقوله اهبط بالخطاب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه موسى عليه السلام وليس كذلك بل
القائل بذلك هو جبريل عليه السلام وبذلك جزم الداودي قوله قال واستيقظ اي رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والحال انه في المسجد الحرام قال القرطبي يحتمل ان يكون استيقاظا من
نومة نامها بعد الاسراء لان اسراؤه لم يكن طول ليلته وانما كان بعضها ويحتمل ان يكون المعنى
افقت مما كنت فيه مما خامر باطنه من مشاهدة الملائكة الا على لقوله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى
فلما رجع الى حال بشريته الا وهو بالمسجد الحرام واماقوله في امله بينا اناناه فراده في اول القصة
وذلك انه كان قد ابتدأ نومه فاناه الملاك فليظه وفي قوله في الرواية الآخرة بينا انابين النائم
واليقظان اتاني الملاك اشارة الى انه لم يكن استحكم في نومه فان قلت ما وجه تخصيص موسى عليه
السلام بالقضية المذكورة دون غيره ممن لقيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من الانبياء عليهم
السلام قلت امالانه في السابعة فهو اول من وصل اليه اولان امه اكثر من امة غيره وابدانهم له
اكثر من غيره اولان دية فيه الاحكام الكثيرة والتشريعات العظيمة الوافرة اذا لا يخيل مثلا اكثره
مواظف فان قلت في حديث مالك بن صعصعة رضي الله تعالى عنه انه اقيه في الصعود

في السادسة قلت بحتم ان موسى عليه السلام صعد الى السابعة من السادسة فلقبه النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم في الهبوط في السابعة **ص** باب **كلام الرب مع اهل الجنة**
ش اي هذا باب في بيان كلام الرب مع اهل الجنة اي بعد دخولهم الجنة وقد تقدم بيان
 كلام الرب جل جلاله مع الانبياء والملائكة عليهم السلام فشرع بين في هذا كلامه مع اهل الجنة
ص حدثنا يحيى بن سليمان حدثني ابن وهب قال حدثني مالك عن زيد بن اسلم عن
 عطاء بن يسار عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 ان الله يقول لاهل الجنة يا اهل الجنة فيقولون ابيك ربنا وسعديك والخير في يدك فيقول هل
 رضىتم فيقولون وما لنا لا نرضى يا رب وقد اعطينا ما لم نعط احدا من خلقك فيقول الا اعطيكم
 افضل من ذلك فيقولون يا رب واي شيء افضل من ذلك فيقول احل عليكم رضواني فلا يخط
 عليكم بعده ابدا **ش** مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن سليمان ابو سعيد الجعفي الكوفي
 سكن مصر وسمع عبد الله بن وهب والحديث مضي في باب صفة الجنة عن عاذ بن اسد ومضى
 الكلام فيه قوله والخير في يدك قبل الشر ايضا في يديه لانه لا مؤثر الا الله واجيب بانه خصه
 رعاية للادب والكل بالنسبة اليه تعالى خير وكذا قوله يدك الخير قبل ظاهر الحديث ان اللقاء
 افضل من الرضا واجيب بانه لم يقل افضل من كل شيء بل افضل من الاعطاء فجاز ان يكون
 اللقاء افضل من الرضا وهو من الاعطاء او اللقاء مستلزم للرضا فهو من باب اطلاق اللازم
 واردة المزموم وقبل الحكمة في ذكر دوام رضاه بعد الاستقرار لانه لو اخبره قبل الاستقرار
 لكان خيرا من علم اليقين فاخبره بعد الاستقرار ليكون من باب عين اليقين قوله فلا يخط بعده
 ابدا فيه ان الله تعالى ان يخط على اهل الجنة لانه منفصل عنهم بالانعامات كلها سواء كانت
 دنيوية واخرية وكيف لا والعمل المتناهي لا يقتضي الا الجزاء المتناهي وفي الجملة لا يجب
 على الله شيء **ص** حدثنا محمد بن سنان حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار
 عن ابي هريرة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يوما يحدث وعنده رجل من اهل البادية
 ان رجلا من اهل الجنة استأذن ربه في ازرع فقال له او لست فيما شئت قال ولكني احب
 ان ازرع فامرعه وبذر قبادر الطرف نباته واستواؤه واستخصاده وتكويره امثال الجبال
 فيقول الله تعالى دونك يا ابن آدم فانه لا يشبعك شيء فقال الامراني يا رسول الله لا نجد هذا الاقرشيا
 او انصاريا فانهم اصحاب زرع فاما نحن فلسنا باصحاب زرع فضحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ش مطابقته للترجمة ظاهرة ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى
 وفليح مصفرا ابن سليمان وقد مر غير مرة وهلال هو ابن علي وعطاء بن يسار ضد اليامين
 ومضى الحديث في كتاب المزارعة في باب مجرد عقيب باب كراه الارض بالذهب قوله
 وعنده الواو فيه الحال قوله ان رجلا هو مفعول يحدث قوله واست كراه الارض بالذهب قوله
 والواو المعطف اي او ما رضىت بما انت فيه من النعم قوله قبادر الطرف بالنصب وقوله نباته
 بالرفع فاعل تبادر يعني نبت قبل طرفه عين واستوى واستخصد قوله وتكويره اي جمعه كافي
 البدر قوله دونك اي خذ قوله فانه لا يشبعك شيء من الاشباع كذا في رواية الاكثرين وفي رواية
 المستمل لا يشبعك من الوسع قبل قوله تعالى ان لك ان لا تجوع فيها ولا تعرى معارض لهذا

واجيب بان نفى الشبع لاينا في الجوع لان بينهما واسطة الكفاية قبل ينبغي ان لا يشبع لان الشبع
 يمنع طول الاكل المستلذ منه مدة الشبع او المقصود منه بيان حرصه وترك القناعة كانه
 قال لا يشبع عينك شيء ويقال واختلف في الشبع في الجنة والصواب ان لا يشبع فيها اذ لو كان
 لمنع دوام الاكل المستلذ واكل اهل الجنة لاعتن جوع فيها **ص** باب **ذكر الله**
 بالامر وذكر العباد بالدعاء والتضرع والرسالة والا بلاغ **ش** اي هذا باب في ذكر الله
 تعالى لعباده يكون بامرهم بعبادته والقيام طاعته ويكون مع رحته لهم وانعامه عليهم
 اذا اطاعوه او بعذابه اذا عصوه قوله وذكر العباد له بان يدعوهم ويتضرعوا له ويلفقوا
 رسالته الى الخلائق يعني المراد بذكرهم الكمال لانفسهم والتكميل للغير وقيل الباء في قوله
 بالامر بمعنى مع قوله والا بلاغ هذا هكذا في رواية غير الكشميهني وفي روايته والبلاغ
ص لقوله تعالى فاذكروني اذ كركم واتل عليهم نبأ نوح اذ قال لقومه يا قوم ان كان
 كبر عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فاجمعوا امركم بينكم وشركاءكم ثم لا يكن
 امركم عليكم غمعة ثم افضوا الى ولا تنظرون فان توليتم فاسألتكم من اجر ان اجري الاعلى الله
 وامرت ان اكون من المسلمين **ش** احتجاج البخاري بقوله تعالى فاذكروني اذ كركم
 ان العبد اذا ذكر الله بالطاعة يذكره الله عز وجل بالرحمة والمغفرة وعن ابن عباس في هذه
 الآية اذا ذكر العبد ربه وهو على طاعته ذكره برحته واذا ذكره وهو على معصيته
 ذكره بلعنته وذكر المفسرون فيها معاني كثيرة ايس هذا الموضع محل ذكرها قوله
 واتل عليهم نبأ نوح قال ابن بطال اشار الى ان الله تعالى ذكر نوحا عليه السلام بما
 بلغ به من امره وذكر بآيات ربه وكذلك فرض على كل نبي تبليغ كتابه وشريعته
 وقال المفسرون اي يا محمد اقرأ على المشركين خبر نوح اي قصته وفيه دليل على ثبوته
 حيث اخبر عن قصص الانبياء عليهم السلام ولم يكن يقرأ الكتب قوله اذ قال اي حين قال لقومه
 ان كان كبر اي عظم وثقل وشق مقامي اي مكثي بين اظهر كم وقال الفراء المقام بضم الميم
 الاقامة وبفتحها الموضع الذي يقوم فيه قوله وتذكيري بآيات الله اي عظمي ونخوبي اياكم عقوبة
 الله قوله فعلى الله توكلت جواب الشرط وكان متوكلا على الله في كل حال ولكن بين انه متوكل
 في هذا على الخصوص ليعلم قومه ان الله تعالى يكفيه امرهم اي ان لم تنصروني فاني اتوكل على من ينصروني
 قوله فاجمعوا امركم من الاجماع وهو الاعداد والعزيمة على الامر قوله وشركاءكم اي وامر شركائكم
 اقام المضاف اليه مقام المضاف قوله غمعة ياتي تفسيره الآن قوله ثم افضوا الى اي ما في نفوسكم
 من مكروه ما تريدون قوله ولا تنظرون اي ولا تلهووني قوله فان توليتم اي اعرضتم عن الايمان فما
 سألتكم من اجر يعني لم يكن دعائي اياكم طمعا في مالكم قوله ان اجري الاعلى الله اي ما اجري
 ونوابي الاعلى الله قوله وامرت ان اكون من المسلمين اي ان اتقاد لما امرت به فلا يضرنى كفركم
 وانما يضركم **ص** غمعة هم وضيق **ش** فسر الغمعة المذكورة في الآية بالهم والضيق
 يقال القوم في غمعة اذا غطي عليهم امرهم والنيس ومنه غم الهلال اي غشيه ما غطاء واصله مشتق من
 الغمعة **ص** قال مجاهد افضوا الى ما في انفسكم يقال افرق افض **ش** اشار
 بهذا الى تفسير مجاهد قوله ثم افضوا الى ما في انفسكم من اهلاكي ونحوه من سائر الشرور ووصل

الفرابي هذا في تفسيره عن ورقة بن عمر عن ابن ابي نجیح عن مجاهد في قوله تعالى ثم اقضوا الى ولا تنظرون اقضوا الى ما في انفسكم وحكى ابن التين اقضوا الى افعلوا ما بالكم وقال غيره اظهروا الامر وميزوه بحيث لا تبقى شبهة ثم اقضوا بما شئتم من قتل او غيره من غير افعال قوله يقال افرق اقض قيل هذا ليس من كلام مجاهد بدليل قوله يقال ويؤيده ايضا اعادة قوله بعده وقال مجاهد وفي بعض النسخ ليس فيه لفظ يقال فعلى هذا يكون من قول مجاهد ومعناه اظهر الامر وافصله وميزه بحيث لا تبقى شبهة وسيرة وكتان ثم اقض بالقتل ظاهرا مكشوفاً ولا تهملني بعد ذلك **ص** وقال مجاهد وان احدهم من المشركين استجارك فاجره حتى يسمع كلام الله انما يأتيه فيسمع ما يقول وما اتزل عليه فهو آمن حتى يأتيه فيسمع منه كلام الله وحتى يبلغ مأمنه حيث جاء **ش** قال ابن بطال ذكر هذه الآية من اجل امر الله تعالى نبيه باجارة الذي يسمع الذكر حتى يسمعه فان آمن فذاك والا فبلغ مأمنه حتى يقضى الله فيه ماشاء قوله انما يأتيه الى آخره تفسير مجاهد قوله تعالى وان احدهم من المشركين استجارك اصله وان استجارك احد فمحذوف استجارك لدلالة استجارك الظاهر عليه قوله انسان اى مشرك يعنى ان اراد مشرك سماع كلام الله تعالى فاعرض عليه القرآن وبلغه اليه وامنه عند السماع فان اسلم فذاك والا فردّه الى مأمنه من حيث اتاك وتعلق بمجاهد هذا وصله الفريابي بالسند الذي ذكرناه آنفا **ص** النبا العظيم القرآن **ش** هو تفسير مجاهد ايضا وقال الكرماني اى ما قال جل جلاله (عم يسألون عن النبا العظيم) اى القرآن فاجب عن سؤالهم وبلغ القرآن اليهم قال ابن بطال سمى نبيا لانه ينبا به والمعنى اذا سألوا عن النبا العظيم فاجبهم وبلغ القرآن اليهم وقيل حق الخبر الذي يسمى نبيا ان يتعري عن الكذب **ص** صوابا حقا في الدنيا وعمل به **ش** اشار به الى ما في قوله تعالى (لا تشككون الا من اذن له الرحمن وقال صوابا) اى قال حقا في الدنيا وعمل به فانه يؤذن له في القيامة بالتكلم وهذا وصله الفريابي ايضا بسنده المذكور ووجه مناسبة ذكره هذا ههنا على عادته انه اذا ذكر آية مناسبة للمقصود يذكر معها بعض ما يتعلق بتلك السورة التي فيها تلك الآية مما ثبت عنده تفسيره ونحوه على سبيل التبعة **ص** باب قول الله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وقوله جل ذكره وتجهلون له اندادا ذلك رب العالمين وقوله والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليجطن عملك ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدوا كن من الشاكرين **ش** غرض البخارى في هذا الباب اثبات نسبة الافعال كلها الى الله تعالى - واء كانت من المخلوقين خيرا او شرا فهى لله خلق وللعباد كسب ولا ينسب شئ من الخلق الى غير الله تعالى فيكون شريكا ونداومساويا له في نسبة الفعل اليه وقد نبه الله تعالى عباده على ذلك بالآيات المذكورة وغيرها المصروفة بنفى الانداد والالهة المدعوة معه فتضمنت الرد على من يزعم انه يخلق افعاله والانداد جمع ند بكسر النون وتشديد الدال يقال له النديد ايضا وهو نظير الشئ الذي يعارضه في اموره وقبل ند الشئ من يشاركه في جوهره فهو ضرب من المثل لكن المثل يقال فى اى مشاركة كانت فكل ند مثل من غير عكس وقال الكرماني الترجمة مشعرة بان المقصود من الباب اثبات نفي الشريك لله تعالى فكان المناسب ذكره في اوائل كتاب التوحيد واجاب بان المقصود ليس ذلك بل هو بيان كون افعال العباد بخلق الله تعالى وفيه الرد على الجهمية حيث قالوا لا قدرة للعبد اصلا وعلى المعتزلة حيث قالوا لا دخل لقدرة الله فيها اذا المذهب الحق ان لا جبر ولا قدر

ولكن امرين الامرين اى بخلق الله وكسب العبد وهو قول الاشعرية قيل لا تخلو افعال العباد ما ان تكون بقدرة وامان لا تكون بقدرة اذ لا واسطة بين النفي والاثبات فان كانت بقدرة فهو القدر الذى هو مذهب المعتزلة وان لم تكن بما فهو الجبر المحض الذى هو مذهب الجهمية واجيب بان للعبد قدرة فلا جبر وبها يفرق بين النازل من المنارة والساقط منها ولكن لا تأثير لها بل الفعل واقع بقدرة الله وتأثير قدرته فيه بعد تأثير قدرة العبد عليه وهذا هو المسمى بالكسب فقيل القدرة صفة تؤثر على وفق الارادة فاذا نفيت التأثير عنها فقد نفيت القدرة لانفاء المزوم عند انفاء لازمه واجيب بان هذا التعريف غير جامع لخروج القدرة الحادثة عنه بل التعريف الجامع لها هو انها صفة يترتب عليها الفعل او الترك **ص** وقال عكرمة وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون ولئن سألتهم من خلقهم ومن خلق السموات والارض ليقولن الله فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره **ش** عكرمة هو مولى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وهذا التعليق وصله الطبرى عن هناد بن السرى عن ابي الاحوص عن سماك ابن حرب عن عكرمة فذكره قوله الا وهم مشركون يعنى اذا سئلوا عن الله وعن صفته وصفوه بغير صفته وجعلوا له ولدا واشركوا به **ص** وما ذكر في خلق افعال العباد واكسابهم لقوله تعالى وخلق كل شئ فقدره تقديرا **ش** هذا عطف على قول الله المضاف اليه تقديره باب فيما ذكر في خلق افعال العباد واكسابهم وفي رواية الكشيتهنى افعال العباد ويروى واكسابهم من باب الافعال الخلق لله والكسب للعباد واجتج على ذلك بقوله (وخلق كل شئ) لان اضافة كل اذا اضيفت الى نكرة تقتضى عموم الافراد **ص** وقال مجاهد ما تنزل الملائكة الا بالحق بالرسالة والعذاب **ش** هذا وصله الفريابي عن ورقة بن ابي نجیح عن مجاهد وقال الكرماني ما تنزل الملائكة بالنون ونصب الملائكة فهو استشهدا لكون نزول الملائكة بخلق الله تعالى وبالتا المفتوحة والرفع فهو لكون نزولهم بكسبهم **ص** ليسأل الصادقين عن صدقهم المبلغين المؤدين من الرسل **ش** هو في تفسير الفريابي ايضا بالسند المذكور قوله ليسأل الصادقين اى الانبياء المبلغين المؤدين للرسالة عن تبليغهم **ص** واناله لحافظون عندنا **ش** هو ايضا قول مجاهد اخرجه الفريابي بالسند المذكور **ص** والذى جاء بالصدق القرآن وصدق به المؤمن يقول يوم القيامة هذا الذى اعطينى عملت بما فيه **ش** هذا وصله الطبرى من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد قال الذى جاء بالصدق وصدق به هم اهل القرآن يحيون به يوم القيامة يقولون هذا الذى اعطينونا عملنا بما فيه وروى عن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس الذى جاء بالصدق وصدق به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا اله الا الله وعن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه جاء بالصدق محمد والذى صدق به ابو بكر رضى الله تعالى عنه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ان ذلك لعظيم قلت ثم اى قال ثم ان تقنل ولدك تخاف ان يطعم معك قلت ثم اى قال ثم ان ترانى بحليلة جارك **ش** مطابقته الترجمة ظاهرة تؤخذ من قوله ان تجعل لله ندا وجرير هو ابن عبد الجيد ومنصور هو ابن المعتمر وابو وائل شقيق بن سلة وعمرو بن شرحبيل بضم الشين المعجمة وقبح الراى وسكون الحاء المهملة وكسر الباء الموحدة وبالياء آخر الحروف الساكنة منصرفة وغير منصرفة الى ابي ميسرة وعبد الله هو

ابن مسعود والحديث مضى في باب اثم الزناة في كتاب الحدود قوله ان تقتل ولدك تخاف ان يطم
مك وفي التوضيح بمعنى المؤودة قلت المؤودة التي كانت تقتل لاجل العار والمراد هنا من يقتل ولده
خشية الفقر كما قال الله تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) قيل هو بدون مخافة الظلم اعظم
ايضا واجيب بان مفهومه لا اعتبار له بشرط اعتباره ان لا يكون خارجا مخرج الاغلب ولا ياتنا
لواقع قوله بحليلة اي بزوجته جارك والحال انه خلق لك زوجة وتقطع بالزنا الرحم **ص**
باب قول الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم
ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل وما كنتم
الاية وقد ساق الاية كلها في رواية كريمة وفي رواية غيره الى سمعكم ثم قال الاية قال صاحب التوضيح
غرض البخاري من الباب اثبات السمع لله تعالى واذا ثبت انه سمع وجب كونه سامعا يسمع كما انه لما
ثبت كونه عالما وجب كونه عالما لما يعلم خلافا ان انكر صفات الله من المعتزلة وقالوا معنى وصفه
بانه سامع للمسموعات وصفه بانه عالم بالمعلومات ولا سمع له ولا هو سامع حقيقة وهذا رد
لظواهر كتاب الله واسنن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وما كنتم تستترون اي
تخافون وقيل تخشون وسبب نزول هذه الاية بين في حديث الباب **ص** حدثنا الحميدي
حدثنا سفيان حدثنا منصور بن مجاهد عن ابي معمر عن عبد الله رضي الله تعالى عنه قال اجتمع عند
البيت ثقيان وقرشي او قرشيان وثقي كثيرة شحم بطونهم قليلة فقه قلوبهم فقال احدهم اترون
ان الله يسمع ما نقول قال الآخر يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا
فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله عز وجل وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم
ولا جلودكم الاية **ش** مطابقة للترجمة ظاهرة والحميدي عبد الله بن الزبير وسفيان
هو ابن عيينة ومنصور ابن المعتمر ومجاهد بن جبر يفتح الجيم المفسر المكي بحكي انه رأى هاروت وماروت
وابو معمر يفتح الميم عبد الله بن مخبرة الازدي وعبد الله ابن مسعود والحديث قدم في مرتين في
سورة حم السجدة احدهما عن الحميدي الى آخره مثل ما اخرج هنا قوله كثيرة شحم بطونهم
اشارة الى وصفهم فقوله بطونهم مبتدا وكثيرة شحم خبره والكثيرة مضافة الى الشحم هذا اذا كان
بطونهم مرفوعا واذا كان مجرورا بالاضافة يكون الشحم الذي هو مضاف مرفوعا بالابتداء وكثيرة
مقدما خبره واكتسب الشحم التأنيث من المضاف اليه ان كانت الكثيرة غير مضافة وكذلك الكلام
في قليلة فقه قلوبهم قوله اترون بالضم اي اتظنون ووجه الملازمة فيما قال انه كان يسمع هو ان
نسبة جميع المسموعات الى الله تعالى على السواء وفي الحديث من الفقه اثبات القياس الصحيح وابطال
الفاصد فالذي قال يسمع ان جهرنا ولا يسمع ان اخفينا قد اخطأ في قياسه لانه شبه الله تعالى بخلقه الذين
يسمعون الجهر ولا يسمعون السر والذي قال ان كان يسمع ان جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا اصاب في
قياسه حيث لم يشبه الله بالخلقين ونزهه عن مماثلتهم فان قلت الذي اصاب في قياسه كيف وصف
بغلة فقد قلت لانه لم يعتقد حقيقة ولم يقطع به **ص** **باب** قول الله تعالى كل يوم
هو في شأن **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل (كل يوم هو في شأن) اي في شأن يحدثه
لا يتبدل به عز وبذل ويحي ويميت ويحضر ويغيب ويغفر ذنبا ويكشف كرها ويحبب داعيا وعن
ابن عباس ينظر في اللوح المحفوظ كل يوم ستين وثلاثمائة نظرة **ص** وما يأتهم من ذكر من

ربهم يحدث وقوله تعالى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا وان حدثه لا يشبه حدث الخلقين لقوله
تعالى ليس كمثل شيء وهو السميع البصير **ش** قال المهلب غرض البخاري من الباب الفرق
بين وصف كلامه بانه مخلوق ووصفه بانه حادث يعني لا يجوز اطلاق المخلوق عليه ويجوز
اطلاق الحادث عليه وقال الكرماني لم يقصد بذلك ولا يرضى بما نسب اليه اذ لا فرق بينهما عقلا ونظرا
وعرفا وقيل ان مقصوده ان حدوث القرآن وانزاله انما هو بالنسبة اليه وقيل الذي ذكره المهلب هو قول
بعض المعتزلة وبعض الظاهرية فانهم اعتمدوا على قوله عز وجل (ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث) فانه
وصف الذكر الذي هو القرآن بانه محدث وهذا خطأ لان الذكر الموصوف في الآية بالاحداث
ليس هو نفس كلامه تعالى لقيام الدليل على ان محدثا ومخلوقا ومخترا ومثما الفاظ مترادفة على معنى واحد
فاذا لم يحز وصف كلامه تعالى القائم بذاته بانه مخلوق لم يحز وصفه بانه محدث فالذكر الموصوف في
الاية بانه محدث هو الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لانه قد سماه الله في آية اخرى ذكرا فقال
تعالى (وانزل الله اليكم ذكرا رسولا) فسماه ذكرا في هذه الآية فيكون المعنى (ما يأتهم من رسول من
ربهم محدث) ويحتمل ان يكون المراد بالذكر هنا هو وعظ الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وتحذيره
اياهم من المعاصي فسمى وعظه ذكرا واصله اليه لانه فاعله وقيل رجوع الاحداث الى الانسان
لا الى الذكر القديم لان نزول القرآن على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان شيئا بعد شيئا فكان
يحدث نزوله حينما بعد حين وقيل جاء الذكر بمعنى العلم كافي قوله تعالى (فاستأوا اهل الذكر ان كنتم
لا تعلمون) وبمعنى العظمة كما في (ص والقرآن ذي الذكر) اي العظمة وبمعنى الصلاة كما في قوله تعالى
(فاستأوا الى ذكر الله) وبمعنى الشرف كما في قوله (وانه لذكر لك ولقومك) فاذا كان الذكر يحكى بهذه
المعاني وهي كلها محدثة كان حله على احد هذه المعاني اولى وقال الداودي الذكر في الاية القرآن قال وهو
محدث عندنا وهذا ظاهر قول البخاري لقوله وان حدثه لا يشبه حدث المخلوقين فثبت انه محدث
وهو من صفاته ولم يزل سبحانه وتعالى بجميع صفاته وقال ابن التين هذا منه عظيم واستدل به برد
عليه لانه اذا كان لم يزل بجميع صفاته وهو قديم فكيف تكون صفته محدثة وهو لم يزل بها الا ان
يريد ان المحدث غير المخلوق كما يقوله البخاري ومن تبعه وهو ظاهر كلام البخاري حيث قال وان حدثه
لا يشبه حدث المخلوقين فثبت انه محدث ثم قال الداودي نحو ما ذكره في شرح قول عائشة
(ولاشأني احقر من ان يتكلم الله في امرتي) قال الداودي في هذا ان الله تعالى تكلم بمرادة عائشة حين
انزل فيها بخلاف بعض قول الناس انه لم يتكلم وقال ابن التين ايضا هذا من الداودي عظيم لانه
يلزم منه ان يكون الله متكلم بكلام حادث فحمل فيه الحوادث تعالى الله عن ذلك وانما المراد بانزل
الانزال الذي هو المحدث ليس ان الكلام القديم نزل الآن وقال الكرماني قوله وحديثه اي احداثه ثم
قال اعلم ان صفات الله تعالى اما سلبية وتسمى بالنزهايات واما وجودية حقيقية كالعلم والقدرة وانما
قدسية لا بحالة واما اضافية كالخلق والرزق وهي حادث لا يلزم تغير في ذات الله وصفاته التي هي
بالحقيقة صفاته كما ان تعلق العلم والقدرة بالمعلومات والمقدورات حادث وكذا كل صفة فعلية
له فحين تقرر هذه القاعدة فالانزال مثلا حادث والمنزل قديم وتعلق القدرة حادث ونفس
القدرة قديمة والمذكور وهو القرآن قديم والذكر حادث **ص** وقال ابن مسعود رضي الله
تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحدث من امره ما يشاء وانما يحدث ان لا تكلموا

في الصلاة ش **ص** اراد بآراد هذا المعلق جواز الاطلاق على الله بانه محدث بكسر الدال
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله يحدث من امره ما يشاء ولكن احداثه لا يشبه احداث
 المخلوقين واخرج ابوداود هذا الحديث من طريق عاصم بن ابي الجلود عن ابي وائل عن عبد الله
 قال كنا نسلم في الصلاة ونأمر بحاجتنا فقدمت على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يصلي
 فسلمت عليه فلم يرد على السلام فاخذني ما قدم وما حدث فلما قضى صلاته قال ان الله يحدث من امره
 ما يشاء وان الله قد احدث ان لا تكلموا في الصلاة ورواه النسائي ايضا في روايته وان ما احدث
 ورواه ايضا احمد وابن حبان وصححه **ص** حدثنا علي بن عبد الله حدثنا حاتم بن وردان
 حدثنا ابوب عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال كيف تسألون اهل الكتاب عن
 كتبهم وعندكم كتاب الله اقرب الكتب عهدا بالله تترؤنه محضا لم يشب ش **ص** مطابقة
 لترجمة تؤخذ من قوله اقرب الكتب وقد روى فيه احدث الكتب اخرجه موقوفا عن علي بن
 عبد الله بن المديني عن حاتم بن وردان البصري عن ابوب السخيتاني عن عكرمة الى آخره قوله
 لم يشب بضم الياء اي لم يخلط بالغير كما خلط اليهود حيث حرفوا التورية **ص** حدثنا
 ابواليمان اخبرنا شعيب عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عباس رضي الله تعالى
 عنهما قال يلهيكم من المسلمين كيف تسألون اهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي انزل الله على نبيكم
 صلى الله تعالى عليه وسلم احدث الاخبار بالله محضا لم يشب وقد حدثكم الله ان اهل الكتاب قد
 بدلوا من كتب الله وغيروا فكتبوا بأيديهم قالوا هو من عند الله ايشترتوا بذلك ثمنا قليلا
 اولابهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم فلا والله ما رأينا رجلا منهم يسألكم عن الذي انزل عليكم
 ش **ص** هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور وهو ايضا موقوف اخرجه عن ابي
 اليمان الحكم بن نافع عن شعيب بن ابي حزة عن محمد بن مسلم الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود
 عن ابن عباس قوله احدث الاخبار اي لفظا ادا القديم هو المعنى القاسم به عز وجل او تزولا
 او اخبارا من الله تعالى قوله وقد حدثكم الله حيث قال فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون
 هذا من عند الله ايشترتوا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون قوله ايشترتوا
 بذلك وفي رواية المستمل ليشترتوا به قوله ما جاءكم من العلم اسناد المجيء الى العلم مجاز كاسناد النهي
 اليه قوله فلا والله اي ما يسألكم رجل منهم مع ان كتابهم محرف فم تسألون انتم منهم ومرفي آخر
 الاعتصام بالكتاب في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء
 قوله من الذي انزل عليكم في رواية المستمل اليكم **ص** باب قول الله تعالى لا تحرك به لسانك
 وفعل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حيث ينزل عليه الوحي ش **ص** اي هذا باب في قول الله
 عز وجل لا تحرك به لسانك اي بالقرآن (لئجل به) وغرض البخاري ان قراءة الانسان وتحريك
 شفاهه ولسانه عمل له يؤجر عليه وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يحرك به لسانه عند قراءة جبريل عليه
 السلام مبادرة منه ما يسمع قناء الله تعالى عن ذلك ورفع عنه الكلفة والمشقة التي كانت تناله في ذلك
 مع ضمانه تعالى تسهيل الحفظ عليه وجعله له في صدره كما ذكره في حديث الباب **ص**
 وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله تعالى انا مع عبدي حيث ما ذكرني
 وتحركت بي شفاهه ش **ص** هذا من الاحاديث التي علقها البخاري ولم يصلها في موضع آخر في كتابه
 واخرجه احمد بن حنبل منه ولفظه اذا ذكرني وروى ما اذا ذكرني قوله انا مع عبدي هذه المعية

معية الرحمة واما في قوله (وهو معكم انما كنتم) فهي معية العلم وحاصل الكلام انا مع عبدي زمان
 ذكره لي بالحفظ والكلافة لاعلى انه معه بذاته ومعنى قوله وتحركت بي شفاهه تحركت باسمي
 وذكره لي اذ يحال حلولة في الاماكن ووجوده في الافواه وتعاقب الحركات عليه **ص**
 حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ابو عوانة عن موسى بن ابي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى
 لا تحرك به لسانك قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يبالغ من التنزيل شدة وكان يحرك شفاهه فقال لي ابن عباس
 فانما احركهما لك كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحركهما فقال سعيد انا احركهما كما كان
 ابن عباس يحركهما فحرك شفاهه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجل به ان عليا جمعه
 وفرأه قال جمعه في صدره ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرأه قال فاستمع له وانصت ثم ان عليا ان
 تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا اتاه جبريل عليه السلام استمع فاذا
 انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما افراءه ش **ص** مطابقة لترجمة
 ظاهرة وابوعوانة بفتح العين المهملة الواضحة بن عبد الله الشكري وموسى بن ابي عائشة ابوبكر
 الهمداني والحديث تقدم مشروحا في اول الكتاب والمقصود من الباب بيان كيفية تلقى النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم كلام الله من جبريل عليه السلام وقيل مراد البخاري بهذين الحديثين
 المعلق والموصول الرد على من زعم ان قراءة القاري قديمة فبان ان حركة اللسان بالقرآن فعل
 القاري بخلاف المقرؤ فانه كلام الله القديم كما ان حركة لسان ذكر الله حادثة من فعله والمذكور
 هو الله تعالى قديم والى ذلك اشار بالتراجم التي تأتي بعد هذا **ص** باب قول الله
 تعالى واسموا قولكم او اجهروا به انه علم بذات الصدور الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير
 يخافون يتسارون ش **ص** اي هذا باب في قول الله عز وجل (واسموا قولكم او اجهروا به)
 يعني ان الله عالم بالسر من اقوالكم واجهر به فلا يخفى عليه شيء من ذلك وقال ابن بطال مراده
 بهذا الباب اثبات العلم لله تعالى صفة ذاتية لا استواء علمه بالجر من القول والسر وقد بينه
 في آية اخرى (سوا منكم من اسر القول ومن جهر به) وان اكتساب العبد من القول والفعل لله تعالى
 لقوله (انه علم بذات الصدور) ثم قال عقيب ذلك (الا يعلم من خلق) فدل على انه عالم بما اسروه
 وما جهروا به وانه خالق لذلك فيهم وقال ابن المنير ظن الشارح انه قصد بالترجمة اثبات العلم
 وليس كاظن والا لتعاطفت المقاصد مما اشتملت عليه الترجمة لانه لا مناسبة بين العلم وبين حديث
 ايس منا من لم يتغن بالقرآن وانما قصد البخاري الاشارة الى النكتة التي كانت سبب محنته بمسألة
 اللفظ فاشار بالترجمة الى ان تلاوات الخلق تنصف بالسر والجهر ويستلزم ان تكون مخلوقة وسباق
 الكلام يأبى ذلك فقد قال البخاري في كتاب خلق افعال العباد بعد ان ذكر عدة احاديث دالة
 على ذلك فيبين النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصوات الخلق وقراءتهم ودراساتهم وتعليمهم والسمتهم
 مختلفة بعضها احسن وازين واحلى واصوت وارتل والحن واعلى واخفض واغض واخضع
 واجهر واخفي وامهر وامن والين من بعض قوله يخافون اشار به الى قوله تعالى (فاذلقوا)
 وهم يخافون) ثم فسر بقوله يتسارون بتشديد الراء اي يتساررون فيما بينهم بكلام خفي وقيل
 في بعض النسخ بشين معجمة وزيادة واو بغير تقبل اي يتراجعون **ص** حدثني عمرو بن
 زرارة عن هشيم اخبرنا ابوشمر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك
 ولا تخافت بها قال تزلت ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يخف بكفة فكان اذا صلى يصحبه

تفويض والانقياد والتسليم ولا يستحسن احد ان يزكى اعماله بالعجلة بل يفوض الامر الى الله تعالى
وحديث كعب مضي في تفسير سورة براءة مطولا **ص** وقالت عائشة رضي الله تعالى عنها
اذا اعجبك حسن عمل امرئ فقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ولا يستخفك احد
ش **ص** ارادت عائشة بذلك ان احدا لا يستحسن عمل غيره فاذا اعجبه ذلك فليقل اعملوا فسيرى
الله عملكم ورسوله والمؤمنون قوله ولا يستخفك احد بالخاء المعجمة المكسورة والفاء المفتوحة والنون
الثقيلة للتأكيّد حاصل المعنى لا تغتر بعمل احد فتظن به الخير الا ان رأيت واقفا عند حدود الشريعة
وهذا الحديث ذكره البخاري في كتاب خلق افعال العباد مطولا وفيه اذا اعجبك حسن عمل
امرئ **ص** قل اعملوا الى آخره وارادت بالعمل ما كان من القراءة والصلاة ونحوهما فعمت كل ذلك
علام **ص** وقال معمر ذلك الكتاب هذا القرآن هدى للمتقين بيان ودلالة كقوله تعالى
ذلكم حكم الله هذا حكم الله ش **ص** معمر بفتح الميم قبل هو ابو عبيدة بالضم اللغوي وقيل
هو معمر بن راشد البصري ثم التيمي قوله ذلك الكتاب هذا القرآن يعني ذلك بمعنى هذا وهو
خلاف المشهور وهو ان ذلك للبعيد وهذا للقريب كقوله ذلكم حكم الله اي هذا حكم الله وكقوله
تلك آيات الله اي هذه اعلام القرآن قوله هدى للمتقين فسرّه بقوله بيان ودلالة بكسر الدال
وقفتحها ودلولة ايضا حكاهما الجوهري قال الفتح اعلى قال الكرماني تعلقه بالترجمة نوع من
التبليغ - واما كان بمعنى البيان او الدلالة **ص** لا ريب لاشك تلك آيات الله يعني هذه اعلام
القرآن ش **ص** فسر قوله لا ريب فيه اي لاشك قوله تلك آيات الله اي هذه آيات الله واستعمل
تلك التي للبعيد في موضع هذه التي للقريب **ص** ومثله حتى اذا كنتم في الفلك وجرين
بهم يعني بكم ش **ص** اي مثل المذكور فيما مضى في استعمال البعيد واردة القريب قوله
تعالى (حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم) يعني بكم **ص** وقال انس بعث النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم خاله حراما الى قومه وقال اتؤمنوني ابلغ رسالة رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم فاجل بحدثهم ش **ص** هذا قطعة من حديث مضي في الجهاد موصولا من طريق همام
عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس قال بعث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اقواما
من بني سليم الحديث ولفظه في المغازي عن انس فانطلق حرام اخوام سليم فذكره وحرام ضد
حلال ابن ملحان بكسر الميم وبالحاء المهملة الانصاري البدرى الاحدي بمثله رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم الى بني عامر فقال لهم اتؤمنوني اي تجعلوني آمنا فآمنوه فيلما هو بحدثهم عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا وموا الى رجل منهم فطعنه فقال الله اكبر فزت ورب الكعبة
وقد مر في قصة بثر معونة فافهم **ص** حدثنا الفضل بن يعقوب حدثنا عبد الله بن جعفر
الرقى حدثنا المعتمر بن سليمان حدثنا سعيد بن عبد الله الثقفي حدثنا بكر بن عبد الله المزني وزيادين
جبير بن حبة عن جبير بن حبة قال المغيرة اخبرنا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم عن رسالة ربنا
انه من قتل منا صار الى الجنة ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة والفضل بن يعقوب
الرخامي البغدادي وعبد الله بن جعفر الرقي وزيايد بن جبير بضم الجيم وقبح الباء الموحدة ابن
حبة بفتح الحاء المهملة ونشيد الباء آخر الحروف وهو يروي عن والده جبير بن حبة والمغيرة
هو ابن شعبة والحديث مضي مطولا في كتاب الجزية وفي التوضيح اسناد حديث المغيرة فيه

موضعان به عليهما الجباني (احدهما) كان في اصل ابى محمد الاصيلي معمر بن سليمان ثم الحق تاه
بين العين والميم فصار معتمرا وهو المحفوظ (ثانيهما) سعيد بن عبد الله مصفرا هو الصواب ووقع
في نسخة ابى الحسن مكبرا وكذا كان في نسخة ابى محمد عبد الله الا انه اصلحه بالتصغير فزاد ياء
وكتب في الحاشية هو سعيد بن عبد الله بن جبير بن حبة وكذا رواه ابن السكن على الصواب
وحبة بن مسعود ابن معتب بن مالك بن عمرو بن سعد بن عوف بن ثقيف اتفقا عليه عن ابن عمر
رضي الله تعالى عنهما وانفرد البخاري بابيه جبير وولاه زياد اصفهان وتوفي في ايام عبد الملك
ابن مروان وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال صاحب التوضيح
رايت بخط الدمياطي معمر بن سليمان قيل انه وهم والصواب معمر بن سليمان لان عبد الله بن جعفر
لا يروي عن معمر بن سليمان وهذا عكس ما سلفناه عن الجباني **ص** حدثنا محمد بن يوسف
حدثنا سفيان عن اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت
من حدثك ان محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم كنتم شيئا وقال محمد حدثنا ابو عامر العقدي حدثنا
شعبة عن اسمعيل بن ابي خالد عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت من حدثك ان النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم كنتم شيئا من الوحي فلا تصدقه ان الله تعالى يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
من ربك وان لم تفعل فابلغت رسالتك ش **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين
(اولهما) عن محمد بن يوسف الفريابي البخاري البيهقي عن سفيان هو الثوري عن اسمعيل بن ابي
خالد واسمه سعد على خلاف فيه عن عامر الشعبي عن مسروق بن الاجدع عن ام المؤمنين عائشة
رضي الله تعالى عنها (والثاني) عن محمد وهو ان كان محمد المذكور في الاول فهو مرفوع وان كان غيره
يكون معلقا وابو عامر عبد الملك العقدي قوله يا ايها الرسول بلغ وجه الاستدلال به ان ما انزل عام
والامر للوجوب فيجب عليه تبليغ كل ما انزل عليه **ص** حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير
عن الاعمش عن ابي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يا رسول الله اي الذنب
اكبر عند الله قال ان تدعوا لله فدا وهو خلقك قال ثم اي قال ثم ان تقتل ولدك ان بطمعتك قال ثم اي قال ان
تراني حليلة جارك فانزل الله تصديقها والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله
الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلق انا ما يضاعف له العذاب الآية ش **ص** مطابقتها للترجمة
من حيث ان يكون نزول الآية المذكورة قبل الحديث وان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استنبط
منها هذه الاشياء الثلاثة وبلغها فيكون الحديث مما تضمنته الآية فيدخل فيها وفي تبليغها والحديث
مضي عن قريب بعين هذا الاسناد والمتن في باب قول الله (فلا تجعلوا الله اندادا) ومضي الكلام فيه
ص **باب** قول الله تعالى قل فاتوا بالتوراة فاتلوها ش **ص** اي هذا باب في قول
الله عز وجل قل فاتوا بالتوراة وسبب نزولها روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال كان
اسرائيل اشتكى حرق النساء فكان له صياح فقال ان برأني الله من ذلك لا اكل عرقا وقال عطاء
لحوم الابل والبانها قال الضحاك قال اليهود رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرم علينا هذا
في التوراة فاكذبهم الله تعالى واخبر ان اسرائيل حرم على نفسه من قبل ان تنزل التوراة ودعاهم
الى احضارها فقال فاتوا بالتوراة الآية ثم ان غرض البخاري من هذه الترجمة ان يبين ان المراد
بالتلاوة القراءة وقد فسرت التلاوة بالعمل والعمل من فعل الفاعل وسيظهر الكلام وضوحا بما يأتي

لَا نَصَ وَقول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اعطى اهل التوربة التوربة فعملوا بها واعطى اهل الانجيل الانجيل فعملوا به واعطيت القرآن فعملتم به **ش** و قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجور عطفاً على قول الله تعالى (قل فاتوا بالتوربة) والمقصود من ذكر هذا وما بعده ذكر انواع التسليم الذي هو الغرض من الارسال والاتزال وهو التلاوة والايان به والعمل به وهذا المعلق يأتي الآن في آخر الباب موصولاً بلفظ اوتي واوتيتهم وقدمضى في اللفظ المعلق اعطى واعطيت في باب المشيئة والارادة في اوائل كتاب التوحيد **ص** وقال ابو رزين يتلونه يتبعونه ويمامون به حق علمه **ش** ابو رزين يفتح الراء وكسر الزاي وسكون الياء آخر الحروف وبالنون هو مسعود بن مالك الاسدي التابعي الكبير الكوفي وفسر قوله تعالى (يتلونه - حق تلاوته) بقوله يتبعونه ويمامون به حق علمه كذا في رواية ابى ذر وفي رواية غيره يتلونه يتبعونه ويمامون به حق علمه ووصله سفيان الثوري في تفسيره من رواية ابى حذيفة موسى بن مسعود عنه عن منصور بن المعتمر عن ابى رزين فذكره **ص** يقال يتلى يقرأ حسن التلاوة حسن القراءة للقرآن **ش** اراد بهذا ان معنى التلاوة القراءة والدليل عليه انه يقال فلان حسن التلاوة ويقال ايضا حسن القراءة والفرق بينهما ان التلاوة تأتي بمعنى الاتباع وهي تقع بالجسم تارة وتارة بالاعتقاد في الحكم وتارة بالقراءة وتدبر المعنى قال الراغب التلاوة في عرف الشرع تختص باتباع كتب الله المنزلة تارة بالقراءة وتارة بامثال ما فيها من امر ونهي وهي اعم من القراءة فكل قراءة تلاوة من غير عكس **ص** لا يسه لا يجده طعمه ونفعه الامن آمن بالقرآن ولا يحمله بحقه الاموqn ا قوله تعالى (مثل الذين حملوا التوربة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا) يئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين **ش** اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (لا يسه الا المطهرون) وفسر قوله لا يسه بقوله لا يجده طعمه ونفعه الامن آمن بالقرآن اى المطهرون من الكفر ولا يحمله بحقه الاموqn بكونه من عند الله المطهرون من الجهل والشك ونحوه لا القائل كالحمار مثلاً الذي يحمل الاسفار ولا يدري ماهى قوله الاموqn وفي رواية المستمل الامؤمن **ص** وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الاسلام والايان والصلاة عملاً قال ابو هريرة رضى الله تعالى عنه قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لبلال اخبرني بارحى عمل عملته في الاسلام قال ما علمت عملاً ارجى عندي انى لم تطهر الاصلية وسئل اى العمل افضل قال ايمان بالله ورسوله ثم الجهاد ثم حج مبرور **ش** قيل لا فائدة زائدة في قوله وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الى آخره لانه لم ينكر احد كون هذه الاشياء اعمالاً لان الاسلام والايان من اعمال القلب واللسان والصلاة من اعمال الجوارح قوله قال ابو هريرة قدمضى موصولاً في كتاب التمجيد في باب فضل الطهور الليل والنهار وقدرهم بعضهم حيث قال تقدم موصولاً في مناقب بلال قوله وسئل اى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل الى آخره قدمضى في الايمان في باب من قال ان الايمان هو العمل اخرجه من حديث سعيد بن المسيب عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سئل الى آخره ومضى كذلك في الحج في باب فضل الحج المبرور وفيه سئل اى الاعمال وفي الذي في الايمان سئل اى العمل بالافراد **ص** حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا بونس

عن الزهري اخبرني سالم عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال انما بقاؤكم فيمن سلف من الامم كايين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوربة التوربة فعملوا بها حتى اتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطاً قيراطاً ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا بها حتى صليت العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطاً قيراطاً ثم اوتيهم القرآن فعملتم به حتى غربت الشمس فاعطيت قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب هؤلاء اقل منا عملاً واكثر اجراً قال الله هل ظنكم من حقكم شيئاً قالوا لا قال فهو فضلى اوتيه من اشاء **ش** مطابقتها للترجمة في قوله اوتي اهل التوربة التوربة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان المروزي وعبد الله هو ابن المبارك وبونس هو ابن يزيد والحديث مضى اولاً في كتاب مواقيت الصلاة في باب من ادرك ركعة من العصر ثم مضى في كتاب التوحيد في باب المشيئة والارادة ومضى الكلام فيه مكرراً **ص** باب **ش** وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الصلاة عملاً وقال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب **ش** هذا باب مجرد عن الترجمة لانه كالفصل لما قبله ولهذا قال وسمى بالواو قوله لا صلاة الى آخره قدمضى في الصلاة في باب وجوب القراءة للامام والمأموم واخرجه من حديث عبادة بن الصامت ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وقال الكرماني لا صلاة اى لا صحة للصلاة لانها اقرب الى نفي الحقيقة بخلاف الكمال ونحوه قلت لم لا نقول ايضا في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا صلاة لجار المسجد الا في المسجد والقول بلا كمال للصلاة الا بفاتحة الكتاب متعين لقوله تعالى فاقروا ما ييسر اجمع اهل التفسير انها نزلت في الصلاة **ص** حدثنا سليمان حدثنا شعبة عن الوليد (ح) وحدثني عباد بن يعقوب الاسدي اخبرنا عباد بن العوام عن الشيباني عن الوليد بن العيرار عن ابى عمرو الشيباني عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل قال الصلاة لوقتها وبر الوالدين ثم الجهاد في سبيل الله **ش** مطابقتها للحديث التي مضت فيما قبل ظاهرة واخرجه من طريقين (احدهما) عن سليمان بن حرب عن شعبة عن الوليد بن العيرار عن ابى عمرو بن سعد بن اياس الشيباني عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه (والطريق الثاني) عن عباد بن عبد الله الباء الموحدة ابن يعقوب الاسدي عن عباد بن الشديداً ايضا ابن العوام بن شديداً الو او عن الشيباني سليمان بن فيروز ابى اسحق الكوفي عن الوليد بن العيرار الى آخره وعباد هذا شيخ البخارى مذكور بالرفض ولكنه موصوف بالصدق وليس له في البخارى الا هذا الحديث الواحد وساقه على لفظه قلت ترك الرواية عن مثل هذا هو الاوجب والرفض اذا ثبت فهو جرح عظيم والحديث مضى في الصلاة لوقتها وفي الادب ايضا ومضى الكلام فيه **ص** باب **ش** قول الله تعالى ان الانسان خلق هلوعاً اذا مسه الخبز منوعاً هلوعاً ضجوراً **ش** اى هذا باب في قوله عز وجل ان الانسان الخو غرضه من هذا الباب اثبات خلق الله تعالى للانسان باخلاقه التي خلقه عليها من الهلع والمنع والاعطاء والصبر على الشدة واحتسابه ذلك على ربه تعالى وفسر الهلوع بقوله ضجوراً وقال الجوهرى الهلع افحش الجزع وقال الداودي انه والجزع واحد وقال بعض المفسرين الهلوع فمره الله تعالى بقوله اذا مسه الى آخره **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا جرير بن حازم عن الحسن حدثنا هرو بن

تغلب قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مال فاعطى قوما ومنع آخرين فبلغه انهم عتبوا فقال
 اتى اعطى الرجل وادع الرجل والذي ادع احب الى من الذي اعطى اقواما لما في قلوبهم من الجزع
 والهلع واكل اقواما الى ما جعل الله في قلوبهم من الغنى والخير منهم عمرو بن تغلب فقال عمرو ما احب
 انلى بكلمة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حرام شئ **ش** مطابقتها للترجمة في قوله من
 الجزع والهلع وابو النعمان محمد بن الفضل السدوسي يروى عن جرير بن حازم بالحاء المهملة والزاي
 عن الحسن البصري عن عمرو بن تغلب بفتح الناء المثناة من فوق وسكون الفين المعجمة وكسر اللام
 والباء الموحدة العبدى وقال الحاكم شرط البخارى ان لا يذكر الا حديثا رواه صحابي مشهور
 وله راويان ثقتان فاكثر ثم يرويه عنه تابعي مشهور وله ايضا راويان وكذلك في كل درجة
 وقال النووي ليس من شرطه ذلك لا خراجه نحو حديث ابن تغلب اتى لاعطى الرجل
 ولم يرو عنه غير الحسن ومضى الحديث في فرض الخمس ومضى الكلام فيه **قوله** ادع
 اى اترك **قوله** من الجزع هو قوله الصبر والهلع الضمير **قوله** بكلمة الباء فيها للبدلية والمقابلة
 اى ما احب انلى بدل كلفته النعم الحمر لان الآخرة خير وابقى وهذا النوع من الابل اشرف
 انواعها **ص** **باب** **ذكر** النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروايته **عن** ربه **ش** اى هذا باب في ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وروايته عن ربه اى بدون
 واسطة جبريل عليه السلام ويسمى بالحديث القدسي وقال صاحب التوضيح معنى هذا الباب انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم يروى عن ربه السنة كما روى عنه القرآن وهذا مبين في كتاب الله
 وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى بوحي **ص** حدثني محمد بن عبد الرحيم حدثنا ابو زيد سعيد
 ابن ربيع الهروي حدثنا شعبة عن قتادة عن انس رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم يرويه عن ربه قال اذا تقرب العبد الى شبرا تقربت اليه ذراعا واذا تقرب منى ذراعا تقربت
 عنه باعا واذا اتانى بمشى اتينته هرولة **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة ومحمد بن عبد الرحيم الذي
 يقال له صاعقة وسعيد بن الربيع يباع الشباب الهروية يروى عنه البخارى في آخر الصيدبدون الواسطة
 والحديث باقى الآن عن انس عن ابى هريرة فعلى هذا الحديث مرسل صحابي والهروية الامراع ونوع
 من العدو وامثال هذه الاطلاقات ليست الاعلى التجوز اذا البراهين العقلية قائمة على استحسانها على الله تعالى
 فعناء من تقرب الى بطاعة قليلة اجزته ثواب كثير وكما زاد في الطاعة ازيد في الثواب وان كان كيفية
 اتيانه بالطاعة على التأتى تكون كيفية اتيانى بالثواب على المصرة والغرض ان الثواب راجع على العمل
 مضاعف عليه كما وكيفا ولفظ التقرب والهرولة انما هو على سبيل المشاكلة او طريق الاستعارة
 او على قصد ارادة لوازمها **ص** حدثنا مسدد عن يحيى عن التميمي عن انس بن مالك عن ابى
 هريرة قال ربما ذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال اذا تقرب العبد منى شبرا تقربت منه
 ذراعا واذا تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا او يوما وقال معتمر سمعت ابى سمعت انسا عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم يرويه عن ربه عز وجل **ش** هذا الحديث مثل الحديث الذى
 مضى غير ان انسا هنا يروى عن ابى هريرة وهناك روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 وهنا ايضا قال معتمر بن سليمان سمعت ابى سليمان بن طرخان قال سمعت انسا يرويه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم واراد بهذا التعليق بيان التصريح بالرواية فيه عن الله عز وجل وقد

وصله مسلم من رواية معتمر ويحيى هو القطان والتيمى هو سليمان بن طرخان قوله ربما ذكر
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى ربما ذكر ابو هريرة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كذا
 في الروايات كلها وليس فيه الرواية عن الله سبحانه وتعالى وروى مسلم حدثنا محمد بن بشار
 حدثنا يحيى هو ابن سعيد وابن ابى عدى كلاهما عن سليمان فذكره بلفظ عن ابى هريرة عن
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال قال الله عز وجل فان قلت قال هنا اذا تقرب العبد منى
 وفي الحديث السابق قال اذا تقرب العبد الى قلت الاصل من واستعماله بالى لقصد معنى الانتهاء
 والصلاة تختلف بحسب المقصود **قوله** او يوما قال الخطابي البوع مصدر باع اذا مبداهه ويحتمل
 ان يكون جمع باع مثل ساق وسوق ومعنى الحديث مضاعفة الثواب حتى يكون مشبا بفعل من
 اقبل نحو صاحبه قدر شبرا فاستقبله ذراعا وقد يكون معناه التوفيق له بالعمل الذى يقرب فيه
ص حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا محمد بن زياد قال سمعت اباهريرة عن النبي صلى الله
 تعالى عليه وسلم يرويه عن ربكم قال لكل عمل كفارة والصوم لى وانا اجزى به واخلوف فم الصائم
 اطيب عند الله من ريح المسك **ش** مطابقتها للترجمة ظاهرة والحديث مضى في الصيام
 باتم منه في باب فضل الصوم من رواية الاصح عن ابى هريرة ومضى ايضا في التوحيد في باب
 قول الله تعالى يريدون ان يبدلوا كلام الله **قوله** لكل عمل اى من المعاصى كفارة اى ما يوجب
 سترها وغفرانها قيل جميع الطاعات لله واجيب بان الصوم لم يقرب به الى معبود غير الله بخلاف
 غيره من الطاعات فان قلت جزاء الكل من الله تعالى قلت ربما فوض جزاء غير الصيام الى الملائكة
قوله واخلوف بضم الخاء الرائحة المنفجرة للفم فان قلت الله منزه عن الاطيبية قلت هو على سبيل
 الفرض يعنى لو فرض لكان اطيب منه فان قلت دم الشهيد كريح المسك واخلوف اطيب منه فالصائم
 افضل من الشهيد قلت منشأ الاطيبية ربما تكون الطهارة لانه طاهر والدم نجس فان قلت
 ما الحكمة في تحريم ازالة الدم مع ان رائحته مساوية لرائحة المسك وعدم تحريم ازاله الخلوف
 مع انه اطيب منه قلت اما ان تحصيل مثل ذلك الدم محال بخلاف الخلوف او ان تحريمه مستلزم
 للجرح او ربما يؤدى الى ضرر كادائه الى البحر او ان الدم لكونه نجسا واجب ازاله شرعا
ص حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة عن قتادة (ح) وقال لى خليفة حدثنا يزيد بن
 زريع عن سعيد عن قتادة عن ابى العافية عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيما
 يرويه عن ربه قال لا يغنى لعبدان يقول انه خير من يونس بن متى ونسبه الى ابيه **ش**
 مطابقتها للترجمة في قوله فيما يرويه عن ربه واخرجه من طريقين (الاول) عن حفص بن عمر عن شعبة
 عن قتادة عن ابى العافية ربيع مصفرا عن ابن عباس (والثاني) بطريق المذاكرة عن خليفة بن خياط
 عن يزيد من الزيادة ابن زريع مصفرا عن سعيد بن ابى هريرة عن قتادة الى آخره وسأفه على
 لفظ سعيد ومضى الحديث في احاديث الانبياء عليهم السلام في ترجمة يونس عليه السلام عن حفص
 ابن عمر بالسند المذكور هنا ومضى ايضا في تفسير سورة الانعام وصرح فيه بالتحديث عن ابن
 عباس **قوله** ونسبه الى ابيه جملة حاله موصفة وقيل متى اسم امه والاول اصح عند الجمهور
 واما خصصه من بين سائر الانبياء لئلا يتوهم غضاضة في حقه بسبب نزول قوله تعالى
 (ولانكن كصاحب الخوت) **قوله** انه خير وروى اناخير وهى الاشهر قال الكرماني يحتمل لفظ

انا ان يكون كناية عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او عن كل متكلم وانما اقاله صلى الله تعالى عليه وسلم مع انه سيد ولد آدم قبل علمه بانه سيدهم وافضلهم اوقاله نواضعاً وهضماً لنفسه
ص حدثنا احمد بن ابي مريم اخبرنا شعبة حدثنا معاوية بن قرة عن عبد الله بن مغفل المزني قال رأيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الفتح على ناقته يقرأ سورة الفتح او من سورة الفتح قال فرجع فيها قال ثم قرأ معاوية يحكي قراءة ابن مغفل وقال اولاً ان يجتمع الناس عليكم لرجعت كارجع ابن مغفل يحكي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت لمعاوية كيف كان ترجمه قال آ آ ثلاث مرات **ش** تعلق هذا الحديث بالباب من حيث ان الرواية عن الرباعين ان تكون قرآناً او غيره بالواسطة او بدونها لكن المتبادر الى الذهن المتداول على الاسنة ما كان بغير الواسطة وقال المهلب معنى هذا الباب له صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يروى عن ربه السنة كما روى عنه القرآن ودخول حديث ابن مغفل فيه للنبيه على ان القرآن يضار رواية له عن ربه وقيل قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال الله وروى عن ربه سواء وشيخ البخاري احمد بن ابي مريم مصغر السرج بالسین المهملة وبالراء والجيم واسمه الصباح ابو جعفر النهشلي الرازي وشعبة بفتح الشين المعجمة وتخفيف البائين الموحدين ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الواو وبالراء المزني وعبد الله بن مغفل بضم الميم وفتح الغين المعجمة وتشديد الفاء المفتوحة المزني ويروى المغفل بالالف واللام ومضى الحديث في فضائل القرآن في باب الترجيع قوله فرجع فيها من الترجيع وهو ترديد الصوت في الخلق وتكرار الكلام جهراً بعد اخفائه وقول معاوية يدل على ان القراءة بالترجيع والالخان ان تجتمع نفوس الناس الى الاصغاء والفهم وبسببها ذلك حتى لا يكاد يصبر عن استماع الترجيع المشوب بلذة الحكمة المفهمة قوله كان ترجمه قال آ آ ثلاث مرات فان قلت في رواية مسلم بن ابراهيم في تفسير سورة الفتح عن شعبة قال معاوية اوشئت ان احكي لكم قراءته لفعلت وهذا ظاهره انه لم يرجع قلت يحمل الاول على انه حكى القراءة دون الترجيع
ص باب ما يجوز من تفسير التورية وغيره من كتب الله بالعربية وغيرها لقول الله تعالى قل فأتوا بالتورية فأتوها ان كنتم صادقين **ش** اي هذا باب في بيان ما يجوز من تفسير التورية وغيرها مثل الانجيل والزبور والصحف التي نزلت على بعض الانبياء عليهم السلام بالعربية اي باللغة العربية وغيرها من اللغات وقال الكرماني قوله تفسير التورية وغيرها وكتب الله عطف الخاص على العام وفي بعض النسخ لم يوجد لفظ وغيرها فهو عطف العام على الخاص وفي رواية الكشمي بالعبرانية موضع العربية قوله لقول الله تعالى (قل فأتوا بالتورية فأتوها ان كنتم صادقين) قيل الآية لا تدل على التفسير واجيب بان الغرض انهم يتلونونها حتى يترجم عن معانيها والخاص ان الذي بالعربية مثلاً يجوز التعبير عنه بالعبرانية وبالعكس وهل يتقيد الجواز لمن لا يفقه ذلك اللسان اولاً الاول قول اكثرين وقد كان وهب بن منبه وغيره يترجون كتب الله الا انه لا يقطع على صحتها لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب فيما يفسرونه من التورية بالعربية لثبوت كتمانهم لبعض الكتاب وتحريفهم له **ص** وقال ابن عباس اخبرني ابو سفيان بن حرب ان هرقل دعا ترجمانه ثم دعا بكتاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقرأه بسم الله الرحمن الرحيم من محمد عبدالله ورسوله الى هرقل وباهل الكتاب تعالوا الى كلمة

سواء بيننا وبينكم الآية **ش** هذا قطعة من الحديث الطويل الذي مضى موصولاً في بدء الوحي وابوسفبان صحراين حرب الاموي والدعاوية وهرقل اسم قيصر الروم والترجمان الذي يعبر بلغة عن لغة قوله دعا ترجمانه وفي رواية الكشمي بترجمانه وكان فرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ارساله اليه ان يترجم عنده ليفهم مضمونه واجتج ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه بحديث هرقل وانه دعا ترجمانه وترجم له كتاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بلسانه حتى فهمه على انه يجوز قراءته بالفارسية وقال ان الصلاة تصح بذلك **ص** حدثنا محمد بن بشار حدثنا عثمان بن عمر اخبرنا علي بن المبارك عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال كان اهل الكتاب يقرؤون التورية بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا امنا بالله وما نزل الآية **ش** مطابقتها للترجمة لا تخفى على من يتأملها وعثمان بن عمر ابن فارس البصري والحديث مضى بهذا الاسناد في تفسير سورة البقرة وفي الاعتصام في باب لا تسألوا اهل الكتاب عن شيء وهذا من النوادر يقع مكرراً في ثلاث مواضع بسند واحد وقال ابن بطال استدل بهذا الحديث من قال يجوز قراءة القرآن بالفارسية قلت هذا مذهب ابي حنيفة كما ذكرنا الآن ايضا **ص** حدثنا مسدد حدثنا اسماعيل عن ايوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال اتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجل وامرأة من اليهود قد زنيا فقال لليهود ماتصنمون بهما قالوا نسخ وجوههما ونخزيمهما قال فأتوا بالتورية فأتوها ان كنتم صادقين فجاءوا فقالوا لرجل من يرضون يا عور اقرأ فقرأ حتى انتهى الى موضع منها فوضع يده عليه قال ارفع يدك فرفع يده فاذا فيه آية الرجم تلوح فقال يا محمد ان عليهما الرجم ولكننا نكأته بيننا فامر بهما فرجما فرأيت يمانى عليها الحجارة **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله ان عليهما الرجم الى آخره لان الذي قرأه فسر بالعربية ان عليهما الرجم حتى رجا واسماعيل هو ابن عتبة وهو اسم امه وابوه ابراهيم وايوب هو السخني والحديث مضى في آخر علامات النبوة ومضى ايضا في كتاب المحاريين في باب الرجم في البلاط قوله نسخ من التسخيم بالسین المهملة والخاء المعجمة وهو تسويد الوجه قوله ونخزيمهما اي نقضيمهما بان زكيمهما على الحمار معكوسين وتدورهما في الاسواق قوله لرجل هو عبدالله بن سوريا مقصوراً الا عور اليهودي كان حبراً منهم قوله يا عور من ادى مبنى على الضم وفي رواية الكشمي عور بالجر على انه صفة رجل قوله ووضع يده عليه هكذا في رواية الكشمي اي على الموضع وفي رواية غيره عليها اي على آية الرجم قوله قال ارفع يدك ايهم القائل ولم يذكره وقد تقدم انه عبدالله بن سلام قوله نكأته اي الرجم وفي رواية الكشمي نكأتهما اي الآية التي فيها الرجم قوله يمانى بالجيم وكسر النون بعد الالف وبالهمز اي يكب عليها يقال جنى الرجل على الشيء وجأنا عليه وتجانأ عليه اذا كب وروى بالمهملة اي يحني عليها ظهره اي يغطيه يقال حنوت العود عطفته وحنيت لغة قوله عليها الحجارة في اكثر النسخ هكذا وفي بعضها للحجارة باللام وعند عدم اللام تدبره من الحجارة او مضاف مقدر نحو اتقاء الحجارة او فعل نحو يقيها الحجارة **ص** باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة وزينوا القرآن باصواتكم **ش** اي هذا باب في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الماهر الى آخره والماهر الحاذق المراد به هنا جودة التلاوة مع حسن الحفظ

قوله مع السفرة الكرام السفرة الكتبة جمع صافر مثل كاتب وزناومعنى وهم الكتبة الذين يكتبون من
اللوحي المحفوظ وفي رواية ابى ذر مع سفرة الكرام من باب اضافة الموصوف الى الصفة قوله الكرام
اي المكرمين عند الله قوله البررة المطيعين المطهرين من الذنب وفي الترمذي الذي يقرأ القرآن
وهو به ماهر مع السفرة الكرام البررة وقال هو حسن صحيح واصل الحديث مضى مسندا في التفسير
لكن بلفظ مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام البررة وقال ابن الاثير مع السفرة
الكرام البررة اي الملائكة قوله وزينوا القرآن باصواتكم هذا من الاحاديث التي علقها البخاري
ولم يصلها في موضع آخر في كتابه واخرجه في كتاب خلق افعال العباد من رواية عبد الرحمن بن
عوسجة عن البراء بهذا واخرجه احمد وابو داود والنسائي وابن ماجة من هذا الوجه واخرجه
ابن حبان في صحيحه ومعنى زينوا القرآن باصواتكم يعني بالمد والترتيل وليس بالتطريف الفاحش
الذي يخرج الى حد الفناء **ص** حدثنا ابراهيم بن حنيفة حدثني ابن ابى حازم عن يزيد عن
محمد بن ابراهيم عن ابى سلمة عن ابى هريرة سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ما اذن الله
لشيء ما اذن لنبي حسن الصوت بالقرآن يجهر به **ش** **ص** مطابقتها للترجمة تؤخذ من معنى الحديث
وابراهيم بن حنيفة بالحاء المهملة والزاي ابو اسحق الزبيري الاسدي المديني مات سنة ثلاثين ومائتين
وهو من افراد ابن ابى حازم هو عبد العزيز بن ابى حازم بالحاء المهملة والزاي واسمه
سلمة بن دينار المدني وزيد من الزيادة ابن الهاد وهو ابن عبد الله بن اسامة بن الهاد اللبثي المدني
الاصرج ومحمد بن ابراهيم ابن الحارث ابو عبد الله التيمي القرشي المدني وابو سلمة ابن عبد الرحمن بن
عوف رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب التوحيد في باب (واسرؤا قولكم او اجهرؤا به)
قوله ما اذن الله معنى اذن هنا استمع والمراد لازمه وهو الرضى به والارادة له **ص** حدثنا
يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب اخبرني عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة
ابن وقاص وعبيد الله بن عبد الله عن حديث عائشة رضي الله تعالى عنها حين قال لها اهل الافك
ما قالوا وكل حدثني طائفة من الحديث قالت فاضطجعت على فراشي وانا حينئذ اعلم اني بريئة وان الله
يبرئني ولكن والله ما كنت اظن ان الله ينزل في شأني وحياتي ولي شأني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله
في بامرئ لي وانزل الله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم) العشر الآيات كلها **ش**
مطابقتها للترجمة في قوله بامرئ لي اي بالاصوات في المحارب والمخاف ورجاله كلهم قد ذكروا
غير مرة والحديث طرف من حديث مطول قد مضى في تفسير سورة النور ومضى الكلام
فيه قوله وكل اي قال الزهري وكل من هؤلاء الائمة حدثني قطعة من حديث الافك قوله
يبرئني اي برؤي ابراهيم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ونحوها قوله ولكن وفي رواية الكشميهني
ولكني قوله ولشأني اللام فيه مفتوحة لتأكيد قوله في تشديد الباء **ص** حدثنا ابو نعيم حدثنا
مسعر عن عدي بن ثابت اراه عن البراء قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ في العشاء والتين
والزيتون فاستمع احدنا احسن صوتا او قراءة منه **ش** **ص** مطابقتها للترجمة ظاهرة وابو نعيم بالضم الفضل
بن دكين ومسعر بكسر الميم ابن كدام الكوفي والبراء هو ابن عازب والحديث مضى في كتاب الصلاة في
باب القراءة بالعشاء قوله اراه بضم الهمزة اي اظنه قوله في العشاء اي في صلاة العشاء قوله
والتين وفي رواية الكشميهني بالتين وكان ذلك في السفر **ص** حدثنا حجاج بن منهال

حدثنا هشيم عن ابى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
يتوارى بمكة وكان يرفع صوته فاذا سمع المشركون سبوا القرآن ومن جاء به فقال الله
عز وجل لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها **ش** **ص** مطابقتها
للترجمة من حيث بيان اختلاف الصوت بالجهر والاسرار وهشيم مصفرا ابن بشير كذلك الواسطي
وابو بشر جعفر بن ابى وحشية اياس الواسطي والحديث مضى في تفسير سورة سبحان ومضى
قريبا ايضا في باب قوله وامرؤا قولكم او اجهرؤا به **ص** حدثنا اسماعيل حدثني
مالك عن عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى صعصعة عن ابيه انه اخبره ان ابا سعيد الخدري
رضي الله تعالى عنه قال له اني اراك تحب الغنم والبادية فاذا كنت في غنمك او باديتك فاذنت
للصلاة فارفع صوتك بالنداء فانه لا يسمع مدى صوت المؤذن جن ولا انس ولا شيء الا شهد له
يوم القيامة قال ابو سعيد سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **ش** **ص** مطابقتها للترجمة
من حيث ان رفع الصوت بالقرآن احق بالشهادة واولى واسماعيل هو ابن ابى اويس والحديث
قد مضى في كتاب الصلاة في باب رفع الصوت بالنداء فانه اخرجته هناك عن عبد الله بن يوسف
عن مالك الى آخره **ص** حدثنا قبيصة حدثنا سفيان عن منصور عن امه عن عائشة
قالت كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ القرآن ورأسه في حجرى وانا حائض **ش** **ص**
مطابقتها للترجمة يمكن اي تؤخذ من قوله يقرأ القرآن وقبيصة هو ابن عقبة وسفيان هو الثوري
ومنصور هو ابن عبد الرحمن التيمي وامه صفية بنت شيبه الحنظلي المكي والحديث مضى
في كتاب الحيض قوله جري بفتح الحاء وكسرهما قوله وانا حائض جملة حاله فانهم
ص **ص** **ص** باب * قول الله تعالى فاقروا ما تيسر من القرآن **ش** **ص** اي هذا باب
في قوله عز وجل فاقروا ما تيسر من القرآن قال المهلب يريد ما تيسر من حفظه على اللسان من لغة
واصواب قوله من القرآن وفي رواية الكشميهني ما تيسر منه وكل من اللفظين في السورة وقال
بعضهم والمراد بالقراءة الصلاة لان القراءة بعض اركانها قلت هذا لم يقل به احد والمفسرون
يجمعون على ان المراد منه القراءة في الصلاة وهو حجة على جميع من يرى فرضية قراءة الفاتحة
في الصلاة **ص** حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب حدثني عروة
ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري حدثاه انهما سمعا عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
يقول سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فاستمعت
لقراءته فاذا هو يقرأ على حروف كثيرة لم يقرء فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فكذبت
اسماوره في الصلاة فتصبرت حتى سلم فليته بردائه فقلت من اقرأك هذه السورة التي سمعتك
تقرأ قال اقرأنيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت كذبت اقرأنيها على غير ما قرأت
فانطلقت به اقوده الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان
على حروف لم تقرئها فقال ارسله اقرأ يا هشام فقرأ القراءة التي سمعته فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم كذلك انزلت ثم قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقرأ يا عمر فقرأت التي اقرأني
فقال كذلك انزلت ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف فاقروا ما تيسر منه **ش** **ص**
مطابقتها للترجمة في قوله في آخر الحديث فاقروا ما تيسر منه وعقيل بالضم ابن خالد والمسور

بكسر الميم ومخرجة بففتحها وعبدالرحمن بن عبد الثنوبن القاري منسوب الى القارة والحديث
مضى في الخصومات وفي فضائل القرآن في باب انزل القرآن على سبعة احرف ومضى الكلام فيه
قوله اساوره اي اوائبه قوله فتصبرت ويروي زبعت قوله فليبتنه من التلييب بالوحدتين
جمع الشيايب عند الصدر في الخصومة والجر قوله فقال ارسله اي اطلقه قوله على سبعة احرف
اي سبعة لغات وقيل الحرف الاعراب يقال فلان يقرأ حرف عاصم اي بالوجه الذي اختاره
من الاعراب وقال الاكثر هو قصر في السبعة فقل هي في صورة التلاوة من ادغام و اظهار
ونحوهما ليقرأ كل بما يوافق لفته ولا يكلف القرشي الهز ولا الاسدي فتح حرف المضارعة
وقيل بل السبعة كلها لمضر وحدها **ص** **باب** * قول الله تعالى ولقد يسرنا القرآن
لذكر فهل من مدكر **ش** اي هذا باب في قول الله عز وجل واقد يسرنا القرآن للذكر تسميله
على اللسان ومسارعته الى القراءة حتى انه ربما يسبق اللسان اليه في القراءة فيجاوز الحرف الى
ما بعده وتحذف الكلمة حرصا على ما بعدها قبل المراد بالذكر الاذكار والاتعاظ وقيل الحفظ قوله
فهل من مدكر اصله مفعول من الذكر قلبت التاء دالا وادغمت الدال في الدال **ص**
وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كل يسر لما خلق له **ش** الآن يأتي هذا موصولا
من حيث عمران وعلى رضي الله تعالى عنهما **ص** يقال يسر مهيا **ش** هذا
تفسير البخاري اذا تسر امر من الامور يقال تسرا **ص** وقال مجاهد يسرنا
القرآن بلسانك هونا قرأته عليك **ش** وصله الفريابي من ورقه عن ابن ابي نجیح عن مجاهد
في قوله تعالى ولقد يسرنا القرآن للذكر قال هونا قرأته والمذكور رواية ابي ذر وفي رواية غيره
هونا عليك **ص** وقال مطر الوراق ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قال هل
من طالب علم فيعان عليه **ش** مطر هو ابن طهمان ابورجاء الخراساني الوراق سكن البصرة
وكان يكتب المصاحف مات سنة تسع عشرة ومائة ووقع هذا التعليق عند ابي ذر عن الكشي عن
وحده وثبت ايضا للجرجاني عن الفربري ووصله الفريابي عن ضمرة بن ربيعة عن عبد الله بن سودب
عن مطر **ص** حدثنا ابو معمر حدثنا عبد الوارث حدثنا يزيد حدثني مطرف بن عبد الله عن عمران
قال قلت يا رسول الله فيما يعمل العاملون قال كل يسر لما خلق له **ش** مطابقة للترجمة
في لفظ التيسير وابو معمر بفتح الميم عبد الله بن عمرو البصري المقعد وعبد الوارث بن سعيد ويزيد
من الزيادة ابن ابي يزيد واسمه سنان القسام يقال له بالفارسية رشك بكسر الراء وسكون الشين
المججمة كان يقسم الدور ويصح مكة ومطرف على صيغة اسم الفاعل من التطريف بالطاء المهملة ابن عبد الله
العامري يروي عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه وهذا مختصر من حديث مضى في كتاب
القدر عن عمران ومضى الكلام فيه قوله فيما يروي فيم يحذف الالف بكلمة الاستفهامية قال ذلك
حين قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما منكم الا كتب مكانه في الجنة او النار كل
واحد منهما يسهل عليه ما كتب من عملهما **ص** حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا غندر حدثنا
شعبة عن منصور والاعمش سمعا سعد بن عبيدة عن ابي عبد الرحمن عن علي رضي الله تعالى عنه عن
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان في جنازة فاخذ عودا فجعل ينكت في الارض فقال ما منكم
من احد الا كتب مقعده من الجنة او من النار قالوا الا تشك قال اعملوا فكل يسر فاما من اعطى

واثق الآية **ش** مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث الاول وغندر بضم الغين المعجمة
وسكون النون محمد بن جعفر ومنصور هو ابن المعتمر والاعمش هو سليمان وسعد بن عبيدة ابو حزة
بالمهملة والزاي السلي بالضم الكوفي ختن ابي عبد الرحمن السلي واسمه عبد الله بن حبيب الكوفي
القاري ولايه صحبة والحديث مضى في الجنازة مطولا في باب موعظة المحدث عند القبر قوله ينكت
اي يضرب في الارض فيؤثر فيها قوله الا كتب اي قدر في الازل ان يكون من اهل النار او من اهل
الجنة فقالوا لا نعتمد على ما قدر الله علينا ونترك العمل فقال لا تعملوا فان اهل السعادة يسمرون
يعملهم واهل الشقاوة يعملهم **ص** **باب** * قول الله تعالى بل هو قرآن مجيد في اوح
محفوظ والطور وكتاب مسطور قال قتادة مكتوب بسطرون يخطون في ام الكتاب جلة الكتاب
واصله ما يلفظ من قول ما يتكلم من شيء الا كتب عليه **ش** مجيد اي كريم على الله وقرئ مجيد
بالخفص اي قرآن رب مجيد وقيل معنى مجيدا حكمت آياته وبيئت وفصلت وقرأ نافع محفوظ بالرفع
على انه نعت لقرآن وقرأ غيره بالخفص على انه نعت للوح والطور قيل جبل بالشام وكتاب مسطور
قال قتادة مكتوب وصله البخاري في كتاب خلق افعال العباد من طريق يزيد بن زريع عن سعيد
ابن ابي عروبة عن قتادة في قوله تعالى (والطور وكتاب مسطور) قال المسطور المكتوب قوله
يسطرون اي يكتبون رواه عبد بن حميد من طريق شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة في قوله وما يسطرون
قال وما يكتبون قوله في ام الكتاب جلة الكتاب واصله وصله ابو داود في كتاب النسخ
والمسوخ من طريق معمر عن قتادة نحوه قوله ما يلفظ الى آخره وصله ابن ابي حاتم من طريق
شعيب بن ابي عروبة عن قتادة والحسن فذكره **ص** وقال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يكتب
الخير والشر **ش** يعني في قوله ما يلفظ من قول وصله الطبري وابن ابي حاتم من طريق هشام
ابن حسان عن عكرمة عن ابن عباس في قوله ما يلفظ من قول قال انما يكتب الخير والشر **ص**
بحرفون يزيلون وليس احد يزيل لفظ كتاب من كتب الله عز وجل ولكنهم يحرفونه بتأويله
على غير تأويله دراستهم تلاوتهم واعية حافظة وتعيها تحفظها واوحى الى هذا القرآن لانه
به يعني اهل مكة ومن بلغ هذا القرآن فهو له نذير **ش** قوله يحرفون في قوله تعالى
يحرفون الكلم عن مواضعه اي يزيلونه من جهة المعنى وبأواونه بغير المراد الحق قوله دراستهم
في قوله تعالى وان كنا عن دراستهم لغافلين اي عن تلاوتهم وقال ابو عبيدة يحرفون الكلم عن
مواضعه يقلبون ويغيرون قوله واعية في قوله تعالى (وتعيها اذن واعية) اي حافظة وصله ابن ابي
حاتم من طريق علي بن ابي طلحة عن ابن عباس قوله واوحى الى آخره وصله ابن ابي حاتم من طريق
علي بن ابي طلحة عن ابن عباس **ص** وقال لي خليفة بن خياط حدثنا معمر سمعت عن ابي
رافع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب كتابا عنده غلبت
او قال سبقت رحتي غضبي فهو عنده فوق العرش **ش** مطابقة للترجمة من حيث انه يشير به
الى ان اللوح المحفوظ فوق العرش ومعمر هو ابن سليمان يروي عن ابيه سليمان بن طرخان بفتح المهملة هو
المشهور وقال الفسائي هو بالضم والكسر وابورافع اسمه ثقيف مصغر النفع الصائغ البصري
يقال ادرك الجاهلية وكان بالمدينة ثم تحول الى البصرة قال ابو داود قتادة لم يسمع من ابي رافع وقال
غيره سمع منه والحديث مضى في التوحيد من حديث الاعرج عن ابي هريرة نحوه في باب ولقد

سبقت كتبنا لبلادنا المرسلين قوله فضى الله اى اتم الله خلقه قوله كتب كتابا اما حقيقة من
كتابة اللوح المحفوظ ومعنى الكتابة خلق صورته فيه اوامر بالكتابة واما مجاز عن تعلق
الحكم به والاخبار به قوله عنده العندية المكانية مستحيلة في حقه تعالى فهي محمولة على ما يليق به
او مفضولة اليه او مذكورة على سبيل التمثيل والاستعارة وهي من التشابهات وقال الكرماني كيف
يصور السبق في الصفات القديمة ذم معنى القديم هو عدم المسبوقية واجاب بانها من صفات الافعال او المراد
سبق تعلق الرحمة وذلك لان اتصال العقوبة بعد عصيان العبد بخلاف اتصال الخير فانه من
مقتضيات صفاته **ص** **باب** * قول الله تعالى والله خلقكم وما تعملون **ش**
اى هذا باب في قوله عز وجل (والله خلقكم وما تعملون) قال المهلب غرض البخارى من هذه الترجمة
اثبات ان افعال العباد واقوالهم مخلوقة لله تعالى وقيل وما تعملون من الاصنام من الخشب
والحجارة وقال قتادة وما تعملون بأيديكم وقيل يجوز ان تكون كلمة مانافية اى وما تعملون ولكن
الله خالقه ويجوز ان تكون ما مصدرية اى وعلمكم ويجوز ان تكون استنفاها بمعنى التوبيخ
ص انا كل شئ خلقناه بقدر **ش** الظاهر انه سقط منه قوله تعالى قال الكرماني
التقدير خلقنا كل شئ بقدر فيستفاد منه ان الله خالق كل شئ **ص** ويقال
للمصـورين احبوا ما خلقتم **ش** كذا وقع في رواية الاكثرين وهو المحفوظ وفي رواية
الكشيمهني ويقول اى يقول الله عز وجل او يقول الملك بامر الله وهذا الامر للتبميز **ص**
ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار
يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامر الله الخالق والامر تبارك الله رب العالمين قال
ابن عيينة بين الله الخلق من الامر بقوله تعالى الاله الخلق والامر **ش** ساق في رواية كريمة الآية
كلها والمناسب منها لما تقدم قوله الاله الخلق والامر فيخص به قوله الله خالق كل شئ ولذلك
عقبه بقوله وقال ابن عيينة هو سفيان بين الله الخلق من الامر بقوله الاله الخلق والامر وهذا الاثر
وصله ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية من طريق بشار بن موسى قال كنا عند سفيان بن
عيينة فقال الاله الخلق والامر فالخلق هو المخلوقات والامر هو الكلام وقال الراغب الامر لفظ
عام للافعال والاقوال كلها ومنه قوله عز وجل (اليه يرجع الامر كله) ويقال للابداع امر نحو قوله
تعالى (الاله الخلق والامر) وقبل المراد بالخلق في الآية الدنيا وما فيها وبالامر الآخرة وما فيها فهو
كقوله (اى امر الله) **ص** وسمى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الايمان عملا قال ابوذر
وابو هريرة مثل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى الاعمال افضل قال ايمان بالله وجهاد في سبيله
وقال جزاء بما كانوا يعملون وقال وفد عبد القيس للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم مرنا بحمل من
الامر ان عملنا بما دخلنا الجنة فامرهم بالايمان والشهادة واقام الصلاة وابتاء الزكاة فجعل ذلك
كاه عملا **ش** قدم في كتاب الايمان في باب من قال الايمان هو العمل وبسطنا الكلام
فيه قوله قال ابوذر الى قوله بما كانوا يعملون تقدم الكلام فيه في باب قول الله تعالى (قل فاتوا
بالتوراة) وهو قبل هذا الباب ثمانية ابواب قوله جزاء بما كانوا يعملون اى من الطاعات قال
الكرماني اى من الايمان وسائر الطاعات ادخل قوله من الايمان لاجل مذهبه على ما لا يخفى قوله
وفد عبد القيس الى آخره يأتى الكلام فيه بعد حديث واحد **ص** حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب

حدثنا ايوب عن ابي قلابه والقاسم التميمي عن زهدم قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعرين
ود واخاه فكنا عند ابي موسى الاشعري فقرب اليه الطعام فيه لحم دجاج وعنده رجل من بني
نيم الله كان من الموالي فدماه اليه فقال انى رأيت يا كل شيئا فقد رته فحلفت لا آكله فقال هلم
فلا حدثك من ذلك انى اتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في نفر من الاشعرين نستحمله قال والله
لا احللكم وما عندي ما احللكم فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بنهب ابل فسأل عنا فقال اين
النفر الاشعريون فامرنا بخمس ذود فزالذرى ثم انطلقنا قلنا ما صنعنا حلف رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا ثم حملنا نغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عينه
والله لا نفلح ابدا فرجعنا اليه فقلنا له فقال لست انا احللكم ولكن الله احللكم انى والله لا
احلف على يمين فارى غيرها خيرا منها الا اتيت الذى هو خير وتحللتها **ش**
مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله والله احللكم حيث نسب الحمل الى الله تعالى
وشجحه عبدالله بن عبد الوهاب الحبي ابو محمد وشجحه عبد الوهاب ابن عبد المجيد الثقفي وايوب
هو السخنياني وابو قلابه بكسر القاف عبدالله بن زيد الجرهمي والقاسم ابن عاصم التميمي ويقال
الكلي ويقال الليث وزهدم بفتح الزاى ابن مضرب على وزن اسم فاعل من التضرب بالضاد المعجمة
والحديث قدمضى في مواضع كثيرة في المغازى عن ابي نعيم وفي النذور والذبايح ايضا عن ابي معمر
وفي النذور ايضا عن قتيبة وفي الذبايح عن يحيى من وكيع قوله وبين الاشعرين جمع اشعري
نسبة الى اشعر ابو قبيلة من الين قوله يأكل شيئا اى من النجاسة هكذا في رواية الكشيمهني
وفي رواية غيره يأكل فقط قوله فقد رته بكسر الذا المعجمة اى كرهته قوله فلا حدثك كذا
هو في رواية الكشيمهني وفي رواية غيره فلا حدثك بنون التأكيد قوله نستحمله اى نطلب منه
الحمل ان اى ان يحملنا قوله بنهب اى غنيمة قوله ذود بفتح الذا المعجمة وهى من الابل ما بين
الثلاث الى العشرة الذرى بضم الذا جمع ذروة وهى اعلى كل شئ اى ذرى الاستمعة البيض اى
من سمهن وكثرة شحمهن قوله ثم حملنا بفتح اللام قوله تغفلنا اى طلبنا غفلته وكنا سبب
ذهوله عن الحال التى وقعت قوله ولكن الله احللكم بحمل وجوها ان يريد ازالة المنية
عنهم وازالة النعمة الى الله تعالى وانه نسي وفعل الناسى مضاف الى الله تعالى كاجاء في الصائم
اذا اكل ناسيا فان الله اطعمه وان الله حين ساق هذه الغنيمة اليهم فهو اعطاهم او نظر الى الحقيقة
فان الله خالق كل الافعال قوله وتحللتها من التحلل وهو التفتى من عهدة اليمين والخروج من
حرمتهما الى ما يحل له بالكفارة **ص** حدثنا عمرو بن على حدثنا ابو عاصم حدثنا قرة
بن خالد حدثنا ابو جرة الضبي قلت لابن عباس فقال قدم وفد عبد القيس على رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم فقالوا ان بيننا وبينك المشركين من مضر وانا لانصل اليك الا في اشهر
حرم فرنا بحمل من الامر ان عملنا به دخلنا الجنة وندعو اليها من ورائنا قال امركم باربع
وانهاكم عن اربع امركم بالايمان بالله وهل تدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله
واقام الصلاة وابتاء الزكاة وتعطوا من المغنم الخمس وانهاكم عن اربع لا تشربوا في الدباء والنقير
والظروف المزقة والخنثى **ش** هذا حديث عبد القيس الذى مضى عن قريب وقال وفد
عبد القيس الذى مضى عن قريب للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم اخرجهم عن عمرو بن على بن يحيى الصيرفي

عن ابي حاصم الضحاك وهو شيخ البخاري روى عنه كثيرا بلا واسطة عن قرّة بضم القاف وتشديد
 الراء ابن خالد السدوسي عن ابي جرة بالجيم والراء نصر بن عمران الضبي بضم الصاد المعجمة
 وقح الباء الموحدة والحديث قد مضى في كتاب الايمان في باب اداء الخمس من الايمان ومضى الكلام
 فيه قوله قلت لابن عباس فقال قدم كذا في هذه الرواية لم يذكر مفعول قلت والتقدير قلت
 حدثنا اما مطلقا واما عن قصة عبد القيس قوله من مضر غير منصرف قبيلة كانوا بين ربيعة
 والمدينة قوله في اشهر حرم هي ذوالقعدة وذوالحجة والمحرم ورجب وذلك لانهم كانوا يمنعون
 عن القتال فيها قوله النقيير بفتح النون جـ ذع بقر وسطه وينبذ فيه قوله والختم بفتح الخاء
 المهملة وسكون النون وقح التاء المثناة من فوق ويجمع على حتم وهي جرار خضر يجاب فيها
 الخمر ص حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الليث عن نافع عن القاسم بن محمد عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان اصحاب هذه الصور يعذبون
 يوم القيامة ويقال لهم احبوا ما خلقتم ش مطابقتها للترجمة من حيث ان من زعم انه
 يخلق فعل نفسه لو صحت دعواه لما وقع الانكار على هؤلاء المصورين وقال الكرماني اسند الخلق
 اليهم صريحا وهو خلاف الترجمة ولكن المراد كسبهم فاطلق لفظ الخلق عليه استهزاء او اطلق بناء
 على زعمهم والحديث اخرجه النسائي في الزينة عن قتيبة ايضا واخرجه ابن ماجة في التجارات
 عن محمد بن ربح قوله اصحاب هذه الصور اي المصورين قوله احبوا اي اجعلوه حيوانا ذاروح
 وهذا الامر امر تعجيز ص حدثنا ابو النعمان حدثنا جاد بن زيد عن ايوب عن نافع
 عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان اصحاب هذه الصور يعذبون يوم القيامة ويقال
 لهم احبوا ما خلقتم ش الكلام فيه مثل الكلام في حديث عائشة وابو النعمان محمد بن
 الفضل السدوسي وايوب هو السخني والحديث اخرجه مسلم في اللباس عن ابي الربيع وغيره
 والنسائي في الزينة عن قتيبة وغيره ص حدثنا محمد بن العلاء حدثنا ابن فضيل عن عمارة
 عن ابي زرعة سمع ابا هريرة قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول قال الله عز وجل
 ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلق فلينخلقوا ذرة او ليخلقوا حبة او شـيرة ش الكلام
 في مطابقة هذا مثل مامر فيما قبله وابن فضيل مصغر وهو محمد وعمارة ابن القعقاع وابو زرعة
 اسمه هرم بفتح الهاء وكسر الراء البجلي والحديث مضى في اللباس عن موسى بن اسماعيل
 واخرجه مسلم في اللباس عن ابن نمير وغيره قوله ذهب من الذهب الذي هو بمعنى القصد
 والاقبال اليه قوله فلينخلقوا ذرة بفتح الذال المعجمة وهي النملة الصغيرة وهذا استهزاء
 او قول على زعمهم او التشبيه في الصورة وحدها لامن سائر الوجوه قوله او شـيرة عطف
 الخاص على العام او هو شك من الراوي والغرض تعجيزهم وتعذيبهم تارة بخلق الحيوان واخرى
 بخلق الجماد وفيه نوع من الترفي في الحساسة ونوع من التنزل في الازلام ص باب *
 قراءة الفاجر والمنافق واصواتهم وتلاوتهم لانتجاوز حناجرهم ش اي هذا باب في بيان
 حال قراءة الفاجر قال الكرماني الفاجر المنافق بقربة جعله قريبا للمؤمن في الحديث ومقابله
 وعطف المنافق عليه انما هو من باب العطف التفسيري قوله تلاوتهم مبتدأ وخبره لا يجاوز
 واما جمع الضمير فهو حكاية عن لفظ الحديث وزيد في بعض الروايات واصواتهم والحناجر جمع حنجرة

وهي الخلقوم وهو مجرى النفس كما ان المرى مجرى الطعام والشراب ص حدثنا هبة
 بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا انس عن ابي موسى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثل
 المؤمن الذي يقرأ القرآن كالأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل الذي لا يقرأ كالأترجة طعمها طيب
 ولا ريح لها ومثل الفاجر الذي يقرأ القرآن كمثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مرو ومثل الفاجر
 الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخنظلة طعمها مر ولا ريح لها ش مطابقتها للترجمة ظاهرة
 وهبة بضم الهاء ابن خالد القيسي بفتح القاف وهمام بتشديد الميم هو ابن يحيى العوذى وانس هو ابن
 مالك وابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري والرجال كلهم بصريون وفيه رواية الصحابي عن الصحابي
 والحديث مضى في فضائل القرآن عن مسدد ومضى الكلام فيه قوله كالأترجة بضم الهمزة ويقال
 الأترجة والترنجة وفي التوضيح كالأترجة كذا في الاصول ولا في الحسن كالأترجة بالنون والصواب
 الاول لان النون والهمزة لا يجتمعا والمعروف الا ترج وحكي ابو زيد ترنجة وترج وقالوا الأترجة
 افضل الثمار للخواص الموجودة فيها مثل كبر جرمها وحسن منظرها ولين ملمسها ولونها تسمى الناظرين
 ثم اكلها يفيد بعد الالتذاذ طيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم واشترك الخواص الاربعة البصر
 والذوق والشم واللمس في الاحتفاظ بهائم ان اجزاءها تنقسم على طبائع فقشرها حار يابس وجرمها حار
 رطب وحاضها بارد يابس وبزرها حار مجفف قوله كمثل الخنظلة وهي شجرة مشهورة وفي بعض البلاد
 تسمى بطيخ ابي جهل فان قلت قال في آخر فضائل القرآن كمثل الخنظلة طعمها مر وريحها مرو هنا قال
 لا ريح لها قلت المقصود منها واحد وذلك هو بيان عدم النفع لاله ولا لغيره وربما كان مضمرا فانه لا ريح لها
 نافعة ص حدثنا علي حدثنا هشام اخبرنا معمر عن الزهري (ح) وحدثني احمد بن صالح حدثنا
 عنبة حدثنا يونس عن ابن شهاب اخبرني يحيى بن عروة بن الزبير انه سمع عروة بن الزبير يقول قالت عائشة
 رضي الله تعالى عنها سأل اناس النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن الكهان فقال انهم ليسوا بشيء فقالوا
 يا رسول الله فانهم يحدثون بالشئ يكون حقا قال فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الكلمة من الحق
 يخطفها الجن فيقرقها في اذن وليه كقرقرة الدجاجة فيخلطون فيه اكثر من مائة كذبة ش
 مطابقتها للترجمة من حيث مشابهة الكائن بالمنافق من حيث انه لا ينتفع بالكلمة الصادقة لقلبة الكذب
 عليه وفساد حاله كما لا ينتفع المنافق بقرامته لفساد عقيدته وانضمام خبثه اليها واخرجه من طريقين
 (الاول) عن علي بن المديني عن هشام بن يوسف الصنعاني عن معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري
 (والثاني) عن احمد بن صالح ابي جعفر المصري عن عنبة بن خالد بن يزيد بن ابى النجاء ابن اخي يونس
 ابن يزيد الايلي سمع عه يونس بن يزيد عن ابن شهاب الزهري عن يحيى بن عروة بن الزبير عن ابيه عروة
 ابن الزبير عن عائشة والحديث مضى في او اخر الطيب في باب الكهان ومضى الكلام فيه قوله سأل
 اناس وفي رواية معمر ناس وكلاهما واحد قوله عن الكهان اي عن حالهم والكهان جمع كاهن
 وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكائنات في مستقبل الزمان ويدعى معرفة الاسرار قوله يخطفها
 بالفتح على اللفظة الفصيحة وبكسر ها والجنى مفرد الجن اي يخلصها الجنى من اخبار وفي رواية
 الكشميني يحفظها من الحفظ قوله فيقرقها من القرقرة وهو الوضع في الاذن بالصوت
 والقر الوضع فيها بدون الصوت وازافة القرقرة الى الدجاجة اضافة الفاعل والدجاجة
 بفتح الدال وكسر ها وقال الخطابي غرضه صلى الله تعالى عليه وسلم نفي ما يتعاطون

من علم الغيب قال والصواب كقراءة الزجاجة ليلام معنى القارورة الذي في الحديث الآخر وتكون اضافة القرقرة الى المفعول فيه نحو مكر الليل **ص** حدثنا ابو النعمان حدثنا مهدي بن ميمون سمعت محمد بن سيرين يحدث عن معبد بن سيرين عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه حتى يعود السهم الى فوقه قيل ما سببهم قال سببهم الخلق او قال التسبيح **ش** مطابقتها للترجمة تؤخذ من قوله يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم واخرجه عن ابي النعمان محمد بن الفضل عن مهدي بن ميمون الازدي عن محمد بن سيرين عن اخيه معبد بن سيرين بفتح الميم والاربعة بصريون قوله يخرج ناس من قبل المشرق تقدم في الفتحة انهم الخوارج قوله تراقيهم جمع ترقوة بفتح اوله وسكون الراء وضم القاف وفتح الواو وهي العظم الذي بين نقرة النحر والعائق قوله يمرقون اي يخرجون قوله من الرمية بكسر الميم الخفيفة وتشديد الباء آخر الحروف فعيلة بمعنى المرمية اي المرمى اليها قوله الى فوقه بضم الفاء وهو موضع الوتر من السهم قوله ما سببهم بكسر المهملة مقصورا ومدود العلامة قوله الخلق هو ازالة الشعر قوله او التسبيح بالمهملة والباء الموحدة وهو استئصال الشعر فان قلت يلزم من وجود العلامة وجود ذي العلامة فكل مخلوق الرأس منهم لكنه خلاف الاجماع قلت كان في عهد الصحابة لا يخلقون رؤسهم الا في النسك والحاجة واما هؤلاء فقد جعلوا الخلق شعاعهم ويحتمل ان يراد به خلق الرأس والحية وجميع شعورهم **ص** **باب** قوله تعالى ونضع الموازين القسط **ش** اي هذاباب في قوله عز وجل (ونضع الموازين القسط) وفي رواية ابي ذر لبوم القيامة اي في يومها والموازين جمع ميزان واصله ميزان قلبت الواو ياء لسكونها وانكسار ما قبلها والقسط مصدر يستوي فيه المفرد والمثنى والجمع اي نضع الموازين العادلات قيل ثمة ميزان واحد يوزن به الحسنات واجيب بانه جمع باعتبار العباد وانواع الموزونات وقال الزجاج اي نضع الموازين ذوات القسط قال اهل السنة انه جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يجعل الاعمال والاقوال كالايمان موزونة او توزن صحفها وقيل ميزان كيزان الشعر وقادته اظهار العدل والمبالغة في الانصاف والالزام قطع الاعذار العباد **ص** وان اعمال بني آدم وقولهم يوزن **ش** قد ذكروا ان الاعمال والاقوال تنجسد باذن الله تعالى فتوزن او توزن الصحائف التي فيها الاعمال **ص** وقال مجاهد القسط اس العدل بالرومية **ش** اي قال مجاهد في قوله تعالى (وزنوا بالقسط اس المستقيم) وهو بضم القاف وكسرها العدل بلفظ اهل الروم وهو من توافق الكفتين **ص** ويقال القسط مصدر المقسط وهو العادل واما القاسط فهو الجائر **ش** اعترض الاسماعيلي على البخاري في قوله القسط مصدر المقسط ومصدر المقسط الاقسط يقال اقسط اذا عدل وقسط اذا جار وقال الكرماني المصدر المحذوف الزوائد نظرا الى اصله قلت هذا ليس بكاف في الجواب **ص** حدثنا احمد بن اشكاب حدثنا محمد بن فضيل عن عمارة بن القمقاع عن ابي زرعة عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كلثان حبيبتان الى الرحمن خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم **ش** ختم البخاري كتابه بالتسبيح

والحمد كابدأ اوله بحديث النية عملا به وابوزرعة اسمه هرم ومررجاله عن قريب وقدمضى الحديث في الدعوات عن زهير بن حرب وفي الايمان والنذور عن قتيبة وهنا عن احمد بن اشكاب بكسر الهمزة وفتحها وسكون الشين المعجمة وبالكاف وبالباء الموحدة غير منصرف وقيل هو منصرف ابو عبدالله الصفار الكوفي سكن مصر ويقال احمد بن ميمون بن اشكاب ويقال احمد بن عبدالله بن اشكاب ويقال اسم اشكاب بجمع مات سنة تسع عشر ومائتين وهو من افراده قوله كلثان اي كلامان وتطلق الكلمة عليه كما يقال كلمة الشهادة قوله حبيبتان اي محبوبتان يعني بمعنى المفعول لا الفاعل والمراد بحبوبة قائلهما ومحبة الله للعبد ارادة ابصال الخير اليه والتكريم قيل ما وجه حقوق علامة التثنية والفعيل اذا كان بمعنى المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث فاجيب بان التسوية جائزة لا واجبة ووجوبها في المفرد لا في المثنى وان هذه التاء للنقل من الوصفية الى الاسمية قوله الى الرحمن تخصيص لفظ الرحمن من بين سائر الاسماء الحسنى لان القصد من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازى على الفعل القليل بالثواب الكثير ولا يقال انه سجع لان المنهى سجع الكهان قوله سبحان مصدر لازم للنصب باضمار الفعل وقال از مخشوى سبحان علم للتسبيح كعثمان علم للرجل قيل سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين الاضافة والعلمية واجيب بانه ينكر ثم يضاف ومعنى التسبيح التنزيه يعني اتزه الله تنزيها عملا يليق به قوله وبحمده الواو للحال اي اسبحه ملتبسا بحمدى له من اجل توفيقه لي للتسبيح ونحوه او اعطف الجملة على الجملة اي اسبح والتبس بحمده والحمد هو الثناء بالجميل على وجه التفضيل وتكرار التسبيح للاشعار بتنزيهه على الاطلاق والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا

محمد النبي الامي وعلى اله وصحبه

وسلم تسليما كثيرا دائما

٢٢٢

٢

فرغت بين مؤلفه ومسطره العبد الفقير الى رحمة ربه الفنى ابو محمد محمود بن احمد العيني
 من تأليف هذا الجزء وتسطيره الحادى والعشرين من عمدة القارى فى شرح البخارى الذى به
 كل الشرح بتوفيق الله وعونه واطفه وكرمه فى آخر الثلث الاول من ليلة السبت الخامس
 من شهر جادى الاولى عام سبعة واربعين وثمانمائة من الهجرة النبوية فى داره التى مقابلة
 مدرسته البدرية فى حارة كتامة بالقرب من الجامع الازهر وكان ابتداء شروعى فى تأليفه
 فى آخر شهر رجب الاصح الاصب سنة عشرين وثمانمائة وفرغت من الجزء الاول
 يوم الاثنين السادس عشر من شهر ذى الحجة الحرام سنة عشرين وثمانمائة وفرغت من الجزء
 الثانى نهار الثلاثاء السابع من شهر جادى الاخرى سنة احدى وعشرين وثمانمائة
 وفرغت من الجزء الثالث يوم الجمعة الثامن من جادى الاولى سنة ثلاثة وثلاثين وثمانمائة
 بعد ان مكثت فيه نصف سنة وكان الخلو بين الثانى والثالث مقدار ستة عشر سنة
 واكثر وفرغت من الرابع يوم الثلاثاء التاسع من ربيع الآخر سنة تسع
 وثلاثين وثمانمائة ثم استمررت فى الكتابة والتأليف الى التاريخ المذكور
 فى الحادى والعشرين وكانت مدة مكثى فى التأليف مقدار
 عشر سنين مع تخلل ايام كثيرة فيها والحمد لله
 تعالى على هذه النعمة وصلى الله
 على سيدنا محمد وعلى
 آله وصحبه
 وسلم

يقول خادم تصحيح العلوم بدار الطباعة العامرة فى دار السلطنة السنية الفاخرة العبد الفقير
 الى الله تعالى عمر العامر التلوى البديلى والحافظ عبد الصمد رفيع العلم فى المكتب السلطاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى وفق من العلماء فى كل عصر طائفة لتحمل اعباء الاحاديث والسنن وميزهم على غيرهم
 بسايرهم اوضح السبل واقوم السنن ونشهد ان لا اله الا الله شهادة تنظم بها فى سلوكهم ونفوز بها
 سوابغ النعم وسوابق المنن ونشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله خير من اوتى الحكمة وافضل من
 تحلى بمعالى الخلق الحسن صلى الله تعالى عليه وعلى آله وصحبه الذين بذلوا نفوسهم فى نقل
 اقواله وافعاله واحواله الينا لتأمن من الفتن وصلاة وسلاما دائما مادام احسانه على الامة فى
 السر والعلن (وبعد) فان فن الحديث لكونه مدار الاسلام واصل الاحكام اعنى به العناية ومن
 بعدهم حفظا وتدوينا وتعلما وافهاما بحيث ازالوا عن وجهه اللثام فبذلوا الجهد وافرغوا
 الوسع فى ضبط الكلمات والكلام فتحملوا فى ذلك مشاق السفر والحزن والجوع والسرور فله
 درهم حيث قصدوا بذلك الضبط والتسهيل فتم ما خلفوه لنا من السيل فيروا الصحيح والحسن
 من الضعيف واكثروا فى ذلك الكتب والتصنيف ومن برز فى هذا الميدان واحرز فى ذلك قصب
 السبق فى ذلك الشأن بحيث لم يقرب شأوه احدا من ابطال هذا الطعان امام المحققين بل تراعى وقرة
 عين المحققين بلا دفاع الامام ابو عبد الله محمد بن اسمعيل البخارى رضى الله تعالى عنه وارضاه واحسن
 فى دار النعيم مثواه فتلقت الامة كتابه بالقبول وتسارعوا اليه لمارأوا من عظيم نفعه المأمول فشرحوه
 وقرروا مسائله ووينوا مشكله وعينوا موارد فانتحل كل منهم من رحيق خدمته كاسه المختوم وفاز
 بنصيبه وحظه المقسوم فن سابق اصاب نصله من الغرض القواد ومن سابق لم يبلغ مصله المرمى
 او كاد ان يبلغ المراد ومن بلغ فى هذا المجال ولم يزل احدها من الابطال الامام الاممى والهمام الوزعى
 بدر الدين ابى محمد محمود بن احمد العيني سقى الله ثراه بالرحمة والاحسان وافاض عليه بحال الرضوان
 فانه استخرج من كنوزه نقود العبارات وحل من رموزه عقود الاشارات ووفق انوار مكنونه
 وكشف اسرار مضمونه فحق ما قيل ونعم العون والدليل كتاب لاسرار الحقيقة جامع رفيع
 لاستنار العقيدة رافع تنور من رؤياه منابصائر وتطرب فى فحواه منا سامع له الروضة
 الزهراء فى درلظه عبون لها عين اليقين منابع لباس حروف كالظلام وتحتها ضياء من العلم
 الالهى ساطع فيا طالبي التحقيق هذا مرآكم فجدوا الى نيل المرام وسارعوا وقد صادف طبعه
 فى (دار الطباعة العامرة) زمان امير المؤمنين ظل الله فى العالمين الذى شاعت اثار اخلاقه الحسنة فى
 فى تخوم الآفاق وبذلك قد اعتلى على اعلى السلطان وفاق وحصل بذلك من جواهر الورى الاجاج
 والوفاق ها هو الامام الذى ارعد الرعد بابه فارتعد فرقا وبجوده اخجل السحاب فقصد عرقا
 وفى مهد الامن والامان انام الانام وعم طوائف الفضلاء بمزيد الاحسان والاكرام لو ابصره
 انوشروان لاعترف بانه عادل عن صوب الصواب والعدالة ولورآه حاتم طى لاعرض عن دعوى

السفاه والبسالة * شمس كسا الدهر برد حلة لمجنت * بالعدل والقسط والاحسان والكرم *
 سداؤها الشرع والانصاف لجنها * طرازها من حرير اللطف والكرم * من النجوم العلى حراس
 قبته * من الاراضى له مملوءة الخدم * مذشاع في عرصه الدنيا عدالته * الذئب قط على الاغنام
 لم يصم * ان الكمالات اشبات وقد جمعت * جميعها فيك هذا جامع الكلام * الا وهو السلطان
 ابن السلطان ابن السلطان السلطان الغازى (عبد الحميد) خان ابن السلطان الغازى عبد الحميد
 خان ابن السلطان الغازى محمود خان خلد الله شمس سلطنته نائية عن الزوال * واقار دولته ثابتة
 على الكمال * واعاده واتباعه من كيد كل مكيد والحدثان * واعزه وادار الحق معه حيث كان * بالنبي
 وآله ذوى الفضل والاحسان * لازالت في ايامه اعلام العلم عالية * ومن آثار تربته قيمة العمل غالية *
 وعلى اهل الحق القيم اياديه فائضة * ومن بين البرايا اعاديه غائضة * الهى كانت قلبه لنظم امور خلقه
 فابده * وكما ايدته وعضدته لاعلا * كلمتك فخلده * آمين من قالها الله ابقاه * وعن بلایا الزمان كلها وقاه *
 ولما كان الكتاب ضخما الحجم كنز الفوائد * وقل ما ياتله من الكتب في جمع الفرائد * الا ان عديم الدنانير
 والدرهم لم يرجع عند سماع ذكره والنظر اليه الا التحسر والهم * انتدب الى التزام طبعه * طلبا لعموم نفعه *
 عصابة جبلت بطينة الخير * وايصال النفع الى الاخوان والغير * الحاج (احمد) مدير الشركة الصحافية *
 وشركائه الحاج (مصطفى) ودرويش وغيرهم من ذوى النفوس البهية * واعلنت بيده ثمن قليل *
 بما اذا سمعه الطالب يهتز طربا وبعيل * وقد وفقنا بحمد الله لتصحيح الجلد الثامن الى خاتمة الكتاب الجليل *
 والآن تم طبعه بهذا الشكل الجميل فن امن النظر في العبارات وسرح الفكر في خزانة الرموز والاشارات *
 علم ان القالب على حسب المعنى * وان المقام لا يقتضى الا المبني * فحينئذ يشكر ما ظهرته ايدى التصحيح *
 في قالب التحرير والتنقيح * ويعترف بان الاعمى قد بدل بالعربي الفصيح * اذ ما من تحريف الا واصح منه *
 وسقط الا واثبتته وتكرار الا وحذفته * وذلك بعد المراجعة الى الكتب الكثيرة

والنسخ المعتمدة الوفيرة هذا والحمد لله رب العالمين